

الإكليل
على ممالك التنزيل
وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ
لِلْمَسَامَةِ النَّسْفِي

تأليف

الشيخ محمد عبد المحق بن شاه الهندي المحتفي في
المتوفى ١٣٣٣ هـ

اعتنى به وصّط زينه

الشيخ محيي الدين أسامة البيرقدار

المجلد الأول

من أول سورة الفاتحة إلى الآية ٦٧٢ من سورة البقرة



دار الكتب العلمية
Dar Al-Kutub Al-Ilmiyyah

DKI

أسستها من رعايته بيروت سنة 1971 بيروت - لبنان
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon
Établie par Mohamad Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban

الكتاب : الإكليل
على مدارك التنزيل وحقائق التأويل
Title : Al-Iklil 'ala Madārik al-Tanzil
wa haqā'iq al-Ta'wil

التصنيف : تفسير قرآن
Classification: Exegesis of The Holy Qur'an

المؤلف : محمد عبد الحق الحنفي (ت ١٣٣٢ هـ)
Author : Muhammed Abd Al-Haq Al-Hanafi (D.1333 H)

المحقق : محيي الدين أسامة البيرقدار
Editor : Muhiyiddin Ossama Al-Bayrqdar

الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت
Publisher : Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah - Beirut

عدد الصفحات : (7 أجزاء) 4608
Pages : (7 volumes) 4608
قياس الصفحات : 17*24 cm
Size : 17*24 cm
سنة الطباعة : 2012 A.D. -1433 H
Year : 2012 A.D. -1433 H
بلد الطباعة : لبنان
Printed in : Lebanon
الطبعة : الأولى (لبنان)
Edition : 1st (2 colors)

Exclusive rights by © Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut-Lebanon No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à © Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth-Liban Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signée par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

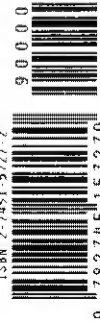
جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت-لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Est. by Mohamad Ali Baydoun
1971 Beirut - Lebanon

Aramoun, al-Quebbah,
Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.
Tel : +961 5 804 810/11/12
Fax : +961 5 804813
P.o.Box: 11-9424 Beirut-Lebanon,
Riyad al-Soloh Beirut 1107 2290

عزموں القبة مینی دار الكتب العلمية
ہاتف: +961 5 804 810/11/12
فاکس: +961 5 804813
ص ب: 11-9424 بیروت-لبنان
ریاض الصلح-بیروت 1107 2290



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة

بحمد الله نبدأ متوكلين عليه بما وهبنا من نِعَمٍ سابغات أسدل ستارها علينا في مسيرة أيامنا ووهبنا من العلم ما لم نعلم .

فقد أولى سبحانه وتعالى صفوةً من عباده بينعمة الفتوح العلمي، وأنارَ لهم أبواب الطريق لَتُفْتَحَ على أيديهم لطالبي العلم المُسْتَجِدِّين لفهم آيات الله سبحانه وكتابه الكريم . فقام هؤلاء بعون الله وتوفيقه ومَنِّه بتفسير كتابه المُنَزَّل على الحبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه، ومن ثَمَّ لعباده الصالحين فمنهم مَنْ أَوْجَرَ ومنهم مَنْ استفاض وأوضح فكانت كتبهم نبراسًا يهدي به الله مَنْ أراد له أَنْ يستفيد من هذه العلوم الربانية والنفحات الروحانية التي تضمنتها آيات كتاب الله العزيز المحفوظ تحت العرش كنزًا من الكنوز الإلهية، بالإضافة إلى العلوم الدينية الشرعية المفروضة على المؤمنين والمسلمين من عبادات شاملة لكل ما يحتاجه عباد الله في الأيام التي يحيونها على أرض الله المبسوطة لعباده من أول لحظة يرى فيها هذا العبد نور الحياة إلى آخر يوم يغمض فيه عينيه متجهًا إلى عالم آخر قد كتبه الله له سبحانه وتعالى .

وأيضًا العلوم التي تخصّ الحياة الدنيوية التي يعيشها العبد المسلم في كامل مُسْتَلْزَمَات هذه الحياة وما يحتاج إليه من صَغَرِهِ حتى وفاته من معاملات ونكاح وطلاق وجهاد وعلاقات تخصّ الفرد والجماعة والدولة . . . إلى آخر مُتَطَلِّبات هذا الإنسان في طَيِّ أيام عمره ذَكَرًا كان أو أنثى، صغيرًا كان أو كبيرًا . ومن كمال هذا الكتاب المُتَزَّه عن كل نقصٍ وتقصير فقد حوى على كثير من الغيبات والقصص القديمة والعِبَر لهذا العبد الذي كَرَّمَهُ الله واجتباه على كثير ممَّن خلق فتعالى الله أحسن الخالقين .

ومن خيرة خلق الله الذين أنعم الله عليهم بشرح كتابه العزيز من عباده الصالحين: شيخ الإسلام والمسلمين وارث علوم الأنبياء والمرسلين مولانا أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي الحنفي (المتوفى سنة ٧١٠ هـ = ١٣١٠م) رحمه الله تعالى وأسكنه فسيح جنانه في الفردوس الأعلى مع نبيه الكريم ﷺ وجمعنا الله معهم في الدار الآخرة التي إليها المآل والمنتهى، ونفعنا بما قدمه بين أيدينا من شرح لهذا المرجع القيم في تفسير كتاب الله العزيز والمسمى بـ «مدارك التنزيل وحقائق التأويل». وقد أولاه الإمام العلامة الشيخ محمد عبد الحق بن شاه محمد بن يار محمد الإله آبادي الهندي، الحنفي (١٢٥٢-١٣٣٣ هـ = ١٨٣٦-١٩١٥م) جزاء الله عن عباده الصالحين خير الجزاء - بشرح وتفصيل مُسهب لجميع ما ورد فيه من آيات وعبارات وأحاديث ومواضيع تحت عنوان «الإكليل على مدارك التنزيل وحقائق التأويل» وهو كتابنا هذا. وقد جاءت هذه التفاسير بلسماً للجروح ومقصداً لكل من أراد أن ينهل من ينابيع علوم كتاب الله تعالى ولآلىء كنوزه المسطورة بين دفتي المصحف الشريف.

مخطط الكتاب:

- الجزء الأول من سورة الفاتحة إلى آية ١٧٣ من سورة البقرة
- الجزء الثاني تنمة سورة البقرة إلى نهاية سورة النساء
- الجزء الثالث من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنفال
- الجزء الرابع من سورة التوبة إلى نهاية سورة الإسراء
- الجزء الخامس من سورة الكهف إلى نهاية سورة الروم
- الجزء السادس من سورة لقمان إلى نهاية سورة الحجرات
- الجزء السابع من سورة ق إلى نهاية سورة الناس
- بعون الله قمنا بتقسيم الشرح إلى فقرات مع وضع علامات الترقيم والتشكيل والنقاط الغير موجودة في الأصل.
- الآيات الكريمة مع نص الإمام النسفي رحمه الله وهو متن الكتاب المميز باللون الأحمر.

– ثم التعقيب عليه وشرحه بالخط العادي للإمام (محمد عبد الحق) قدس الله سره.

– تمييز أقوال الرسول ﷺ بين هلالين صغيرين بالخط الأسود.

– أقوال العلماء والفقهاء المنقولة والمفسرة بين قوسين كبيرين بالخط العادي.

– ترويسة الصفحات المتتابعة ذكر فيها اسم السورة مع رقم الآية المفسرة.

– عند الكلام عن الآية المفسرة في السياق لا يتم تخريجها إلا في بداية شرحها مرة واحدة.

– قمنا بتخريج جميع الآيات التي يُستشهد بها أثناء الشرح.

– هناك هامش شرحت به بعض الكلمات لغة وبياناً إضافة إلى بعض التوضيحات والتعليمات الهامة من إعراب وغيره.

– فيما يلي جدول يبين بعض الرموز والمصطلحات الواردة في الكتاب والمعتمدة خشية الإطالة وهي كذا في الأصل:

راويان	وَرَشَّ ج	قُنْبُل ز	سُوسِي ي	ابن دُكْوَان م	حفص ع	أبو عيسى خَلَّاد ق	دوري ت
قالون ب	بزي هـ	دُوري ط	هشام ل	أبو بكر ص	خَلْف بزار ض	أبو الحارث س	
قارئان	نافع مدني ا	ابن كثير مك د	أبو عمرو بصري ح	ابن عامر شامي ك	عاصم كوفي ن ف	حمزة كوفي	كسائي كوفي ر

المصطلحات:

- حب: ابن حبان - ظ: الظاهر - فظ: فظاهر

- ج: جمع - رح: رحمه الله

- عد: ابن عدي - خ: البخاري - ثنا: حدَّثنا

- نا: أخبرنا - ا. هـ: انتهى - طب: الطبراني

- ب. د. ع: الثلاثة: أبو عمر بن عبد البر ب

ابن منده د

أبو نعيم ع

- إذا أطلقت عبارة (كذا في الكتاب): يقصد بها كتاب سيبويه.

خاتمة ودعاء:

وزيادة في نفع هذا الكتاب القيم فقد ذُكر فيه آيات عديدة وأذكار مما هي كنز من كنوز الله تعالى المُودعة تحت عرش الرحمن فداوِم عليها أيها العبد المؤمن تُكُنْ لك ملاذًا يوم لقاء الله، ورَوْحًا وريحانًا يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون، فهي ودائع ثمينة تُستَرَدُّها مُضاعفة عند ذي العرش سبحانه.

وأخيرًا جزى الله عَنَّا نبيَّنَا مُحَمَّدًا ﷺ كل خيرٍ، وجزى إمامنا ومولانا الشيخ النسفي رحمه الله، والشيخ محمد عبد الحق قدس الله سرّه، وجزانا جميعًا عالمين وعامِلين وطالبي علمٍ بكل خير وفضل ورحمة منه سبحانه.

والله وليُّ التوفيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الإمام النسفي

الحمد لله (المنزّه بذاته عن إشارة الأوهام، المقدّس بصفاته) عن إدراك العقول (والأفهام)، المتّصف بالألوهية قبل كل موجود، الباقي بالنعوت (السرمدية) بعد (كلّ محدود)، (الملك) الذي (طمست سبحات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشارح

الحمد لله الذي لا تُسْتَفْتَح الكتب إلا بحمده، ولا تُسْتَمْنَح النعم إلا بواسطة كرمه ورفده، والصلاة والسلام على سيّد الأنبياء محمد رسوله وعبدّه، وعلى آله الطيّبين وأصحابه الطاهرين وجنده.

أما بعد... فهذه تقييدات لطيفة على مدارك التنزيل، وحقائق التأويل، أسأل الله تعالى أن يمنّ بتمامها، وحُسن اختتامها، وسَمّيّتها بالإكليل على مدارك التنزيل وعلى الله أعتمد في كل حال، وأسأله الرّضى والستر في الحال والمال. قوله: (المنزّه بذاته): الباء مزيدة للتأكيد كما في قوله تعالى: ﴿وَكُنْ بِاللهِ وَكِيلًا﴾ [النساء: الآية ٨١ وغيرها] (عن إشارة الأوهام) قيّد بالوهم لأن العقل أشار إليه حيث يحكم بوحدانيته وغير ذلك، والوهم لا يُدرك أصلاً لأن الوهم لا يُدرك إلا المحسوسات. قوله: (المقدّس بصفاته): الباء مزيدة للتأكيد. قوله: (والأفهام): أي العلوم. قوله: (السرمدية)، السّرمد: الدائم. قوله: (كلّ محدود): بوقت معين. قوله: (الملك): أي ذي الملْك التام، والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع من قولهم: فلان يملك الانتفاع بكذا إذا تمكن منه فيكون من أسماء الصفات كالقادر. وقيل: المتصرّف في الأشياء بالإيجاد والإفناء والإماتة والإحياء فيكون من أسماء الأفعال كالخالق. قوله: (طمست): من باب ضرب، أي محت. قوله: (سبحات

جلاله) الأبصار، (المتكبر) الذي (أزاحت سطوات كبريائه) الأفكار، القديم (الذي تعالى عن مماثلة الحدثنان، العظيم الذي تنزه عن مماسة المكان، المتعالي) عن (مضاهاة) الأجسام، ومشابهة الأنام، (القادر) الذي لا يشار إليه بالتكليف، (القاهر) الذي لا يسأل عن التحميل والتكليف، (العليم) الذي ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [٣] (الرحمن: الآية ٣) و﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [٤] (الرحمن: الآية ٤) [الحكيم الذي نزل القرآن]

جلاله) بضم السين والباء: أي أنوار جلاله. قوله: (المتكبر): أي المنفرد بالعظمة والكبرياء، أو البليغ فيهما بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه. قوله: (أزاحت): أي أزالته. قوله: (سطوات كبريائه)، السطوة: القهر بالبطش، يقال: سَطَا به، والسَّطْوَةُ: المرة الواحدة، والجمع السَّطَوَاتُ، كذا في الصحاح. والكبرياء يرجع إلى كمال الذات، والجلال إلى كمال الصفات، والعظمة إلى كمال الذات والصفات. قوله: (الذي تعالى عن مماثلة الحدثنان): في الصحاح الحدوث كون شيء لم يكن، وأحدثه الله فحدث أمر أي وقع، والحدَث والحُدُثَى والحادثة والحدثنان كله بمعنى، انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب حدثنان مُحَرَّكَةٌ جيزى نوكة نبود انتهى، وفيه نفي لمذهب الاعتزال. قوله: (العظيم): أي كبير القدر على الرتبة البالغ إلى أقصى مراتب العظمة هو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة. قوله: (الذي تنزه عن مماسة المكان): فيه نفي لمذهب الكرامية. قوله: (المتعالي): بمعنى العلي بنوع من المبالغة. وقيل: البالغ في العلى والمرتفع عن التناقض. قوله: (مضاهاة): أي مُشَاكَلَةٌ يُهْمَزُ وَلَا يُهْمَزُ. قوله: (القادر): أي ذي القدرة. قوله: (القاهر): أي القادر الذي لا يُعْجِزُهُ شيء. قوله: (العليم): أي العالم البالغ في العلم المحيط علمه السابق بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها دقيقتها وجليها كلياتها وجزئياتها. قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [٣] (الرحمن: الآية ٣): المراد به جنس الإنسان الشامل لجميع أصنافه وأفراده. قوله: و﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [٤] (الرحمن: الآية ٤) ^(١) هو التعبير عما في الضمير. قوله: (الحكيم): أي ذي الحكمة، وهي العلم بالأشياء على ما هي عليه والإتيان بالأفعال على ما ينبغي. قوله: (الذي نزل القرآن): الذي هو أعظم كتب الرحمن، العظيم

(١) قوله البيان هو اسم مصدر جعل اسماً ما لم يظهر به الشيء كما أن اللفظ مصدر جعل اسماً لما يظهر به المعنى. ١٢ منه.

شفاء للأرواح والأبدان. (والصلاة والسلام على المستل من أرومة البلاغة والبراعة، المحتل) في (بحبوحة النصيحة والفصاحة)، محمد المبعوث إلى (خليقته)، الداعي (إلى الحق) وطريقته، ﷺ وعلى آله (وشييعته). (قال مولانا الشيخ) الإمام المعظم،

الشأن، باهر البيان، الشافع المشفق عند المئان. قوله: (والصلاة والسلام): أي صلوات الله والملائكة والناس وحياتهم أجمعين. قوله: (على المستل): الاستلال بيرون آوردن چيزي زچيزي، أي المخرج. قوله: (من أرومة): بفتح الهمزة وتضم، أصل. قوله: (البلاغة): هي أن يبلغ الرجل بلسانه كنه ما في جنانه مع الاحتراز من الإيجاز المُخِل والإطالة المُمِل، وأما الفصاحة فهي خلوص الكلام^(١) من التعقيد.

قوله: (والبراعة): بَرَعَ الرجل وبرُع بالضم براعة، أي فاق أصحابه في العلم وغيره. قوله: (المحتل): احتل نزل، في منتهى الأرب: احتل المكان وبه فرود آمد درجاي، أي الثابت. قوله: (بحبوحة): بالباء الموحدة من تحت وبعده حاء مهملة وبعده باء أيضًا وبعده واو وحاء، كذلك على وزن فُعْلُولَة الشيء الوسط لا إفراط ولا تفريط. قوله: (النصيحة): نصيحت كردن. قوله: (والفصاحة): فُصِح الأعجمي فصاحة فهو فصيح إذا خلصت، لغة من اللكنة. قوله: (خليقته): أي خلأته. قوله: (إلى الحق): الحق الثابت الصدق. قوله: (وشييعته): الشيعة الأتباع والأنصار. قوله: (قال مولانا): أي مَنْ له علينا حق ولاء نعمة العلم والإرشاد أو حق ولاء نعمة المصنفات التي ألّفها لنا، وهذا من هنا إلى قوله: قد سألني ملحقة من التلامذة إظهارًا لجلالة شأنه وعلو مكانه.

قوله: (الشيخ): هو مَنْ استبانت فيه السن^(٢) من أربعين أو من خمسين أو إحدى وخمسين إلى آخر عمره أو إلى الثمانين هذا على حقيقته، وقد يطلق الشيخ على مَنْ لم يبلغ هذا السن للتبجيل، ومنه يقال: شَيَّخْتُ الرجل على ما في الصحاح، أي وَصَفْتُهُ بالشيخ وإن لم يكن موصوفًا به للتعظيم باعتبار كونه موصوفًا

(١) قيل: الكلام المنطق الفصيح. ١٢ منه.

(٢) السن بالكسر، مقدار العمر، في الناس وغيرهم، ١٢ منه عُفِي عنه.

(والْحَبْرُ الهمام) المقدم (أستاذ) أهل الأرض، محيي السنّة والفرض، كشاف حقائق أسرار التنزيل، مفتاح أسرار حقائق التأويل، (ترجمان) كلام الرحمن، (صاحب علمي المعاني والبيان)، الجامع بين الأصول والفروع، المرجوع إليه في المعقول والمسموع، (حافظ الملة والدين)، شيخ الإسلام والمسلمين، (وارث علوم الأنبياء) والمرسلين، أكمل (فحول) المجتهدين، قدوة (قروم) المحققين، ذو السعادات والكرامات، (أبو البركات) عبد الله بن أحمد بن محمود (النسفي) نفع

بأوصاف الشيوخ. **قوله: (والْحَبْرُ):** بالفتح والكسر، والكسر أفصح، أي العالم الذي يزين الكلام بتقريره وتحريره، ومنه سُمِّي علماء التوراة المحققون أهبازًا. **قوله: (الهمام):** أي الكبير. **قوله: (أستاذ):** بذال معجمة مُعَرَّب استاد وجمع أساتذة وأستاذ بالضم مخفف استاودُجِه استاد رلغت فرس بمعنى كتابست وودُ بفتح واو ودال مهملة بمعنى دانا وتركيب مقلوبست ازعالم كلاب. **قوله: (تَرْجُمان):** تَرْجَم كلامه إذا فسره بلسان آخر، أي مفسر. **قوله: (صاحب علمي المعاني والبيان):** ما يُخترز به عن الخطأ في تأدية المعنى المراد علم المعاني وما يحترز به عن التعقيد المعنوي علم البيان. **قوله: (حافظ الملة والدين):** الدين والشرعية والملة والناموس متحدة بالذات ومتغايرة بالاعتبار إذ الطريقة المخصوصة الثابتة بالنبي ﷺ يسمى من حيث الانقياد له دينًا، ويسمى من حيث يردّها الواردون المتعطشون إلى زلال نيل الكمال شرعًا وشرعية ومن حيث يُملَى ويكتب ويجتمع عليها الناس للقبول ملة من الإملاء أو من أمل بمعنى اجتمع، ومن حيث يأتي بها ملك اسمه ناموس ناموسًا. **قوله: (وارث علوم الأنبياء):** . . . الخ لوحظ فيه قوله عليه السلام: العلماء ورثة الأنبياء. **قوله: (فحول) بالضم:** جمع فحل، بمعنى نيك دانا. **قوله: قدوة مُثَلَّثَة:** ما تَسَنَّنْتُ به واقتديت به، يقال: فلانٌ قُدْوَةٌ يُقْتَدَى به. **قوله: (قروم)^(١) بالضم:** جمع قرم بمعنى مهتر قوم. **قوله: (أبو البركات):** كنيته واسمه عبد الله بن أحمد بن محمود صاحب التصانيف المفيدة في الفقه والأصول منها كتاب الوافي وشرحه الكافي والمصفى في شرح المنظومة والمستصفي في شرح النافع والمنار تفقه على شمس الأئمة الكردي وسمع منه الصغناقي دخل بغداد سنة عشر وسبعمائة ووفاته في العشر المذكور. **قوله: (النسفي)** نسبة إلى مدينة نسف

(١) القرم: السيد، ١٢ منه.

الله الإسلام بطول بقاءه، والمسلمين (بيمن لقائه)، قد سألني من تتعين إجابته (كتاباً وسطاً) في التأويلات، جامعاً لوجوه الإعراب والقراءات، متضمناً لدقائق (علمي البديع والإشارات)، حالياً بأقويل أهل السنة والجماعة، خالياً عن أباطيل أهل البدع والضلالة، ليس بالطويل (الممل)، ولا بالقصير المخل، (وكنتم أقدم فيه رجلاً وأؤخر أخرى استقصاراً لقوة البشر)، عن درك هذا (الوطر)، وأخذاً لسبيل الحذر، عن ركوب متن (الخطر)، حتى شرعت فيه بتوفيق الله (والعوائق كثيرة)، وأتممته

وهو من بلاد الصغد من بلاد ما وراء النهر. قيل: هو بكسر السين، وفي النسبة تفتح كما يقال في النسبة إلى صدف صدفي بالفتح. قوله: (بيمن لقائه) يمن بالضم: بركة. قوله: (كتاباً وسطاً): محركة، وفي نسخة وسيطاً، أي شريفاً. قوله: (علمي البديع)... الخ. علم البديع هو ما يُعرف به وجوه التحسين، أي الطرق والأمور التي يحصل بها تحسين الكلام وكثير من الناس يسمي الجميع يعني المعاني والبيان والبديع علم البيان لأن البيان هو المنطق الفصيح المُعرب عما في الضمير ولا شك أن العلوم الثلاثة لها تعلق بالكلام الفصيح المذكور تصحيحاً وتحسيناً، وبعضهم يسمي الأول علم المعاني والأخيرين يعني البيان والبديع علم البيان لتعلقهما بالبيان أي المنطق الفصيح أو لتغليب الفن الثاني على الثالث وبعضهم يسمي الثلاثة علم البديع لبداية مباحثها أي حسناتها لأن البديع هو الشيء المستحسن لظرافته وغرابته وعدم وجود مثاله من جنسه ومباحث هذه العلوم كذلك أو لأنه يعرف بها أمور مبتدعة بالنسبة إلى تأدية أصل المراد الذي يعرفه الخاص والعام وتلك الأمور كالخصوصيات والمجاز والكناية والجناس والترصيع وغير ذلك. قوله: (والإشارات): جمع إشارة وهي الإيماء، والمراد هنا ما دلَّ عليه القرآن المجيد بغير صريح العبارة من العلوم والمعارف والأسرار والأخبار والكوائن وغير ذلك. وفي محيط المحيط علم الإشارة علم السلوك. انتهى. قوله: (الممل): الإملاى بستوه أوردن. قوله: (وكنتم أقدم فيه رجلاً وأؤخر أخرى) هذا كناية عن التردد والتحير كما يفعل من يتردد ويتحير في الطريق. قوله: (استقصاراً لقوة البشر)... الخ الاستقصار مقصر شمردن ويكوتا هي نسبت كردن. قوله: (أخذاً) العطف على استقصاراً. قوله: (الوطر): أي الحاجة. قوله: (الخطر): هو الإشراف على الهلاك. قوله: (والعوائق كثيرة): أي الموانع والشواغل، إما

في مدة (يسيرة وسميته) «بمدارك التنزيل، وحقائق التأويل» و(هو الميسر لكل عسير)، وهو على ما يشاء قدير (وبالإجابة جدير).

من جهة اشتغاله بتصنيف آخر وإلقاء الدروس، وإما من جهة الفترات التي لا يخلو عنها البلاد والفتن التي تزيل الأمن والقرار عن العباد. قوله: (يسيرة): أي قليلة. قوله: (وسميته): أي الكتاب المذكور (بمدارك التنزيل)، أي آلة، أي موضع لإدراك معاني القرآن المنزل، فصيغة المدارك إما آلة أو ظرف، (وحقائق التأويل): أي آلة أو موضع لإدراك حقائق القرآن المؤول، وهذا المعنى على تقدير أن يكون قوله حقائق التأويل معطوفاً على التنزيل، ويحتمل أن يكون عطفاً على قوله مدارك التنزيل وهو ظاهر. قوله: (هو الميسر): أي المسهل ويتوقف إطلاقه عليه سبحانه وتعالى على التوقيف وإن صَحَّ معناه على ما هو المشهور. قوله: (لكل عسير): أي لكل أمر صعب أو مشكل أو شديد أو مخوف يشمل كل نوع من أنواع العسر وأعظم أنواع العسر يوم الموت ويوم القبر وأشدّها يوم الحشر، ولذلك قال تعالى: ﴿فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ [المذثر: الآية ٩]. قوله: (وبالإجابة جدير). قال في القاموس: الجدير: مكان بُني حوالية، والخليق والجمع جديرون وجُدراء. اهـ. والمراد هنا المعنى الثاني.

سورة (فاتحة الكتاب)

سورة الفاتحة

قوله: (سورة فاتحة الكتاب): السورة طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات، والآية طائفة من القرآن أقلها ستة أحرف صورة نحو الرحمن فإنه آية أن جعل خبر مبتدأ محذوف ومعنى المترجمة هو المسماة باسم، فإن بعض القرآن قد لا يسمى باسم مخصوص إلا أنه يتناول الطائفة التي تسمى باسم مخصوص كالحزب والعشر والآية فاحترز عنها بقوله أقلها ثلاث آيات والسورة في الأصل اسم لكل منزلة من منازل البناء وطبقاتها وسميت الطائفة المذكورة سورة لكونها منزلة بعد منزلة مقطوعة عن الأخرى وأقصر السور سورة الكوثر لأنها أقل حروفاً من السور التي هي ثلاث آيات. والفاتحة في الأصل صفة، ثم نُقِلَتْ من الوصفية وجُعِلَتْ اسماً لأول الشيء لأن فتح الشيء والدخول فيه إنما يكون بملابسة الجزء الأول منه فكان أول الشيء كالفاتح له بهذا الاعتبار فسُمِّيَت السورة الأولى من الكتاب الكريم فاتحة الكتاب لذلك، والتاء فيها للنقل من الوصفية إلى الاسمية لا لتأنيث الموصوف المقدر كالقطعة مثلاً إذ لا حاجة إلى تقديره وإضافة السورة إلى فاتحة الكتاب من قبيل إضافة فاتحة الكتاب لأمية، كما في قولك جزء الشيء ويد زيد لا بمعنى من لأن المضاف إليه ليس كلياً صادقاً على المضاف كما في خاتم فضة، وما أضيف إليه الفاتحة ههنا وهو الكتاب ليس كلياً صادقاً على الفاتحة بل هو كل مركب من الفاتحة وسائر السور لأن كون الفاتحة أول الكتاب إنما هو بالقياس إلى الكل لا إلى الكلي فوجد مصداق كون الإضافة لأمية وهو عدم كون المضاف إليه ظرفاً للمضاف ولا صادقاً محمولاً عليه كما في قولك يد زيد.

مَكِّيَّة وقيل: مدنية، والأصح أنها مَكِّيَّة ومدنية، نزلت بمكة حين فرضت الصلاة (ثم نزلت) بالمدينة (حين حُولت القبلة) إلى الكعبة. (وتُسمى أم القرآن) للحديث قَالَ ﷺ «لا صلاة لِمَنْ لم يقرأ بِأَمِّ الْقُرْآنِ» (أو لاشتمالها على المعاني التي في القرآن)، وسورة الوافية والكافية (لذلك)، وسورة الكنز لقوله ﷺ حاكياً عن الله تعالى: «فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشي»، وسورة الشفاء والشفافية لقوله ﷺ «فاتحة الكتاب شفاء (من كل) داء إلا السام»، وسورة المثاني (لأنها تُثنى)

قوله: (ثم نزلت)... الخ سبب ذلك التنبيه على شرفها وفضلها. قوله: (حين حُولت القبلة) على المجهول إلى الكعبة وقد صَلَّى النبي ﷺ في المدينة إلى بيت المقدس سبعة أو ستة عشر شهراً تأليفاً لليهود ثم حُول إلى الكعبة. قوله: (وتُسمى أم القرآن): عطف على ما يُفهم مما سبق بحسب اقتضاء المعنى فإنه يُفهم من قوله سورة فاتحة الكتاب أنها تسمى بهذا الاسم.

قوله: (أو لاشتمالها على المعاني التي في القرآن) من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ومن التعبد بالأمر والنهي، ومن الوعد والوعيد، والمراد من الثناء عليه بما هو أجل الصفات الكمالية له قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: الآيات ٢ - ٤]، والتعبد الاستعباد، وهو تصيير الشخص كالعبد بتكليفه بالأمر والنهي، يقال: عبدني فلان تعبيداً واعتبدي اعتبداً وأعبدني إعباداً وتعبدني تعبدًا، والكل بمعنى استعبدني. ومعنى التعبد مفهوم من قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥] لأن عبادة المكلفين من لوازم تعبده تعالى إياهم بأمره ونهيه. وأما بيان وعده لأهل الطاعة ووعيده للعصاة فهو مفهوم من قوله تعالى: ﴿أَنعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: الآية ٧]، أو من قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: الآية ٤] أي الجزاء المتناول للثواب والعقاب. قوله: (لذلك): أي لاشتمالها على ما ذكر.

قوله: (من كل) داء جسماني وروحاني إلا السَّام أي الموت. قوله: (لأنها تُثنى) في كل صلاة، ويُقرأ بها في كل ركعة. وقيل: لأن الله تعالى استثنى هذه الأمة وأدخرها لهم لم يُنزلها على غيرهم. وقيل: لأنها أنزلت مرتين.

في كل صلاة، وسورة الصلاة (لما يروى ولأنها تكون واجبة أو فريضة، وسورة الحمد والأساس) فإنها أساس القرآن. قال ابن عباس رضي الله عنه: إذا اعتللت أو اشتكت (فعليك) بالأساس. (وأيها سبع بالاتفاق).

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

قوله: (لما يُروى): أراد قوله: قسمت الصلاة. قوله: (ولأنها تكون واجبة) كما عند الحنفية، (أو فريضة) كما عند الشافعية. قوله: (وسورة الحمد) لافتتاحها بالحمد لله. قوله: (والأساس)... الخ لأنها لما كانت كلها أصل القرآن كان ما عداها من القرآن، كأنه مبني عليها فكانت هي أساساً لما عداها. قوله: (فعليك): أي فاستمسك بالأساس، أي الفاتحة لأنها شفاء من كل داء.

قوله: (وأيها سبع بالاتفاق)، ذكر في التيسير أن هذه السورة ثمان آيات في قول الحسن البصري، وست آيات في قول حسين الجعفي، وسبع آيات في قول الجمهور من أهل العلم. فالحسن رحمه الله عد التسمية **﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾** [الفاتحة: الآية ٧] آيتين وتركهما الجعفي، والباقون اتفقوا على أنها سبع آيات لكن أصحابنا عدوا **﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾** [الفاتحة: الآية ٧] آية، وقالوا: ليست ^(١) التسمية من الفاتحة، والإمام الشافعي رحمه الله تعالى جعلها من الفاتحة ولم يجعل **﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾** [الفاتحة: الآية ٧] آية إلى ههنا كلامه. فلا بد أن يكون مراد المصنف رحمته الله بالاتفاق على كونها سبع آيات اتفاق الجمهور، فإن مخالفة واحد أو اثنين للجمهور يسمى خلافاً لا اختلافاً فلا يخرج الحكم به عن كونه متفقاً عليه.

(١) في البخاري باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين... الخ. قال شارحه القسطلاني: وإنما جعل لها ترجمة لأنها آية مستقلة عند من قال: إن البسملة ليست من الفاتحة، وبعضهم جعل البسملة منها، وجعل غير المغضوب عليهم... الخ. ثامنة، وبعضهم جعلها ست آيات والبسملة ليست منها، انتهى. ١٢ منه عفي عنه.

﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية (ليست بآية من الفاتحة) ولا من غيرها من السور، وإنما كتبت (للفصل) والتبرك للابتداء بها، وهو مذهب (أبي حنيفة) ومن تابعه رحمهم الله، ولذا لا يجهر بها عندهم في الصلاة. وقراء مكة والكوفة على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه (الشافعي) وأصحابه رحمهم الله، ولذا يجهرون بها في الصلاة وقالوا: قد أثبتها السلف في المصحف مع الأمر بتجريد القرآن عما ليس منه. وعن (ابن عباس) ؓ: (من تركها فقد ترك) مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله. ولنا حديث أبي هريرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «قال الله تعالى: (قسمت الصلاة - أي الفاتحة - بيني وبين عبدي نصفين ولعبي ما سأل فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله تعالى: حمدني عبدي. وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ قال الله تعالى: أثنى علي عبدي.

قوله: (ليست بآية من الفاتحة): ولكنها آية في الصحيح ولهذا يحرم على الجنب قراءة التسمية على قصد قراءة القرآن. قوله: (للفصل) بين السور. قوله: (أبي حنيفة) النعمان بن ثابت أعلم أهل زمانه، وُلِدَ سنة ثمانين، ومات سنة خمسين ومائة رضي الله عنه. قوله: (الشافعي) محمد بن إدريس الإمام الأعلام، وُلِدَ سنة خمسين ومائة، وتوفي سنة أربع ومائتين رضي الله عنه. قوله: (ابن عباس): أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما. قوله: (من تركها فقد ترك)... الخ، كأنه اعتقد كونها آية من سورة براءة أيضًا، أو اعتبر نزول الفاتحة مرتين مصدرة بالتسمية أو أراد الترك مطلقًا حتى في أثناء سورة النمل فإنه يستلزم ترك الآية أو أراد بالترك عدم الإتيان ولو في محل لا ثبوت فيه كسورة براءة وح يصير المتروك مائة وأربع عشرة آية وهذا ضعيف جدًا.

قوله: (قسمت الصلاة: أي الفاتحة بيني وبين عبدي نصفين)؛ التنصيف ينصرف إلى آيات السورة لأنها سبع آيات؛ ثلاث ثناء وثلاث سؤال والآية المتوسطة نصفها ثناء ونصفها دعاء (ولعبي ما سأل)، أي لذاتي ما وصف من الثناء ولعبي ما سأل من الدعاء (فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: الآية ٢]، قال الله تعالى: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ [الفاتحة: الآية ٣] بالجر على الحكاية (قال الله تعالى: أثنى علي عبدي)،

وَإِذَا قَالَ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٤] قَالَ: مَجْدُنِي عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [٥] قَالَ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. فَإِذَا قَالَ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [٦] صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) [٧] قَالَ: هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَاِلْتِبَاءُ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة، وإذا لم تكن من

ظاهره أن المراد بالحمد الشكر وأن الإثناء بجلال الرحمة الآلية ودقائق العواطف الربانية التي أخرجت الخلق من ظلمة العدم إلى نور الوجود ليتسارعوا إلى مرضاته ولتزوّدوا في المسير إلى دار الجزاء ودرجات جنانه، (وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٤] [الفاتحة: الآية ٤])، أي الجزاء (قال: مَجْدُنِي)، أي عَظْمُنِي (عبدِي)، والتمجيد نسبة إلى المجد وهو الكرم أو العظمة. قال النووي: التمجيد الثناء بصفات الجلال ووجه مطابقته لقوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٤] [الفاتحة: الآية ٤] هو أنه تضمن أن الله تعالى هو المنفرد بالملك فيه كما في الدنيا، وفي هذا الاعتراف من التعظيم والتفويض للأمر ما لا يخفى، (وإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥])، أي نخصك بالعبادة، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]، أي نخصك بالاستعانة على العبادة وغيرها (قال: هذا بيني وبين عبدِي)، لأن العبادة لله تعالى والاستعانة من الله تعالى (ولعبدِي ما سأل)، أي بعد هذا، (فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [٦] [الفاتحة: الآية ٦]) ثبتنا على دين الإسلام أو طريق متابعة الحبيب عليه السلام ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: الآية ٧] من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهذا يدل على مذهب البصريين في الوقوف من أن ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: الآية ٧] آية بخلاف الكوفيين بناء على أن الفاتحة سبع آيات ولم يذكر البسملة في هذا الحديث ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: الآية ٧]: أي اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: الآية ٧]: أي النصارى، قال: هذا لعبدِي، ولعبدِي ما سأل أي غير هذا والمعنى هذا ونحو هذا فاندفع ما قاله بعض من لا علم عنده لا فائدة في الدعاء لأن المدعو إن قدر وقوعه فهو واقع وإن فقد الدعاء وإلا فهو غير واقع وإن وقع الدعاء وهذا يرشد إلى سرعة إجابته. قلت: وإلى الرجاء إلى إجابة سائر حاجة.

الفاتحة لا تكون من غيرها (إجماعاً، والحديث مذكور في صحاح المصابيح).

قوله: (إجماعاً) لعدم القائل بالفصل. قوله: (والحديث^(١)) مذكور في صحاح المصابيح)، أي مصابيح السُّنة للإمام محيي السُّنة قانع البدعة أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء^(٢) البغوي^(٣) الشافعي المتوفى سنة ٥١٦ ست عشرة وخمسمائة، قيل: عدد أحاديثه أربعة آلاف وسبعمائة وتسعة عشر حديثاً منها المختص بالبخاري ثلثمائة وخمسة وعشرون حديثاً وبمسلم ثمانمائة وخمسة وسبعون حديثاً، ومنها المتفق عليه ألف وإحدى وخمسون حديثاً والباقي من كتب أخرى أوله الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى... الخ. قيل: المؤلف لم يُسم هذا الكتاب بالمصابيح نصاً منه وإنما صار هذا الاسم علماً له بالغلبة من حيث أنه ذكر بعد قوله: أما بعد... إن أحاديث هذا الكتاب مصابيح... الخ لكن ذكر أن عدد الأحاديث المذكورة فيه أربعة آلاف وأربعمائة وأربعة وثمانون حديثاً. منها ما هو من الصَّحاح ألفان وأربعمائة وأربعة وثلثون حديثاً. ومنها ما هو من الحِسان وهو ألفان وخمسون حديثاً قاله ابن مالك. وقسم المؤلف رحمه الله تعالى أحاديث كل باب إلى صحاح وحسان، وعنى بالصحاح ما رواه الشيخان أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري وأبو الحسين مسلم بن حجاج القشيري^(٤) في صحيحيهما أو أحدهما وبالحِسان ما رواه أبو داود وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي^(٥) وغيرهما من الأئمة كالنَّسائي^(٦)

(١) في مشكاة المصابيح، رواه مسلم، انتهى، قال ميرك واللفظ له، رواه الأربعة، انتهى. ١٢ منه عم فيضهم.

(٢) أي صانع الفرو وبابعه، وهذا نعت لأبيه كان ذلك صنعته، وفرو بالفتح، منه عُفي عنه.

(٣) منسوب إلى بغ، وقيل: منسوب إلى بغشور، قرية بين مرو وهرات في حدود خراسان، والاسم المركب تركيباً مزجياً ينسب إلى جزئه الأول كمعدي في معديكرب وبعلي في بعليك، وإنما جاءت الواو في النسب إجراءً للفظة بغ مجرى محذوف العجز كالدُموي لثلاً يلتبس بالبغي بمعنى الزنى، وقيل: إنه منسوب على خلاف القياس، ١٢ منه عُفي عنه.

(٤) قوله القشيري بالتصغير، نسبة إلى بني قشير، قبيلة من العرب، ١٢ عُفي عنه.

(٥) نسبة بمدينة قديمة على طرف جيحون نهر بلخ، ١٢ منه عُفي عنه.

(٦) بفتح النون والمد كما في جامع الأصول وبالقصر كما في طبقات الفقهاء، نسبة إلى بلد بخراسان، ١٢ عُفي عنه.

وما ذكروا لا يضرنا لأن التسمية آية من القرآن أنزلت للفصل بين السور عندنا ذكره (فخر الإسلام في المبسوط). وإنما يرد علينا أن لو لم نجعلها آية في القرآن وتمام تقريره في «الكافي».

وتعلقت الباء بمحذوف تقديره: باسم الله أقرأ (أو أتلو، لأن الذي يتلو التسمية) مقروء كما أن المسافر (إذا حلّ أو ارتحل) فقال باسم الله (والبركات) كان

والدارمي^(١) وابن ماجه^(٢) وما كان فيهما من ضعيف أو غريب أشار إليه وأعرض عن ذكر ما كان منكراً أو موضوعاً هذا هو المشروط في الخطبة لكن ذكر في آخر باب مناقب قريش حديثاً وقال في آخره: منكر وقد ألحقه بعض المحدثين قال النووي^(٣) في التقريب وأما تقسيم البغوي إلى حسان وصحاح مريداً بالصحاح ما في الصحيحين وبالحسان ما في السنن فليس بصواب لأن في السنن الصحيح والحسن والضعيف والمنكر. انتهى. وأجيب بأنه اصطلاح عليه في كتابه ولا مناقشة فيه.

قوله: (فخر الإسلام) علي بن محمد البزدوي المتوفى سنة ٤٨٢ اثنين وثمانين وأربعمائة. قوله: (في المبسوط) هو في إحدى عشر مجلداً. قوله: (أو أتلو) من التلاوة. قوله: (لأن الذي يتلو التسمية) أي الشيء الذي يتبع التسمية، أي يوجد بعدها مقروء في حاشية العلامة الشهاب على تفسير البيضاوي رحمة الله عليهما مقروء بتشديد الواو وتخفيفها قبل همزة لأنه يقال: صحيفة مقروءة ومقروءة ومقروية. اهـ. قوله: (إذا حلّ) في منزل (أو ارتحل)^(٤) عن المنزل عطف على حل. قوله: (والبركات): أي مع البركات. قوله: كان. اهـ. جواب إذا. قوله:

(١) بكسر الراء نسبة إلى دارم بن مالك، بطن كبير من تميم، يعني أبا عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) يعني أبا عبد الله، محمد بن يزيد بن ماجه بإثبات الألف خطأ فإنه بدل من ابن يزيد ففي القاموس، ماجه لقب والد محمد بن يزيد صاحب السنن لا جده وفي شرح الأربعين أن ماجه اسم أمه، القزويني بفتح القاف، نسبة إلى بلد معروف، ١٢ منه عُفي عنه.

(٣) أي الإمام محيي الدين يحيى بن مشرف، في التقريب والتيسير لمعرفة سنن البشير والنذير في أصول الحديث، ١٢ منه عُفي عنه.

(٤) أي حاول الارتحال. ١٢ منه.

(المعنى باسم الله) أحلّ وباسم الله أرتحل، (وكذا الذابح) وكل فاعل (يبدأ) في فعله باسم الله (كان مضمراً) ما جعل التسمية (مبدأ له). وإنما قدر المحذوف متأخراً) لأن الأهم من الفعل (والمتعلق به) هو المتعلق به، (وكانوا) يبدأون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات وباسم العزى، فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجلّ بالابتداء (وذو) بتقديمه (وتأخير الفعل). وإنما قدم الفعل في ﴿أَفْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: الآية ١] (لأنها أول سورة) نزلت في قول، وكان الأمر بالقراءة أهم (فكان تقديم الفعل أوقع). ويجوز أن يحمل ﴿أَفْرَأَ﴾ على معنى افعّل القراءة (وحققها) كقولهم (فلان يعطي ويمنع غير متعدي إلى مقروء به، وأن

(المعنى) أي المراد من قوله بسم الله. قوله: (بسم الله) أحلّ من باب قعد. قوله: (وكذا الذابح) إذا قال: بسم الله، تقديره بسم الله أذبح. قوله: (وكذا): أي مثل المسافرين. قوله: (يبدأ): صفة كل فاعل. قوله: (كان) كل واحد منهما. قوله: (مضمراً): أي مقدّراً. قوله: (مبدأ له): أي لفعله. قوله: (وإنما قدر المحذوف) وهو الفعل العامل (متأخراً) عن المتعلق مع أن العامل واجب التقديم على المعمول غالباً. قوله: (والمتعلق به) بكسر اللام. قوله: (وحققها) أمر من التفعيل بمعنى أثبتها. قوله: (فلان يعطي): أي يفعل فعل الإعطاء، (ويمنع): أي فلان يفعل فعل المنع.

قوله: (غير مُتَعَدٍّ إلى مقروء به): أي حال كون فعل القراءة غير متعدي إلى المقروء به وهو ﴿بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: الآية ١]. قوله: (وأن يكون) عطف على قوله أن يحمل ﴿بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: الآية ١] المذكور بعد ﴿أَفْرَأَ﴾ [العلق: الآية ١] الأول (مفعول ﴿أَفْرَأَ﴾ [العلق: الآية ٣] الثاني (الذي) يذكر (بعده)، أي بعد المعمول وهو ﴿بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: الآية ١]. قوله: (وكانوا): أي المشركون. قوله: (وذو) أي الاختصاص بتقديمه أي بسم الله (وتأخير الفعل) لأن تقديم ما حقه التأخير يوجب الاختصاص. قوله: (لأنها أول سورة) ... الخ أي لأن سورة ﴿أَفْرَأَ﴾ أول سورة نزلت من القرآن إلى قوله: ﴿مَا لَوْ يَعْلَمُ﴾ [العلق: الآيات ١ - ٥] على القول الأصح ولا يعارضه ما قيل من أن أول ما نزل من القرآن هو الفاتحة لأن المراد منه أن أول سورة نزلت بتمامها هي سورة الفاتحة ولا ينافيه بعض من سورة أخرى قبل الفاتحة فلما كان قوله تعالى: ﴿أَفْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ إلى قوله: ﴿مَا لَوْ يَعْلَمُ﴾ [العلق: الآيات ١ -

يكون ﴿يَاسِّرَ رَبِّكَ﴾ (مفعول) ﴿أَقْرَأْ﴾ (الذي بعده. واسم الله يتعلّق بالقراءة تعلّق الدهن بالإنبات في قوله: ﴿تَنَبَّأْتُ بِالْذَّهْنِ﴾ [المؤمنون: الآية ٢٠] (على معنى متبرّكًا باسم الله أقرأ) ففيه تعليم عباده كيف يتبرّكون باسمه وكيف يعظّمونه. وبنيت الباء على الكسر (لأنها تلازم الحرفية والجرّ) فكسرت لتشابه حركتها عملها، والاسم من الأسماء التي (بنوا) أوائلها على السكون كالابن والابنة (وغيرهما)؛ فإذا (نطقوا بها مبتدئين) زادوا همزة (تفادياً) عن الابتداء بالساكن

هـ [أول ما نزل من القرآن ليقرأ ويتدبر آياته كان الأمر بالقراءة أهم فيه والأهم أقدم فإن اسم الله تعالى من حيث إنه اسمه وإن كان أهم عند المؤمن على كل حال إلا أنه قد يكون شيء آخر أهم بحسب خصوصية المقام فيقدم عليه غيره لاقتضاء المقام تقديمه. قوله: (فكان تقديم الفعل أوقع): أي أحسن وقوعاً بالنسبة إلى تقديمه. قوله: (واسم الله يتعلّق بالقراءة تعلّق الدهن بالإنبات في قوله: ﴿تَنَبَّأْتُ بِالْذَّهْنِ﴾ [المؤمنون: الآية ٢٠]) أي تَنَبَّأْتُ ملتبساً بالذهن ومستصحّباً له وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب في رواية ﴿تَنَبَّأْتُ﴾ وهو إمّا من أَتَبْتُ بمعنى نبت أو على تقدير تَنَبَّأْتُ زيتونها ملتبساً بالذهن - يعني أن الباء^(١) للمصاحبة - أي للملازمة، والتقدير ملتبساً باسم الله أقرأ إلا أن المصنف رحمه الله تعالى أراد أن يبيّن أن ملازمة القراءة بالله تعالى إنما هي على وجه التبرّك به تعالى فلذلك قال: (على معنى متبرّكاً باسم الله أقرأ) فإن هذه العبارة بظاهرها تُشعر أن الباء صلة التبرّك المحذوف وأن الظرف لغو وليس كذلك بل هو مستقر متعلّق بما هو من الأفعال العامة أي ملتبساً باسم الله أقرأ والتبرّك إنما قدّر لبيان أن ملازمة القراءة باسم الله تعالى إنما هو على وجه التبرّك به.

قوله: (لأنها تلازم الحرفية والجر) احترز بالأول عن كاف التشبيه لأنه قد يكون اسمًا بمعنى المثل والثاني عن الواو لأنه يجيء للعطف أيضًا. قوله: (بنوا): أي العرب. قوله: (وغيرهما) كامرؤ وامرأة وأثنين وأثنتين وغيرهما. قوله: (نطقوا بها): أي بالأسماء. قوله: (مبتدئين): حال. قوله: (تفادياً). اهـ. في القاموس تَفَادَى منه تَحَامَاه. اهـ. أي تباعد أو احترز.

(١) هذا أولى تحاشياً عن جعل اسمه تعالى آله. ١٢ منه.

تَعَذَّرًا، (وَإِذَا وَقَعْتَ) فِي الدَّرَجِ لَمْ يَفْتَقِرْ إِلَى زِيَادَةِ شَيْءٍ. (وَمِنْهُمْ) مَنْ لَمْ يَزِدْهَا وَاسْتَغْنَى عَنْهَا بِتَحْرِيكِ السَّاكِنِ فَقَالَ: («سَم») و («سَم») وهو من الأسماء المحذوفة الأعجاز كيد ودم وأصله «سمو» بدليل تصريفه كأسماء وسمي وسميت. واشتقاقه من السمو) وهو الرفعة لأن التسمية (تنويه) بالمسمى (وإشادة) بذكره، وحذفت

قوله: (وَإِذَا وَقَعْتَ): أي الأسماء. قوله: (وَمِنْهُمْ): أي من العرب. قوله: (سَمٌ وَسَمٌ) بضم السين وكسرها. قوله: (وهو من الأسماء^(١)) المحذوفة الأعجاز)، أي التي حذفت أعجازها، أي أواخرها لكثرة الاستعمال. قوله: (كيد ودم) فإن أصل دم دمو بفتحتين، وقال سيبويه: أصله دمي بسكون الميم لأنه يجمع على دماء، مثل طبي وطبباء. وقال المُبَرَّد: أصله فعل بالتحريك وإن جاء جمعه مخالفاً لنظائره الذاهب منها الياء بدليل قولهم: دمي يدمي، مثل رضي يرضي، وقولهم في التثنية: دميان. وبعض العرب يقول في تثنية دميان وأصل يد يدي على فعل ساكنة العين لأن جمعه أيدي، مثل فلس وأفلس، فكذا لفظ اسم من الأسماء التي حذفت أواخرها عند البصريين لا من الأسماء التي حذفت أوائلها كما ذهب إليه الكوفيون. قوله: (وأصله سَمُو)، وقيل: سَمِي. واختلف في وزن أصله أهو فعل بكسر الفاء أو فعل بضمها وكل واحد منهما يجمع على أفعال كجذع وأجذاع، وقفل وأقفال، فجمع اسم على التقديرين أسماء. قوله: (بدليل تصريفه كأسماء) جمعه (وُسَمِي) تصغيره (وَسَمِيْتُ)^(٢) فعله فلو كان أصله وَسَمًا كما ذهب إليه الكوفيون لكان جمعه أوسامًا وتصغيره وُسَمِيًا وفعله وَسَمْتُ. قوله: (واشتقاقه من السُمُو)^(٣) مشددًا كالعلو وزنًا ومعنى عند البصريين ومن السَّمة بكسر السين بمعنى العلامة عند الكوفيين. قوله: (تثوية): أي رفع إلى الأذهان. قوله: (وإشادة): أي رفع الصوت.

-
- (١) حذفوا عجزه، كما في يد ودم فبقي حرفان أولهما متحرك والثاني ساكن، فلما حرك الساكن للإعراب أسكن المتحرك للاعتدال فاحتجج إلى همزة الوصل. ١٢ منه عُفِي عنه.
- (٢) أو سموت مثل عليت وعلوت وسلوت. ١٢ منه عُفِي عنه.
- (٣) حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقول إعلاله إذ ليس إسكان السين وزدً بأن الهمزة لم تعهد داخله على ما حذف صدره في كلامهم، بل عهدهت على محذوف العجز كابن والمعهود في محذوف الصدر إلحاق التاء كعدة. ١٢ منه عُفِي عنه.

الألف في الخط هنا وأثبتت في قوله: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ (لأنه) اجتمع فيها - أي في التسمية - مع أنها تسقط (في اللفظ كثرة الاستعمال)، وطولت الباء عوضاً عن حذفها، وقال (عمر بن عبد العزيز) لكتابه: (طول الباء) وأظهر السينات ودور

قوله: (لأنه) اجتمع فيها. اهـ. قال أبو البقاء: فلو قلت لاسم الله أو باسم ربّي أثبت الألف. **قوله:** (في اللفظ): أي في الدرج. **قوله:** (كثرة الاستعمال) فاعل لقوله اجتمع، أي اجتمع فيها كثرة الاستعمال تلفظاً وكتابة وكثرة الاستعمال تقتضي التخفيف من أي وجه كان مع أنها لم تترك بالكلية بل إنها لما حذفت بعد الباء طولوا هذا الباء ليدلّ طولها على الألف المحذوفة التي على صورتها الأصلية. وقيل: إنما طولوا الباء لأنهم ما أرادوا أن يستفتحوا كتاب الله تعالى إلا بحرف أعظم. **قوله:** (عمر بن عبد العزيز) بن مروان بن الحكم القرشي الأموي أمير المؤمنين أبو حفص وُلِدَ بالمدينة سنة ستين عام توفي معاوية بن أبي سفيان أو بعده بسنة كذا في مورد اللطافة وفي حياة الحيوان مولده بالبصرة سنة إحدى وستين أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو تابع جليل روى عن أنس بن مالك والسائب بن مالك والسائب بن يزيد . وروى عنه جماعة وكان رضي الله تعالى عنه صالحاً ورعاً زاهداً فقيهاً. قال الشافعي رحمه الله تعالى: الخلفاء خمسة: أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وعمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنهم، توفي يوم الجمعة لخمس بقين، وقال أبو عمرو بن الضير: لعشر بقين من رجب سنة إحدى ومائة بدير سمعان من أعمال حمص. وقال الذهبي: من أعمال قيسرين وقبره ظاهر يزار وهو ابن تسع وثلاثين سنة وستة أشهر. وقال الذهبي: عمره أربعون سنة وخلافته سنتان وخمسة أشهر كأبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه. وفي سيرة مغلطاي مدة مكثه في الخلافة ثلاثون شهراً وصلى عليه ابن عمه يزيد بن عبد الملك الذي تخلف بعده. قال الذهبي في تاريخه عن يوسف بن ماهك قال: بينما نحن نُسَوِّي التراب على قبر عمر بن عبد العزيز إذ سقط علينا كتاب رق من السماء فيه بسم الله الرحمن الرحيم أمان من الله لعمر بن عبد العزيز من النار. **قوله:** (طَوَّلَ الباء) . . . الخ تعظيماً لكتاب الله تعالى بل محافظة على تفخيم الاسم نظراً إلى جلالة ما أريد به من أسماء الله المعظمة بعظمة مسماها. **قوله:** وأظهر السين: أي فرّق بين أسنانها، والمعنى وأظهر أسنان حرفي السين،

الميم، والله (أصله الإله ونظيره الناس أصله الأناس، حذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف). والإله من أسماء الأجناس يقع على كل معبود بحق أو

وفي نسخة وأظهر السينات، أي السنت تسمية للجزء الذي هو العمدة باسم الكل إذ ما عدا السنت يطرح في الدرج كذا أفاده سعد الملة والدين التفتازاني رحمهما الله.
قوله: (أصله الإله): أي بغير الألف واللام يدل عليه قوله وعوض منها... الخ.
قوله: (ونظيره الناس أصله الأناس) لما حذفت همزة أناس عوض عن الهمزة المحذوفة الألف واللام ولذا لا يجمع بينهما إلا بطريق الندرة والشذوذ كما في قوله:

إن المنايا يَطْلِعُن على الأناس الآمِنِينَا

فتذرهم شئى وقد كانوا جميعًا وافرينا

والمعنى أن الموت يجيء حال غفلتهم وأمنهم منه يجعلهم متفرقين بعد أن كانوا مجتمعين وافرين لفظ البيت خبر ومعناه تحسر. **قوله:** (حذفت الهمزة)... الخ، أي حذفت على خلاف القياس لأن المحذوف قياسًا في حكم المثبت فلا يعوّض عنه بشيء. **قوله:** (وعوّض منها حرف التعريف): أي الألف واللام ولذلك قيل في النداء يَا اللَّهُ بالقطع، أي ولكون الألف واللام عَوْضًا عن حرف أصلي وكون الألف جزءًا من العوض كانت بمنزلة الحرف الأصلي فقطعت لذلك وهذا الدليل يقتضي أن تكون همزة الجلالة همزة قطع مطلقًا أي حالتي النداء وغيرها وأن لا تسقط في الدرج أصلًا مع أنها تسقط في الدرج في غير النداء نقل عن الخليل أنه قال: أصل هذه الهمزة القطع لأنه إنما جيء بها لأجل التعويض لا للتعريف إلا أنها أسقطت في الدرج في غير النداء طلبًا للخفة لكثرة استعمال اللفظ الشريف ولم تسقط حالة النداء لأن إسقاطها فيها يوهم كونها أداة التعريف وأن إثباتها فيها يستلزم اجتماع أداتي تعريف فأثبت حالة النداء رعاية لما هو الأصل فيها وهو كونها للقطع مع أن إسقاطها فيها طلبًا للخفة يُوهم خلاف الواقع وهو كونها أداة التعريف. واعلم أنه كما تحيّرت الأوهام في ذات الله تعالى وصفاته كذلك تحيّرت في اللفظ الدالّ عليه أنه هل هو اسم أو صفة مشتق أو غير مشتق علم أو غير علم إلى غير ذلك، والمراد بكون لفظ الجلالة مشتقًا كونه مأخوذًا من

باطل (ثم غلب على المعبود بالحق)، كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب

أصل بنوع تصرف فيه لا المشتق الذي يذكر فيه مقابلة أسماء الأعلام وأسماء الأجناس فإنه من قبيل الصفة كالضارب والمضروب وقد ذكر كونه اسمًا مشتقًا منها في مقابلة كونه صفة مشتقة.

واعلم أيضًا أن الاسم المقابل للفعل والحرف ينقسم إلى اسم وصفة بأن يقال الاسم إما أن يكون موضوعًا لذات معينة بلا اعتبار معنى من المعاني المتعلقة بها كالفرس والعلم أو يكون موضوعًا لها باعتبار معنى كذلك كالرجل الموضوع للإنسان مع معنى الذكورة وكالأحمر إذا جعل علمًا لشخص فيه حمرة وكأسماء الزمان والمكان والآلة والإمام والكتاب، وإما أن يكون موضوعًا لذات مبهمة مع معنى معين كالضارب والمضروب والحسن والأحسن والأحمر لغير الأعلام. ويقال للقسم الأول: اسم، وللثاني: صفة، فإن الأمثلة المذكورة للقسم الأول موضوعة لذات اعتبر فيها نوع تعين بخلاف نحو الضارب والمضروب، فإن الذات الملحوظة في مفهومه ليس شائبة التعين بل هي معتبرة على وجه الإبهام بناء على أن الغرض الأصلي فيه الدلالة على المعنى المتعلق بها واعتبار الذات المبهمة إنما هو لضرورة أن المعنى لا يقوم بذاته بخلاف نحو الإمام فإن المقصود فيه الدلالة على الذات المتعينة بما تعلق بها من المعنى، والمراد بالذات ههنا ما هو المستقل بالمفهومية سواء كان قائمًا بنفسه كالفرس، أو بغيره كالعلم، وبالمعنى ما لا يكون كذلك لاشتماله على نسبة ما وبالذات المعينة ما اعتبر فيها تعين ما شخصيًا كان أو نوعيًا أو جنسيًا وبالمبهمة خلافها والاسم جنس تحته أنواع ثلاثة أسماء الأعلام وأسماء الأجناس والأسماء المشتقة لأنه إما أن يكون نفس تصوّره معناه مانعًا من الشركة أو لا يكون. والأول هو العلم، والثاني إما أن يكون المفهوم منه نفس الماهية من حيث هي أو بشيء ما موصوفًا بالصفة الفلانية، والأول اسم الجنس، والثاني الاسم المشتق، ويقال له: الصفة، وهي ما دلّ على ذات مبهمة باعتبار بعض معانيه وأوصافه. قوله: (ثم غلب^(١) على المعبود بالحق): أي ثم غلب الإله المعترف باللام على ذات الواجب وجوده فصار علمًا له بالغلبة ينصرف إليه اللفظ

(١) ثم غلب آه بأن استعمل بإدخال لام العهد عليه في ذاته تعالى. ١٢ منه عُني عنه.

(على الثريا). وأما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره، وهو اسم غير صفة (لأنك تصفه) ولا تصف به، لا تقول شيء إله كما لا تقول شيء رجل، وتقول (الله واحد صمد، ولأن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري) عليه (فلو جعلتها) كلها صفات لبقيت صفات غير جارية على اسم موصوف

عند إطلاقه كسائر الأعلام الغالبة ثم أريد تأكيد اختصاص لفظ الإله به تعالى بتغييره فحذفت الهمزة منه ثم أدغم لام التعريف في لام الأصل فصار لفظ الله أكد اختصاصاً بالمعبود بحق بسبب حذف الهمزة والإدغام فالإله قبل حذف الهمزة وبعده علم للذات المقدس لكنه قبل الحذف أطلق على غيره تعالى إطلاق النجم على غير الثريا، وبعده لم يطلق على غيره أصلاً فإن الأعلام الغالبة تخالف الأعلام القصدية من حيث إن علمية الأعلام الغالبة اتفاقية لم يكن اختصاصها بأشهر أفراد الجنس إلا لكثرة استعمالها فيه وذلك لا يُنافي جواز إطلاقها على غيره بخلاف الأعلام القصدية فإنها بسبب كونها موضوعة ابتداء لفرد معين من أفراد الجنس لا يجوز إطلاقها على غيره. قوله: (على الثريا): العرب تسمي الثريا نجماً وإن كانت في العدد نجومًا يقال إنها سبعة أنجم؛ ستة ظاهرة وواحدة خفية يمتحن الناس بها أبصارهم وفي الشفاء للقاضي عياض أن النبي ﷺ كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً. قوله: (لأنك تصفه): أي تورد له الوصف وتجعله موصوفاً به ولا تصف به بأن تجعلها صفة لشيء. قوله: (الله واحد صمد): أي مقصود في الحوائج على الدوام، أي ففعل بمعنى مفعول وهو الموصوف به على الإطلاق، وكل ما عداه محتاج إليه في جميع حالاته. قوله: (ولأن صفاته تعالى) عطف على قوله: لأنك... الخ (لا بد لها من موصوف تجري) أي الصفات عليه... الخ فإن قانون الوضع اللغوي واستعمالات العرب يقتضيان أن يسمي كل شيء من الأشياء المعبرة باسم موضوع لذاته المخصوصة وأن يجري عليه ما فيه من المعاني والأوصاف القائمة به وإن لم يجب ذلك عقلاً لجواز أن يتصور الشيء بوجه ما من غير أن يتصور ذاته المخصوصة وتوضع ألفاظ دالة على ما فيه من المعاني من غير أن يوضع ما يدل على ذاته المخصوصة ولا يصلح لأن يكون اسماً لذاته المخصوصة من بين أسمائه تعالى سوى لفظ الجلالة لعدم ظهور معنى الوصفية فيه بخلاف سائر أسمائه الحسنى فإنها صفات مشتقة بلا خفاء. قوله: (فلو جعلتها): أي الأسماء

بها (وذا) لا يجوز. ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد بن الحسن والحسين بن الفضل.

وقيل: معنى الاشتقاق (أن ينتظم الصيغتين) فصاعداً (معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة) قولهم: «آله» إذا تحيّر ينتظمهما (معنى التحيّر والدهشة، وذلك أن الأوهام تتحير في معرفة المعبود) وتدهش (الفطن ولذا كثر الضلال وفشا) الباطل وقلّ النظر الصحيح. وقيل: (هو من قولهم آله) يآله إذا عبد فهو مصدر بمعنى مألوه أي معبود كقوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [لقمان: الآية ١١] أي مخلوقه. (وتفخّم لأمه إذا كان قبلها فتحة أو ضمة، وترقق إذا كان قبلها كسرة.

الإلهية كلها تأكيد للضمير المنسوب صفات مفعول ثانٍ للجعل. قوله: (وذا): أي عدم إجراء الصفات على الموصوف. قوله: (أن ينتظم) أي يشتمل (الصيغتين) لم يقل اللفظين ليشعر بأن المراد اعتبار التعدّد في مجرد الصيغة والهيئة دون المادة وجوهر الحروف كأنه قال: الصورتين اللتين لهما مادة واحدة، ألا ترى إلى قوله: وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم الروح لا يرد المترادفان ولا يحتاج إلى زيادة قيد الاتحاد في الحروف الأصول ولا إلى الجواب بأنه ترك شهرته أو لأنه لم يقصد تعريف الاشتقاق بل بيان ما يحتاج إليه في الدلالة على اشتقاق هذا الاسم. قوله: (معنى واحد) فاعل لقوله أن ينتظم. قوله: (وصيغة هذا الاسم): أي إله. قوله: (وصيغة) قولهم آله بكسر العين. قوله: (معنى التحيّر والدهشة): أي التردّد عطف تفسير للتحير. قوله: (وذلك أن الأوهام): أي العقول (تتحير في معرفة المعبود) أي الذي يُعبد فاتخذ الناس آلهة شتى وزعم أن الحق ما هو عليه. قوله: (الفطن) جمع الفطنة، وهو الفهم. قوله: (ولذا): أي ولتحير الأوهام. قوله: (كثر الضلال) بين الناس. قوله: (فشا): أي ظهر. قوله: (هو): أي اسم الله بدون لام التعريف إذ لا معنى لاشتقاقه مع لام التعريف مأخوذ (من قولهم آله) كعبَدَ وزنا. ومعنى قوله: (وتفخّم لأمه) قد ذكر الزجاج أن تفخيمها سنّة أي طريقة مسلوكة متواترة من علماء القراءة. قوله: (إذا كان قبلها فتحة) نحو إن الله.

قوله: (أو ضمة) نحو: يضرب الله. قوله: (وترقق إذا كان قبلها كسرة) كما في بسم الله والحمد لله فإن أكثر القراء على ترقيق لام الجلالة حينئذ لأن

ومنهم مَنْ يرققها بكل حال، ومنهم مَنْ يفخّم بكل حال) والجمهور على الأول. (والرحمّن فعلان من رحم) وهو الذي وسعت رحمته كل شيء كغضبان من غضب وهو الممتلئ غضبًا، (وكذا) الرحيم فعيل منه كمريض من مرض. وفي الرحمّن من المبالغة ما ليس في الرحيم لأن في الرحيم زيادة واحدة وفي الرحمّن زيادتين، (وزيادة اللفظ تدلّ على زيادة المعنى، ولذا) جاء في الدعاء «يا رحمّن الدنيا» لأنه يعمّ المؤمن والكافر «ورحيم الآخرة» لأنه يخصّ المؤمن.

الانتقال من الكسرة إلى اللام المفخمة ثقيل لأن الكسرة تقتضي التسفل واللام المفخمة تقتضي الاستعلاء ولا يخفى أن الانتقال من السفّل إلى العلوّ ثقيل وإنما استحسّنوا التفخيم في الموضوعين فرقًا بين لفظة الله ولفظة اللام في الذكر ولأن التفخيم تشعر بالتعظيم المناسب لاسم الله فإنه يستحق أن يبالغ في تعظيمه ففخّم لاه إن لم يمنع منه مانع، والتفخيم يقال بالاشتراك على ضدّ التريق وهو التغليظ وعلى ضدّ الإمالة والمراد به ههنا المعنى الأول. قوله: (ومنهم مَنْ يرققها بكل حال) كذا يوجد في بعض النسخ دون بعض. قوله: (ومنهم مَنْ يفخّم بكل حال) سواء كان ما قبلها مفتوحًا أو مضمومًا أو مكسورًا فيفخّم في نحو الله أيضًا. قوله: (والرحمّن فعلان من رحم) بكسر العين، فإن قيل: رحم متعدّد فكيف يشتق منه الصفة المشبهة ولا كذلك غضب ومرض، قلنا: المتعدّي قد يجعل لازماً وينقل إلى فعل بضم العين فيُبنى منه الصفة المشبهة ذكره صاحب الكشاف في الفائق في فقير ورفيع ألا ترى أن رفيع الدرجات معناه رفيع درجاته لا رافع للدرجات، وكذلك الرب وغيره وليكن هذا على ذكر منك ورحمّن در رسم الخط بدون ألف بأيدينوشت زيراکه رحمّن يكي ازنامهای مسیلمة الکذاب هم است بضم میم وفتح سین وسکون تحتانی وکسر لام وآن کافری بوده که بزمانه رسول الله ﷺ دعوی نبوت کرده بود. قوله: (وكذا): أي مثل الرحمّن. قوله: (وزيادة اللفظ تدلّ على زيادة المعنى) غالبًا فلا يرد النقص بالصفة المشبهة فإن حروفه أقل من حروف اسم الفاعل كحذر وحاذر مع أنها تدلّ على الدوام والثبوت ولا يدلّ اسم الفاعل عليه مع أنه زائد حروفًا. قوله: (ولذا): أي ولكونه مشتملاً على زيادة المبالغة.

وقالوا: الرحمن خاص تسمية لأنه لا يوصف به غيره، وعام معنى لما بينا. والرحيم بعكسه لأنه يوصف به غيره ويخص المؤمنين (ولذا) قدم الرحمن وإن كان أبلغ والقياس الترقي من الأدنى إلى الأعلى. يقال: فلان عالم ذو فنون (نحرير) لأنه كالعلم لما لم يوصف به غير الله، ورحمة الله إنعامه على عباده (وأصلها) العطف، وأما قول الشاعر (في مسيلمة):

(وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا)

قوله: (ولذا): أي ولأنه خاص اللفظ. **قوله: (نحرير):** أي بليغ في العلم. **قوله: (وأصلها):** أي المعنى اللغوي لها العطف^(١) أي الميل، والمراد هنا الميل النفساني وهو الشفقة والرقّة التي هي من الكيفيات الانفعالية التابعة للمزاج الجسماني والله تعالى مُنزّه عن ذلك لكونه مقتضياً للإمكان فينبغي أن لا يصحّ توصيفه تعالى بالرحمن الرحيم والرؤوف والعطوف والغضب ونحوها مما يقتضي مبدؤها أن يكون المتّصف به منفعلاً انفعالاً نفسانياً ومتكيفاً بالكيفيات النفسانية المستحيلة في حقه تعالى إلا أنه تعالى يُوصَفُ بذلك باعتبار غايات مأخذها فإن أسماء الله تعالى إنما تؤخَذُ باعتبار الغايات التي هي أفعال وآثار يصحّ صدورها عنه تعالى فيُراد بالرحمن الرحيم المُحسِّن المتفَضِّل بالإرادة والاختيار قضاءً لحاجة المحتاجين عناية بهم لا باعتبار مبادئ تلك الأفعال التي هي انفعالات نفسانية لا يمكن اتّصافه تعالى بها، ولفظ المبادئ والغايات إشارة إلى أن محصول الجواب أن إطلاق مثل هذه الأسماء عليه تعالى مجاز مُرسل من قبيل إطلاق اسم السبب على المُسَبَّب، فإن تلك الكيفيات الانفعالية أسباب ومبادئ لتلك الأفعال التي هي غايات لها كالرحمة والرقّة اللّتين هما من أسباب الإحسان والتفضيل.

قوله: (في مُسَيْلَمَةَ) الكَذَّاب، وهو مسيلمة بن كثير بن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث متبنّى بوددر عهد النبي ﷺ. **قوله:**

(وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا)

(١) العطف أي التعطف والشفقة والميل الروحاني لا الجسماني. ١٢ منه.

فباب (مَنْ تعنتهم) في كفرهم. ورحمَنْ غير منصرف عند مَنْ زعم أن الشرط انتفاء فعلاية إذ ليس له فعلاية، وَمَنْ زعم (أن الشرط وجود فعلى) صرفه إذ ليس له فعلى، والأول الوجه.

﴿الْحَمْدُ﴾ الوصف بالجميل على جهة التفضيل، وهو رفع بالابتداء وأصله النصب. (وقد قرئ به) بإضمار فعله على أنه من المصادر المنصوبة بأفعال مضمرة (في معنى الإخبار) كقولهم (شكرًا) وكفرًا. (والعدول عن النصب إلى الرفع) للدلالة

وفي بعض النسخ: غوث الورى... البيت، وأوله:

سَمَوْتُ بِالْمَجْدِ يَا ابْنَ أَكْرَمِينَ أَبَا

قوله: (مَنْ تعنتهم) العَتَّ: الإثم، أي تكلفهم ومبالغتهم في الإثم، أي الكفر، فلا يلتفت إلى قولهم هذا. قوله: (أن الشرط) أي شرط منع صرف فعلاية إذا كان صفة انتفاء فعلاية يعني^(١) امتناع دخول تاء التأنيث عليه. قوله: (وجود فعلى) كعطشى.

قوله: (وقد قرئ به) أي قرئ شاذًا بنصب الدال من الحمد على أنه مفعول مطلق حذف عامله وناب المصدر منابه بإضمار فعله تقديره نحمد الحمد لله ليوافق قوله: ﴿يَاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥] في كون الجملة فعلية، فالنون نون جماعة المتكلمين لأنه مقول على السنة العباد لا للتعظيم لأن المقام ليس مقام التعظيم بل إظهار العبودية والتذلل والاستعانة. قوله: (في معنى الإخبار) متعلق بأفعال واحترز به عن الإنشاء كقولهم غفرانك لأنه في معنى اغفر لنا غفرانك. قوله: (شكرًا) أي شكرت شكرًا. قوله: (والعدول عن النصب إلى الرفع)... الخ لأن الرفع من باب المصادر التي هي أصلها النيابة عن أفعالها يدل على الثبوت والاستقرار بخلاف النصب فإنه يدل على التجدد والحدوث المُستفاد من عامله الذي هو الفعل فإنه موضوع للدلالة عليه بخلاف الجملة الاسمية فإنها موضوعة

(١) قوله يعني الخ فيه رمز إلى أن انتفاء خصوص فعلاية بفتح الفاء غير مقصود حتى يرد أن في عريان بضم العين تحقيق انتفاء فعلاية بفتح الفاء مع أنه منصوب بل المراد عدم قبوله لتاء التأنيث. ١٢ منه عُفي عنه.

على ثبات المعنى واستقراره والخبر. ﴿لِلَّهِ﴾ واللام متعلق بمحذوف أي واجب أو ثابت. وقيل: (الحمد والمدح أخوان وهو الشناء والنداء على الجميل من نعمة) وغيرها. تقول: حمدت الرجل على إنعامه وحمدته (على شجاعته وحسبه)، وأما

للدلالة على مجرد الثبوت العادي عن قيد التجدد والحدوث فناسب أن يقصد بها الدوام والثبات بقريئة المقام ومعونته. فإن قيل: قد تقرر في موضعه أن الجملة الاسمية أنها تفيد الدوام والثبات ولو بالقريئة إذا لم يكن خبرها فعلاً والخبر ههنا فعل عند البصريين، وأجيب بأن المختار ههنا مذهب الكوفيين وهو تقدير اسم الفاعل ولو سلم فما تقرر إنما يكون فيما إذا كان الخبر فعلاً صريحاً نحو زيد قام والفرق بينه وبين المقدر ظاهر فظهر أن الثبوت يُستفاد من الرفع وإخراج الكلام على صورة الاسمية. قوله: (الحمد والمدح أخوان)، أي مترادفان. قوله: (وهو الشناء) أي الذكر بالخير.

قوله: (والنداء) أي رفع الصوت بالثناء. قوله: (على الجميل) أي على الفعل الجميل الحسن. قوله: (من نعمة) بمعنى إنعام في الكشف في تفسير سورة المزمل النعمة بالفتح التنعم، وبالكسر الإنعام، وبالضم المسرة. قوله: (على شجاعته) شجاعة بالفتح يردلي ودليري درمخاوف وشدائد للذكر والأنثى، أو خاص بالرجال. قوله: (وحسبه) الحسب بفتح الحاء ما يُعَدُّ من المآثر وهو مصدر حسب وزان شرف شرفاً وكرم كرمًا. قال ابن السكيت: الحسب والكرم يكونان في الإنسان وإن لم يكن لآبائه شرف، ورجل حسيب: كريم بنفسه. قال: وأما المجد والشرف فلا يوصف بهما الشخص إلا إذا كانا فيه وفي آبائه. وقال الأزهري: الحسب: الشرف الثابت له ولآبائه. قال: وقوله عليه السلام: «تُنَكِّحُ المرأةَ لِحَسْبِهَا» أحوج أهل العلم إلى معرفة الحسب لأنه مما يعتبر في مهر البتّل، والحسب الفعال له ولآبائه مأخوذ من الحساب وهو عد المناقب لأنهم كانوا إذا تفاخروا حسب كل واحد مناقبه ومناقب آبائه. ومما يشهد لقول ابن السكيت قول الشاعر:

وَمَنْ كَانَ ذَا نَسَبٍ كَرِيمٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَبٌ كَانَ اللَّئِيمَ الْمَذْمُومًا

فجعل الحسب فعال الشخص، مثل الشجاعة وحسن الخلق والجود ومنه قوله: حسب المرء دينه، كذا في المصباح المنير.

الشكر فعلى النعمة خاصة (وهو بالقلب) واللسان والجوارح قال:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا
أي القلب، والحمد باللسان وحده (فهو إحدى شعب الشكر ومنه الحديث
«الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده») وجعله رأس الشكر لأن ذكر

قوله: (وهو بالقلب)... الخ وذلك أن يعتقد أن المُنعم وليّ النعمة ويُثني عليه بلسانه ويُذنب^(١) نفسه في الطاعة له. وقد جمعها الشاعر في قوله: أفادتكم النعماء... البيت، فظهر أن المراد التمثيل لجميع شُعَب الشكر لا الاستشهاد والاستدلال على أن لفظ الشكر يطلق عليها يدي ومعطوفاه منصوبات على البدل ووصف الضمير بالمُحَجَّب، أي المستتر إشارة إلى الإخلاص وأنهم ملكوا الظاهر والباطن وفي جعل نفس الأعضاء جزاء الإنعام مبالغة ألا يخفى، ومعنى البيت: أفادتكم إنعاماتكم على ثلاثة أشياء مني: المكافأة باليد، ونشر المحامد باللسان، ووقف الفؤاد على المحبة والاعتقاد. قوله: (فهو إحدى شُعَب الشكر) أي أقسامه وفروعه من جهة المورد وإن كان أعمّ منه من جهة المتعلق، ولهذا كان بينهما عموم من وجه فيكون الثناء باللسان بمقابلة الإنعام مادة لاجتماع الحمد والشكر اللغويين^(٢) يصدق كل واحد منهما عليه صدق الكلّي على جزئياته ويكون الثناء باللسان بمقابلة الفضيلة المختصة بالمشئى عليه مادة تحقّق الحمد بدون الشكر ويكون الفعل الصادر من الجنان والجوارح على وجه تعظيم المُنعم بمقابلة إنعامه مادة تحقّق الشكر بدون الحمد. قوله: (ومنه الحديث الحمد رأس الشكر)... الخ. هذا الحديث رواه عبد الرزاق من طريقة الديلمي عن معمر عن قتادة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. وقوله: (ما شكر الله عبد لم يحمده) - يعني من لم يعترف

(١) الإداب الإنعاب يقال فلان في عمله أي جدّ وتعب. ١٢ منه غُيِبَ عنه.

(٢) الشكر اللغوي فعل يشعر بتعظيم المنعم بسبب كونه منعمًا، وهذا التعريف يصدق على كل واحد من فعل اللسان وفعل القلب وفعل سائر الجوارح، فيكون كل واحد منها جزئيًا من جزئيات الشكر اللغوي والشكر الاصطلاحي هو صرف العبد لجميع ما أنعم الله به وأولاه إلى ما خلق لأجله والشكر بهذا المعنى مجموع مركّب من مجموع الأفعال الواردة من الموارد الثلاثة التي هي اللسان والقلب وسائر الجوارح، فيكون ما صدر من أحد هذه الموارد جزءًا من حقيقة الشكر لا جزئيًا لها لعدم صدق المجموع المركب على شيء من أجزائه. ١٢ منه.

النعمة باللسان (أشيع لها) من الاعتقاد (وإذآب الجوارح) لخفاء عمل القلب (وما في عمل الجوارح من الاحتمال، ونقيض الحمد الذم) ونقيض الشكر الكفران. وقيل: المدح ثناء على ما هو له من أوصاف الكمال ككونه باقياً قادراً عالمًا (أبدياً أزلّياً)، والشكر ثناء على ما هو منه من أوصاف الإفضال والحمد يشملهما. (والألف واللام فيه للاستغراق عندنا خلافاً للمعتزلة)، ولذا قرن باسم الله لأنه اسم

بالمنعم - ولم يحمد بالثناء عليه لم يُعَدُّ شاكراً ولم يظهر منه ذلك وإن أتى بالعمل والاعتقاد وذلك لأن المُنْبِئ عَمَّا في الضمير وضْعاً والمُظْهِر له حَقًّا هو النطق وحقيقة معنى الشكر إشاعة النعمة والإبانة عنها ونقيضه وهو الكفران يُنبِئ عن الستر والتغطية. **قوله:** (أشيع لها) لفظ أشيع تفضيل من المزيد فيه وهو من النوادر، والمعنى أشد إشاعة إظهار النعمة أو اللام للتعديّة، فالمعنى بسيار آشكار اكندة نعمت است، وذلك لظهوره وإطلاع كل واحد عليه. **قوله:** (وإذآب الجوارح) بكسر الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الممدودة أي إثْعَابُهَا. **قوله:** (وما في عمل الجوارح من الاحتمال) أي احتمال وقوعه لأمر آخر غير تعظيم المنعم فإن خدمته المنعم بالجوارح لا يتعيّن كونها متفرّعة على نِعَمه الواصلة منه إليه جزاء لها، بل يحتمل أن تكون لغرض آخر.

قوله: (ونقيض الحمد الذم) أي مقابل له، وذلك لأن الحمد هو الثناء بذكر المحاسن فيقابل الذم الذي هو ذكر القبايح وكذا الكفران نقيض الشكر لأن الشكر هو إظهار النعمة بإتيان الفعل الدالّ على تعظيم المُنْعِم فيقابل الكفران الذي هو ستر النعمة واحتقارها بإتيان ما يضادّ تعظيم مُنْعِمِهَا إما باللسان أو بالجنان أو بالجوارح كما في الشكر بعد أن يكون إتيان ذلك بمقابلة النعمة. **قوله:** (أبدياً) الأبدى معناه الذي لم يكن لبقائه نهاية ولا انقضاء. **قوله:** (أزلّياً) الأزلّي هو الأول الذي لا مُفْتَتِحٌ لوجوده، ولا بداية له، فهو بمعنى القديم.

قوله: (والألف واللام فيه للاستغراق عندنا خلافاً للمعتزلة) فإنها عندهم للعهد إشارة إلى حمده تعالى لنفسه، أو إلى الحمد الكامل الذي صدر من المُكْمَل. اعلم أن اللام تنقسم إلى أربعة أقسام: لام الجنس، ولام الاستغراق، ولام العهد الخارجي، ولام العهد الذهني. أما الأول فما يدلّ على نفس الجنس والماهية فقط، مثل الرجل خير من المرأة، يعني أن هذا الجنس خير من ذلك

ذات فيستجمع صفات الإكمال (وهو بناء على مسألة خلق الأفعال) وقد حققته في مواضع. ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الرب المالك (ومنه قول صفوان) لأبي سفيان: لأن يربني رجل من قريش أحب إليّ من أن يربني رجل من هوازن. تقول ربه يربه رباً فهو رب، (ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل.

الجنس والفرس خير من الحمار. وأما الثاني فما يدلّ على استغراق الأفراد بحيث لا يشدّ فرد منها، نحو ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ [العصر: الآية ٢]. وأما الثالث فما يدلّ على المعهود في الخارج نحو جاءني رجل وأكرمته، وأكرمت الرجل. وأما الرابع فما يدلّ على المعهود في الدّهن، نحو قول المولى لعبده: ادخل السوق واشترِ اللحم، حيث لا عهد في الخارج. قوله: (وهو بناء على مسألة خلق الأفعال) فعندنا لما كانت أفعال العباد مخلوقة بخلق الله تعالى كانت جميع المحامد راجعة إليه، وعند المعتزلة لما كانت بخلق العباد كانت المحامد عليها راجعة إليهم فلم يكن جميع المحامد لله تعالى. قوله: (ومنه قول صفوان^(١)) وهو صفوان بن أمية الجُمحي أراد برجل من قريش محمداً ﷺ، وبرجل من هوازن رئيسهم مالك بن عوف، قال ذلك حين استبشر أبو سفيان بانهزام المسلمين يوم حُنين في أول القتال، فقال: غَلَبَتِ والله هوازن، ومعنى لأن يَرُبُّني يكون مالكا لي مثل ساده كان له سيّداً وهوازن بالفتح قبيلة است از قيس، وقيس بالفتح لقب يدر قبيلة از بني مضر ونام أو الناس بن مضر بالنون وأورا قَيْسُ عَيْلان خوانند وبرا دراورا إلياس بن مضر بن نزاز واسم أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس الأموي من مسلمة الفتح رضي الله تعالى عنه. قوله: (ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر) يعني أنه على الأول كان وصفاً يعني صفة مشبهة بعد جعل المتعدّي لازماً بالنقل إلى فعل بالضم. قوله: (للمبالغة كما وصف بالعدل) يعني أن المصدر وإن كان اسم معنى حقه أن لا يطلق على الذات إلا أنه أُطلق ههنا على الذات بقصد المبالغة في اتّصافه به، مثل رجل عدل، أي عادل.

(١) عن سعيد بن المسيّب عن صفوان أنه قال أعطاني رسول الله ﷺ يوم حنين وإنه لأبغض الناس إليّ فما زال يعطيني حتى إنه لأحب الناس إليّ، ولما رأى صفوان كثرة ما أعطاه رسول الله ﷺ، قال: والله ما طابت بهذا إلا نفس نبي فأسلم، وكان من المؤلفة وخسّن إسلامه، كذا في أسد الغابة. ١٢ منه عُفي عنه.

ولم يطلقوا) الرب إلا في الله وحده (وهو في العبيد) مع التقييد ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ

قوله: (ولم يطلقوا)... الخ. أي لم يذكروه بدون الإضافة إلا في حق الله تعالى، يعني لفظ الرَّبِّ بخلاف الجمع كالأرباب، كما يقال: ربُّ الأرباب، وفي التنزيل ﴿أَتَرَبَّابٌ مِّثْفَرُقُونَ﴾ [يوسف: الآية ٢٩] ولو أُطْلِقَ الرَّبُّ في حق الغير فعلى سبيل التدرج وظهور القرينة كقول الحارث بن حِزْزَةَ:

وهو الربُّ والشهيد على يو م الحَيَارَيْنِ^(١) والبلاءُ بلاءُ

أراد به الملك وهو منذر بن ماء السماء. قوله: (وهو في العبيد) مع التقييد، أي لا يطلق في اللغة بدون التقييد بالإضافة إطلاقاً مُستفيضاً على غيره تعالى. وأما في الشرع فإطلاقه مقيداً بالإضافة إلى المُكَلَّفِ مكروه على ما رُوِيَ في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقل أحدكم: أَطْعِمَ رَبَّكَ» بفتح الهمزة أمر من الإطعام، «وَضِئْ رَبَّكَ» بكسر الضاد المعجمة أمر من وضأَ يُوضئُه، أي اجعل مولاك ذا وضوء، اسقِ رَبَّكَ، بهمزة وصل ويجوز قطعها مكسورة، وفي نسخة مفتوحة ثبت في الابتداء وتسقط في الدرج ويستعمل ثلاثياً ورباعياً أو من سقاها يسقيه ولا يقل أحدكم: هذا الخطاب للمماليك، والخطاب السابق في أحدكم للمُلاك. كذا قاله ابن الملك، وقال العلامة القسطلاني في بيان الخطاب السابق: لا يقل أحدكم لمملوك غيره رَبِّي، وليقل سيدي ومولاي. وأما قول سيدنا يوسف على نبيِّنا وعليه الصلاة والسلام: ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ [يوسف: الآية ٢٣]، ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ [يوسف: الآية ٥٠]، فكانه مثل ﴿وَحَرُّوا لِمَنْ سَجَدَا﴾ [يوسف: الآية ١٠٠] مخصوص جوازه بزمانه ولا كراهية في إضافته إلى غير المُكَلَّفِ، كَرَبِّ الدار. فإن قيل فقد قال النبي ﷺ في أشراط الساعة: «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا أَوْ رَبَّهَا»، فالجواب من وجهين: أحدهما أن الحديث الثاني لبيان الجواز، وأن النهي في الأول للأدب وكراهة التنزيه لا للتحريم. والثاني أن المراد النهي عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة واتخاذها عادة شائعة ولم يَنْهَ عن إطلاقها في نادر من الأحوال. وأما حديث «حتى يلقاها ربَّها» في الضالة فإنما استعمل لأنها غير مُكَلَّفة فهي كالدار والمال، ولا كراهة أن يقال رَبُّ المال والدار. قوله: ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ

(١) الجَيَارَان موضع ١٢ لسان العرب.

﴿مَثْوًى﴾ [يوسف: الآية ٢٣]، ﴿قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [يوسف: الآية ٥٠]، وقال (الواسطي: هو) الخالق ابتداء، والمربي (غذاء)، والغافر انتهاء. (وهو) اسم الله الأعظم والعالم كل ما علم به الخالق من الأجسام والجواهر (والأعراض)، أو كل موجود سوى الله تعالى سُمِّيَ به لأنه علم على وجوده. وإنما جمع بالواو والنون (مع أنه) يختص بصفات العقلاء (أو ما في حكمها) من الأعلام (لما فيه) من معنى

﴿مَثْوًى﴾ [يوسف: الآية ٢٣] أي إن الشأن والحديث أو إن الذي اشتراكي ربي سيدي ومالكي، يريد قُطِفِيْز. أحسن مثوي، أي أحسن تَعْهْدِي، إذ قال لك: فِيَّ أَكْرَمِي مثواه، فما جزاؤه أَنْ أَخُوْنَه فِي أَهْلِه. قال ذلك سيدنا يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام حين ﴿وَرَوَدَتْهُ الْمَنَىٰ وَهُوَ فِي بَيْتِهَا﴾ [يوسف: الآية ٢٣] هي زُلَيْخَا ﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: الآية ٢٣] أي طلب منه أَنْ يُوَاقِعَهَا ﴿وَعَلَّقَتْ الْإِثْمَ﴾ [يوسف: الآية ٢٣] للبيت. قيل: كانت سبعة، ﴿وَقَالَتْ﴾ [يوسف: الآية ٢٣] له ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: الآية ٢٣] أي أَقْبِلْ وبادر.

قوله: ﴿قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [يوسف: الآية ٥٠] أي قال سيدنا يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام حين جاءه الرسول من قَبْلِ ملك مصر لِيُخْلَصَه من السجن: ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [يوسف: الآية ٥٠] وأراد به ملك مصر. **قوله:** (الواسطي) بفتح الواو وسكون الألف وكسر السين وبعدها طاء مهملة أبو بكر محمد بن موسى خراساني الأصل من فرغانة، صَحِبَ الجُنَيْد والنوري عالم كبير الشأن أقام بمرور ومات بها بعد العشرين وثلاثمائة رحمه الله. **قوله:** (هو) أي الرَّب. **قوله:** (غذاء) مثل كتاب ما يغتذى به من الطعام والشراب مصباح. وفي منتهى الأرب غذاء بالكسر والمد خورش وپرورش كه بدان باليدگي وآراستگي جسم است. **قوله:** (وهو) أي الرَّب. **قوله:** (والأعراض) جمع عرض، في المصباح، العرض بفتحين في اصطلاح المتكلمين ما لا يقوم بنفسه ولا يوجد إلا في محل يقوم به وهو خلاف الجوهر. اهـ. **قوله:** (مع أنه) أي الجمع بهما. **قوله:** (أو ما في حكمها) أي حكم صفات العقلاء من الأعلام أي أعلام العقلاء بيان ما يعني إذا وقع فيه الاشتراك واحتيج إلى تشيته أو جمعه فيشئ ويجمع حينئذ بأن يُؤَوَّل زيد مثلاً بالسمي بهذا اللفظ، فيقال: الزيدون يتناول المسمون بزيد فيجمع بهذا الجمع في حكم صفات العقلاء وسَمِّيَ كأمرهمنا. **قوله:** (لما فيه)

الوصفية وهي الدلالة (على معنى العلم). ﴿الْمَلِكُ الرَّحِيمُ﴾ ذكرهما قد مرّ وهو دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة إذ لو كانت منها لما أعادها لخلق الإعادة عن الإفادة.

(﴿مَلِكٌ﴾ عاصم وعلي ﴿مَلِكٌ﴾: غيرهما) وهو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الإضافة ولقوله: (﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾) [غافر: الآية ١٦] ولأن كل ملك مالك وليس كل مالك ملكاً، ولأن أمر الملك ينفذ على المالك دون عكسه. (وقيل: المالك أكثر ثواباً) لأنه أكثر حروفاً. (وقرأ أبو حنيفة) والحسن ﴿مَلِكٌ﴾ «ملك»

أي في العالم، تعليل بقوله وإنما جمع. قوله: (على معنى العلم) بكسر العين وفتحها.

قوله: (﴿مَلِكٌ﴾ عاصم وعلي) أي مالك بإثبات الألف كسامع اسم فاعل من ملك ملكاً بالكسر والفتح بمعنى التملك خداوند شدن قرأه عاصم أي عاصم بن النُّجُود الكوفي وعلي أي أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي الكوفي الأسدي كِسَائِي بكسر أول منسوباً لقب علي بن حمزة يكي اذائمة قراءت ونحو كه أو أكثر كِسَاء، يعني غليم مپوشيد. قوله: (﴿مَلِكٌ﴾ غيرهما) أي مَلِكٌ بحذف الألف من الملك بالضم بمعنى السلطنة والإمارة بادشاه شدن قرأه غيرهما. قوله: (﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾) يعني أن الآية تكون بهذه القراءة مناسبة لقوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر: الآية ١٦] من حيث اشتراكهما في الدلالة على أنه تعالى وصف ذاته بأنه الملك يوم القيامة حيث قال على سبيل الاستفهام التقريري: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾، والقرآن تتناسب معانيه في الموارد. قوله: (المالك أكثر ثواباً) لزيادة عشر حسنات بالألف وكلتا القراءتين متواترة فلا ترجيح بينهما. قوله: (وقرأ أبو حنيفة) النعمان بن ثابت أعلم أهل زمانه، وُلِدَ سنة ثمانين وهو الصحيح، وأجمعوا على أنه مات سنة خمسين ومائة وهو ابن سبعين سنة والحسن البصري كان من سادات التابعين وكُبرائهم. توفي بالبصرة سنة عشر ومائة رضي الله تعالى عنهما مَلِكٌ يَوْمَ بلفظ الفعل أي الماضي المفتوح العين واللام، ونصب اليوم على أنه حذف الموصول أي الذي مَلِكٌ أو على أنه حال. وفي نشر ابن الجزري القراءات المنسوبة لأبي حنيفة رحمه الله التي جمعها أبو الفضل محمد بن جعفر الخزاعي ونقلها عنه أبو القاسم الهذلي وغيره لا أصل لها قال أبو العلاء الواسطي: إن

(يَوْمَ الدِّينِ) أي يوم الجزاء) ويقال (كما تدين تدان) أي كما تفعل تجازى،
(وهذه إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع) كقولهم:

(يا سارق الليلة أهل الدار)

الخزاعي وضع هذا الكتاب ونسبه إلى أبي حنيفة فأخذت خطوط الدارقطني
وجماعة على أن هذا الكتاب موضوع لا أصل له. قلت: وقد رأيت الكتاب
المذكور ومنه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: الآية ٢٨] برفع الهاء ونصب
الهمزة، وقد راج^(١) ذلك على أكثر المُفسِّرين ونسبوها إليه وتكلَّفوا توجيهها وأبو
حنيفة رضي الله عنه بريء منها. انتهى.

قوله: (يَوْمَ الدِّينِ) أي يوم الجزاء) أي الدين بمعنى الجزاء. وفي
اختيار يوم الدين على يوم القيامة وسائر الأسامي رعاية للفاصلة وإفادة للعلوم لأن
الجزء يتناول جميع أحوال يوم القيامة إلى السرمذ. قوله: (كما تدين تدان)، مثل
مشهور وحديث مرفوع أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات بسند ضعيف وله
شاهد مُرسل، أي كما تفعل تُجازى بفعلك سُمي الفعل المبتدأ جزاء، والجزاء هو
الفعل الواقع بعده ثواباً كان أو عقاباً بالمُشاكلة كما سُمي جزاء السيئة سيئة في قوله
تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٢) [الشورى: الآية ٤٠] مع أن الجزاء المماثل
مأذون فيه شرعاً فيكون بحسب الأشياء. قوله: (وهذه إضافة اسم الفاعل) أي
﴿مالك﴾ (إلى الظرف) أي ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ (على طريق الاتساع) مُجرى مجرى
المفعول به مُجرى الأول اسم مفعول من الإجراء وقع حالاً من الظرف، ومجرى
الثاني مصدر له أو اسم مكان، وهذا الحال بيان لطريق الاتساع إذ معناه جعل
المفعول فيه بمنزلة المفعول به وهو مجاز حكمي حيث جعل يوم الدين مملوكاً.
قوله:

(يا سارق الليلة أهل الدار)^(٣)

(١) في القاموس: راج رواجاً نفق رَوَّجْتُهُ ترويضاً نفقته. اهـ. ١٢ منه.

(٢) أي بالثواب للمؤمنين والعقاب للكفار. ١٢ منه.

(٣) وقال بعض أرباب الحواشي: إن انتصاب أهل الدار بمقدر أي احذر فإنهم منتبهون. ١٢

(أي مالك الأمر كله في يوم الدين . والتخصيص بيوم الدين لأن الأمر فيه لله وحده،

وجه الاستشهاد أنه جعل الليلة مسروقة وإنما هي مسروق فيها، وأهل الدار منصوب بسارق، يقال سرقه مالا يسرقه من باب ضرب، ويسرق منه مالا يتعدى إلى الأول بنفسه وإلى الثاني بالحرف، وقد يُحذف فيتعدى له بنفسه كما في المصباح لاعتماده على حرف النداء كما في قولك: يا ضاربًا زيدًا، أو يا طالعًا جبالًا.

والسرّ في كون الاعتماد على حرف النداء مُقوِّيًا لعمل اسم الفاعل أن حقّ النداء أن يتعلق بالذات، واقتضى بذلك أن يقدر قبله موصوف، مثل يا شخصًا ضاربًا كأنه اعتمد على صاحبه الذي هو الموصوف ونحو ما يقوِّي عمله، وذلك أن اسم الفاعل مثلًا موضوع لذات مبهمة قام بها الحدث الذي هو مأخذ اشتقاقه فلا يقتضي مفهومه بهذه الحيثية لا فاعلاً ولا مفعولاً، فاشتراط لعمله تقويته بذكر ما يخص تلك الذات المبهمة قبله سواء كان ذلك المُخَصَّص مبتدأ في التركيب نحو: زيد ضارب عمرًا، أو كان مبتدأ في الأصل نحو: كان زيد ضاربًا عمرًا، وأن زيدًا ذاهب أبوه أو موصوفًا نحو: جاءني رجل ضارب زيدًا، أو ذا الحال نحو: جاءني زيد راكبًا جملاً.

قوله: (أي مالك الأمر كله في يوم الدين) يعني أن الظرف وإن أُجري مجرى المفعول به فهو ظرف في المعنى، والمفعول محذوف يشهد لعمومه الحذف بلا قرينة خصوص. قوله: (والتخصيص بيوم الدين) أي بإضافة مالك إليه مع أنه تعالى مالك للأمور كلها في جميع الأيام والأوقات، أو بإضافة ملك إليه إن قرئ بدون الألف (لأن الأمر فيه لله وحده) فإنه تعالى منفرد بالملك في ذلك اليوم لزوال تلك الملوك وانقطاع أمرهم ونهيهم، فهذا كقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: الآية ٢٦].

واليوم في اللغة الوقت مطلقًا ليلاً كان أو نهارًا طويلًا كان أو قصيرًا. وفي العُرف هو المدة من طلوع الشمس إلى غروبها. وفي الشرع ما بين طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس، والمراد في الآية مطلق الوقت لعدم الشمس.

وإنما ساغ وقوعه) صفة للمعرفة مع أن إضافة اسم الفاعل

قوله: (وإنما ساغ وقوعه) أي جاز وقوع مالك صفة للمعرفة... الخ إشارة إلى جواب ما يقال من أن قوله: ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ نكرة لكون الإضافة فيه لفظية لكونها من قبيل إضافة الصفة إلى معمولها، فالمضاف في مثله لا يتعرّف بالإضافة بل يبقى نكرة على حاله فكيف يصح أن يقع صفة للمعرفة، ومحصل الجواب أن إضافة مالك ليست من معموله لأن المراد من عمل اسمي الفاعل والمفعول هو عملهما المشروط بكونهما للحال أو الاستقبال وذلك العمل هو عملهما في المفعول به ونحوه إذ لا يشترط ذلك في عملهما في المرفوع وفي الظرف وفي الجار والمجرور وفي الحال وفي المفعول المطلق فإنه يجوز عملهما في ذلك مطلقاً أي في أحد الأزمنة الثلاثة، والظرف الذي أُضيف إليه ﴿مالك﴾ إن أُجري مجرى المفعول به كانت إضافة ﴿مالك﴾ إليه بمعنى اللام لا بمعنى في إلا أنها ليست من قبيل إضافة اسم الفاعل إلى معموله، فإنها إنما تكون كذلك لو لم تكن إضافة ﴿مالك﴾ إليه مبنية على الاتساع في الظرف بأن كان الظرف متعلقاً بقوله مالك، وكانت الإضافة بمعنى اللام حقيقة وليس كذلك فإن كانت متعلقة عن اليوم فالتقدير ﴿مالك﴾ الأمر كله يوم الدين، والظرف هو المفعول فيه حقيقة، وقوة الإضافة أن تكون بمعنى في إلا أن أرباب المعاني يعدّون مثله من قبيل المجاز الحكمي والإسناد المجازي ويذهبون فيه إلى طريق الاتساع في الظرف ولا يقدّرون كلمة في بل يجعلون الإضافة في جميع ذلك بمعنى اللام ويجعلون اليوم ضارباً، والليل مأكراً في ضرب اليوم ومكر الليل، ويجعلون الليلة مسروقة في قوله: يا سارق الليلة أهل الدار، وكذا يجعلون يوم الدين مملوكاً في ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾، ويجعلون النهار صائماً والليل قائماً في صام نهاره وقام ليله وجعل الإضافة في الأمثلة المذكورة بمعنى في إنما هو كلام النحاة وهو كلام صادر عن من يقصر نظره على اعتبار المعاني الأول ويطبق اللفظ عليها. وأما المُحقّقون الذين يرون ارتفاع بيان الكلام منوطاً برعاية الاعتبارات المناسبة للحال والمقام فإنهم لا يقدّرون في مثله كلمة في ويجعلون الإضافة بمعنى اللام، فالقول بأن اللام قد تكون بمعنى في كلام أهل الظاهر، ولما كانت إضافة اسم الفاعل إلى الظرف في نحو: ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ مبنية على الاتساع بإجرائه مجرى المفعول

(إضافة غير حقيقية لأنه أُريد به الاستمرار) فكانت الإضافة حقيقية، فساغ أن يكون صفة للمعرفة.

(وهذه الأوصاف) التي أُجريت على الله سبحانه وتعالى من كونه ربًّا أي مالِكًا للعالمين ومنعمًا بالنعم كلها ومالِكًا للأمر كله يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ (دليل) على أن مَنْ كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ («إيا» (عند الخليل) وسيبويه اسم مضمر، والكاف حرف خطاب عند سيبويه

به لم تكن إضافة الاسم إليه من قبيل إضافة الصفة إلى معمولها الذي يشترط في عملها فيه كونها بمعنى الحال والاستقبال حتى تكون إضافتها إلى الظرف المذكور لفظية فلا تتعرف بالإضافة بل هي مضافة إليه غير مقيدة بشيء من الزمان الماضي والحال والاستقبال بل ملحوظة على الإطلاق بحيث يُستفاد منها معنى الاستمرار، وعلى هذا التقدير لا يكون اسم الفاعل عاملاً تكون إضافته إلى معموله لفظية فتكون حقيقته أي معنوية مفيدة بتعرّف المضاف من المضاف إليه فلذلك صح وقوعه صفة للمعرفة ولم يتعرّض لإضافة ملك لعدم الاشتباه في أن إضافته معنوية لأنه من إضافة الصفة المشبهة إلى غير معمولها، فلذلك لا تعمل النصب أبدًا، ألا ترى إلى قولهم في تمثيل الإضافة اللفظية والصفة المشبهة إلى فاعلها، فقوله تعالى: ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ مثل ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: الآية ٢] على القول بأن رب نعت في أن الإضافة بينهما معنوية، وإنما تكون لفظية إذا أُضيفت إلى فاعلها كما في حسن الوجه. قوله: (إضافة غير حقيقية) أي غير معنوية بل لفظية، وهي إضافة الصفة إلى معمولها وما عداها معنوية، وإضافة اللفظية لا تفيد التعريف بل التخفيف في اللفظ فقط. وقوله: (لأنه) أي الشأن متعلق بقوله: إنما ساغ (أريد به) أي باسم الفاعل (الاستمرار). وقوله: حقيقة أي معنوية لا لفظية. قوله: (وهذه الأوصاف) مبتدأ. قوله: (دليل) خبر لقوله هذه الأوصاف... الخ.

قوله: (عند الخليل) بن أحمد البصري وهو أستاذ سيبويه إمام النحو أخذ عن أبي عمرو بن العلاء البصري وأحد مشائخ القراءات السبع. والخليل هو الذي قال صاحب إعراب الفاتحة في شأنه: لم يتقدم مثله، ولم يُخلق مثله. وقال المحقق الشريف في حاشية الكشف: وهو أعلى كعبًا من سيبويه، وسيبويه

ولا محل له من الإعراب. وعند الخليل هو اسم مضمَر أُضِيفَ «إيا» إليه لأنه يشبه المظهر لتقدمه على الفعل والفاعل. وقال للكوفيون: إياك بكمالها اسم وتقديم المفعول لقصد الاختصاص، والمعنى (نَخَصُّكَ بالعبادة وهي) أقصى غاية الخضوع والتذلل، (ونَخَصُّكَ بطلب) المعونة، وعدل عن الغيبة إلى الخطاب للالتفات، (وهو قد يكون) من الغيبة إلى الخطاب ومن الخطاب إلى الغيبة ومن الغيبة إلى التكلم (كقوله تعالى): ﴿حَقَّ إِذَا كُنتَ فِي الْفَلَاحِ وَجَرَيْنَ رِيحٌ طُوبَىٰ﴾ [يونس: الآية]

مركب من سيب فارسي وهو التفاح، وويه وهو صوت لقب إمام النحاة عمرو بن عثمان الشيرازي، وإنما لُقِّبَ به لانتشار رائحته كما ينتشر رائحة التفاح. **قوله:** (نَخَصُّكَ بالعبادة)... الخ. أي نفردك ونميزك بها ونقصرها عليك ولا نعبد ولا نستعين بأحد غيرك على أن تكون الباء داخلة على المقصور، وقد تدخل على المقصور عليه كما في قوله: الجرّ مختصّ بالاسم، فإن الجر مقصور والاسم مقصور عليه. **قوله:** (وهي) أي العبادة أقصى غاية الخضوع. أقصى بمعنى أبعد، والمراد بُعد البُعْد المعنوي والغاية النهاية إضافة أقصى إلى الغاية للمبالغة في النهاية فإن للخضوع حدودًا ونهايات، ولفظ الغاية شاملة لها لكونه اسم جنس مضاف، والعبادة هي الطاعة مع التذلل، والخضوع الذلّ، والتعبد التذليل. يقال: طريق مُعَبَّد إذا كان مُذَلَّلًا بالأقدام. المُذَلَّل هنا إما من الذلّ بالضم بمعنى الإهانة أو من الذلّ بالكسر وهو السهولة واللين، ومعبد كمكرم بمعنى مذلل لكثرة وطئه.

قوله: (ونَخَصُّكَ بطلب) المعونة فيه إشارة إلى أن السين في نستعين للطلب. **قوله:** (وهو قد يكون)... الخ أنواعه ستة باعتبار الانتقال من كلٍّ من الطرق الثلاثة؛ أعني التكلم والخطاب والغيبة إلى الآخرين، إلا أن المصنف رحمه الله اقتصر على ذكر الأشهر الأكثر. **قوله:** (كقوله تعالى): ... الخ. مقتضى الظاهر أن يقال: ﴿وَجَرَيْنَ﴾ [يونس: الآية ٢٢] بكم بالخطاب بدل ﴿يِهِم﴾ [يونس: الآية ٢٢]، وأن يقال: فساقه بالغيبة بدل ﴿فَسَقَنَهُ﴾ [فاطر: الآية ٩] لأن المراد بضمير الخطاب في ﴿كُنتَ﴾ [يونس: الآية ٢٢] وبالضمير المجرور في ﴿يِهِم﴾ [يونس: الآية ٢٢] واحد وكذا بضميري قوله: ﴿أَرْسَلَ﴾ [فاطر: الآية ٩]، وقوله: ﴿فَسَقَنَهُ﴾ [فاطر: الآية ٩] وهو ظاهر.

٢٢، وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسُقَتْهُ﴾ [فاطر: الآية ٩]، (وقول امرئ القيس):

ونام الخلي ولم ترقد	(تطاول ليلك) بالأثمد
كليلة ذي العائر الأرمد	وبات وباتت له ليلة
وخبرته عن أبي الأسود	وذلك من نبأ جاءني

قوله: (وقول امرئ القيس)... الخ قائله امرؤ القيس بن عانس بالنون والسين المهملة ابن المنذر بن امرئ القيس بن السمط الكندي على الأصح المعروف عند الرواة وهو صحابي وَقَدْ عَلَى النبي ﷺ وكان نزل الكوفة. وفي الصحابة عدة رجال يُسَمُّونَ بامرئ القيس غيره. وقيل إن قائله امرؤ القيس بن حجر الكندي الشاعر الجاهلي المعروف وهذا هو الثابت في كتاب أشعار الشعراء الستة، وعليه صاحب المفتاح وأكثر أهل المعاني. ونص ابن دريد على أنه وَهْمٌ. ومعنى امرئ القيس رجل الشدة لأن القيس في اللغة الشدة.

قوله: (تطاول ليلك) إلى آخره من البحر المتقارب ليلك بتذكير الخطاب وإن كان للنفس بتأويل المكروب يدلّ عليه تذكير لم ترقد^(١) وبات، والأثمد بفتح الهمزة وضم الميم. ورُوِيَ فتحها أيضًا اسم موضع. وأما الإثمد بكسرهما فهو حجر يُكْتَحَلُ به، كذا قيل. وقيل: إنهما لغتان بمعنى واحد وهو الموضع ولا ينافي كون الإثمد بكسرتين بمعنى الحجر الذي يُكْتَحَلُ به وكونه موضعًا آخر. والخَلِيُّ: الخالي من الهمِّ والحزن والخطاب في قوله: ليلك، ولم ترقد لنفسه والتفت من الخطاب إلى الغيبة حيث قال وبات والظاهر أن يقول وبات تامّة بمعنى أقام ونزل ليلاً سواء نام أو لم ينم وضميره راجع إلى النفس وباتت عطف على بات وفاعله ليلة على الإسناد المجازي والظرف أعني له حال منه وهي إما تامّة فقوله كليلة حال ثانٍ أو مفعول مطلق أي بيتوتة مثل بيتوتة ذي العائر وإما ناقصة فهو خبره فيفيد استغراق جميع زمان الليل فالمعنى كان بيتوتة ليلة مثل ليلة ذي العائر في جميع الليل في الزمان الماضي والعائر بمعنى العوار وهو القذى الرطب الذي تلفظه العين حين الوجع والأرمد مَنْ وجعته عينه، يقال: رمِدَ بالكسر

(١) فإنه تذكير وإلا قيل لم ترقدي، بإضمار الضمير. ١٢ منه.

فالتفت في الأميات الثلاثة حيث لم يقل ليلي ويت وجاءك،
والعرب يستكثرون منه ويرون الكلام إذا انتقل (من أسلوب)
إلى أسلوب أدخل في القبول عن السامع وأحسن (تطرية

إذا هاجت عينه والمراد تشبيه نفسه في القلق والاضطراب بذي العائر وتشبيه ليلته
في الوحشة والطول بليلته. وقوله وذلك أي ما ذكرته من المشاق لأجل نبأ جاءني
وخبرت ذلك النبأ عن أبي الأسود الذي هو أبو الشاعر، وذلك النبأ هو خبر قتل
أبيه وكنيته أبو الأسود. وقيل: أبي أب مضاف لياء المتكلم، والأسود صفته وهو
أفعل من السواد والقصيدة مرثية له وفي جاءني التفات من الغيبة إلى التكلم فالبيت
المذكور مشتمل على ثلاثة التفاتات: الأول في ليلك فإنه التفات من التكلم إلى
الخطاب إذ القياس ليلي وإن لم يسبق ضمير المتكلم عن نفسه بطريق التكلم به
وعدل عنه إلى طريق الخطاب فإن مثله التفات عند السكاكي، والالتفات الثاني من
بات فإنه التفات من الخطاب إلى الغيبة إذ القياس ويت على الخطاب، والثالث
جاءني فإنه التفات من الغيبة إلى التكلم والقياس جاءه فهو باعتبار الالتفات الثاني
نظير قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا كُنْتَ فِي أَلْفِكَ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ [يونس: الآية ٢٢]،
وباعتبار الالتفات الثالث نظير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾ [فاطر: الآية ٩]
الآية، فظهر أن المصنّف رحمة الله عليه اختار في الالتفات ما ذهب إليه السكاكي
من أنه يكفي في الالتفات أن يكون التعبير بأحد الطرق الثلاثة عدولاً عن مقتضى
الظاهر من حيث إن الظاهر أن يعبر عنه بطريق آخر منها سبق التعبير بالطريق
المعدول عنه تحقيقاً، بل يكتفي بالعدول عنه تقديرًا بأن يقتضي الظاهر التعبير به
ولا يعبر ويعدل عنه إلى طريق آخر في قوله: تطاول ليلك، فإن الشاعر خاطب
نفسه مع أن الظاهر أن يقول ليلي وعدل عنه إلى طريق الخطاب ولم يسبق التعبير
بطريق التكلم فهذا إنما يكون التفاتاً بالمعنى الأعم ولا التفات عند الجمهور لأنهم
يشترطون سبق التعبير بالطريق المعدول عنه. قوله: (من أسلوب) . . . الخ.
الأسلوب بضم الهمزة الطريق والفن فيصح إرادة كل واحدة منهما. قوله: (تطرية)
بالياء دون الهمزة، أي تجديدًا واحدًا من طريت الثوب إذا عملت به ما يجعله كأنه
جديد والتطرية بالهمزة بمعنى الإيراد والإحداث من طراً عليه إذا ورد وحدث
والأول أنسب بهذا الموضع وإن كان صحيحاً أيضًا.

لنشاطه وأملاً لاستلذاذ إصغائه)، وقد تختصّ مواقعُه بفوائد ولطائف قلما تتضح إلا (للحذاق المَهرة) والعلماء (البحارير وقليل ما هم). ومما اختصّ به هذا الموضوع (أنه) لما ذكر (الحقيق بالحمد والثناء، وأجرى) عليه (تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم) عظيم الشأن حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات (فخطوب) ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات فقليل: إياك يا مَنْ هذه صفاته نعبد ونستعين لا غيرك. (وقدّمت العبادة على الاستعانة

والتطرية فائدة عامة:

للالفتات من جهة المتكلم مع قطع النظر عن جانب السامع وهي تقرّره واتّساعه في إيجاد الكلام وإظهار قدرته عليه وتمكّنه منه وتنشيط السامع أي إحداث النشاط له في سماع الكلام واستجلاب حُسن إصغائه إليه بلطف انعطافه.

فائدة أخرى عامة له، إلا إنها من جهة السامع:

قوله: (لنشاطه) أي السامع فإن في كل جديد لذة، وفائدة النشاط أن يصغي السامع إلى الكلام حق الإصغاء. قوله: (وأملاً لاستلذاذ إصغائه) الإصغاء گوش نهادن في المصباح، أصغيت الإناء بالألف أملتّه، وأصغيت سمعي ورأسي كذلك. انتهى. قوله: (للحذاق) جمع الحاذق، حذق الرجل في صنعة من باب ضرب وتعبّ حذقاً مَهَر فيها وعرف غوامضها ودقائقها، كذا في المصباح. قوله: (المَهرة) جمع الماهر، مَهَر في العلم وغيره يَمْهَرُ بفتحتين مُهور أو مَهارة، فهو ماهر أي حاذق عالم بذلك، ومَهَر في صناعته ومهر بها ومهّرها أتقنها معرفة، كذا في المصباح. قوله: (البحارير) جمع التحرير وهو الكامل في العلم. قوله: ﴿وَقِيلَ مَا هُمْ﴾ [ص: الآية ٢٤] أي وهم قليل، وما مزيدة للإبهام والتعجب من قلّتهم. قوله: (إنه) أي الشأن لما ذكر، أي العبد. قوله: (الحقيق بالحمد والثناء) وهو الله عزّ وجلّ. قوله: (وأجرى) أي العبد. قوله: (تلك الصفات العظام) أي ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الْزَّحْنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. قوله: (تعلق العلم) أي علم العبد. قوله: (بمعلوم) ... الخ، هو الله سبحانه وتعالى. قوله: (فخطوب) أي أريد به خطابه. قوله: (وقدّمت العبادة على الاستعانة) مع أن العبد لا يقدر على شيء من أفعاله الحميدة التي من جملتها أداء العبادات إلا بإعانة مولاه، فمن حقه أن يقدّم طلب المعونة في جميع مهماته وهي أداء العبادة

لأن تقديم الوسيلة) قبل طلب الحاجة أقرب إلى الإجابة، (أو لنظم الآية كما قدم الرحمن، وإن كان الأبلغ لا يقدم). وأطلقت الاستعانة (للتناول كل مستعان، فيه)، ويجوز أن يراد الاستعانة به (وبتوفيقه) على أداء العبادات ويكون قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي ثبتنا على (المنهاج) الواضح كقولك للقائم: قُم حتى (أعود) إليك أي أثبت على ما أنت عليه. أو اهدنا في الاستقبال كما هديتنا في الحال. وهدى يتعدى بنفسه إلى مفعول واحد، فأما تعديه إلى مفعول آخر فقد جاء متعدداً إليه بنفسه كهذه الآية، وقد جاء متعدداً باللام وبإلى كقوله تعالى: ﴿هَدَيْنَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: الآية ٤٣]، وقوله: ﴿هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٦١]. والسرائط: (الجادة من سراط) الشيء إذا ابتلعه (كأنه) يسراط السابلة إذا سلكوه. والسرائط من قلب السين صاذاً (لتجانس الطاء في الإطباق

بخصوصها ثم يذكر تخصيص العبادة به تعالى. قوله: (لأن تقديم الوسيلة) ... الخ، ولذا قدّم الثناء على الله تعالى على الدعاء. قوله: (أو لنظم الآية) أو نقول قدّم العبادة ليطابق نظم الآي في قوله: ﴿نَسْتَعِينُ﴾ مع قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. (كما قدّم الرحمن) على الرحيم في الفاتحة ليطابق ما في البسملة (وإن كان الأبلغ لا يقدم) بل العكس أولى لأن الترقّي من الأدنى إلى الأعلى شائع في استعمالهم. قوله: (للتناول كل مستعان فيه)، أي عليه. قوله: (وبتوفيقه) عطف تفسير:

قوله: (المنهاج) أي الطريق. قوله: (أعود) أي أرجع. قوله: (الجادة) شاه راه جواد جمع منتهى الأرب وفي المصباح المنير، الجادة وسط الطريق ومعظمه، والجمع الجواد مثل دابة ودواب. قوله: (من سراط) بكسر العين. قوله: (كأنه) أي الطريق يسراط السابلة، السابلة: الطريق ومن يسلكها، والمراد الثاني، أي يبتلع سالكي السبل من المسافرين، يعني لما قطعوا المسافة وغابوا صاروا كأنهم أكلتهم الطريق وابتلعهم.

قوله: (لتجانس الطاء في الإطباق) يعني أن الصاد توافق الطاء في الاستعلاء والسين تباين الطاء لأن الطاء مُستعلية ومجهورة، والسين منخفضة مهموسة، والصاد

لأن الصاد) والصاد والطاء والطاء من حروف الإطباق، (وقد تشم) الصاد صوت الزاي لأن الزاي إلى الطاء أقرب (لأنهما مجهورتان

وإن كانت مهموسة لكنها مُستعلية تناسب الطاء. وحروف الاستعلاء سبعة انحصرت في خَصَّ ضَغْظٍ قَطْ، وُسِّمَتْ مُستعلية لاستعلاء اللسان عند النطق بها إلى الحنك الأعلى وما عداها مُستقلّة لانخفاض اللسان عن الحنك عند لفظها.

قوله: (لأن الصاد)... الخ وهي من جملة الحروف المستعلية وأخص منها، سُمِّيت بها لإطباق ما يحاذي اللسان من الحنك على اللسان عند خروجها وهو لغة الالتصاق وضدّها المنفتحة وسُمِّيت بها لانفتاح ما بين اللسان والحنك وخروج الروح من بينهما عند النطق بها ولغة الافتراق.

قوله: (وقد تشم)... الخ. الإشمام هنا خلط^(١) الصاد بالزاي وعرفه الفراء بخلط حرف بآخر وهو في الوقف أن تضمّ شفّتيك بعد الإسكان إشارة إلى ضمة الحركة من الكلمة الموقوف عليها إذا كانت تلك الكلمة مرفوعة أو مضمومة وتترك بينهما بعض انفراج ليخرج النفس فيراهما المخاطب مضمومتين فيعلم أنك أردت بضمّها الإشارة إلى حركة آخر الكلمة الموقوف عليها فهو شيء يختص بإدراكه العين دون الأذن لأنه ليس بصوت يسمع وإنما هو تحرّك عضو فلا يدركه الأعمى واشتقاقه من الشَّم كَأَنَّكَ أَشَمَّمْتَ الحرف رائحة الحركة بأن هيأت العضو للنطق بها، والمراد من الإشمام هو الفرق بين ما هو متحرّك في الأصل فأُسْكِنَ للوقف، وبين ما هو ساكن في كل حال وله معانٍ أخر سيأتي تفصيلها في سورة يوسف إن شاء الله تعالى والزاي اسم هذا الحرف المعجم بياء بعد الألف للفرق بينهما وبين الراء المهملة وقُرِئَ بالزاي الخالصة أيضًا.

قوله: (لأنهما مجهورتان)، الجهر في اللغة الصوت القوي الشديد وسُمِّيت مجهورة لمنع النفس وحصره أن يجري معها لقوتها وقوة الاعتماد عليها عند

(١) أي خلط صوت الصاد بصوت الزاي فيمتزجان فيتولّد منهما حرف ليس بصاد ولا زاي، والصاد هو الأصل، والأكثر كما يستفاد من الإشمام وهو شائبة رائحة الزاي وأصله من أشمته الطيب أي أوصلت إليه شيئًا يسيرًا مما يتعلّق به وهو الرائحة. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

وهي قراءة حمزة، والسين قراءة ابن كثير) في كل القرآن وهي الأصل في الكلمة، والباقون بالصاد الخالصة وهي لغة قريش (وهي الثابتة في) المصحف (الإمام)، ويذكر ويؤث كالطريق والسبيل، والمراد به طريق الحق وهو ملة الإسلام.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ (بدل من الصراط) وهو في حكم تكرير العامل، (وفائدته) التأكيد والإشعار بأن الصراط المستقيم تفسيره صراط المسلمين

خروجها وضدّها المهموسة، والهمس في اللغة الخفاء وسُميت مهموسة لجريان النَّفَس معها لضعفها ولضعف الاعتماد عليها عند خروجها، والحروف المهموسة عشرة مجتمعة في فَحْتِهِ شَخْصٌ سَكَتٌ. قوله: (وهي قراءة حمزة) بن حبيب الزيات الكوفي.

قوله: (والسين قراءة ابن كثير) هو عبد الله بن كثير المكي. قوله: (وهي الثابتة في الإمام) أي المثبتة كتابةً وخطاً في مصحف الإمام كما في نسخة فيما قد وصل رسمه إلينا من طريق علمائنا الأعلام. وفي نسخة أخرى في المصحف الإمام، والمراد بمصحف الإمام هو مصحف أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه المُسَمَّى إماماً عند القراء والمُفَسِّرِينَ وغيرهم فإن الإمام لغة ما يُؤْتَم وَيُقْتَدَى به فيتبع وإن لم يكن من العقلاء ولهذا أطلق على اللوح والكتاب كما قال تعالى ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ [هود: ١٧]، وهو الذي اتخذه لنفسه يقرأ فيه كما قاله الشيخ زكريا وليس هو بخطه كما توهمه بعضهم إذ هو أمر زيد بن ثابت كاتب الوحي وغيره بأن يكتبوا المصاحف المتعددة وأرسلها إلى مواضع مختلفة واختار واحداً منها لنفسه ولأهل المدينة وما بقي منها شيء. والأظهر أن المراد بمصحف الإمام جنسه الشامل لما اتخذه لنفسه في المدينة ولما أرسل إلى مكة والشام والكوفة والبصرة وغيرها.

قوله: (بدل من الصراط) أي بدل كل من كل. قوله: (وفائدته) أي البدل التأكيد لما فيه من التثنية والتكرير كشاف. اهـ. قوله: على أبلغ وجه وأكدته لأنه جعل كالتفسير والبيان له.

ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وأكده وهم المؤمنون والأنبياء عليهم السلام (أو قوم موسى) قبل أن يغيروا ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (بدل من ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾)، يعني أن المنعم عليهم هم الذين

قوله: (أو قوم موسى) وعيسى قبل أن يغيروا دينهم وقبل أن يحرفوا التوراة والإنجيل وقبل أن تُنسخ شريعتهم، وهذا منقول عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وخصاً لشهرة أمرهما وكثرتهما ووجودهما في عصر نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام. والتحريف تغيير ما في الكتابين كذكر نبينا ﷺ حيث أرادوا إخفاءه ﴿وَيَأْتِ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: الآية ٣٢].

واعلم أن التوراة والإنجيل اللذين عند اليهود والنصارى الآن اختلف فيهما هل هما مُبدلان ومُحَرَّفان لفظاً أو تأويلاً، فأما التوراة فأفرط فيها قوم وقالوا كلها أو جلها مُبدل حتى جُوزوا الاستنجاء بها فليست المُنزلة على موسى عليه الصلاة والسلام. وذهبت طائفة من الفقهاء والمحدثين إلى أن ذلك إنما وقع في التأويل فقط كما صرح به البخاري واختاره الفخر الرازي وغيره لقوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: الآية ٩٣]، وهو أمر للنبي ﷺ بالاحتجاج بها والمُبدل لا يُحتج به ولما اختلفوا في الرجم لم يمكنهم تغيير آية وتوسط طائفة وهو الحق فقالوا: بَدَلُ بعض منها وحرف لفظه وأول بعض منها بغير المراد منه وإن لم يُعط منها موسى عليه الصلاة والسلام لبني إسرائيل غير سورة واحدة وجعل ما عداها عند أولاد هارون فلم تزل عندهم حتى قُتلوا عن آخرهم في وقعة بخت نصر، وبعد ذلك جمع عُزَيْر بعضاً منها ممن حفظها فهو الذي عندهم اليوم وليس أصلها وفيه زيادة ونقص واختلاف ترجمة وتأويل.

وأما الإنجيل ففيه تبديل وتحريف في بعض ألفاظه ومعانيه وهو مختلف النسخ. والأنجيل أربعة كما فصله بعضهم في كتاب عقده لذلك سَمَاهُ: المفيد في التوحيد، كذا في عناية القاضي وكفاية الراضي. قوله: (بدل من ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾)، قَدَمُ البدلية إشارة لترجيحها لما فيه من وجوه المبالغة وهو بدل كل من كل.

سلموا من غضب الله والضلّال أو صفة للذين، يعني أنهم جمعوا بين النعمة (المطلقة) وهي نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله والضلّال. وإنما (ساغ) وقوعه صفة للذين وهو معرفة و﴿عَبَّرَ﴾ لا يتعرّف بالإضافة (لأنه إذا وقع بين متضادين) وكانا معرفتين تعرف بالإضافة نحو «عجبت من الحركة غير السكون». والمنعم عليهم و﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ متضادان، ولأن «الذين» قريب من النكرة لأنه لم يرد به قوم بأعيانهم و﴿عَبَّرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قريب من المعرفة للتخصيص الحاصل له بإضافته، (فكل واحد منهما فيه إبهام من وجه واختصاص من وجه فاستويا. و﴿عَلَيْهِمْ﴾ الأولى محلها نصب على المفعولية، ومحل الثانية الرفع على الفاعلية.

قوله: (المطلقة) الكاملة. قوله: (ساغ) أي جاز. قوله: (لأنه إذا أوقع بين متضادين)... الخ. تقريره أن غير إنما يكون نكرة إذا لم يقع بين ضدّين، وأما إذا وقع بين ضدّين فحينئذ يتعرّف بالإضافة ويزول إبهامه من حيث إضافته - يعني أن المراد به ضدّ الآخر كقولك النقلة هي الحركة غير السكون فإن لفظ غير لمّا أُضيف إلى ما له ضدّ واحد علم أن المراد به هو الحركة والآية من هذا القبيل لوقوع «غير» فيها الشايين الضدّين فإن كل واحد من المؤمنين الكاملين و﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ وَلَا الضَّالِّينَ ضدّ الآخر فلما أُضيف غير إلى أحدهما تعيّن أن المراد به الآخر فتعرف بالإضافة، فلذلك وُصِفَت المعرفة به.

قوله: (فكل واحد منهما فيه) أي في كل واحد (إبهام من وجه) نظرًا إلى المعنى (واختصاص) أي تعريف (من وجه) نظرًا إلى لفظ الموصول وإضافة غير (فاستويا) الموصوف والصفة.

قوله: و﴿عَلَيْهِمْ﴾ الأولى محلها نصب على المفعولية ومحل الثانية الرفع على الفاعلية) على معنى الذين غضب عليهم ولا ضمير فيه إذ لا يتعدّى إلا بحرف جر كالمنظور إليهم والمرغوب فيهم ولذلك لم يجمع لأن اسم الفاعل والمفعول إذا عمل فيما بعده لم يُجمع جمع السلامة لقيامهما مقام الفعل. وفي القرطبي وفي ﴿عَلَيْهِمْ﴾ عشر لغات قُرِئَ بعاقبتها ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بضم الهاء وإسكان الميم و﴿عليهم﴾ بكسر الهاء وإسكان الميم و﴿عليهمي﴾ بكسر الهاء والميم وإلحاق ياء بعد الكسرة و﴿عليهمو﴾ بكسر الهاء وضمّ الميم وزيادة واو بعد الضمة و﴿عليهمو﴾ بضم الهاء والميم وزيادة واو بعد الميم و﴿عليهم﴾ بضم الهاء والميم من غير زيادة واو.

﴿وَعَصَبَ اللَّهُ﴾ إرادة الانتقام من المكذبين (وإنزال العقوبة) بهم وأن يفعل بهم ما يفعلهُ الملك إذا غضب على ما تحت يده.

(وقيل: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ هم اليهود (لقوله تعالى: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصَبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: الآية ٦٠]) والضالون هم النصارى (لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ [المائدة: الآية ٧٧])، «ولا» زائدة عند البصريين (للتوكيد)،

وهذه الأوجه الستة مأثورة عن الأئمة القراء وأوجه أربعة منقولة عن العرب غير محكية عن القراء «عليهم» بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم حكاها الأخفش البصري عن العرب و«عليهم» بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء و«عليهم» بكسر الهاء وضم الميم من غير إلحاق واو و«عليهم» بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم وكلها صواب، قاله ابن الأنباري. انتهى.

قوله: ﴿وَعَصَبَ اللَّهُ﴾ [النساء: الآية ٩٣]... الخ. يعني لما تعذر حمل الغضب على الله تعالى على الحقيقة لأنه تغيير يعتري الإنسان عند غليان الدم وجب حمله على إرادة الانتقام... الخ.

قوله: (وإنزال العقوبة) بكسر اللام عطف على الانتقام وكذا وإن يفعل والحاصل أنه إذا أطلق على الباري ما هو حقيقة في الأعراض النفسانية المستحيلة عليه يحمل على ما هو غاية فيه كالترك في الاستحياء أو سبب لإرادة الانتقام في الغضب أو مسبب عنه كالإنعام في الرحمة أو نحو ذلك. قوله: (وقيل: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾)... الخ. وقال ﷺ: «إن المغضوب عليهم اليهود وإن الضالين النصارى» رواه ابن حبان وصححه. وإنما سُمي كل من اليهود والنصارى بما ذكر مع أنه مغضوب عليه وضالّ لاختصاص كل منهما بما غلب عليه. قوله: (لقوله تعالى: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصَبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: الآية ٦٠])، كان اليهود يزعمون أن المسلمين مُستوجبون العقوبة ف قيل لهم: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصَبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: الآية ٦٠] شرّ عقوبة في الحقيقة من أهل الإسلام في زعمكم وهم اليهود أبعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم في المعاصي بعد وضوح الآيات.

قوله: (لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ [المائدة: الآية ٧٧]) أي قبل مَبَعَثَ النبي ﷺ في شريعتهم. قوله: (للتوكيد) بالواو أفصح من التأكيد بالهمزة

وعند الكوفيين (هي بمعنى الغير). آمين صوت سمي به الفعل الذي هو استجب) كما (أن «رؤيداً») اسم لأمهل. (وعن ابن عباس) ﷺ سألت رسول الله ﷺ عن

والتأكيد بالألف أي لتوكيد معنى النفي المفهوم من «غير» لئلا يتوهم عطف ﴿الضَّالِّينَ﴾ على ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾.

قوله: (هي بمعنى الغير) وهذا قريب من كونها زائدة فإنه لو صرّح بغير كانت للتأكيد أيضاً.

قوله: (آمين صوت) ... الخ. أي لفظ بل كلمة بل اسم إلا أنهم يعبرون عن مثل هذه الأسماء التي لا تعرف لها تصرف واشتقاق بالصوت.

قوله: (سُمِّيَ به الفعل الذي هو استجب) تحقيق لكونه اسماً مع أن مدلوله طلب الاستجابة كاستجب يعني أن دلالة على معنى استجب ليست من حيث إنه موضوع لذلك المعنى ليكون فعلاً بل من حيث إنه موضوع لفعل دالّ على طلب الاستجابة وهو استجب كوضع سائر الأسماء لمدلولاتها فإن قيل كيف تكون أسماء الأفعال أسماء مع كونها دالة على المعنى المقترن بأحد الأزمنة الثلاثة فإن آمين مثلاً يدل على طلب الاستجابة المقترنة بزمان الاستقبال وكذا شتان وهيهات فإنهما يدلّان على الافتراق والبعد المقترنين بزمان الماضي قلنا الأسماء المذكورة موضوعة بإزاء ألفاظ الأفعال الاصطلاحية نحو استجب وابتهل وأسرع وبعده، ونفس الألفاظ غير مقترنة بزمان فتكون الألفاظ الموضوعية بإزائها أسماء لكونها موضوعة بإزاء ألفاظ لم يعتبر اقترانها بزمان، وأما المعاني المقترنة بالزمان فهي مدلولة لتلك الألفاظ ودلالة اللفظ على المعنى المقترن بواسطة دلالة معناه الأصلي على ذلك المعنى لا تستدعي كونه فعلاً.

قوله: (أن رؤيداً) اسم فعل لأمهل أي أنظر. قوله: (وعن ابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما ... الخ. قال الزيلعي رحمه الله تعالى في تخريج أحاديث الكشاف أن إسناده وإياه جداً وأخرجه الثعلبي عن أبي صالح عنه.

معنى آمين (فقال: «افعل» وهو مبني) وفيه لغتان: مدّ ألفه وقصرها وهو الأصل والمد بإشباع الهمزة قال:

(يا رب لا تسلبني حبها) أبداً ويرحم الله عبداً قال (آميناً)
(وقال: آمين فزاد الله ما بيننا بُعداً).

قوله: (فقال: «افعل») أي افعل فعل الاستجابة ليؤول إلى معنى استجب فهو تفسير بالمأل.

قوله: (وهو مبني) على الفتح كائناً وكيف. قوله: (يا رب) الشعر رُوي أنه لما اشتد أمر قيس المجنون ابن الملوّح في حبّ ليلي أشار الناس على أبيه الملوّح ببيت الله الحرام وإخراجه إليه والدعاء له في ذلك الموضع المُبارك فعسى الله أن يُسّليه عنها، فذهب به أبوه إلى مكة وأراه المناسك وقال له تعلق بأستار الكعبة المعظمة وقل: اللَّهُمَّ أرحني من ليلي وحبّها، فقال: اللَّهُمَّ مَنْ عَلَيَّ بليلى وقربها فضربه أبوه فبكى وأنشد هذا الشعر.

قوله: (لا تسلبني) أي لا تسلب عني بالحذف والإيصال أي لا تنزع عني (حبّها). قوله: (آميناً) بالمدّ هو الشاهد والألف الأخير للإشباع.

قوله: (وقال) أي شاعر آخر:

(آمين) بالقصر (فزاد الله ما بيننا بُعداً)

تَبَاعَدَ عَنِّي فَطَحَلْ إِذْ دَعَوْتُهُ

ورُوي لقيته، ورُوي سألته وهو لجبير بن الأضبط قال حين سأل فطحلاً إبله فلم يعطه إياها، وفطحل بفتح الفاء وضّمّها وسكون الطاء وفتح^(١) الحاء كجعفر وثُقُفْدُ^(٢) اسم رجل من بني أسد بن خزيمة، والمعنى تباعد لأن سألته وحقّ آمين أن يؤخّر عن الدعاء وهو قوله: فزاد الله لأن طلب الاستجابة إنما يكون بعد الدعاء لكن الشاعر قدّمه اهتماماً بالإجابة. وما زائدة أو موصولة.

(١) رُوي بضمّها. ١٢ منه.

(٢) في القاموس: الثُقُفْدُ وتفتح الفاء. ١٢ منه.

(قال عليه السلام: «لَقِنِّي جبريل») آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب». (وقال: إنه كالختم على الكتاب. وليس من القرآن) بدليل أنه لم يثبت في المصاحف.

قوله: (قال عليه السلام: «لَقِنِّي جبريل») الحديث كما رواه البيهقي وغيره. **قوله:** (وقال) أي النبي ﷺ في خبر آخر: (إنه كالختم على الكتاب) كما رواه أبو داود في سننه. وقال أبو زهير: آمين مثل الطابع على الصحيفة، والطابع اسم لما يطبع به الصحيفة، كالخاتم اسم لما يختم به وزنًا ومعنى. ووجه كون آمين كالختم على الكتاب أنه يمنع الدعاء من الفساد الذي يترتب عليه خيبة الداعي وحرمانه من الإجابة، كما أن الختم على الكتاب يمنعه من الفساد المتعلق به وهو ظهور ما فيه على غير مَنْ كتب إليه.

قوله: (وليس من القرآن)... الخ، لأنه لم يُكتب في الإمام ولم ينقل أحد من الصحابة والتابعين وَمَنْ بعدهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أنه قرآن لكن يُسَنُّ خَتَمُ السورة به، وينبغي أن يكون التلَفُظ به بعد سكتة على نون ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ لتمييز ما هو قرآن عن غيره. وأما كُتِبَ في المصاحف فبدعة لا يُرضى به.

تَمَّ ما يتعلق بسورة الفاتحة بحمد الله، ومَنَّهُ،
نفع الله بأسرارها وأشرق في مشكاة قلوبنا ساطع أنوارها
وأعاد علينا شامل بركاتها إنه قريب مُجيب،
وحسبنا الله ونعم الوكيل، والحمد لله أولاً وآخراً،
والصلاة والسلام على سيّد الأنبياء والمرسلين
وعلى آله وأصحابه أجمعين

ومن ههنا أشرع فيما يتعلق بسورة البقرة
مُسْتَعِينًا بالله ومتوكِّلاً عليه

(سورة البقرة)

(مدنية) وهي مائتان (وست أو سبع وثمانون آية).....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة البقرة

قوله: (سورة البقرة)... الخ، يؤخذ من هذا أن تسميتها بما ذكر غير مكروهة خلافاً لمن قال بذلك. وقال: لا يقال ذلك لما فيه من نوع تنقيص، وإنما يقال السورة التي تُذكر فيها البقرة والسورة قد يكون لها اسم واحد، وقد يكون لها اسمان أو أكثر، وأسماء السور توقيفية، أي تتوقف على نقلها عن النبي ﷺ، وكذا ترتيب السور، فكان إذا تمت السورة يقول جبريل للنبي ﷺ: اجعل هذه السورة عَقَب سورة كذا، وقبل سورة كذا وكذا ترتيب الآيات توقيفي، فكان جبريل يقول للنبي ﷺ: اجعل هذه الآية عقب آية كذا وقبل آية كذا وكون ترتيب الآيات والسور توقيفياً إنما هو على الراجح. وقيل^(١): إنه ثبت باجتهاد الصحابة وعلى كل من القولين فأسماء السور في المصاحف لم يثبتها الصحابة في مصاحفهم وإنما هو شيء ابتدعه الحجاج^(٢). **قوله:** (مدنية) في المكي والمدني خلاف كثير وأرجحه أن المكي ما نزل قبل الهجرة ولو في غير مكة، وأن المدني ما نزل بعد الهجرة ولو في مكة أو عَرَفة. **قوله:** (وست أو سبع)... الخ، منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف الكوفي وغيره في رؤوس بعض الآي. **قوله:** (وثمانون آية)،

(١) قوله: وقيل إنه... الخ. والمختار أن الكل من النبي ﷺ. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) الحجاج بن يوسف الثقفي الأمير والظالم المبير. قال النسائي: ليس بثقة ولا مأمون. مات سنة خمس وتسعين. ١٢ منه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم﴾

﴿الْم﴾ ونظائرها أسماء مسمياتها الحروف (المبسوطة) التي منها ركبت الكلم، فالقاف تدلّ على أول حروف قال، والألف تدلّ على أوسط حروف قال، واللام تدلّ على الحرف الأخير منه (وكذلك ما أشبهها). والدليل على أنها أسماء أن كلّاً منها يدل على معنى في نفسه ويتصرف فيها (بالإمالة والتفخيم

قيل: أصلها آية، كتمرة قُلِّيتَ عنها ألفاً على غير قياس، وقيل: آية كقائلة حُدِّثَتْ الهمزة تخفيفاً، وقيل غير ذلك وهي في العُزْف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل، والفصل هو آخر الآية، وقد تكون كلمة مثل: والفجر والضحي والعصر. وكذا ﴿الْم﴾ [البقرة: الآية ١] و﴿طه﴾ [طه: الآية ١] و﴿يس﴾ [يس: الآية ١] ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسمّيها آيات بل يقول: هي فواتح السور. قوله: ﴿الْم﴾ ونظائرها أسماء) وليست حروفاً. قوله: (المبسوطة) أي المنشورة من بسط الشيء نشره، يعني أنها مفردة متفرقة تُجمَع فترُكَّب منها الكلم، ومنه البسيط في عُزْف الحكماء لما يقابل المُركَّب أي المفردة. قوله: (وكذلك ما أشبهها) أي نظير حروف، قال مثلاً الضاد تدلّ على أول حروف ضرب، والراء على الأوسط، والباء على الأخير منه. قوله: (بالإمالة) الإمالة أن تُمال الفتحة جانب الكسرة وهي على ثلاثة أنواع: إمالة فتحة ما قبل الألف إلى الكسرة فيميل الألف نحو الياء كقولك: باتاً، وإمالة فتحة ما قبلها التأنيث في الوقف إلى الكسرة كما في رَحمة، وإمالة فتحة ما قبل الراء المكسورة إليها نحو: من الكبُر، فإمالة الفتحة نحو الكسرة شاملة للأنواع الثلاثة ويلزم من إمالة فتحة ما قبل الألف نحو الكسرة إمالة الألف نحو الياء لأن الألف المَحْض لا يكون إلا بعد الفتح المَحْض، ويميل إلى جانب الياء بقدر إمالة الفتحة إلى جانب الكسرة ضرورة، فلما لزمته لم يحتج إلى ذكرها. قوله: (والتفخيم) هو ههنا إمالة الألف إلى مخرج الواو، وقد يجري في غير الألف

وبالتعريف والتنكير) والجمع (والتصغير) وهي معربة، وإنما سكنت سكون زيد وغيره من الأسماء حيث لا يمسها إعراب لفقد مقتضيه. وقيل: إنها مبنية كالأصوات (نحو «غاق») في حكاية صوت الغراب، (ثم الجمهور على أنها أسماء السور، وقال ابن عباس) ﷺ : أقسم الله بهذه الحروف. (وقال ابن مسعود) ﷺ : إنها اسم الله الأعظم. (وقيل: إنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله).

المنقلبة عن الواو كما سيجيء في ﴿كَهَيَّصَ﴾ (١) [مریم: الآية ١] ويمكن أن يقال: أراد بالتفخيم ضد الإمالة كقولك: يا ها.

قوله: (وبالتعريف والتنكير) كقولك الألف وألف. **قوله:** (والتصغير) كقولك: أليف. **قوله:** (نحو: غاق) قال ابن جني^(١) حكاية صوت الغراب غاق غاق، فكأنك قلت: بُعْدًا بُعْدًا أو فِرَاقًا فِرَاقًا، وإذا قلت: غاق غاق فكأنك قلت البُعد البُعد، فصار التنوين عَلم التنكير وتركه عَلم التعريف. **قوله:** (ثم الجمهور على أنها أسماء السور) وهو قول أكثر المتكلمين واختيار الخليل وسيبويه. **قوله:** (وقال ابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما أقسم الله بهذه الحروف. وقال الأخفش: إن الله تعالى أقسم بالحروف المعجزة إظهارًا لشرفها وفضلها من حيث إنها مبادئ كتبه المُتَرَلَّة بالألسنة المختلفة ومباني أسمائه الحسنی وصفاته العلی وأصول كلام الأمم بها يتعارفون ويذكرون الله تعالى ويوحدونه، ثم إنه تعالى اقتصر على ذكر بعضها، والمراد هو الكل كما تقول: قرأت الحمد لله وقل هو الله أحد وتريد السورتين بتمامهما فكأنه قال: أقسم بهذه الحروف التسعة والعشرين أن هذا الكتاب هو ذلك الكتاب المُثَبَّت في اللوح المحفوظ. **قوله:** (وقال ابن مسعود) هو عبد الله بن مسعود من كبار العلماء من الصحابة رضي الله تعالى عنهم.

قوله: (وقيل: إنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله) قال فخر الإسلام: لا شيء من المتشابهات إلا والرسول ﷺ يعلمه بتعليم الله تعالى إياه ذلك، ومعنى قول الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين: استأثر الله

(١) الإمام أبو الفتح المشهور، وليس إلى الجن وإنما هو معرب كنى كما في شرح المغني. ١٢

تعالى بعلمه المتشابهات، أي استقل واستفرد به أنه لا يعلمها أحد بنفسه إلا الله لا أنه لا يعلمها أحد من البشر أصلاً لجواز أن يعلمها البعض ممّن اصطفاه الله تعالى من خلقه بتعليمه وإلهام إياه كما في الغيب فإنه تعالى قد خصّ بعلمه مع أن الأنبياء والأولياء يعلمونه بإلهامه تعالى وإن لم يعلموه بأنفسهم. وفي التفسير المظهري والحق عندي أنها من المتشابهات وهي أسرار بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقصد بها إفهام العامة بل إفهام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم تعالى عليه وآله ومن شاء إفهامه من كُمل أتباعه. قال البغوي: قال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في كل كتاب سرّ، وسرّ الله تعالى في القرآن أوائل السور. وقال عليّ رضي الله تعالى عنه: إن لكل كتاب صفوة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي. وحكاه الثعلبي عن أبي بكر وعن علي وكثير، وحكاه السمرقندي عن عمر وعثمان وابن مسعود رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وحكاه القرطبي عن سفيان الثوري والربيع بن الخيثم وأبي بكر بن الأنباري وابن أبي حاتم وجماعة من المُحدّثين، قال السجائدي: المروي عن الصدر الأول في حروف التهجي أنها سرّ بين الله وبين نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وقد يجري بين المجرمين كلمات معميات يشير إلى أسرار بينهما. وقيل إن الله تعالى استأثر بعلم المقطعات والمتشابهات ما فهمه النبي ﷺ ولا أحد من أتباعه وهذا بعيد جداً فإن الخطاب للإفهام، فلو لم تكن مفهمة^(١) كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمّل، والخطاب بالهندي مع العربي ولم يكن القرآن بأسره بياناً وهدياً ويلزم أيضاً الخلف في الوعد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: الآية ١٩] يقتضي أن بيان القرآن محكمه ومتشابهه من الله تعالى للنبي ﷺ واجب ضروري. ورؤي عن ابن عباس أنا من الراسخين في العلم وأنا ممّن يعلم تأويله، وكذا عن مجاهد وأدعى المجدد للألف الثاني رضي الله تعالى عنه من الأمة المرحومة التي لا يدري أولها خير أم آخرها، ولعل آخرها فوجاً هي أعرضها عرضاً وأعمقها عمقاً

(١) قوله مفهمة على صيغة المجهول من باب الأفعال، أي معلومة المراد منها بحسب العلم بالوضع، فكان الواضح أفهمنا المعنى المراد منها، وفي هذا التعبير تنبيه على أنه لا دخل للراء في معرفتها، بل تجب استفادتها من الغير. ١٢ محمد عبد الحي عفي عنه.

(وما سميت معجبة إلا لإعجابها وإيهامها). وقيل: ورود هذه الأسماء على نمط التعديد (كالإيقاظ لمن تحدّي القرآن. وكالتحريك) للنظر في أن هذا المتلو عليهم (وقد عجزوا) عنه (عن آخرهم) كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم (ليؤديهم) النظر إلى أن يستيقنوا (أن لم تتساقط مقدرتهم دونه) ولم يظهر عجزهم عن أن يأتوا بمثله (بعد المراجعات) المتطاولة (وهم أمراء الكلام إلا لأنه) ليس من كلام البشر وأنه كلام (خالق القوى والقدر)، وهذا القول من (الخلافة) بالقبول بمنزل.

وأحسنها حسناً إن الله تعالى أظهر عليه تأويل المقطعات وأسرارها لكنها مما لا يمكن بيانها للعامة فإنه ينافي كونها سرّاً من أسرار الله تعالى، والله تعالى أعلم. انتهى. **قوله:** (وما سُميت معجبة إلا لإعجابها وإيهامها) على كل أحد هذا دليل من صاحب القيل على أنها من المتشابه لا يعلمها أحد غيره تعالى.

قوله: (كالإيقاظ لمن تُحدّي بالقرآن) الإيقاظ مصدر أيقظه إذا نبّه من نومه، والتنبّه منه يقظة بفتح الحاء وتسكين القاف وتُحدّي بصيغة المجهول من التحدي وهو طلب المعارضة أو المعارضة نفسها. **قوله:** (وكالتحريك) عطف على كالإيقاظ على معنى أنه قصد بورودها هكذا إيقاظهم وإزالة نومهم وغفلتهم عن حال القرآن وتحريكهم للنظر فيما يؤدي إلى معرفة أنه كلام الله تعالى. **قوله:** (وقد عجزوا) حال إما من الضمير المجرور في عليهم أو المرفوع المُستَكَنّ في المتلو. **قوله:** (عن آخرهم) صفة مصدر محذوف، أي عجزاً صادراً عن آخرهم وهو عبارة عن شمول العجز واستيعابه لجميعهم فإن العجز إذا صدر عن آخرهم يكون صادراً عن جميعهم. **قوله:** (ليؤديهم) تعليل للتحريك. **قوله:** (أن لم تتساقط) أن مخففة أنه والضمير للشأن. **قوله:** (مقدرتهم) بضم الدال وفتحها وكسرهما أي قدرتهم. **قوله:** (دونه) أي عند هذا المتلو. **قوله:** (بعد المراجعات) ظرف ليأتوا. **قوله:** (وهم أمراء الكلام) حال من المضاف إليه في عجزهم والعامل هو المضاف، أي عجزوا وهم على صفة ينافي عجزهم. **قوله:** (إلا لأنه) استثناء من قوله: لم تتساقط، وما عطف عليه. **قوله:** (خالق القوى والقدر) في لسان العرب القوة نقيض الضعف والجمع قوًى وقوًى وأيضاً فيه القدر والقُدرة والمقدار القُوّة. **قوله:** (الخلافة) سزاوا رشدن.

وقيل: إنما وردت السور (مصدرة بذلك ليكون أول ما يقرع) الأسماع مستقلاً بوجه (من الإغراب) وتقدمة من دلائل الإعجاز، وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الأقدام (الأميون) منهم (وأهل الكتاب) - بخلاف النطق بأسماء الحروف فإنه كان مختصاً بمن (خط) وقرأ وخالط أهل الكتاب وتعلم منهم، (وكان مستبعداً) من (الأمي) التكلم بها (استبعاد الخط) والتلاوة، فكان حكم النطق بذلك مع اشتهار (أنه) لم يكن ممن (اقتبس) شيئاً (من أهله حكم الأفاضل) المذكورة في القرآن (التي لم تكن) قريش ومن (يضاهيهم) في شيء من الإحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد لصحة نبوته.

واعلم أن المذكور (في الفواتح نصف أسامي حروف المعجم وهي الألف

قوله: (مصدرة بذلك) أي أسماء الحروف. قوله: (ليكون) أي التصدير.

قوله: (أول ما يقرع) نصب على الظرف أي في أوله. قوله: (من الإغراب) في الصحاح أغرب الرجل جاء بشيء غريب. قوله: (الأميون) بدل من العرب.

قوله: (وأهل الكتاب) أراد أهل الكتابة. قوله: (خط) أي كتب. قوله: (وكان مستبعداً) قدم الخبر للاهتمام. قوله: (الأمي) الذي لا يقرأ ولا يكتب نسبة إلى الأم لأنه خرج من بطن أمه أو نسبة إلى أمة العرب لأنهم كانوا كذلك. قوله: (استبعاد الخط) أي مثل استبعاده. قوله: (أنه) أي النبي ﷺ. قوله: (اقتبس) أي استفاد. قوله: (من أهله) أي أهل الكتاب. قوله: (حكم الأفاضل) خبر كان، أي وكان حكم النطق بأسماء الحروف مثل حكم النطق بالأفاضل جمع القصص. قوله: (التي لم تكن) ... الخ صفة الأفاضل. قوله: (يضاهيهم) أي يشابههم. قوله: (في الفواتح) أي أوائل السور. قوله: (نصف أسامي حروف المعجم) في الصحاح العجم النقط بالسواد وغيره كالتاء عليها نقطتان، تقول: أعجمت الحرف وعجمته مشدداً ولا تقول عجمته مُحَقَّقاً. ومنه حروف المعجم وهي الحروف المقطعة يختص أكثرها بالنقط من بين سائر حروف الاسم ومعناه حروف الخط المعجم، كما تقول: مسجد الجامع وصلاة الأولى، أي مسجد اليوم الجامع وصلاة الساعة الأولى وناس يجعلون المعجم بمعنى الإعجاز مصدراً كالمدخل أي من شأن هذه الحروف أن تُعْجَم أي تُنْقَط، وقد يقال إن الهمزة للسلب بمعنى إزالة العجمة كأنه لما نطق زال إبهامه والتباسه. قوله: (وهي الألف

واللام) والميم والصاد والهاء والكاف والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون (في تسع وعشرين سورة) على عدد حروف المعجم. (وهي مشتملة على أنصاف أجناس الحروف، من بعض الأنواع فمن المهموسة) نصفها الصاد والكاف

واللام)... الخ راعى في هذا التعديد ترتيب السور. وأما في تعديد السور التي في فواتحها الألف واللام فقد ذكر أولاً ما هو (آلم) وهي^(١) ستة ثم ما فيه مع (آلم) حرف آخر كالصاد في الأعراف والراء في الرعد ثم ما هو (آلر) على الترتيب وهذه الأسماء الأربعة عشر نصف أسامي حروف الخط المعجم وهي الحروف المقطعة التي مجموعها ثمانية وعشرون حرفاً إن لم تعد الألف اللينة حرفاً برأسها بناء على أن الهمزة والألف حرف واحد بالذات إلا أنها إذا تحرّكت يقال لها همزة وإلا فألف أو لأن الألف اللينة ليست حرفاً أصلياً بل هي مقلوبة من الواو والياء.

قوله: (في تسع وعشرين سورة)... الخ هي بعدد الحروف البسيطة المقطعة إذا عدّ فيها الألف اللينة حرفاً برأسها وإلا فهي ثمان وعشرون حرفاً كما مرّ ثمان سور من هذا السور التسع والعشرين مُفْتَتَحَةً بقوله: (آلم)، وخمس^(٢) سور منها مُفْتَتَحَةً بقوله: (آلر)، وواحدة بقوله: (يس)، وواحدة بقوله: (كهيعص)، وواحدة بقوله: (طه)، وسورتان^(٣) منها بقوله: (طسم)، وواحدة بقوله: (طس)، وواحدة بقوله: (ص)، وست سور بقوله: (حَمّ)، وواحدة بقوله: (حم عسق)، وواحدة بقوله: (ق)، وواحدة بقوله: (ن)، ومجموع الأسامي المذكورة في أوائل هذه السور التسع والعشرين ثمانية وسبعون اسماً وبعد إسقاط ما تكرر منها بقي أربعة عشر اسماً وهي ما ذكره المصنّف رحمه الله. قوله: (وهي مشتملة على أنصاف أجناس الحروف) أراد بالأنصاف ما هو أعَمّ من التحقيقية والتقريبية لأن المذكور (من بعض الأنواع) نصفه تقريباً مثل نصفه الأقل ونصفه الأكثر كما سيجيء إن شاء الله تعالى.

قوله: (فمن المهموسة)... الخ وهي عشرة أحرف ويجمعها قولك: سَتَشَحُّكُ خَصْفَةً، وخصفة بفتحات اسم امرأة، والشح: الإلحاح في السؤال

(١) سورة البقرة، وآل عمران، والعنكبوت، والروم، ولقمان، والسجدة. ١٢ منه.

(٢) يونس وهود ويوسف وإبراهيم والحجر. ١٢ منه.

(٣) الشعراء والقصص. ١٢ منه.

والهاء والسين والحاء، ومن المجهورة نصفها الألف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون، (ومن الشديدة) نصفها الألف والكاف والطاء والقاف، ومن

وضبطها ليسهل استحضارها كقولهم: فحثه شخص سكت ونحوه ذكر منها نصفها تحقيقاً وهي خمسة: الصاد والكاف والهاء والسين والحاء. ويقابلها المجهورة وهي ثمانية عشر حرفاً وهي حروف قولك: ظل ربض إذا غزا جند مطيع. وذكر منها نصفها تحقيقاً وهو تسعة أحرف يجمعها قولك: لن يُقَطَّع أمرٌ. والمهموسة وهي ما يضعف^(١) الاعتماد على مخرجه ويضعف اعتماده على مخرجه لا يقوى على منع النَّفْس فيجري معه النَّفْس، وجري النفس مع الحرف مما يُضعفه فظهر أن المهموسة حروف ضعيفة في أنفسها لضعف اعتمادها على مخرجها بخلاف المجهورة فإنها قوية في أنفسها لقوة اعتمادها على مخرجها فلذلك لا يجري النَّفْس مع النطق بها بل يحتبس فإن النَّفْس الخارج من أقصى الصدر يتكَيَّف كله بكيفية الصوت في المجهورة فيحصل صوت قوي يمنع خروج النَّفْس مع النطق بها بخلاف المهموسة فإن النَّفْس الخارج لا يتكَيَّف كله بكيفية الصوت بل يبقى شيء منه بلا صوت فيجري مع النطق بالحرف لكن هذا الجري وعدمه إنما يكون أبين عند تحرك الحرف، فلهذا قيَّد تعريف الجهر والهمس بالتحرك ومثَّلوا^(٢) بِقَقَّ وَكَكَكَ. وقالوا: إنك تجد النَّفْس محصوراً أي مُحْتَبَساً لا يجري مع النطق بالأول وتجده جارياً غير مُحْتَبَسٍ مع النطق بالثاني. قوله: (ومن الشديدة)... الخ، والحروف الشديدة ما ينحصر جري صوتها في مخرجها فمدار الشدة

(١) قوله: وهي ما يضعف، أي لا ينقطع جري النفس معه بل يمكن أن يتلفظ به ويتنفس فيحصل بصوت ضعيف وهذا معنى عدم الاعتماد، ١٢ منه.

(٢) قوله ومثَّلوا بققق وككك مكررات متحركات. أما التكرار، فلأنك إذا نطقت بواحد من المجهورة غير مكرر، فعقيب فراغك منه يجري النفس بلا فصل، فيظن أن النفس إنما خرج مع المجهورة لا بعده، فإذا تكرر وطال زمان الحروف ولم يخرج مع تلك الحروف المكررة نفس عرفت أن الموجب لحبس النفس في المخرج هو تلك الحروف. وأما الحركة، فلتعذر النطق بها ساكنات، وكذا الكلام في المهموسة، فإنك إذا كررتها فإن جهرها لضعف الاعتماد على مخرجها لا يحبس النفس فيخرج النفس ويجري كما يجري الصوت بها، وإنما اختار الكاف والقاف للمثال؛ لأنه إذا علم التباين في المتقاربين كان ذلك في المتباعدين أظهر. ١٢ منه.

الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون، (ومن المطبقة) نصفها الصاد والطاء، ومن المنفتحة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون، (ومن المستعلية)

والرخاوة على الصوت كما أن مدار الجَهر والهَمْس على النَّفْس الخارج، فالصوت المتكَيَّف بكيفية الحروف إما أن ينحصر ولا يجري معها أو لا ينحصر، فإن انحصر تسمى الحروف شديدة، وإن لم ينحصر تسمى رخوة. ولَمَّا كان انحصار الصوت في المَخْرَج وَجْزِيَه أظهر عند السكون قَدْرُه ساكنًا ومثْلوه بالحج والبطش والظل. والشديدة ثمانية أحرف وهي حروف قولك: أَجَدْتُ طبقك من الإجادة وهي جعل الشيء جيدًا والطبق معروف والمذكور منها في الفواتح أربعة وهي حروف قولك: أَقْطُك، أي عليك أَقْطُكَ^(١) أي خذه، والأقْطُ طعام يُتَّخَذ من اللبن وما بقي بعد هذه الحروف الثمانية الحروف الرخوة وهي عشرون بناء على أن الألف اللينة ليست حرفًا برأسها والمذكور في الفواتح منها عشرة أحرف نصف العشرين وهي حروف قولك: حُمُسٌ على نصره، والحُمس بضم الحاء المهملة جمع أحمس مثل أحمر. يقال: حِمس بالكسر أي تشد وتصلب في الدِّين أو في القتال. والتحمس: التشدد والتعافي، والحماسة: الشجاعة، والأحمس: الشجاع.

قوله: (ومن المطبقة) . . . الخ، والمطبقة بفتح الباء أربعة أحرف: الصاد والضاد والطاء والظاء ينطبق اللسان على الحنك الأعلى عند تلفظها والمنفتحة ما بقي وهي أربعة وعشرون يفتح اللسان والحنك عند تلفظها بل يتجافى كل واحد منهما عن الآخر عنده. والمذكور منها في الفواتح أيضًا نصفها وهو اثنا عشر حرفًا. **قوله:** (ومن المستعلية) . . . الخ. والمستعلية هي التي يتصعد الصوت بها في الحنك الأعلى، وسُمِّيت مستعلية لخروج صوتها من جهة العلو وهي سبعة أحرف: الصاد والضاد والطاء والظاء والحاء والعين والقاف، والثلاثة الأخيرة منها مُستعلية غير مطبقة، والأربعة الأول مستعلية ومطبقة. والمذكور في الفواتح من هذه السبع نصفها الأقل وهو الصاد والطاء والقاف وما سوى هذه السبعة وهو أحد

(١) بفتح الهمزة وكسر القاف وطاء مهملة بينير. ١٢ منه.

نصفها القاف والصاد والطاء، ومن المنخفضة نصفها واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون، (ومن حروف القلقة) نصفها القاف والطاء وغير المذكورة من هذه الأجناس (مكتورة) بالمذكورة منها. (وقد علمت) أن معظم الشيء ينزل منزلة كله، فكأن الله تعالى عدّد على العرب الألفاظ التي منها تراكيب كلامهم إشارة إلى (ما مر من التبكيت) لهم وإلزام الحجة إياهم. وإنما

وعشرون حرفاً تسمى منخفضة لخروج صوتها من جهة السفلى أو لانحنطاط اللسان عند تلفظها عن الحنك الأعلى والمذكور منها نصفها الأكثر لكثرتها وهو أحد عشر حرفاً. **قوله:** (ومن حروف القلقة)... الخ، وحروف القلقة حروف يضطرب اللسان ويتحرك عن صوتها وذلك أن حرف القلقة لاجتماع وصفي الشدة والجهر فيها يحتاج المتكلم عند النطق بها ساكنة وضغط لسانه إلى مخرج الحرف والتصاقه به فلا يخرج صوتها عند النطق بها حالة الوقف إلا بقلقة اللسان وتحريكه عن موضعه حتى يخرج صوتها لأن ما فيها من صفة الجهر يمنع النَّفَس أن يجري معها وما فيها من صفة الشدة يمنع جريان صوتها، فلذلك يحصل ما يحصل من الضغط للمتكلّم عند النطق ساكنة فاحتاج المتكلّم إلى قلقة اللسان وتحريكه عن موضعه فسُمّيت حروف القلقة^(١) وهي خمسة أحرف يجمعها قولك قد طَبَّحَ^(٢) بالطاء المهملة والجيم، والمذكور منها في الفواتح حرفان وهما: القاف والطاء، ولَمَّا لم يكن لها نصف صحيح ذكر نصفها الأقل لقلّة تلك الحروف في أنفسها وما بقي بعد حروف القلقة وهو ثلاثة وعشرون حرفاً لَمَّا كثرت في أنفسها اعتبر نصفها الأكثر وهو اثنا عشر حرفاً.

قوله: (مكتورة) أي مقلوبة في الكثرة بالنسبة إلى التي ذكرت من كثرته فكثرته أي غلبته في الكثرة فهو مكثور أي مغلوب، يعني أن النصف التي ذكر الله تعالى في أوائل السور أكثر استعمالاً في كلام العرب من النصف المتروكة في فواتح السور. **قوله:** (وقد علمت) بقاء الخطاب. **قوله:** (ما مرّ) في قوله: وقيل: ورود هذه الأسماء على نمط التعديد... الخ. **قوله:** (من التبكيت) وهو إسكات الخصم، وفي المصباح المنير بَكَتْ زيد عمراً تبكيتاً غيرَه وقَبَّحَ فعله، ويكون

(١) ويقال لها القلقة. ١٢ منه.

(٢) الطيح: الضرب على الشيء الأجوف. ١٢ منه.

جاءت مفرقة على السور (لأن) إعادة التنبيه على (المتحدى) به مؤلفاً منها لا غير (أوصل) إلى الغرض، (وكذا كل تكرير) ورد في القرآن فالمطلوب منه تمكين المكرر في النفوس وتقديره. ولم تجيء على (وتيرة) واحدة بل اختلفت أعداد حروفها مثل: «ص وق ون وطه وطس ويس وحم وآلم وآلر» وطسم وآلمص وآلمر «وكهيعص وحم عسق». فوردت على حرف وحرفين وثلاثة وأربعة وخمسة كعادة (افتنانهم) في الكلام. وكما أن أبنية كلماتهم (على حرف وحرفين) إلى خمسة أحرف (سلك) في الفواتح هذا المسلك. («وآلم» آية حيث وقعت، وكذا ﴿الْمَصَّ﴾ آية) ﴿الْمَرَّ﴾ لم تعد آية وكذا ﴿الَّرَّ﴾ لم تعد آية (في سورها الخمس و﴿طَسَّرَ﴾ آية (في سورتها) و﴿طه﴾ و﴿يس﴾ و﴿آيتان﴾ و﴿طسَّرَ﴾ ليست بآية و﴿حَمَّ﴾ آية في سورها كلها) و﴿حَمَّ﴾ عسق ﴿آيتان﴾ و﴿كَهَيْعَصَ﴾ آية و﴿صَّ﴾ و﴿تَّ﴾ و﴿قَّ﴾ ثلاثها لم

التبكي بلفظ الخبر كما في قول إبراهيم ﷺ ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبْرُهُمْ﴾ [الأنبياء: الآية ٦٣] هذا فإنه قاله تبكيًا وتوبيخًا على عبادتهم الأصنام. قوله: (لأن المتحدى) به أي القرآن. قوله: (أوصل) أي أشد إيصالا. قوله: (وكذا كل تكرير). اهـ. سواء كان مع اتحاد اللفظ أو بدونه.

قوله: (وتيرة) أي طريقة. قوله: (افتنانهم) أي تنوعهم. قوله: (على حرف) واحد كباء الجر والكاف ونحو ذلك. قوله: (وحرفين) كما في الحروف والأسماء الغير المتمكنة منتبهة إلى خمسة أحرف. قوله: (سلك) على صيغة المجهول أي أجري. قوله: (وآلم آية حيث وقعت) ذكر ﴿آلم﴾ في ست سور في سورة البقرة وآل عمران والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة.

قوله: (وكذا ﴿الْمَصَّ﴾ [الآية ١] في الأعراف. قوله: ﴿الْمَرَّ﴾ [الآية ١] في الرعد. قوله: (في سورها الخمس) يونس وهود ويوسف وإبراهيم والحجر. قوله: (في سورتها) الشعراء والقصص. قوله: (و﴿طسَّرَ﴾ [الآية ١] في النمل. قوله: ﴿حَمَّ﴾ [الآية ١] آية في سورها كلها) ذكر ﴿حَمَّ﴾ في ست سور في سورة المؤمن وحم السجدة والزخرف والدخان والجاثية والأحقاف. قوله: ﴿حَمَّ﴾ عسق ﴿آيتان ١، ٢﴾ في سورة الشورى. قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ [الآية ١] في سورة مريم.

تعد آية وهذا عند الكوفيين ومن عداهم لم يعد شيئاً منها آية، (وهذا) علم (توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعرفة السور).

(ويوقف على جميعها وقف التمام) إذا حملت على معنى مستقل (غير محتاج

قوله: (وهذا) علم (توقيفي) أي سمعي موقوف على السمع أي تعيّن بعض هذه الفواتح آية دون بعض ليس مبنيًا على اختيارنا حتى يقال: إنه ترجيح بلا مُرَجِّح بل هو مبني على التوقيف من قِبَل الشارع (لا مجال للقياس فيه) فإن قيل: وقوع الخلاف بين الأئمة يدلّ على أن للقياس مجالاً فيه أُجيب بأن مبني الخلاف إنما هو صحة الرواية وعدمها، فَمَنْ صَحَّ عنده رواية أن لفظ كذا آية قال بكونه آية، وَمَنْ لا فلا أقول أما عدد الآيات ففيه مذاهب خمسة: مدني ومكي وكوفي وبصري وشامي. فالمدني رواه شيبة المدني مولى أم سلمة عنها ويزيد بن القعقاع المدني. والمكي رواه ابن كثير وغيره من أهل مكة عن أَبِي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم. والكوفي عن حمزة بن حبيب الزيات مسنداً إلى علي رضي الله تعالى عنه. والبصري عن المعلى بن عيسى عن عاصم. والشامي عن ابن ذكوان وابن عامر وأن مُوجب اختلافهم في هذا التوقيف كالقراءة. قال أبو عمرو: وهذه الأعداد وإن كانت موقوفة على هؤلاء الأئمة فإن لها لا شك مادة تتصل بها وإن لم نعلمها إذ كل واحد منهم لقي غير واحد من الصحابة وسمع منه أو لقي مَنْ لقي الصحابة مع أنهم لم يكونوا أهل رأي واختراع بل إنها تمسك واتباع. وقال السخاوي رحمه الله: لو كان ذلك راجعاً إلى الرأي لعدّ الكوفيون الراية كما عدّوا آية ومثله كثير. قوله: (كمعرفة السور) ما روى أَبِي رضي الله تعالى عنه ما كنّا نعلم آخر السورة إلا إذا قال عليه السلام: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم. قوله: (ويوقف على جميعها وقف التمام) بفتح التاء وميمين هذا هو الصحيح الموافق للكشاف، وفي بعض النسخ بميم واحدة فإن صحّت فالمعنى كوقف الكلام التام والوقف قطع الكلمة عمّا بعدها وهو إما تامّ أو كافٍ أو ناقص لأنه إما أن يكون على كلام غير مفيد إلا بانضمام ما بعده إليه فهو قبيح ناقص، وإما على كلام مفيد فهو حسن، ثم إن كان لما بعده تعلّق بما قبله في الإعراب فهو الكافي وإلا فهو التام، فالوقف على بسم الله أو على بسم الله الرحمن الرحيم كاف، وعلى بسم الله الرحمن الرحيم تام، وإما على مجرد بسم فهو ناقص قبيح. قوله: (غير محتاج

إلى ما بعده)، وذلك إذا لم تجعل أسماء للسور (ونعق) بها كما ينطق بالأصوات، أو جعلت وحدها (أخبار) ابتداء محذوف كقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: الآيتان ١] أي هذه الم ثم ابتداء فقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: الآية ١] ولهذه الفواتح محل من الإعراب (فيمن جعلها) أسماء للسور لأنها عنده كسائر الأسماء الأعلام (وهو الرفع على الابتداء، أو النصب أو الجر) لصحة القسم بها وكونها بمنزلة (الله والله) على اللغتين، ومن لم يجعلها أسماء للسور لم يتصور أن يكون لها محل (في مذهبه كما لا محل للجملة المبتدأة وللمفردات المعدودة).

إلى ما بعده) احتياج العامل إلى معموله. قوله: (نعق) أي صوّت. قوله: (أخبار) بالفتح جمع خبر ابتداء بمعنى المبتدأ. قوله: (فيمن جعلها) أي في قول من جعلها. قوله: (وهو الرفع على الابتداء) يتناول المبتدأ^(١) والخبر فإن العامل فيهما هو الابتداء كما هو مذهب المحققين.

قوله: (أو النصب) بتقدير فعل القسم على طريقة الله لأفعلن بالنصب فإن تقديره أقسم بالله لأفعلن حذف الباء وأوصل الفعل فصار المُقَسِّم به منصوباً ثم حذف الفعل أيضاً. قوله: (أو الجر) على إضمار حرف القسم. قوله: (الله والله) الواو للعطف أي يقال: (الله بالنصب) بنزع الخافض إذ أصله أُقْسِمَ بالله، والله بالجر على إضمار حرف القسم أي والله. قوله: (في مذهبه) أي في مذهب من لم يجعلها أسماء. قوله: (كما لا محل للجملة المبتدأة) أي التي وقعت في ابتداء الكلام فلم تقع موقع مفرد ليطراً عليها ما يقتضي إعرابها في محلها.

قوله: (وللمفردات المعدودة) أي الواردة على نمط التعديد فلم تقع في تركيب ليعتور عليها ما يوجب إعرابها لفظاً أو محلاً والحاصل أن هذه الألفاظ إذا سُرِدَتْ على طريقة التهجي لم يكن لها إعراب أصلاً لفقْد المقتضى والعامل قيل أورد مثالين تنبيهاً على أن ما انتهى إعرابه لفقْد مقتضيه قسمان: جملة ومفرد وربما يقال: بعض الفواتح كالجملة في تعدّد كلماته وبعضها كالمفرد في أنه كلمة واحدة.

(١) وخبرهما بعده وإنما جاز الإخبار عن السورة بالكتاب لأنه أريد بها الكتاب أو بالكتاب البعض مجاز، كذا أفاده المحقق التفتازاني. ١٢ منه.

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾

(﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ أي ذلك الكتاب الذي وعد به) على لسان موسى وعيسى عليهما السلام، أو «ذلك» إشارة إلى «الم»، (وإنما ذكر اسم الإشارة) والمشار إليه

قوله: (﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾) ذا اسم إشارة واللام عماد جيء به للدلالة على بُعد المشار إليه والكاف للخطاب. قوله: (أي ذلك الكتاب الذي وعد به) ... الخ. فالمشار إليه بعيد حقيقة. قوله: (وإنما ذكر اسم الإشارة) ... الخ. يعني أن تذكير اسم الإشارة إذا أُريد بالْم المؤلف أو القرآن ظاهر وأما إذا أُريد به السورة فإنما هو بالنظر إلى أن ما هو خبر أو صفة له مذكر وهو الكتاب فإن المبتدأ والخبر وكذا الموصوف والصفة لما كانا عبارتين عن شيء واحد ومتحدتين صدقًا جاز إجراء الخبر على المبتدأ وحُكم الصفة على الموصوف في التذكير والتأنيث كما أُجري حكم اسم كان على خبره في قولهم: مَنْ كانت أمك فإنه أُنث اسم كان وهو الضمير الراجع إلى خبره لتأنيث خبره وهو أمك. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَمَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] ذكر المبتدأ نظرًا إلى كون الخبر مذكرًا فكذا ذكر لفظ ذلك مع كونه إشارة إلى السورة لتذكير الكتاب والظاهر أنه لا حاجة إلى العذر في تذكير ذلك لأن المشار إليه بذلك لا يخلو إما أن يُراد به مسمًى الَمْ، أو اسم الَمْ، وكل واحد منهما ليس بمؤنث، أما المسمًى فظاهر لأنه هو البعض المخصوص من الكلام المنزَّل المسمًى بسورة البقرة كما أنه مسمًى بالَمْ ومعلوم أنه ليس فيه تأنيث أصلاً وأما اسم الَمْ فهو أيضًا ليس بمؤنث كما أنه ليس بمُشار إليه، نعم ذلك المسمًى له اسم آخر وهو سورة البقرة وهو مؤنث إلا أن المذكور سابقًا ليس هذا الاسم حتى يتوهم كونه مُشارًا إليه بلفظ ذلك ويحتاج إلى الاعتذار في تذكير اسم الإشارة وبالجملة التذكير ههنا على مقتضى الظاهر فلا يرد عليه شيء إلا أن لفظ ذلك لما كان إشارة إلى المسمًى بالَمْ وهو المنزَّل المُخَصَّص واشتهر بين الأمة عند إرادة تعيينه بخصوصه أن يُعبر عنه بسورة البقرة لوحظ كونه سورة في وضع العلم له فكان قوله: الَمْ في قوة هذه السورة فورد أن يقال ذكر اسم الإشارة والمشار إليه مؤنث فاحتج إلى الاعتذار لذلك.

مؤنث وهو السورة، لأن الكتاب (إن كان خبره كان ذلك في معناه ومسماه) مسماه فجاز إجراء حكمه (عليه) بالتذكير والتأنيث، (وإن كان صفته فالإشارة به) إلى الكتاب صريحاً لأن اسم الإشارة مشار به إلى الجنس الواقع صفة له، تقول: (هند ذلك الإنسان) أو ذلك الشخص فعل كذا، ووجه (تأليف) ذلك الكتاب مع «الم» إن جعلت «الم» اسماً للسورة أن يكون «الم» مبتدأ و«ذلك» مبتدأ ثانياً و«الكتاب» خبره (والجملة خبر للمبتدأ الأول، ومعناه أن ذلك هو الكتاب الكامل) (كأن ما عده) من الكتب في مقابلته ناقص كما تقول: هو الرجل أي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال (من مرضيات الخصال)، وأن يكون «الم» خبر مبتدأ محذوف أي هذه «الم» جملة و«ذلك الكتاب» جملة أخرى، وإن جعلت «الم» (بمنزلة الصوت) كان «ذلك» مبتدأ خبره «الكتاب» أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل.

قوله: (إن كان خبره) أي خبر ذلك، (كان ذلك) أي لفظ ذلك (في معناه) أي معنى الكتاب ومُسمَّاه أي ذلك (مُسمَّاه) أي مُسمَّى الكتاب أي يصدقان على شيء واحد وإن تغيرا مفهوماً فجاز إجراء حكمه أي حكم الكتاب الذي هو الخبر (عليه) أي على ذلك الذي هو المبتدأ. قوله: (وإن كان) أي الكتاب (صفته) أي صفة ذلك (فالإشارة به) أي بذلك. قوله: (هند ذلك الإنسان)... الخ، في المصباح هُنْدُ اسم امرأة يُصْرَف ولا يصرف وإن شئت جمعته جمع التكسير فقلت: هُنُودٌ، وإن شئت جمع السلامة فقلت هِنْدَاتٌ. قوله: (تأليف) أي تركيب. قوله: (والجملة خبر للمبتدأ الأول) والعائد فيها هو اسم الإشارة القائم مقام الضمير. قوله: (ومعناه أن ذلك هو الكتاب الكامل)... الخ، أدخل ضمير الفصل بَيْنَ المبتدأ والخبر إيذاناً بأن التركيب يفيد الحصر بناء على أن اللام للجنس حيث لا عهد ووصف الكتاب بالكامل تنبيهاً على أن المقصود من حصر الجنس حصر الكمال وإلا لم يكن الحصر صحيحاً. وقال: (كأن ما عده) تصريحاً لما يتضمنه حصر الكامل فيه من إثبات النقصان لما يقابله من الكتب تأكيداً له وفي لفظ كأن نوع تأدب مع سائر كتب الله سبحانه وتعالى.

قوله: (من مرضيات الخصال) بيان ما. قوله: (بمنزلة الصوت) لا يكون له محل من الإعراب.

﴿لَا رَيْبَ﴾ لا شك (وهو مصدر رابني إذا حصل فيك الريبة). وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه قوله (ﷺ): «دع ما يريبك» إلى ما لا يريبك فإن

قوله: (وهو) أي الريب (مصدر رابني) يعني في الأصل وإلا فهو في مثل هذه المواضع بمعنى الشك والريبة. قوله: (إذا حصل فيك الريبة) بكسر الراء وهي وإن اشتهرت في معنى الشك إلا أن معناها الأصلي قلق النفس واضطرابها، يعني أن الريب في الأصل مصدر رابني الشيء أقلقني وجعلني مضطرباً، فالريب معناه تحصيل القلق وإفادة الاضطراب للنفس إلا أنه عدل عن معناه المصدري واستعمل في هذا الموضع ونظائره في معنى الشك لكونه سبباً لقلق النفس واضطرابها على طريق إطلاق اسم المسبب وإرادة السبب والشك وقوف النفس بين شيئين متقابلين بحيث لا ترجح أحدهما على الآخر فتقع في الاضطراب والحيرة. قوله: (واضطرابها) عطف تفسير للقلق. قوله: (ومنه) أي مما ورد فيه الريبة على حقيقتها.

قوله: (عليه السلام دع) أي اترك (ما يريبك) بفتح الياء وضمها، والفتح أشهر إلى ما لا يريبك فإن الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة استشهد بالحديث على أن الشك ليس معنى أصلياً للريب والريبة بل لهما معنى أصلي غير الشك لأنه لو اتحد معناه لكان قوله عليه الصلاة والسلام: فإن الشك ريبة بمنزلة قولك: فإن الأسد^(١) غضنفر^(٢) فإن معنى الحديث والله أعلم تعليل الأمر بترك ما يُقلق النفس ذاهباً إلى ما لا يُقلقها كأنه قيل: أمرتك بترك ما يُقلق قلبك لأن قلق قلب المؤمن وعدم استقراره إنما ينشأ من كون الشيء مشكوكاً فيه غير حق وثابت في نفسه فمتى اضطرب قلبك في حق شيء كان ذلك أمانة كونه مشكوكاً فيه أي غير حق في نفسه وحكم عليه السلام بأن الشك ريبة للمبالغة في سببته لها فإن الريبة المذكورة في الحديث ليست بمعنى الشك وإن اشتهرت فيه بل المراد بها معناها الحقيقي الأصلي، وكما استشهد بالحديث على أن الريبة غير الشك وإلا لم يكن في الكلام فائدة استشهد بجعل الريبة مقابلة للطمأنينة في الحديث المذكور على أن ذلك

(١) قوله: فإن الأسد غضنفر وهو من لغو الحديث. ١٢ منه غُفِي عنه.

(٢) في القاموس: الغَضْنَفَر الأسد. ١٢ منه غُفِي عنه.

الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة» أي فإن كون الأمر مشكوكًا فيه مما تقلق له النفس ولا تستقر، وكونه صحيحًا صادقًا مما تطمئن له وتسكن، (ومنه) ريب الزمان وهو ما يقلق النفوس (ويشخص بالقلوب من نوائبه). وإنما نفى الريب على سبيل الاستغراق وقد ارتاب فيه كثير لأن المنفي كونه متعلقًا للريب (ومظنة له) لأنه من

المعنى المغائر للشك قلق النفس واضطرابها وفي الحواشي الشريفة معنى الحديث دع ما يريبك أي يُقلقك ذاهبًا إلى ما يطمئن به قلبك، فإن كون الشك في نفسه مشكوكًا فيه غير صحيح ريبة، أي مما تقلق له النفس الزكية وتضطرب معه والصدق كونه صحيحًا صادقًا طمأنينة أي يطمئن القلب بسببه ويسكن أي إذا وجدت نفسك مضطربة في أمر فدعه وإذا وجدتها مطمئنة فيه فاستمسك به لأن اضطراب قلب المؤمن في شيء علامة كونه باطلاً محلاً لأن يُشكَّ فيه وطمأنينة فيه علامة كونه حقًا وصدقًا وهذا الأمر مخصوص بذوي النفوس الشريفة القدسية الطاهرة من أضرار^(١) الذنوب وأوساخ الآثام. قيل إن المصنّف رحمة الله عليه اعتمد في نقل متن الحديث على الزمخشري وإلا فالحديث في رواية الترمذي والنسائي هكذا فإن الصدق طمأنينة والكذب^(٢) ريبة ولا يخفى أن صحة أحد الروایتين لا تنافي صحة الأخرى. **قوله:** (ومنه) أي من قبيل إطلاق الريب الذي هو في الأصل مصدر بمعنى تحصيل القلق وإفادة الاضطراب على ما سيكون سببًا له مثل إطلاقه على الشك على طريق إطلاق لفظ المصدر وإيقاعه موقع اسم الفاعل كما في قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ فإن الريب في الأصل مصدر بمعنى قلق النفس واضطرابها وأريد به الشك الذي يُورث ذلك الاضطراب ويكون سببًا له. **قوله:** (ويشخص بالقلوب) أي يُقلقها من شخص به إذا ورد عليه أمر أقلقه كأنه يجعل شاخصًا بصره فلا يطرق من حيرته، وقيل: أي يذهب بالقلوب، يقال: شَخَّصَ من بلد إلى بلد أي ذهب، فالباء للتعدية (من نوائبه) أي حوادثه. **قوله:** (ومظنة له) ومظنة الشيء محله الذي يظن وجوده فيه.

(١) الوَضَرُ الدَّرَنُ كذا في الصحاح. ١٢ منه تحفي عنه.

(٢) بفتح الكاف وكسر الذال وفي نسخة اليد ضبطه بكسر الكاف وسكون الذال والأول غير الأصح الواقع في القرآن والثاني لغة. ١٢ منه.

وضوح الدلالة (وسطوع البرهان) بحيث لا ينبغي لمرتاب (أن يقع فيه) لا أن أحدًا لا يرتاب، وإنما لم يقل «لا فيه ريب» كما قال ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصفات: الآية ٤٧] لأن المراد (في إيلاء الريب حرف النفي) نفي الريب عنه وإثبات أنه حق لا باطل كما يزعم الكفار، (ولو أولى) الظرف لقصد إلى ما يبعد عن المراد (وهو أن كتابًا آخر فيه ريب لا فيه) كما قصد في قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصفات: الآية ٤٧]، تفضيل خمر الجنة على خمور الدنيا بأنها (لا تغتال العقول) كما تغتالها هي. والواقف على «فيه» (هو المشهور. وعن نافع وعاصم) أنهما وقفا على «ريب». ولا بد للواقف (من أن ينوي خبرًا) والتقدير: لا ريب فيه.

قوله: (وسطوع البرهان) أي ظهوره. **قوله:** (أن يقع فيه) الضمير للارتياب الذي دلّ عليه مُرتاب أي لا ينبغي لصاحب الارتياب أن يقع فيه، وقيل للقرآن على معنى أن يطعن فيه من قولهم: وقع في فلان إذا اغتابه وطعن فيه. **قوله:** ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ [الصفات: الآية ٤٧] أي ليس في الجنة بشرب الخمر ذهاب العقل وعرض الصداق كما في الدنيا. **قوله:** (في إيلاء) أي اتصال (الريب حرف النفي) أي جعله بحيث يلي حرف النفي أي يقرب منه ويعقبه بلا فصل. **قوله:** (ولو أولى) على صيغة الماضي المجهول أي لو اتصل الظرف بالرفع ويحتمل النصب على معنى ولو جعل حرف النفي بحيث يلي الظرف أي يقرب منه ويقدمه بلا فصل. **قوله:** (وهو) أن كتابًا آخر فيه ريب لا فيه) أي لا في القرآن بيان للمعنى البعيد عن المراد لا للمعنى المراد كما هو الظاهر.

قوله: (لا فيها) أي في خمور الجنة (غَوْلٌ) غائلة^(١) كما في خمر الدنيا كالخمار من غاله يغوله إذا أفسده. **قوله:** (لا تغتال العقول) أي لا تذهب بها. **قوله:** (هو المشهور) قيل على هذا يكون الكتاب نفسه هدى وعلى الآخر ظرفًا له والأول أبلغ فالمشهور أولى. **قوله:** (وعن نافع) بن عبد الرحمن المدني. **قوله:** (وعاصم) بن أبي النجود الكوفي. **قوله:** (من أن ينوي خبرًا) وذلك ليكون الموقوف عليه مفيدًا تامًا وإلا كان الوقف قبيحًا ناقصًا، ويسمى الوقف بينهما معانقة أو مراقبة يعني إن وقف على الأول وصل في الثاني وبالعكس كذا أفاده في

(١) الغوائل الدواهي. ١٢ قاموس.

﴿فِيهِ هُدًى﴾ (فيه بإشباع كل هاء كناية مكّي) ووافقه حفص (في فيه مهاناً وهو) الأصل كقولك مررت به ومن عنده وفي داره. (وكما لا يقال في داره ومن عنده) وجب أن لا يقال فيه. وقال سيبويه (ما قاله) مؤدّ إلى الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن: الياء قبل الهاء، والهاء إذ الهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة لأن الهاء خفية والخفي قريب من الساكن، والياء بعدها. والهدى مصدر على فعل (كالبكي) وهو الدلالة الموصلة (إلى البغية بدليل وقوع الضلالة في مقابله) في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ [البقرة: الآية ١٦] وإنما قيل هدى ﴿لِلْمُنْفِقِينَ﴾ والمتقون مهتدون لأنه كقولك للعزيز المكرم: أعزّك الله وأكرمك، تريد

الجمالين. قوله: (فيه بإشباع كل هاء كناية مكّي) أي قرأ عبد الله بن كثير المكّي فيه بالإشباع في الوصل أي بوصل الهاء بياء في اللفظ وكذلك كل هاء ضمير للغائب قبلها ساكن يشبعها وصلًا بالياء إن كان الساكن ياء وإلا بالواو ونحو منه كما يشبع القراء كلهم كل هاء قبلها متحرّك مكسور ياء نحو به أو غير مكسور واوًا نحو يضربه له ما لم يلحقها ساكن فإذا لقيها ساكن سقطت مُدَّة الإشباع لاجتماع الساكنين إجماعًا نحو عليه الكتاب وله الحكم غير أن الكلمة إذا كانت ناقصة حذفت آخرها لأجل الجزم نحو يوده ونوله ونصله فاتقه ويثقه وبأنه ويرضه وبقي ما قبل الهاء متحرّكًا ففيها خلاف القراء نذكرها في مواضعها إن شاء الله تعالى فقرأ بعضهم بالإشباع نظرًا إلى تحرك ما قبلها، وبعضهم بالاختلاس^(١) نظرًا إلى كون الحركة عارضية وتنبيهًا على الحرف المحذوف وبعضهم بالسكون لحلوله محل المحذوف. قوله: (في ﴿فِيهِ مُهَاجَرًا﴾ [الفرقان: الآية ٦٩]) أي في قوله: ﴿وَيَحْلُدُ فِيهِ مُهَاجَرًا﴾ [الفرقان: الآية ٦٩]. قوله: (وهو) أي الإشباع. قوله: (وكما لا يقال في داره ومن عنده) يعني بغير الإشباع. قوله: (ما قاله) أي المكّي. قوله: (كالبكي) يُمدّ ويقصر إذا مددت أردت الصوت الذي يكون مع البكاء وإذا قصّرت أردت الدموع وخروجها كذا في الصحاح. قوله: (إلى البغية) أي المطلوب. قوله: (بدليل وقوع الضلالة في مقابله)... الخ، يعني لأن الضلالة يقع في مقابله استعمالًا وعدم الوصول إلى المطلوب معتبر في الضلالة فيجب أن يعتبر

(١) الثابت من الحركة أكثر من الذاهب في الاختلاس، وذلك أن يأتي بثليها. ١٢ منه.

(طلب الزيادة على ما هو ثابت فيه) واستدامته كقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، أو (لأنه سماهم) عند (مشارفتهم لاكتساء) لباس التقوى (معتقين) كقوله ﴿مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ﴾^(١) وقول ابن عباس ؓ: إذا أراد أحدكم الحج فليعجل (فإنه يمرض المريض)، فسَمِيَ (المشارف للقتل) والمرض قَتِيلًا ومريضًا. ولم يقل: هدى للضالين. لأنهم فريقان فريق علم بقاءهم على الضلالة، وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى وهو هدى لهؤلاء (فحسب)، فلو جيء بالعبارة المفصحة عن ذلك ل قيل (هدى للضالين) إلى الهدى بعد الضلال (فاختصر الكلام) بإجرائه على الطريقة التي ذكرنا ف قيل «هدى للمعتقين» (مع أن فيه) تصديرًا للسورة التي هي أولى (الزهاوين وسنام القرآن بذكر أولياء الله). والمعتقي في اللغة اسم

الوصول في مفهوم الهدى ليصخّ التقابل. قوله: (طلب الزيادة إلى ما هو ثابت فيه) أي حال كونها منضمة أي ما هو ثابت فيه. قوله: (ولأنه سماهم) أي غير المعتقين. قوله: (مشارفتهم) أي قريبهم. قوله: (لاكتساء)... الخ متعلق بمشارفتهم. قوله: (معتقين) أي سماهم معتقين مجازًا باعتبار ما يؤول إليه (كقوله عليه الصلاة والسلام: مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُول. قوله: (فله) الضمير راجع إلى الموصول. قوله: (سلبه) أي سلاحه سَمِيَ الحي مقتولًا باعتبار ما يؤول إليه. قوله: (فإنه) أي الشأن. قوله: (يُمرض المريض) أي يطرأ المرض على الصحيح الذي يؤول أمره إلى كونه مريضًا. قوله: (المشارف) أي القريب. قوله: (للقتل) أي إلى القتل والمرض. قوله: (فحسب) أي فقط. قوله: (هدى للضالين) أي للضالين الصائرين. قوله: (فاختصر الكلام) بإجراء الكلام على طريقة المجاز المذكور. قوله: (مع أن فيه) أي في ذكر المعتقين.

قوله: (الزهاوين) أعني البقرة وسورة آل عمران والزهاوين تشية الزهراء تأنيث الأزهر وهي المضيء الشديد الضوء أي المنيرتين لنورهما وهدايتهما وعظم أجرهما فكأنهما بالنسبة إلى ما عداهما عند الله مكان القمرين من سائر الكواكب. وقيل لاشتھارهما شُبّهتا بالقمرين وسُمّيتا زهاوين لكثرة أنوار الأحكام الشرعية والأسماء الحسنی العلیّة وتسميته البقرة وآل عمران بالزهاوين مما نطق به الحديث. قوله: (وسنام القرآن) سُمّيت البقرة سنام القرآن لأنها أعظم سورة منه وأرفعها كما أن السنام أكبر أعضاء الإبل وأعلاها. قوله: (بذكر أولياء الله) أي

فاعل من قولهم: (وقاه فاتقى)، ففاؤها واو ولامها ياء، وإذا بنيت من ذلك افتعل قلبت الواو تاء وأدغمتها في التاء الأخرى فقلت اتقى. (والوقاية) فرط الصيانة، وفي الشريعة (مَن يقي) نفسه (تعاطى) ما يستحق به العقوبة (من فعل أو ترك). ومحل «هدى» الرفع لأنه (خبر مبتدأ محذوف، أو خبر مع «لا ريب فيه» لذلك)، أو النصب على الحال من الهاء في «فيه» (والذي هو أرسخ عرقاً في البلاغة) أن

بذكر اسم أولياء الله تعالى رعاية لحُسن المَطْلَع. قوله: (وقاه فاتقى) أصله أو تقى. قوله: (والوقاية) في اللغة فرط الصيانة مطلقاً أي أي شيء كان ومنه فرس وافي إذا وقى حافره أن يصيبه أدنى شيء يؤذيه.

قوله: (مَن يقي) أي يحفظ ويجتنب نفسه... الخ. حاصله أنه الذي يفعل الحسنات ويترك السيئات. قوله: (تعاطى) تناول وأخذ. قوله: (من فعل أو ترك) أي فعل معصية وترك طاعة. قوله: (خبر مبتدأ محذوف) أي هو هدى. قوله: (أو خبر^(١) مع لا ريب فيه لذلك^(٢)) أراد المعية في كون كل منهما خبراً له.

قوله: (والذي هو أرسخ) أي أحكم (عرقاً) أي ثباتاً (في البلاغة)... الخ. لما كان ما ذكر من وجوه إعراب هذه الآية مبنياً على مجرد كون اللفظ محتملاً لها على وجه يصح به انتظام الألفاظ مع سداد المعنى في الجملة فلا بد في الكلام البليغ أن ينظر المتكلم عند نظمه إلى المعاني والأغراض المطلوبة له ويرتبها في ذهنه ثم يرتب الألفاظ على حذوها فإن مدار البلاغة ومبناها إنما هو رعاية جانب المعنى وجزأته ثم تطبيق اللفظ على ما يقتضيه المقام فحق مَن يتصدى لكلام الله تعالى وتأويله أن يلاحظ حق المعاني بالاعتبار وأقربها محلاً ثم يكشف وجه انطباق ألفاظ على تلك الأغراض المطلوبة منها فلما ذكر من وجوه الإعراب ما ذكره ولاحظ أنه رُوِيَ في تلك الوجوه جانب الألفاظ ووجه انتظامها على وجه الصحة مع سداد المعنى في الجملة وأن الاقتصار على هذا القدر لا وجه له في توجيه انتظام الكلام البالغ إلى أقصى مراتب البلاغة لم يرَضَ بما ذكره أولاً لخلوه عن رعاية جانب المعنى وجزأته واعتبار الدلالة العقلية والارتباطات المعنوية واختار

(١) قوله: أو خبر أي خبر ثان والأول لا ريب فيه. ١٢ منه.

(٢) قوله: لذلك، أي اللفظ ذلك. ١٢ منه.

(يقال): إن قوله: «الم» (جملة برأسها) أو طائفة من حروف المعجم (مستقلة بنفسها)، «وذلك الكتاب» جملة ثانية، «ولا ريب فيه» ثالثة، و«هدى للمتقين» رابعة. (وقد أُصيب بترتيبها مفصل البلاغة) حيث (جاء بها متناسقة هكذا) من غير حرف عطف (وذلك) لمجيئها متأخية (آخذًا بعضها بعنق بعض للتأخي)، فالثانية متحدة بالأولى معتنقة لها (وهلّم جرًا) إلى الثالثة والرابعة، بيان ذلك أنه

وجهاً آخر مشتملاً على ما هو مدار البلاغة من رعاية جانب المعنى وجزالته أولاً فقال: والذي هو راسخ عرقاً أي أدخل فيها أن (يقال) ... الخ.

وقوله: (جملة برأسها) مستقلة بنفسها أي مع قطع النظر عما بعدها. وقوله: (مستقلة بنفسها) أي غير مُحْتَاجَة إلى غيرها في إفادة ما أريد منها من الإيقاظ أو تقدم الإعجاز فنزلت لذلك منزلة جملة لا محل لها. وقوله: (وقد أُصيب بترتيبها مفصل البلاغة) بالنصب أي فعل ترتيبها مصيباً إياه فإن الباء للتعدي وقد يرفع على أنها للسببية والآلة في المصباح ويأتيك بالأمر من مفصله^(١) أي من منتهاه. انتهى. وقوله: (جاء بها) أي بالجمال. وقوله: (متناسقة) أي منتظمة متماثلة بحيث يرتبط بعضها ببعض. وقوله: (هكذا) مفعول مطلق، أي هذا النوع من التناسق.

وقوله: (وذلك) أي المجيء بها غير متعاطفة لمجيئها متأخية متناسبة غاية التناسب.

وقوله: (آخذًا بعضها بعنق بعض) تأكيد. وقوله: (للتأخي) وأقوى في الدلالة على كمال الاتصال مما يقدّم من أخذ بعض الكلام بعجز بعض. قوله: (وهلّم جرًا) أي تعال على هينة وسهولة وهو من أمثال العرب وأصله من الجر في السوق وهو أن يترك الإبل يرعى في مسيرها وجرًا مصدر جر يجرب بمعنى جذب وقع حالاً أي جازاً ومنجرًا. وقيل منصوب على المصدرية لأن في هلّم معنى جرّ وهلّم بفتح الميم وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الحجاز وفعل يؤثت ويجمع عند بني تميم وأصله عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذف الألف وعند الكوفيين هل أم فحذفت الهمزة بإلقاء حركتها على اللام وهو بعيد لأن هل لا

(١) وزن مسجد. اهـ مصباح. ١٢ منه غُفِي عنه.

نَبِّهِ أَوَّلًا (على أنه الكلام المتحدى به)، ثم أشير إليه بأنه الكتاب (المنعوت بغاية الكمال) فكان تقريرًا لجهة التحدي، ثم نفى عنه أن (يتشبه) به طرف من الريب فكان شهادة (وتسجيلًا بكماله) لأنه لا كمال أكمل مما للحق واليقين، ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة.

وقيل لعالم: فيم لذلك؟ قال: في حجة تتبختر اتضاحًا وهي شبهة (تتضاءل) افتضاعًا. ثم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقينًا (لا يحوم) الشك حوله، (وحيث) لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ثم لم تخل كل واحدة

تدخل الأمر فيكون متعديًا كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٠] ولازمًا كقوله تعالى: ﴿هَلَمْ إِيَّانَا﴾ [الأحزاب: الآية ١٨] وهو معطوف على مقدر فاحكم باتحاد الثانية بالأولى وهلمَّ جزًا إلى ما بعدها.

قوله: (على أنه الكلام المتحدى به) أما على تقدير كونها للتعدد والإيقاظ فظاهر وأما على تقدير كونها اسمًا للسور فلأن في ذلك إشعارًا بأن القرآن ليس إلا كلمات عربية معروفة التركيب من مُسمَّيات هذه الألفاظ. قوله: (المنعوت بغاية الكمال) أي في نظمه ومعناه بحيث لا يستحق غيره أن يسمى كتابًا وفي ذلك تقرير وتحقيق لجهة التحدي وإنه الحقيق بأن يتحدى به. قوله: (يتشبه) أي يتعلق. قوله: (وتسجيلًا بكماله) أي حُكمًا مقطوعًا بذلك فيكون ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ تأكيدًا لذلك الكتاب كما أن ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ تأكيد لـ ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ وكل واحدة من هذه الجُمَل الثلاث مؤكدة ومقررة معنى لما اتصلت به لفظًا فلا مجال للعاطف بينهما. قوله: (تتضاءل) أي تضعف. قوله: (لا يحوم) أي لا يدور. قوله: (وحيث) لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أي لا يتطرق إليه الباطل ولا يجد إليه سبيلًا من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلق به، أي حتى راموا فيه أن يكون ليس حقًا ثابتًا من عند الله وإبطالًا له لم يصلوا إليه ذكر أظهر الجهات وأكثرها في الاعتبار وهو جهة القدم والخلف وأريد الجهات بأسرها أو لا يأتيه الباطل فيما أخبر عمًا مضى ولا فيما أخبر عن الأمور الآتية أو الباطل، والشيطان لا يستطيع أن يغيّره بأن يزيد فيه أو يُنقص منه أو لا يأتيه التكذيب من الكتب التي قبله ولا يجيء بعده كتاب يُبطله أو ينسخه. قوله: (ثم لم تخل) عطف على قوله قد أصيب (كل واحدة) لشمول النفي أي لم تخل واحدة منها من نكتة ذات جزالة

من الأربع (بعد) أن رتب هذا الترتيب (الأنيق) ونظمت هذا النظم (الرشيق) من نكتة ذات جزالة. ففي الأولى الحذف والرمز إلى المطلوب بالطف (وجه، وفي الثانية ما في التعريف من الفخامة، وفي الثالثة ما في تقديم الريب على الظرف)، وفي الرابعة الحذف، ووضع المصدر الذي هو «هدى» موضع الوصف الذي هو «هاد» كأن نفسه هداية وإبراده منكرًا ففيه إشعار بأنه هدى (لا يكتنه كنهه). والإيجاز في ذكر المتقين كما مر.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (٣)

﴿الَّذِينَ﴾ (في موضع رفع أو نصب على المدح) أي هم الذين يؤمنون أو أعني الذين يؤمنون، أو هو مبتدأ وخبره «أولئك على هدى»، أو جرّ على أنه صفة للمتقين، وهي صفة واردة (بيانا) وكشفًا للمتقين كقولك «زيد الفقيه» المحقق لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من الإيمان الذي هو (أساس الحسنات)،

بل اشتملت عليها كل منها. قوله: (بعد) ليس ظرفًا للخلو ولا لعدمة بل لما دلّ عليه سياق الكلام من اعتبار عدم الخلو بعد اعتبار ذلك الترتيب. قوله: (الأنيق) أي العجيب. قوله: (الرشيق) اللطيف. قوله: (ذات جزالة) أي عظمة أو كثرة. قوله: (ففي الأولى الحذف) أي حذف المبتدأ الذي هو هذه. قوله: (والرمز) أي الإشارة (إلى المطلوب) وهو أن المتحدّي به مُعْجَز من الله تعالى. قوله: (بالطف) أي بأحسن. قوله: (وفي الثانية ما في التعريف من الفخامة) أي العظمة فإن تعريف الخبر بلام الجنس يفيد حصر جنس الخبر في المبتدأ بناءً على أن المبتدأ يكون أكمل أفراد ذلك الجنس وهو تفخيم بليغ للمبتدأ. قوله: (وفي الثالثة ما في تقديم الريب على الظرف) وهو أنه يفيد نفي الريب عنه بالكلية من غير تعرّض لوجود ريب في غيره فإنه لو قدّم الظرف وقيل لا فيه ريب لأوهم أن انتفاء الريب مختص بهذا الكتاب من بين سائر الكتب وهو باطل إذ لا ريب في شيء من الكتب السموية. قوله: (لا يكتنه) أي لا يعلم. قوله: (كنهه) أي غاية.

قوله: (في موضع رفع أو نصب على المدح)... الخ، أي في موضع رفع على المدح بتقديرهم أو نصب عليه بتقدير أعني. قوله: (بيانا) مفعول له. قوله: (أساس الحسنات) أي أصلها جعل الإيمان أساسًا إذ لا حسنة بدونه.

والصلاة والصدقة فهما العبادات البدنية والمالية (وهما العيار) على غيرهما، ألا ترى أن النبي ﷺ سَمَّى (الصلاة عماد الدين)، وجعل الفاصل بين الإسلام والكفر ترك الصلاة، وسَمَّى الزكاة قنطرة الإسلام فكان من شأنهما (استتباع) سائر العبادات، ولذلك اختصر الكلام بأن استغنى عن عدّ الطاعات بذكر ما هو (كالعنوان) لها مع ما في ذلك (من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين، أو صفة مسرودة) مع المتقين تفيد (غير فائدتها) كقولك: زيد الفقيه (المتكلم

قوله: (وهما العيار) أي الشاهد، يريد أن مَنْ أتى بهما كان دالًّا على أنه يأتي بغيرهما ولم يقل العياران لأنه في الأصل مصدر، يقال عايرت المكائيل والموازن عيارًا أي قايستها ثم نقل إلى ما يُقاس به ويُعاير، ثم إلى الدليل على الأمر الذي به يعرف صحته من فساده. قوله: (الصلاة عماد الدين)، أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مرفوعًا بسند فيه انقطاع. وقال الحافظ العراقي أخرجه الديلمي أيضًا في الفردوس عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، وفي معناه حديث الترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة. وأما حديث الزكاة قنطرة الإسلام فأخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه مرفوعًا بسند ضعيف والعماد الدعامه من عمدت الحائط إذا دَعَمْتَهُ، والعمود معروف، والقنطرة الجسر وما ارتفع من الأرض. وفي كتب الفقه أن الجسر ما يُوضَع ويرُفَع، والقنطرة ما يحكم كما في فتاوى قاضيخان فكأنه معنى عُرفي عندهم والدين الشريعة والإسلام والإيمان متقاربان، وكون الصلاة عماد الدين على التشبيه والاستعارة لأنها أشرف أعماله التي لا يسقط فرضيتها إلا نادرًا، وكون الزكاة قنطرة لأن مؤدبها طهر ماله ونفسه وبَيَّنْ خلوْصه. والقنطرة كالجسر مُسْتَعَار للوصل. قوله: (استتباع) استتجار. قوله: (كالعنوان) عنوان الكتاب ظاهره الذي يدلّ عما في باطنه إجمالًا وكذلك عنوانه، وفي اشتقاقهما كلام طويل، والأكثر على أنهما من عنْ وعلامته عنونت الكتاب وعُلُوْنته. قوله: (من الإفصاح) أي الإظهار. وقوله: (عن فضل هاتين العبادتين) حيث حُصِّتا بالذكر وقرِّبتا بالإيمان وجُعِلتا بمنزلة ذكر الكل. قوله: (أو صفة مسرودة) أي تابعة للموصوف ومخصصة إياه نحو زيد التاجر عندنا. قوله: (غير فائدتها) أي الصفة إذا كانت للبيان والكشف. قوله: (المتكلم

الطبيب)، ويكون المراد بالمتقين الذين يجتنبون السيئات. ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ يصدقون وهو إفعال من الأمن وقولهم: آمنه أي صدقه (وحقيقته أمانة التكذيب) والمخالفة، وتعديته بالباء لتضمنه معنى أقر (واعترف). ﴿بِالْغَيْبِ﴾ ما غاب عنهم مما أنبأهم به النبي ﷺ (من أمر البعث والنشور) والحساب (وغير ذلك)، فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك («غاب الشيء غيباً»). هذا إن جعلته

الطبيب) أي عالم بالكلام والطب. قوله: (وحقيقته أمانة التكذيب)... الخ، يعني أن الأمن مُتَعَدُّ إلى مفعول واحد فإذا نُقِلَ إلى باب الأفعال صار متعدياً إلى مفعولين. يقول: آمنت زيداً عمرًا، بمعنى جعلته آمناً منه، ثم نقل إلى معنى التصديق ووضع له لغة، ثم إنك إذا صدقت زيداً فقد اعترفت به فعُدِّي بالباء على تضمين معنى الاعتراف والتضمين أن يُقَصَّد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر يناسبه ويدلّ عليه بذكر شيء من متعلقاته كقولك: أحمد إليك فلاناً، فإنك لاحظت فيه مع الحمد معنى الإنهاء ودللت عليه بذكر صلته، أعني كلمة إلى كأنك قلت: أنهى حمده إليك وهو كثير في كلام العرب، حتى قال ابن جني: لو جمعت تضمينات العرب لاجتمعت مجلدات. وفائدة التضمين اعتبار مجموع المعنيين، فالفعلان مقصودان معاً قصداً وتبعاً. فإن قلت: اللفظ إن كان مستعملاً في المعنيين معاً كان جمعاً بين الحقيقة والمجاز، وإن كان مُستعملاً في أحدهما فلم يقصد به الآخر فلا تضمين. قلت: هو مستعمل في معناه الحقيقي فقط، والمعنى الآخر مراد بلفظ محذوف يدلّ عليه ذكر ما هو من متعلقاته فتارة يجعل المذكور أصلاً في الكلام والمحذوف حالاً كما في قوله تعالى: ﴿وَلْتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٨٥] كأنه قيل: ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم. وتارة يعكس فيجعل المحذوف أصلاً والمذكور مفعولاً كما مرّ من المثال أولاً كما فيما نحن فيه أي يعترفون به مؤمنين فإنه لما اعتبر يعترفون به ليكون متعلق الباء وجب اعتبار الحال أيضاً وإلا لكان يؤمنون مجازاً محضاً عن الاعتراف لا تضميناً. قوله: (واعترف) عطف تفسير. قوله: (من أمر البعث) وهو أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية ويُعيد الأرواح. قوله: (والنشور) بمعنى البعث. قوله: (وغير ذلك) أي من الصراط ونظائر الكتب والميزان ونظائرها. قوله: (غاب الشيء غيباً) وهو بمعنى الغائب حال من الشيء.

(صلة) للإيمان، (وإن جعلته حالاً) كان بمعنى الغيبة (والخفاء) أي يؤمنون غائبين عن المؤمن به وحقيقته متلبسين بالغيبة، (والإيمان الصحيح) أن يقرّ باللسان ويصدق (بالجنان) والعمل ليس بداخل في الإيمان. ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يؤدونها) فعبر عن الأداء بالإقامة لأن القيام بعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت وهو

قوله: (صلة) ومتعلقاً. قوله: (وإن جعلته حالاً) قيل الفرق أن الإيمان على الأول يتضمن فيه معنى الإقرار أو مجاز عن الوثوق والغيبة في المعنى صفة للمؤمن به، أي يؤمنون بما هو غائب عنهم، وعلى الثاني بمعنى التصديق بلا تضمين، والغيبة صفة في المعنى للمؤمنين، والمؤمن به محذوف للتعميم أي يؤمنون في حال الغيبة كما يؤمنون في حال الحضور لا كالذين نافقوا. قوله: (والخفاء) عطف تفسير. قوله: (والإيمان الصحيح) أي المعتبر شرعاً. قوله: (بالجنان) بالفتح أي بالقلب ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أصله يؤقومون حذفتم همزة أفعل لوقوعها بعد حرف المضارعة فصار يقومون بوزن يكرمون فاستقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى القاف ثم قُليت الواو لانكسار ما قبلها. قوله: (أي يؤدونها) ... الخ، وجه دلالة لفظ الإقامة على هذا المعنى أن همزة أقام للصيرورة، فقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يصيرون ذا قيام أي ذا صلاة بأن يُعبر بلفظ القيام عن الصلاة لاشتغال الصلاة عليه لكونه بعض أركانها ومع ذلك هو محل لأشرف أركانها الذي هو القراءة، كما يُعبر عنها بلفظ القنوت والركوع والسجود والتسبيح كما في قوله جلّ ذكره: ﴿وَكَانَتْ مِنَ الْقَنِينَ﴾ [التخريم: الآية ١٢] أي من المصلين، والقنوت في المشهور الدعاء والإضافة في قولهم دعاء القنوت بيانية وجاء بمعنى القيام أيضاً ويحيى بمعنى الطاعة كذا في المغرب وهو في الآية بمعنى القيام الذي عبر به عن الصلاة، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الرُّكَّانِ﴾ [البقرة: الآية ٤٣] أي صلّوا معهم وهو مما يدلّ على أداء الصلاة مع الجماعة. وقال جلّ ذكره: ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الحجر: الآية ٩٨] أي من المصلين، وقال سبحانه وتعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [الصفات: الآية ١٤٣]، وإذا جاز أن يعبر عن الصلاة بالتسبيح لوجوده فيها من غير أن يكون ركناً منها فجواز أن يعبر عنها بما هو ركن من أركانها أولى فصحّ أن يكون قوله تعالى: ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ بمعنى ويؤدونها ويصلونها بناء على أن يكون يقيمون بمعنى يصيرون ذا قيام، ويُعبر بالقيام عن

القيام والركوع والسجود والتسبيح لوجودها فيها، (أو أريد بإقامة الصلاة تعديل أركانها من أقام العود إذا قومه، أو الدوام عليها والمحافظة من قامت السوق إذا نفقت)

الصلاة فيكون انتصاب الصلاة بعد قوله ﴿وَيُقِيمُونَ﴾ على أنه مفعول مطلق من غير لفظ فعله على طريق قعدت جلوسًا لأن يقيمون وحده بمعنى يصلّون والمفعول المطلق يجوز كونه مُنَوَّنًا ومُعَرَّفًا باللام كما في قوله: أرسلها العراك، فإن العراك حال مصدر لفعله المضمر، والتقدير أرسلها تعترك العراك، والجملة حال من مفعول أرسلها أي أرسلها معتركة مزدحمة، وقد مرَّ أن الحمد في قراءة مَنْ قرأه منصوبًا مفعول مطلق لفعله المحذوف، أي نحمد الحمد فيكون قوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ على هذا الوجه أيضًا مجازًا مُرْسَلًا من قبيل ذكر الجزء وإرادة الكل.

قوله: (أو أريد بإقامة الصلاة تعديل أركانها) وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وآدابها خلل. وقوله: (من أقام العود إذا قومه) وسواه بحيث لم يَبْقَ فيه اعوجاج أصلاً. وقوله: (أو الدوام عليها والمحافظة من قامت السوق إذا نفقت) وكانت رائجة بحيث اجتمع فيها أنواع الأمتعة والراغبين فيها فعلى هذين الوجهين يكون يقيمون استعارة تبعية شبهت تسوية الصلاة التي هي من قبيل الأفعال بتسوية الأجسام وإقامتها فاستعمل لفظ الإقامة في تسوية الصلاة ثم اشتق منها يقيمون هذا على الوجه الأول، وأما على الوجه الثاني فقد شبهت المحافظة والمداومة على الصلاة بترويج السوق وإقامتها من حيث إن كل واحد منهما يُبْنَى على الاهتمام بشأن متعلقه والرغبة فيه ثم أطلق لفظ الإقامة على المواظبة والمداومة واشتق منه يقيمون فصار لفظ المشتق أيضًا استعارة تبعًا للمأخذ ثم اعلم أن كل واحد من تقويم العود وترويج السوق معنًى عُرفي للإقامة، ومعناه اللغوي جعل الشيء قائمًا على طوله غير ساقط على عرضه فإن القيام هو الانتصاب والإقامة أفعال منه والهمزة للتعدية، ثم نقل لفظ الإقامة تارة إلى تقويم العود فقليل أقام العود إذا قومه أي سواه وأزال اعوجاجه فصار شيئًا مستقيمًا شبه القائم فكانت حقيقة عُرفية في تسوية الأجسام ثم استعير منها لتسوية الأفعال والمعنى كتعديل أركان الصلاة على ما هو حقها ولو كانت مجازًا في تسوية الأجسام لما جاز أن يُستعار منها لتسوية الأفعال إذ لا وجه للمجاز من المجاز وتارة لإنفاق السوق

لأنه إذا حوِّظ عليها كانت كالشيء (النافق) الذي تتوجه إليه الرغبات، وإذا أُضيعت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه، (والصلاة فعلة من صَلَّى) كالزكاة من زكى، (وكتابتها بالواو على لفظ) المفخم. (وحقيقة صَلَّى حرك الصلوتين) أي

وترويجها، فقيل: قامت السوق أي نفقت وراجت، وأقامتها أي جعلتها رائجة، فإن رواج السوق كانتصاف الشخص في حُسْن الحال والظهور التام فاستعمل لفظ القيام في رواجها ولفظ الإقامة في ترويجها فكانت الإقامة حقيقة عُرفية فيه، ثم استعيرت منه للمداومة على الشيء تشبيهاً لها به في أن كلاً منها مبني على الرغبة والاهتمام بشأن متعلقه. قوله: (النافق) الراجح.

قوله: (والصلاة فعلة) بتحريك العين^(١) وسكونه^(٢) يريد أن أصلها صلوة قُلِبَت الواو ألفاً. **قوله: (مَنْ صَلَّى)** جعل الصلاة من صَلَّى إشارة إلى أنه لم يستعمل الثلاثي المجرد منه كما أنه لم يستعمل التصلية مصدر المزيد في الضَّحاح هو اسم وُضِع موضع المصدر، يقال: صَلَّى صلاة ولا يقال صَلَّى تصلية. **قوله:** (وكتابتها) بالكسر في نسخة وكتابتها (بالواو على لفظ) المفخم بكسر الخاء من التفخيم، وهو ههنا إمالة الألف المنقلبة عن الواو إلى مخرج الواو كما هو المشهور عند بعض أهل العراق. قال صاحب المفتاح: التفخيم أن تكسو الفتحة ضمة فتخرج بين بين إذا كان بعدها ألف منقلبة عن الواو لتميل الألف إلى أصلها كما في الصلاة والزكاة فإن ألفهما منقلبة عن الواو بدليل جمعهما على صلوات وزكوات. وقد يطلق التفخيم على ما هو ضد الإمالة وهو تركها وعلى ضد الترقيق أيضاً وهو إخراج اللام من أسفل اللسان إذا انكسر ما قبلها كما في بسم الله والحمد لله فإن القراء يرققون اللام فيهما استثقلاً للانتقال من الكسرة السفلية إلى اللام المفخمة لا سيما أن ما بعدها مكسور بخلاف نحو إن الله وقل هو الله فإنهم استحسِنوا تفخيم اللام وتغليظها في مثلها تعظيم اسم الله تعالى. **قوله:** (وحقيقة صَلَّى حَرَك الصلوتين)... الخ، يريد أن صَلَّى حقيقة لغوية في تحريك الصَّلَوَيْن أي طرفي الأليتين مجاز لغوي في الأركان المخصوصة استعارة في الدعاء تشبيهاً

(١) على الظاهر المشهور. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

(٢) جَوَّزَهُ بعضهم، فتكون حركة العين منقولة من اللام. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

الآيتين لأن المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده. وقيل للداعي مصل تشبيهاً له في (تخشعه) بالراكع والساجد ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أعطيناهاهم. و«مما» بمعنى (الذي) ﴿يُنْفِقُونَ﴾ يتصدقون. أدخل «من» التبعية (صيانة) لهم (عن التبدير) المنهي عنه (وقدّم المفعول) دلالة على كونه أهم والمراد به الزكاة لا اقترانه بالصلاة

للداعي بالراكع والساجد في التخشع والمشهور بين الجمهور أن الصلاة حقيقة لغوية في الدعاء، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام فليُجِبْ فإن كان مفطراً فليطعم وإن كان صائماً فليُصَلِّ، أي فليدعُ له بالبركة والخير ثم نقل في عُرْف الشرع إلى الأركان المعلومة والعبادة المخصوصة لاشتغالها على الدعاء كما أن الزكاة في الأصل من التزكية بمعنى التطهير أو بمعنى التنمية، ثم نقلت إلى صرف مال مخصوص إلى المصرف المخصوص فعلى هذا تكون الصلاة حقيقة لغوية في الدعاء ومجازاً لغوياً في فعل الهيئة المخصوصة، وحقيقة اصطلاحية فيه عند أهل الشرع منقولة من الدعاء لاشتغالها عليه. قوله: (تخشعه) أي تضرعه.

قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ بإسقاط نون من الجارة خطأ كسقوطها لفظاً وهي تبعية. قوله: (أعطيناهاهم) أي ملأناهم. قوله: (وما بمعنى الذي) وقوله: ﴿رَزَقْنَاهُمْ﴾ صلتها فلا يكون له محل من الإعراب والعائد محذوف والتقدير وينفقون الذي رزقناهم إياه. قوله: (صيانة) ومنعاً. قوله: (عن التبدير) أي الإسراف.

قوله: (وقدّم المفعول)... الخ فيه إشارة إلى أنه صريح المفعول به بحيث لا مجال معه لتقدير مفعول إذ المعنى وبعض ما رزقناهم ينفقون، وحقيقة بعضاً مما رزقناهم على أنه واقع موقع موصوف محذوف وأما كونه أهم فلقصده معنى الاختصاص أعني حصر الإنفاق في بعض المال الحلال فإن من تبعية، فالمعنى بعض ما رزقناهم ينفقون لا كله، لا يقال من التبعية تُغني عن التقديم للتخصيص فإن إنفاق البعض يتبادر منه عدم الشمول فلذلك كان فيه صيانة وكف عن الإسراف لأننا نقول: يجوز مع إنفاق البعض الشمول على أنه محتمل مرجوح فإذا قدّم زال الاحتمال بالكلية يرشدك إلى ذلك تأملك في الفرق بين قوليك: أنفق زيد بعض ماله، وبعض ماله أنفق، يعني لو أخر المفعول وقيل ينفقون بعض ما رزقناهم

(التي هي أختها) أو هي غيرها من النفقات في سبيل الخير (لمجيئه) مطلقاً، (وأنفق الشيء وأنفذه أخوان) كنفق الشيء ونفد، وكل ما جاء (مما فاؤه نون وعينه فاء) فдал على معنى الخروج والذهاب. ودلت الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان (والعطف يقتضي المغايرة).

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ هم مؤمنو أهل الكتاب (كعبد الله بن سلام وأضرابه) من الذين آمنوا بكل وحي أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا عليه

يكون تصريحاً بأنهم ينفقون بعض ما رزقوه مع السكوت عن الباقي فيكون إنفاق الباقي أيضاً محتملاً ولو كان ذلك الاحتمال احتمالاً مرجوحاً بخلاف ما إذا قَدَّم المفعول فإنه لإفادة التخصيص يدل على أن المتصدق به إنما هو بعض المال الحلال فيحصل المقصود وهو مدحهم بالتجنب عن الإسراف المَنهي عنه وكف من بعدهم عنه فظهر أن إدخال من التبعية عليه لا يُغني عن التقديم لقصد لتخصيص. قوله: (التي هي أختها) أي من حيث إنهما إما سائر العبادات البدنية والمالية ومن حيث إنهما يُذكران في القرآن معاً نحو: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: الآية ٤٣ وغيرها]. قوله: (لمجيئه) أي اللفظ وهو مما رزقناه مطلقاً، أي غير مقيّد بما يُعين الزكاة أو غيرها. قوله: (وأنفق الشيء وأنفذه أخوان) أي مشتركاً في أصل المعنى وأكثر الحروف الأصول وهو معنى الاشتقاق الأكبر. قوله: (مما فاؤه نون وعينه فاء) نحو: نفر ونفي ونفع ونفض ونفث وأمثالها. قوله: (والعطف يقتضي المغايرة) يعني أن الأصل في العطف المغايرة وإلا فقد يكون للتفسير.

قوله: (كعبد الله بن سلام) الصحابي (وأضرابه) أي أمثاله جمع ضرب بفتح الضاد وعليه أكثر الناس، وعند الزمخشري بكسرهما أو جمع ضريب كشریف وأشرف الجوهرى ضرب الشيء مثله وشكله وعبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه من الأنصار وكان من أخبار اليهود من بني قينقاع الإسرائيلي بفتح القاف الأولى وضَمَّ النون وبالعين المهملة وكان اسمه الحصين فسماه النبي ﷺ عبد الله بن سلام بتخفيف اللام.

من (أنه لا يدخل الجنة ﴿إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ وأن النار لن تمسهم إلا أيامًا معدودات)، ثم إن عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا في جملة المتقين، وإن عطفهم على المتقين لم يدخلوا فكأنه قيل: هدى للمتقين، وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك، أو المراد به وصف الأولين (ووسط العاطف) كما يوسط بين الصفات في قولك: (هو الشجاع والجواد)، وقوله:

(إلى الملك القرم) وابن الهمام (وليث الكتيبة في المزدحم)

قوله: (إنه لا يدخل الجنة) أحد ﴿إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾^(١) [البقرة: الآية ١١١] جمع هائد ﴿أَوْ نَصْرِيًّا﴾ [البقرة: الآية ١١١] جمع نصران ونصرانة كالندامي جمع ندمان وندمانه ولم يستعمل نصران إلا بياء النسب كذا في المختار. وفي المصباح والنصارى جمع نصري كمهري ومهاري. اهـ. فتلخص أن نصارى له مفردان نصري ونصران. قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدي النبي ﷺ أي قال اليهود: لن يدخلها إلا اليهود، وقال النصارى: لن يدخلها إلا النصارى. قوله: (وأن النار لن تمسهم إلا أيامًا معدودات) روي أن بعضهم قالوا: نعذب بعدد أيام عبادة العجل أربعين يومًا، وبعضهم قالوا: مدة الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يومًا، وأصل أيام أيام لأنه جمع يوم نحو: قوم وأقوام فاجتمعت البياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فوجب قلب الواو بياء وإدغام البياء في البياء مثل ميتين وميت.

قوله: (ووسط العاطف)... الخ بيان لصحة العطف بين الموصولين مع اتحاد الذات بأنه باعتبار التغير في المفهوم. قوله: (هو الشجاع) مثله ذليرويردل درشدائد ومخاوف. قوله: (والجواد) كسحاب وسخي يستوي فيه المذكر والمؤنث. قوله: (إلى الملك القرم) بفتح فسكون الفحل المكرم الذي لا يركب ولا يحمل عليه ثم سمي به سيد القوم وابن الهمام، بضم الهاء اسم من أسماء الملوك الذين عظمت همتهم وكانوا بحيث إذا هموا لا يقدر أحد على صرفهم عما هموا به (وليث) أي أسد (الكتيبة) أي الجيش (في المزدحم) موضع الازدحام من ازدحم القوم إذا وقع بعضهم على بعض. ومنه قيل للمعركة مزدحم لأنه موضع

(١) اليهود بوزن العود اليهود. ١٢ منه.

والمعنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ يعني القرآن (والمراد جميع القرآن) لا القدر الذي سبق إنزاله وقت إيمانهم، لأنه الإيمان بالجميع واجب. وإنما عبّر عنه بلفظ الماضي وإن كان بعضه مترقبًا (تغليبا للموجود) على ما لم يوجد، (ولأنه) إذا كان بعضه نازلًا وبعضه منتظر النزول

المزاحمة. ومعنى البيت إلى الملك الجامع للسيادة وشرف النسب وكمال الشجاعة.

قوله: (والمراد جميع القرآن) جواب يقال إن أريد بما أنزل جميع القرآن فهو غير منزل وقت إيمانهم فكيف يصح التعبير عن إنزاله بلفظ الماضي وإن أريد به المقدار المُنزَّل وقت الإيمان، فالإيمان به إيمان ببعض المُنزَّل مع أنه يجب الإيمان بجميع المُنزَّل سواء تحقق إنزاله أو كان مترقب الإنزال بعد بأن يصدق إجمالاً ويعترف بأن كل ما نزل وما سينزل شيئاً فشيئاً فهو حق لأنهم وصفوا بالإيمان بجميع ما يجب أن يؤمن به من الغيب ولا شك أن ما هو مترقب النزول من جملة ما يجب أن يؤمن به إجمالاً فإن الإيمان بتفاصيل الترقب إنما يجب عند تحقق نزوله فينبغي أن يشار إلى اشتمال إيمانهم على الإيمان بما هو مترقب النزول أيضاً، أي كما ذكر إيمانهم بالمقدار المُنزَّل وقت الإيمان وتقرير الجواب أن نختار أن المراد ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ جميع القرآن ما نزل منه وما هو مُترَقَّب النزول. وقولك: ولا يصح حينئذ التعبير عن إنزاله بلفظ الماضي فالجواب عنه من وجهين: الأول تغليب ما وُجد نزوله على ما لم يوجد، ثم أن يُعبّر عنهما بما يُعبّر به عما تحقق نزوله فصار الكل بذلك كأنه قد أنزل فيكون قوله تعالى: ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ مجازاً مرسلاً من قبيل التعبير عن الكل بلفظ الجزء، والوجه الثاني أنه جعل كل القرآن مُنزَّلاً وإن كان بعضه مُترَقَّب النزول تشبيهاً بما تحقق نزوله لكونه محقق النزول فاستعير له اللفظ المستعمل فيما تحقق نزوله.

قوله: (تغليبا للموجود) يعني أن الوجه في التعبير عن الماضي والآتي بلفظ الماضي إما تغليب ما حصل له الوجود على ما لم يحصل وإما جعل المترقب بمنزلة المتحقق، فالأول مجاز باعتبار تسمية الكل باسم الجزء، والثاني استعارة باعتبار تشبيه غير المتحقق بالمتحقق. قوله: (ولأنه) أي القرآن عطف على تغليبا.

(جعل) كأن كله قد نزل ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ (يعني سائر الكتب) المنزلة على النبيين ﴿وَبِالْآخِرَةِ﴾ وهي تأنيث الآخر (الذي هو ضد الأول وهي صفة) والموصوف محذوف وهو الدار بدليل قوله: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ [القصص: الآية ٨٣] وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا. (وعن نافع) أنه خففها بأن حذف الهمزة وألقى حركتها على اللام. ﴿هُمْ يُوقِنُونَ﴾ الإيقان إتيان العلم) بانتفاء الشك والشبهة عنه.

﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

﴿أُولَئِكَ (عَلَى هُدًى)﴾ الجملة في موضع الرفع إن كان ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ مبتدأ (وإلا) فلا محمل لها، ويجوز أن يجري الموصول الأول على

قوله: (جعل). اهـ. أي جعل القرآن النازل بعضه فقط مُشَبَّهًا بالنازل كله. قوله: (يعني سائر الكتب) في المصباح اتفق أهل اللغة أن سائر الشيء باقيه قليلاً كان أو كثيراً. قال الصغاني: سائر الناس باقيهم وليس معناه جميعهم كما زعم من قصر في اللغة باعه وجعله بمعنى الجميع من لحن العوام. انتهى. قوله: (الذي هو ضد الأول) هذه صفة كاشفة، أي معناه الآخر اسم فاعل من آخر بمعنى تأخر وإن لم يستعمل كما أن الآخر بفتح الخاء أفعل تفضيل منه والأول أفعل أصله أوأُلْ فُلِيَتْ الهمزة واوًا فأدغمت فيه الواو الأولى. قوله: (وهي صفة) غالبة على تلك الدار كالدينا على هذه ولذا قلَّ ذكر الموصوف معهما مثل الدار الآخرة والدار الدنيا وقد يجريان مع تلك الغلبة مجرى الأسماء بترك موصوفهما حتى كأنهما ليستا من قبيل الصفات. قوله: (وعن نافع) بن عبد الرحمن المدني أنه خففها أي سلك في تلفظ قوله تعالى: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ سبيل التخفيف بأن حذف همزتها والتي حركتها على اللام كما في قوله: دابة أرض. قوله: (الإيقان إتيان العلم) أي إحكامه. قوله: (وإلا) أي وإن لم يكن. وقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ مبتدأ بل صفة أو نصباً أو رفعاً على المدح فلا محل لها من الإعراب - يعني على تقدير عطف ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ﴾ على المتقين أو ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ كما مرّ وأما على تقدير أجرا الموصول الأول على المتقين ورفع الثاني على الابتداء كما سيجيء فلها محل وكون ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى﴾ خبر المبتدأ المذكور فيما سبق وإنما كرر ههنا لينبي عليه وإلا فلا محل لها.

«المتقين» وأن يرتفع الثاني على الابتداء و«أولئك» خبره، ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بأهل الكتاب الذين لا يؤمنون بنبوّة رسول الله ﷺ وهم ظانّون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله. (ومعنى الاستعلاء في «على هدى» مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به بحيث شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه «هو على الحق وعلى الباطل»

قوله: (ومعنى الاستعلاء في ﴿عَلَى هُدًى﴾ مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به بحيث شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه، ونحوه هو على الحق وعلى الباطل) يعني أن كلمة ﴿عَلَى﴾ في الآية ليست للاستعلاء الحقيقي لأن المتقين لا يستعلون على الهدى حقيقة كاستعلاء زيد مثلاً على الفرس أو على السطح بل هي استعارة تبعية شبه تمسك المتقين بالهدى باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء وقد تقرر في موضعه أن الاستعارة في الحرف تقع أولاً في متعلق معناه كالاستعلاء والظرفية والابتداء مثلاً، ثم تسري إلى الحرف بتبعية فيشبه شيء من المعاني بذلك المتعلق ثم يطلق اسم المشبه به على المشبه على طريق الاستعارة الأصلية ثم يعبر عن الاسم المستعار بلفظ الحرف فيكون استعارة تبعاً. قال صاحب المفتاح: المراد بمتعلقات معاني الحروف ما يعبر بها عنها عند تفسير معانيها مثل قولنا من معناها ابتداء الغاية وفي معناها الظرفية وفي معناها الغرض فهذه ليست معاني الحروف وإلا لما كانت حروفاً بل تكون هي أسماء لأن الاسمية والحرفية إنما هي باعتبار المعنى وإنما هي متعلقات لمعانيها بمعنى أن هذه الحروف إذا أفادت معاني ردت تلك المعاني إلى هذه المعاني المستقلة بالمفهومية بنوع استلزام لأن معاني الحروف معانٍ نسبية مخصوصة وهذه المعاني معاني مستقلة بالمفهومية عامة والخاص يستلزم العام، ولما كان المستعار أصالة في قوله تعالى: ﴿عَلَى هُدًى﴾ هو متعلق معنى كلمة ﴿عَلَى﴾ وهو الاستعلاء حيث عبر عن تمكّن المتقين من الهدى واستقرارهم على طريق التعبير باسم المشبه به عن المشبه بين أن المتقين وإن لم يستعلوا على الهدى حقيقة إلا أنه شبه تمسكهم بالهدى وتمكّنهم منه باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار فأطلق اسم الاستعلاء على التمسك والاستقرار ثم عبر عن الاستعلاء المُستعار بالحرف الموضوع للاستعلاء

وقد صرّحوا بذلك) في قولهم: (جعل الغواية مركبًا)، و(امتطى الجهل)، واقتعد

فسرت الاستعارة الواقعة في متعلقه إليه فكان استعارة تبعية، ومعنى المثل التمثيل والتصوير فإن المقصود من الاستعارة تصوير المشبه بصورة المشبه به إبرازًا لوجه الشبه فيه بصورته في المشبه به من غير أن يكون ناقصًا عن ما في المشبه به كما في صورة التشبيه، فإذا قلت: رأيت أسدًا يرمي فقد صوّرت المشبه وشجاعته بصورة الأسد وجراءته فكذلك في الآية صوّر تمكّنهم من الهدى وتمسّكهم به واستقرارهم عليه بصورة استعلاء الراكب على مركوبه في التمسك والاستقرار فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء كما شبه استعلاء المصلوب على الجذع واستقراره عليه باستقرار المظروف في الظرف فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية في قوله تعالى حكاية عن فرعون ﴿وَأَصْلَيْنَاكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: الآية ٧١]، ولما كان تشبيه الهدى والجهل ونحوهما من المعاني والأوصاف القائمة بالنفس المركوب عليه الذي يعتلي عليه حقيقة مما يستبعد في بادئ النظر أراد إزالة استبعاده فقال: (وقد صرّحوا بذلك) التشبيه أي تشبيه نحو الهدى بالشيء الذي يعتلي عليه ويركب وإن ذلك شائع مُتعارَف فيما بين الخلق إما في صورة التشبيه كقولهم: (جعل الغواية مركبًا) فإنه بمنزلة قولك الغواية مركب أي مثل المركب. وإما في صورة الاستعارة كقولهم: اقتعد غارب الهوى، حيث جعل الهوى مَطِيَّةً استعارة بالكنية والاستعارة بالكنية أن يشبه شيء بشيء في النفس^(١) فيسكت عن ذكر أركانه سوى المشبه، وأثبت له الغارب تخيلاً. والاستعارة التخيلية أن يثبت للمشبه من لوازم المشبه به. وذكر الاقتعاد ترشيحاً فإنه من اقتعد بمعنى ركب وهو في الأصل افتعال من القعود، والغارب له كما في كتب اللغة معانٍ ما بين السنام والعنق، ومنه استعير حبلك على غاربك ومقدّم السنام وما يعلوه راكب البعير من مطلق الظهر وهو المراد المناسب هنا. والترشيح أن يذكر شيء يلائم المشبه به. وأما قولهم: (امتطى الجهل) فإن جعل بمنزلة قولك ركب مطى^(٢) الجهل كان استعارة بالكنية وإن جعل في قوة قولك اتخذ الجهل مَطِيَّةً كان تشبيهاً وأياً ما كان فتشبيه الجهل بالمطية مقصود منه كما في قوله إن الشباب مطية الجهل في رواية وهو المراد

(١) أي في نفس معنى، أو نفس المتكلم. ١٢ منه.

(٢) بمعنى الظهر، ١٢ قاموس.

غارب الهوى. ومعنى هدى ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي أوتوه من عنده. ونكر «هدى» ليفيد ضرباً مبهماً (لا يبلغ كنهه) كأنه قيل على أي هدى (ونحوه «لقد وقعت على لحم») أي على لحم عظيم.

بكونه مُصَرَّحاً به. قوله: (لا يبلغ) على صيغة المجهول (كنهه) أي نهايته. قوله: (ونحوه لقد وَقَعْتُ على لحم) أي ونحوه في كون التنكير للتعظيم قول أبي خراش^(١) خويلد بن مرة الهذلي:

فلا وأبي الطير المربة بالضحى على خالد لقد وقعت على لحم

وأبو خراش كان من فرسان العرب وفصحاء شعرائها، وكان يعدو على قدميه فيسبق الخيل ثم أسلم وحسن إسلامه، ومات في زمن عمر رضي الله تعالى عنه من نهش حيّة يرثي به خالد بن زهير وكان رجلاً عظيم القدر في هذيل قد قتل وأقامت الطير عليه ولزمته تأكله فاستعظم الشاعر لحمه حيث نكره وبسبب تعظيم اللحم استعظم الطير الواقعة عليه ثم ما اكتفى بتعظيم الطير بل استعظم آباء الطير حيث أقسم بها وليس لأبيها شرف يستحق لأن يُقَسَم به سوى كونه أباً لها، فتعظيم أبيها راجع إلى تعظيم نفس الطير، وتعظيم نفس الطير راجع إلى تعظيم اللحم، وتعظيم اللحم راجع إلى تعظيم خالد وكلمة لا مثلها في قوله تعالى: ﴿لَا أُقِيمُ﴾ [القيامة: الآية ١] يحتمل أن ﴿لَا﴾ [القيامة: الآية ١] تكون زائدة بل تكون ردّاً لكلام سابق أي فليس الأمر كما زعمت. وقوله لقد وقعت جواب للقسم والخطاب في قوله: وقعت للطير على طريقة الالتفات من الغيبة إلى الخطاب وأصل أبي أبين في وأبي الطير على خلاف القياس سقطت نونه بالإضافة ولو لم يكن كذلك لكان الواجب أن يكتب وأب الطير بلا ياء وذكرها بالكنية مما يدل على التعظيم أيضاً والمُربة بضم الميم وكسر الراء المهملة وتشديد الباء الموحدة والهاء بمعنى الواقعة المُلازمة من أرب بالمكان بمعنى أقام به ولزمه، والباء وعلى في قوله بالضحى، وعلى خالد متعلقان بالمربة نقل عن صاحب الكشف أنه كان يقول في حق بيت

(١) في تجريد أسماء الصحابة رضي الله عنهم للعلامة الحافظ شمس الدين أبي عبد الله الذهبي رحمه الله أبو خراش الهذلي الشاعر له خبر منكر (ب). اهـ بحروفه. أي رواه ابن عبد البر، وفي أسد الغاية: وإنما ذكره في الصحابة؛ لأن أبا خراش أسلم في حياة رسول الله ﷺ. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الظافرون بما طلبوا الناجون عما هربوا؛ فالفلاح درك البغية والمفلح (الفائز بالبغية كأنه) الذي انفتحت له وجوه الظفر، والتركيب دالّ (على معنى الشق) والفتح وكذا أخواته في الفاء والعين نحو «فلق وفلّز وفلى»، وجاء العطف هنا بخلاف قوله: ﴿وَأُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٩] (لاختلاف الخبرين) المقتضيين للعطف هنا واتحاد الغفلة والتشبيه بالبهايم ثم، فكانت الثانية مقرّرة للأولى (فهي من العطف بمعزل، وهم فصل. وفائدته الدلالة) على أن الوارد بعده خبر لا صفة والتوكيد

الهذلي: ما أفصحك يا بيت. قوله: (الفائز بالبغية) أي بالمطلوب، هذا هو المعنى العرفي المعروف في الاستعمال والشق والفتح معناه الحقيقي الأصلي. قوله: (كأنه)... الخ بيان للملاسة والمناسبة بينهما. وقوله: انفتحت يدل على أن همزة أفلح والمفلح للضرورة واكتفى بذكر الفتح فيه لاشتماله على الشق في الغالب فلا يقال المناسب لما بعده أن يذكره لكنه لو صرح به كان أحسن والوجه جمع وجه، ومعناه النوع أو الطريق، فقوله: وجوه الظفر أي أنواعها أو طرقها. قوله: (على معنى الشق)... الخ، يقال فَلَحْتَ الأرض أي شققته للحرث، ومنه الْفَلَاحَةُ للحراثة والحديد بالحديد يفلح أي يشقّ ويقطع، وفلق بمعنى شقّ، ومنه سُمِّي الصبح فلحاً، وفلذا بالذال المعجمة بمعنى قطع وفلى من فليت الشعر إذا فتحته لتنظر ما تحته من الهوام أو من فلوته بالسيف إذا ضربته، وفي الضرب معنى الشق هنا، أو من فلوته عن أمه إذا فطمته. قوله: (لاختلاف الخبرين) يعني ﴿عَلَى هُدًى﴾، و﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ يعني أن بينهما تمايزاً في التعقّل والوجود إذ الهدى حاصل في الدنيا وإنما الفلاح في الآخرة مع ما بينهما من المناسبة، فالجملتان متوسطتان بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع فلذا جاء الكلام مع العاطف وهذا بخلاف كالأنعام والغافلون فإنهما شيء واحد بحسب المقصود والمآل وإن تعدّد بحسب اللفظ والمفهوم إذ لا معنى للتشبيه بالأنعام إلا المبالغة في الغفلة فكانت الجملة الثانية المشاركة للأولى في المحكوم عليه مؤكدة لها فلا مجال للعاطف بينهما. قوله: (فهي) أي الثانية (من العطف بمنعزل) أي بمنزلة بعيدة في المصباح، فلان عن الحق بمعزل أي مُجَانِب له. اهـ. قوله: (وهم فصل) أي ضمير فصل ويسمى عماداً (وفائدته الدلالة) ذكر لضمير الفصل ثلاث فوائد: الأولى الدلالة على أن ما

(وإيجاب) أن فائدة المسند ثابتة للمسند إليه دون غيره، أو هو مبتدأ «والمفلحون» خبره، والجملة خبر «أولئك» (فانظر كيف) قرّر الله عزّ وجلّ التنبيه على اختصاص المتقين (بنيل) ما لا يناله أحد (على طرق شتى) وهي ذكر اسم الإشارة وتكريره، ففيه تنبيه على أنهم (كما ثبت) لهم (الأثرة) بالهدى (فهي) ثابتة لهم بالفلاح. (وتعريف المفلحون) ففيه دلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا بلغك أن إنساناً قد تاب من أهل بلدك (فاستخبرت من هو؟) فقيل: زيد التائب أي هو الذي أخبرت بتوبته. وتوسيط الفصل بينه وبين «أولئك» ليبصر مرآتهم ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا. اللهم زينا بلباس التقوى واحشرنا في زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة.

بعده خبر لا نعت لأنه إنما يتوسط^(١) بين المبتدأ والخبر لا بين الموصوف والصفة، وبهذا الاعتبار يسمى ضمير الفصل. الثانية تأكيد الحكم لدلالة على ربط المسند بالمسند إليه، وقيل: تأكيد المحكوم عليه لأنه راجع إليه فهو تكرير له. الثالثة الدلالة على حصر المسند في المسند إليه فعلاً كان أو اسماً مُعَرَّفًا أو منكرًا فإن قولك زيد هو أفضل من عمرو، معناه زيد أوسط كه أفضل است إذ عمرو. قوله: (إيجاب) أي إثبات. قوله: (فانظر كيف) لما كان النظر وسيلة إلى العلم كان متضمناً لمعناه فجاز إيقاعه على الاستفهام. قوله: (بنيل) بوجدان متعلق باختصاص. قوله: (على طرق) وجوه (شتى) متعلق بكُرِّرَ وشتى بمعنى متفرقة مفرد أو جمع شتيت كمریض ومرضى. قوله: (كما ثبت) في موقع المصدر لقوله ثابتة والفاء في (فهي) زائدة (والأثرة) بفتح الهمزة وفتح الثاء المثناة وراء مهملة وهاء لغة بمعنى الاستيثار والاستبداد. وقيل: هي التقديم والاختصاص من الإيثار، ويجوز فيه ضم الهمزة وسكون المثناة. قوله: (وتعريف المفلحون)... الخ، يعني فاللام للعهد الخارجي. قوله: (فاستخبرت من هو؟) الضمير في قولك: من هو راجع إلى التائب أي من التائب، فمن مبتدأ والتائب خبره كما هو مذهب سيويوه، والمعنى أزيد التائب أم عمرو أو غيرهما؟

(١) قوله: إنما يتوسط... الخ. وهو أغلبي، لأنه قد يتوسط بين غيرهما، كما ذكره النحاة. ١٢ منه عُنِي عنه.

لَمَّا قَدِمَ ذَكَرَ أَوْلِيَائِهِ بِصِفَاتِهِمُ الْمُقَرَّبَةِ إِلَيْهِ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الْكِتَابَ هَدًى لَهُمْ (قَفَى) عَلَى أَثَرِهِ بِذِكْرِ أَضْدَادِهِمْ) وَهُمْ (الْعَتَاةُ الْمَرْدَةُ) الَّذِينَ لَا يَنْفَعُ فِيهِمُ الْهُدًى بِقَوْلِهِ:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الْكَفَرُ سِتْرُ الْحَقِّ بِالْجُحُودِ، وَالتَّرْكِيبُ دَالٌّ عَلَى السِّتْرِ (وَلِذَا سَمِيَ الزَّارِعُ كَافِرًا وَكَذَا اللَّيْلُ). وَلَمْ يَأْتِ بِالْعَاطِفِ هُنَا كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾﴾ [الأنفطار: الآيتان ١٣، ١٤] لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْأُولَى هُنَا مَسْوُوقَةٌ بَيَانًا لَذِكْرِ الْكِتَابِ لَا خَبْرًا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ وَسَقَتْ الثَّانِيَةَ لِلْإِخْبَارِ عَنِ الْكَافِرِ بِكَذَا، فَبَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ تَفَاوُتٌ فِي الْمُرَادِ وَهُمَا (عَلَى حَدٍّ) لَا مَجَالَ لِلْعُطْفِ فِيهِ، وَإِنْ كَانَ مُبْتَدَأً عَلَى تَقْرِيرِ (فَهُوَ كَالْجَارِي) عَلَيْهِ، (وَالْمُرَادُ بِالَّذِينَ كَفَرُوا أَنَاسٌ)

قَوْلُهُ: (قَفَى عَلَى أَثَرِهِ) أَوْ رَدَّ عَلَى عَقْبِهِ وَفِي الْأَسَاسِ قَفِيهِ وَقَفِيَّتُهُ بِهِ عَلَى أَثَرِهِ إِذَا أَتَبَعَهُ إِيَّاهُ، وَكَذَا عَقَبْتُهُ جِئْتُ عَلَى عَقْبِهِ وَعَقَبْتُهُ بِالشَّيْءِ جِئْتُ بِالشَّيْءِ عَلَى عَقْبِهِ (بِذِكْرِ أَضْدَادِهِمْ) الْأَضْدَادُ جَمْعُ ضِدٍّ، وَالضَّدَانُ الْمُتَنَافِيَانِ اللَّذَانِ تَحْتَ جِنْسٍ وَاحِدٍ كَالْبَيَاضِ وَالسَّوَادِ فَإِنْ لَمْ يَنْدِرْجَا تَحْتَ جِنْسٍ كَالْحَلَاوَةِ وَالْحَرَكَةِ لَمْ يَكُونَا مُتَضَادِّينَ. قَوْلُهُ: (الْعَتَاةُ) جَمْعُ عَاتٍ مِنْ عَتَا إِذَا اسْتَكْبَرَ وَجَاوَزَ الْحَدَّ (وَالْمَرْدَةُ) كَفْسْفَةٌ جَمْعُ مَارِدٍ وَقَدْ فَسَّرُوهُ بِالْعَاتِي وَالظَّاهِرِ أَنْ يَفْسُرَ بِمَا هُوَ شَدِيدُ الْعُلُوِّ حَتَّى يَكُونَ مِنَ التَّرْقِي.

قَوْلُهُ: (لِذَا سَمِيَ الزَّارِعُ كَافِرًا) لِأَنَّهُ يَغْطِي الْبَذْرَ بِالتَّرَابِ. قَوْلُهُ: (وَكَذَا اللَّيْلُ) لِأَنَّهُ يَسْتَرُ بِظُلُمَتِهِ كُلَّ شَيْءٍ. قَوْلُهُ: (عَلَى حَدٍّ) مِنَ التَّفَاوُتِ فِي الْمُرَادِ. قَوْلُهُ: (فَهُوَ كَالْجَارِي) عَلَيْهِ يَعْنِي أَنَّ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَإِنْ جَعَلَ مُبْتَدَأً خَبْرَهُ أَوْلَئِكَ عَلَى هَدًى وَكَانَ كَلَامًا تَامًا مُبْتَدَأً فِي اللَّفْظِ غَيْرُ تَابِعٍ لَشَيْءٍ لَكِنَّهُ فِي الْمَعْنَى تَابِعٌ لِلْمُتَقِينَ لِأَنَّهَا جُمْلَةٌ اسْتِثْنَائِيَّةٌ وَاقِعَةٌ مَوْقِعَ الْجَوَابِ عَنْ سَوْأَلٍ نَاشِءٍ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: الآية ٢] فَيَكُونُ فِي حُكْمِ الْمُتَقِينَ لِأَنَّ الْجَوَابَ مَبْنِيَّ عَلَى السَّوْأَلِ، وَالسَّوْأَلُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَنْشَأِهِ وَحَيْثُئِذْ لَا يَبْقَى فَرْقٌ بَيْنَ كَوْنِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ كَلَامًا مُبْتَدَأً وَبَيْنَ كَوْنِهِ مَوْصُولًا بِالْمُتَقِينَ صِفَةً لَهُ مَجْرُورًا أَوْ مَدْحًا مَنْصُوبًا أَوْ مَرْفُوعًا وَكَمَا لَا مَجَالَ لِلْعَاطِفِ عَلَى تَقْدِيرِ الْإِتِّصَالِ فَكَذَا عَلَى تَقْدِيرِ الْإِنْقِطَاعِ وَالْإِبْتِدَاءِ. قَوْلُهُ: (وَالْمُرَادُ بِالَّذِينَ كَفَرُوا أَنَاسٌ) . . . الخ، يَرِيدُ أَنْ تَعْرِيفَ الْمَوْصُولِ لِلْعَهْدِ فَإِنْ

بأعيانهم علم الله أنهم لا يؤمنون (كأبي جهل وأبي لهب) وأضرابهما. ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ (بهمزتين كوفي)، وسواء بمعنى الاستواء، وصف به (كما
يوصف بالمصادر) ومنه قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ كُلِّمَةٍ سَوَاءٌ﴾ [آل عمران: الآية ٦٤]، أي

الموصول كالمُعَرَّف باللام في استعماله الأربعة. قوله: (كأبي جهل) عمرو بن
هشام بن المغيرة يُكْنَى أبا الحكم فكناه النبي ﷺ أبا جهل فغلبت هذه الكنية قتله
ابن عفراء وقطع رأسه ابن مسعود في بدر (وأبي لهب) كُنِيَ أولاً بهذه الكنية لتلَهَّب
وجهه إشراقاً وخُصِرَ ثم رجع أمره إلى أن صار من أهل النار ومُلازِمًا لها،
وأضرابهما أي أمثالهما. قوله: (بهمزتين كوفي) أي بتحقيق الهمزتين أي إيقاعهما
على حالهما من غير تغيير، والمراد تحقيقهما من غير توسيط الألف بينهما وهو
للكوفيين - يعني عاصم بن أبي النَّجُود وحمزة بن حبيب الزيات وأبا الحسن علي بن
حمزة الكسائي ولعبد الله بن عامر الشامي برواية ابن ذكوان وباقي القراء السبعة
وهم نافع بن عبد الرحمن المدني وعبد الله بن كثير المكي وأبو عمرو بن العلاء
البصري قرؤوا بتخفيف الهمزة الثانية بجعلها بين الهمزة والألف إلا أن أبا عمرو
ونافعا في رواية قالون عنه يسهلان الثانية ويدخلان قبلها ألفاً لتفصل بينهما وتمنع
من اجتماعهما لأن الثانية وإن سهلت لا تخلو عن الثقل بخلاف ابن كثير فإنه يسهل
الثانية ولا يدخل بينهما ألف الفصل لزوال ثقل الهمزة الثانية بتخفيفها بين بين فلم
يحتج إلى ما يمنع اجتماعهما وإن ورثا صاحب قالون في الرواية عن نافع اختلف
أصحابه عنه في كيفية تخفيف الهمزة الثانية، فأما أصحابه البصريون رَوَوْا عنه
إبدالها ألفاً وأصحابه البغداديون رَوَوْا عنه تسهيلها بين بين من غير إدخال ألف
الفصل بين الهمزتين في كلتا الروایتين وأن هشامًا وهو أحد راويي ابن عامر قرأ
الهمزة الثانية على وجهين لتسهيلها وتحقيقها مع إدخال ألف الفصل على التقديرين
فهذه القراءات الخمس من السبعة وهي تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بتوسيط ألف
بينهما وبغير توسيطها وقلب الثانية ألفاً وهي لورش في رواية البصريين عنه.

ومعنى التسهيل جعل الهمزة بينها وبين حرف حركتها فإن كانت مفتوحة
فبين الهمزة والألف وإن كانت مكسورة فبين الهمزة والياء وإن كانت مضمومة
فبين الهمزة والواو فاحفظ هذه القاعدة فإنها كثيرة الفائدة. قوله: (كما يوصف
بالمصادر) يعني كما أن المصادر أُجْرِيت على ما اتَّصف بها، كذلك سواء أُجْري

مستوية، وارتفاعه على أنه خبر لأن «أنذرتهم أم لم تنذرهم» مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل: إن الذين كفروا مستوٍ عليهم إنذارك وعدمه. أو يكون «سواء» خبرًا مقدمًا و«أنذرتهم أم لم تنذرهم» في موضع الابتداء أي سواء عليهم إنذارك وعدمه، والجملة خبر لـ «إن» (وإنما جاز الإخبار عن الفعل مع أنه خبر أبدًا) لأنه من جنس الكلام (المهجور فيه جانب اللفظ) إلى جانب المعنى. (والهمزة وأم)

على ما يتصف بالاستواء أي يجعل وصفًا له معنويًا إما نعتًا نحويًا كما في قوله تعالى: كلمة ﴿سَوَاءٌ﴾ وإما غيره كما نحن فيه فإن سواء في هذه الآية في موضع مستوٍ إما خبرًا عما قبل ومسندًا إلى ما بعده كما يسند الفعل إلى فاعله وح يجب توحيده وإما خبرًا عما بعده وإنما ترك لتثنيته رعاية لجهة المصدرية وكأنه نبه على ما ذكر حيث قال في الأول مستوٍ عليهم إنذارك وعدمه وفي الثاني سواء عليهم إنذارك وعدمه وهذا أرجح لأنه لما كان غير صفة فالأصل أن لا يعمل ولأن الغرض من الوصف بالمصدر هو المبالغة حتى يكون المعنى في رجل عدل أنه كان مجسم من العدل وإذا جعل بمعنى اسم الفاعل أو حمل على حذف المضاف فات ذلك. قوله: (وإنما جاز الإخبار عن الفعل مع أنه خبر أبدًا) ... الخ. لما حكم بأن قوله: ﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ مرتفع إما على أنه فاعل لـ ﴿سَوَاءٌ﴾، وإما على أنه مبتدأ قُدِّم عليه خبره اتجه عليه السؤال الأول أن الفعل وقع مخبرًا عنه ومسندًا إليه فاعلًا أو مبتدأ مع أنه لا يكون إلا خبر أو مسندًا، والثاني أن ما ذكرته يُبطل تصدر الاستفهام. الثالث أن الهمزة و﴿أَمْ﴾ موضوعان لأحد الأمرين وما يسند إليه سواء يجب أن يكون متعددًا فأجاب^(١) عن السؤال الأول ثم عقبه بما هو جواب عن الأخيرين. قوله: (المهجور فيه جانب اللفظ) يريد أن الفعل إذا نظر إلى لفظه واعتبر معناه على ما يقتضيه ظاهره امتنع الإخبار منه لكن هجر فيما نحن فيه مقتضى لفظه وأوّل بمعنى مصدر مضاف إلى فاعله كما أُشير إليه آنفًا، فلذلك صحَّ أن يخبر عنه. قوله: (والهمزة و﴿أَمْ﴾) هذا مع كونه بيانًا وتفسيرًا للمنزل يتضمن فائدتين: الأولى تأكيد الجواب عن السؤال وذلك لأن تجريد الهمزة

(١) تقرير الجواب أن أنذرتهم أم لم تنذرهم وإن كان في اللفظ جملة فعلية استفهامية، لكنه في المعنى مصدر مضاف إلى الفاعل، أي إنذارك وعدمه، وهو مما يصح أن يخبر عنه. ١٢ منه.

مجردتان لمعنى الاستواء وقد (انسلخ) عنهما معنى الاستفهام (رأسًا). قال سيبويه: جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قولك «اللهم اغفر لنا أيتها العصابة» يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما جرى ذلك على صورة النداء ولا نداء. (والإنذار) التخويف من عقاب الله (بالزجر) عن المعاصي ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جملة مؤكدة للجملة قبلها (أو خبر لـ «إن»، والجملة قبلها اعتراض)

و﴿أَمْ﴾ لما ذكره من معنى الاستواء فيه هجر لجانب اللفظ، الثانية دفع السؤالين الباقيين وتقريره أن الهمزة و﴿أَمْ﴾ قد انسلخ عنهما معنى الاستفهام بالكلية حتى زال عنهما الدلالة على أحد الأمرين وصارتا لمجرد معنى الاستواء فإن اللفظ الحامل لمعنيين قد يُجَرَّد لأحدهما ويستعمل فيه وحده ونظيرهما في التمثيل للدلالة على بعض المعنى الأصلي، حرف النداء المقدّر قبل كلمة أي الموصوفة بالمُعَرَّف باللام في قولهم: اللَّهُمَّ اغفر لنا أيتها^(١) العصابة فإن حرف النداء في الأصل متضمّن لمعنيين طلب الإقبال وتخصيص المنادى وتعيينه للإقبال ثم إنها تجرّدت ههنا عن طلب الإقبال وتمحضت لمجرد معنى التخصيص كأنه قيل: اغفر لنا ونعني هذه الجماعة التي هي نحن، وههنا كما خولف في لفظ الفعل وأريد به الحدّث مضافًا إلى فاعله فصحّ الإخبار عنه لذلك، كذلك خولف في الهمزة و﴿أَمْ﴾ حيث جرّدا عن معنى الاستفهام واستعملتا لمعنى الاستواء فيبطل اقتضاء صدر الكلام وزال كونهما لأحد الأمرين.

قوله: (انسلخ) وتجرد. قوله: (رأسًا) أي بالكلية. قوله: (والإنذار) التخويف... الخ يعني أنه في اللغة مطلق التخويف والمراد هنا التخويف من عقاب الله سبحانه وتعالى على طريق استعمال المطلق في المقيد والتخويف منه لا يكون إلا بإعلام ما يؤدي إليه ويكون سببًا له. قوله: (بالزجر) أي المنع.

قوله: (أو خبر لـ «إن» والجملة قبلها اعتراض) واقع بين اسم إن وخبرها وكون ما قبلها جملة مبني على أن يكون قوله سواء خبرًا لما بعده لأنه إذا كان خبر إن وكان ما بعده مرفوعًا به على الفاعلية وكان المعنى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مستوي عليهم إنذارك وعدمه لا يكون جملة فلا يكون اعتراضًا لأن الاعتراض عند

(١) قوله: أَيْتَهَا بضم التاء مؤنث أي. ١٢ منه.

أو خير بعد خير. والحكمة في الإنذار (مع العلم) بالإصرار (إقامة الحجة) وليكون الإرسال عامًا وليثاب الرسول.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٧)

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قال (الزجاج): الختم التغطية لأن في (الاستيثاق) من الشيء بضرب الخاتم عليه تغطية له لئلا يطلع عليه. وقال (ابن عباس): طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخير. يعني أن الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الإيمان. (وحاصل الختم والطبع) خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن ما دامت تلك الظلمة في قلبه. وعند المعتزلة إعلام محض على القلوب بما يظهر للملائكة أنهم كفار فيلعنونهم ولا يدعون لهم بخير. (وقال بعضهم): إن إسناد الختم إلى الله تعالى مجاز والخاتم في الحقيقة الكافر، إلا أنه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكّنه أسند إليه الختم كما يسند الفعل إلى السبب فيقال: بنى الأمير المدينة، لأن للفعل (ملايسات) شتى (يلابس الفاعل) والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب

الجمهور عبارة عن أن يورد في أثناء الكلام أو بين كلامين متصلين معنى بجملته أو أكثر لا محل لها من الإعراب لنكتة سوى دفع الإبهام وجوز بعضهم كونه لدفع الإبهام، وبعضهم كونه في آخر الكلام وأما اشتراط كونه للتأكيد فمما لم يسمعه. قوله: (مع العلم) أي مع علم الله تعالى بالإصرار والدوام على الكفر بحيث لا ينفع الإنذار فيهم (إقامة الحجة) أي إلزام الحجة عليهم بأن دُعُوا ولم يجيبوا.

قوله: (الزجاج) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد توفي سنة عشر، وقيل سنة إحدى عشرة، وقيل سنة ست عشر وثلاثمائة ببغداد رحمه الله تعالى. قوله: (الاستيثاق) الاستوا ركدن. قوله: (ابن عباس) هو عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما. قوله: (وحاصل الختم والطبع) على مذهب أهل السنة والجماعة. قوله: (وقال بعضهم) من المعتزلة. قوله: (ملايسات) بفتح الباء. قوله: (يلابس الفاعل) اقتصر في ملايسات الفعل على ما يصلح لإسناده إليه فلم يذكر المفعول معه والحال والتمييز والمراد بالفاعل في قوله يلايس الفاعل والمفعول به وغير ذلك هو الفاعل النحوي أعني اللفظ الذي أسند إليه الفعل وكذا

له، فإسناده إلى الفاعل حقيقة. وقد يسند إلى هذه الأشياء مجازاً (لمضاهاتها الفاعل) في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الأسد في جراته فيستعار له اسمه وهذا فرع مسألة خلق الأفعال ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ (وحدّ السمع) كما وحد البطن في قوله:

كلوا في بعض بطنكم تعفوا

البواقي. وفي قوله فإسناده إلى الفاعل حقيقة ما يكون محلاً للفعل والفعل وصفاً له قائماً به كالفاعل في المبني للفاعل والمفعول في المبني للمفعول فإن في قولنا ضرب زيد عمرو الفاعل للضاربة زيد وللمضروبية عمرو فالإسناد في ضرب عمرو مبنيًا للمفعول يكون حقيقة لكونه إسناداً إلى الفاعل وفي نحو أفعم السيل مبنيًا للمفعول يكون مجازاً لكونه إسناداً إلى غير الفاعل وهو الوادي لأنه المتّصف بالمفعمية وكذا في رضيت العيشة مبنيًا للفاعل لأنه إلى غير الفاعل إذ الرضى لصاحب العيشة مع أن الإسناد في جميع ذلك بل في جميع صور الإسناد المجازي إلى الفاعل النحوي.

قوله: (لمضاهاتها) أي لمشابهة هذه الأشياء المذكورة (الفاعل) منصوب بنزع الخافض أي بالفاعل. قوله: (وحدّ السمع) جواب سؤال تقديره أن يقال إن السمع لفظ مفرد وقد أضيف إلى ضمير الجمع والجماعة لا يكون لهم سمع واحد فكان مقتضى الظاهر أن يقال: وأسماعهم، ولا سيما أن ما قبله قلوبهم وما بعده أبصارهم وكلاهما جمع فالمناسب للطرفين صيغة الجمع وتقرير الجواب أن السمع في الأصل وإن كان مصدرًا كالسمع بمعنى إدراك القوة السامعة يقال: سمعت الشيء سمعًا وسماعًا إلا أنه قد يطلق على آتته التي هي الأذن السامعة وعلى القوة السامعة المودعة فيها مجازاً وإن الأقرب أن يكون المراد به في الآية نفس العضو لأنه جسم صالح للختم بخلاف المعنيين الآخرين فإنهما عَرْضان تابعان له. ومن المعلوم أن القوم المذمومين لهم آذان سامعة بعددهم وإن المعنى ختم الله على آذانهم فلا يصل إلى قلوبهم من جهتها إدراك فكان القياس أن يجمع السمع لكنه لم يجمع للأمن من اللبس وهذا شائع مطرد عند الأمن منه كما وحد الشاعر البطن في موضع الجمع حيث قال، شعر:

كلوا في بعض بطنكمو تعفوا فإن زمانكم زمن خميس

(لأمن اللبس ولأن السمع مصدر) في أصله يقال: سمعت الشيء سمعًا (وسماعًا)، والمصدر لا يجمع لأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه إلى التثنية والجمع (فلمح) الأصل. (وقيل: المضاف محذوف) أي وعلى مواضع سمعهم (وقرىء «وعلى أسماعهم»). (﴿وَعَلَىٰ أُنُفُسِهِمْ غِشَوَةٌ﴾) بالرفع خبر ومبتدأ، والبصر: (نور العين) وهو ما يبصر به الرائي، كما أن البصيرة نور القلب وهي ما به يستبصر ويتأمل وكأنهما جوهران لطيفان خلقهما الله تعالى فيهما آلتين للإبصار والاستبصار. (والغشاوة: الغطاء فعالة من غشاه إذا غطاه، وهذا البناء لما

يقال عفّ عن الحرام يعفّ عفًا وعفًا وعِفَّةً، أي كفّ عنه ولم يعترض لما لا يحلّ، والمعنى اقنعوا بالقليل من الطعام تعفوا عن تناول الحرام فإن زمانكم من الضيق والجذب والخميص الجائع والمراد أن زمانكم ذو خمص كما في ﴿عِشْوَةً رَّاضِيَةً﴾ [الحاقة: الآية ٢١] أي ذات رضى هذا إذا أمن اللبس وأما إذا لم يؤمن بأن يكون مدلول اللفظ أمرًا منفصلًا عن الشخص كالثوب والفرس فلا يجوز حينئذ إطلاق اللفظ المفرد وإرادة الجمع فلا يقال ثوبهم وفرسهم عند إرادة الأثواب والأفراس حذرًا من اللبس فإنه يجوز اشتراك جماعة في ثوب واحد وفرس واحد. قوله: (لأمن اللبس) بإرادة المفرد بضمير الجمع فإنه لا يتوهم أن السمع الواحد يكون للجمع. قوله: (سماعًا) بالفتح. قوله: (فلمح) أي نظر. قوله: (ولأن السمع مصدر) ... الخ، فهو وجه ثانٍ لتوحيد السمع مع أن المراد معنى الجمع أي وعلى آذانهم. قوله: (وقيل المضاف محذوف) ... الخ. فعلى هذا الوجه يكون السمع بمعنى المصدر لا بمعنى العضو. قوله: (وقرىء) أي شأداً (على أسماعهم) والقارىء ابن أبي عبلة. قوله: (نور العين) أي القوة التي بها الإبصار كما أن البصيرة القوة بها التعقّلات والقول بأنهما جوهران مخلوقان كذلك قول بالظن والتخمين واستعمال لفظ كأَنَّ فيه شائع من غير قصد إلى التشبيه ومعنى الجواهر القائمة بذاته ذهابًا إلى أن القوى صور نوعية لا أعراض والظاهر أنه لم يقصد سوى أنه جسم لطيف نوراني^(١). قوله: (والغشاوة) ... الخ قال الزجاج: كلما اشتمل على الشيء مبني على فعالة نحو العمامة والقلادة وكذا أسماء الصناعات مشتملة على كل ما فيها نحو الخياطة والقصارة، وكذلك ما استولى على

(١) أي الأجرام، ١٢ منه.

يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة والقلادة. والأسماع داخلة في حكم الختم لا في حكم التغطية لقوله: ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ عِشْرَةَ﴾ [الجاثية: الآية ٢٣]، (ولوقفهم) على سمعهم دون قلوبهم. (ونصب المفضل وحده «عشاوة» بإضمار «جعل» وتكرير الجار) في قوله: (و) على (سمعهم) دليل على شدة الختم

أعم كالخلافة والإمارة. قوله: (ولوقفهم) أي القراء رضي الله تعالى عنهم. قوله: (وَنُصِبَ الْمُفَضَّلُ) اسم القارئ (وحده عشاوة) بكسر الغين المعجمة (بإضمار جعل) وقد صرح بهذا العامل في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ عِشْرَةَ﴾ [الجاثية: الآية ٢٣] فيكون الكلام من قبيل قوله، شعر:

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً ورمحاً

أي وحاملاً رمحاً، وقوله: علفتها تبناً وماءً بارداً، أي وسقيتها ماءً بارداً. وقرئ بضم الغين المعجمة ورفع الآخر على أنه مبتدأ عند سيبويه ويفتح الأول ونصب الآخر على أنه مفعول بفعل مقدر وضم الغين وفتحها لغتان في عشاوة بكسر الغين وقرئ عشاوة بكسر الغين المعجمة بلا ألف مرفوعة لما ذكر ويفتح الغين المعجمة بلا ألف أيضاً مرفوعة ومنصوبة للوجه السابق وعشاوة بفتح العين الغير المعجمة والرفع في آخره وجوز فيه كسر العين المهملة ونصب الآخر من العشا بالقصر وهو مصدر الأعشى وهو الذي لا يبصر بالليل ويُبصر بالنهار والعشاء بالفتح والمد الطعام الذي يؤكل بعد الزوال والغداء ما يؤكل قبل الزوال وفي الحواشي الشريفة ولعل المعنى حينئذ أنهم يُبصرون الأشياء إبصار غفلة لا إبصار عبرة. انتهى. أي يبصرونها كما يُبصر الأعشى في سواد الليل كما يبصر أولو الأبصار السليمة في بياض النهار قيل هذه القراءات كلها شواذ سوى القراءة بكسر الغين مع الألف بعد الشين ورفع الآخر.

قوله: (وتكرير الجار)... الخ عبارة تفسير القاضي البيضاوي وكرر الجار ليكون أدل على شدة الختم في الموضوعين واستقلال كل منهما بالحكم. انتهت. وعبارة حاشية شيخ زاده على التفسير المذكور قوله: وكرر الجار أي ذكرت كلمة على في قوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ ولم يكتف بذكرها في قوله: ﴿وَعَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ مع أن كل واحدة منهما متعلقة بقوله: ﴿وَحَتَمَ﴾ الله على قلوبهم وسمعهم لم يستفد

في الموضوعين . قال (الشيخ) الإمام (أبو منصور) بن عليّ رحمه الله : الكافر لما لم يسمع قول الحق ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات ليرى آثار الحدوث فيعلم أن لا بد من صانع ، جعل كأن على بصره وسمعه غشاوة ، وإن لم يكن ذلك حقيقة وهذا دليل على أن الأسماع عنده داخلّة في حكم التغطية . والآية حجة لنا على المعتزلة (في الأصلح) فإنه أخبر أنه ختم على قلوبهم ولا شك أن ترك

من الكلام المعنى الحاصل بالتكرير ، وذكر للتكرير فائدتين : الأولى أن تكريره أدلّ على شدة الختم في الموضوعين وإن كان أصل الدلالة حاصلًا بدون التكرير بناء على أن ختم يستعمل متعديًا تارة بنفسه يقال ختم فهو مختوم ، وأخرى بعلى يقال : ختم عليه فهو مختوم عليه فإذا استعمل بعلى يُراد الدلالة على شدة الختم لأن زيادة اللفظ مع حصول أصل المعنى بدونه تدلّ على زيادة المعنى ، والمعنى المناسب للزيادة ههنا هو الشدة فإذا دخلت كلمة على على القلوب وعطف السمع عليها بالواو حصلت الدلالة على شدة الختم فيهما وإذا كرر يراد زيادة الدلالة على شدته فيما دخلت هي عليه . والفائدة الثانية الأدلة على استقلال كل واحد من القلوب والأسماع بكونه مختومًا عليه وذلك لأن ملاحظة معنى الجار في كلٍّ من الموضوعين تقتضي أن يلاحظ مع كل واحد منهما على معنى الفعل المتعديّ به فكأن الفعل المذكور مرتين وذلك يدلّ على أن كل واحد منهما مختوم عليه بختم على حدة وإن ختم القلوب ختم مغاير لختم السمع وقد فرّق النحويون رحمهم الله بين مررت بزيد وعمرو وبين مررت بزيد وبعمرو فقالوا في الأول هو مرور واحد وفي الثاني هما مروران . وهذا الوجه وهو كون ملاحظة معنى الجار في كل واحد من الموضوعين مقتضيًا لملاحظة معنى الفعل مع كل واحد منهما كما يدلّ على استقلال كل واحد منهما بالختم يدلّ أيضًا على شدته فيهما وذلك لأن تكرير الجار لما كان في قوة تكرير الفعل المُعديّ به كان ذلك في قوة تأكيد الفعل وتأكيده يدلّ على شدته انتهت بحروفها . قوله : (الشيخ أبو منصور) كذا في بعض النسخ وفي أكثر النسخ الإمام أبو منصور بن عليّ رحمه الله وهو محمد بن علي بن إبراهيم بن زبرج العتّابي أبو منصور ولد في ربيع الأول سنة أربع وثمانين وأربعمئة ، ومات في خامس عشر جمادى الأولى سنة ست وخمسين وخمسمائة . قوله : (في الأصلح) أي في أن فعل الأمر الأصلح في حق العباد لا يجب على الله تعالى .

الختم أصلح لهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ العذاب مثل النكال بناء ومعنى لأنك تقول أعذب) عن الشيء إذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه، والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم يقابل الحقيق والكبير يقابل الصغير فكأن العظيم فوق الكبير كما أن الحقيق دون الصغير. (ويستعملان في الجثث والأحداث) جميعاً تقول رجل عظيم وكبير (تريد جثته أو خطره. ومعنى التنكير) أن على أبصارهم نوعاً من

قوله: (العذاب مثل النكال بناء ومعنى) أي هما في الأصل متماثلان في الوزن والمعنى، أعني العقوبة الرادعة في تاج الأسامي النكال عقوبتي كه بأن عبرت جيرند فالعذاب مشتق من العذب بمعنى بازداشتن أو العذوب بمعنى بازماندن كلاهما من حد نصر على ما في التاج، وفي شمس العلوم أنه من حد ضرب والصفة عاذب وعذوب (لأنك تقول أعذب)... الخ استشهاد على تماثله وإنما أورد باب الأفعال لكثرة استعماله بالقياس إلى المجرد والأعذاب بازداشتن وبازماندن وكذا النكول والإمساك على ما في التاج. قوله: (ويستعملان) أي العظيم والكبير في (الجثث والأحداث) أي الأعيان والمعاني. قوله: (تريد) عظمة (جثته) أي أنه عظيم الجسم طويل القامة كبير الصورة (أو خطره) في المصباح المنير خطر الرجل خطراً وزان شرف شرفاً إذا ارتفع قدره ومنزلته فهو خطير ويقال أيضاً في الحقيق حكاه أبو زيد والخطر يخطر في القلب من تدبير أمر يقال خطر ببالي وعلى بالي خطراً وخطوراً من باب ضرب وقعد وخطر البعير بذنبه من باب ضرب خطراً بفتحيتين إذا حرّكه. انتهى. أي عظيم وكبير من حيث القدر والمرتبة لأنه أمير أو عالم مثلاً.

قوله: (ومعنى التنكير)... الخ يريد أن التنكير في كل واحد من غشاوة وعذاب للنوعية وإن احتمل كونه للتعظيم بأن يكون المعنى ﴿وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ أي غشاوة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ﴾ أي عذاب ويكون توصيفه بالعظيم للتأكيد كما في مضي أمس الدابر إلا أن حمل التنكير على النوعية في قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أظهر من حمله على التعظيم بناء على أن التعظيم يُستفاد من تصريح وضعه الدال عليه بجوهر لفظه وصيغته وتنكيره أيضاً والوصف المشتمل على هذه الأمور الثلاثة كافٍ في تعظيم العذاب فينبغي أن يحمل تنكيره على التنوع ليفيد الكلام فائدة زائدة غير التعظيم وإذا حمل تنكير العذاب على التنوع حمل

التغطية غير ما يتعارفون الناس وهو غطاء التعامي عن آيات الله، ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من العذاب (لا يعلم كنهه إلا الله).

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ﴾ افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله (وواطأت) فيه قلوبهم ألسنتهم، ثم (ثنى) بالكافرين قلوباً وألسنة، (ثم ثلث بالمنافقين) الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وهم أخبث الكفرة لأنهم خلطوا بالكفر (استهزاء) و(خداعاً ولذا) نزل فيهم (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) [النساء: الآية ١٤٥]، وقال (مجاهد): أربع آيات من أول

تكثير الغشاوة، أيضاً عليه ليناسب العقوبة العاجلة والآجلة وذكر لفظ التعامي الدال على أنهم باختيارهم أظهروا من أنفسهم العمى مع عدم اتصافهم به في الواقع فإن نحو تمارض وتغافل معناه أنه أرى نفسه مريضاً وغافلاً وليس به ذلك والحال أنهم في الواقع عند تغطي الأبصار وختم القلوب والأسماع لا اختيار لهم في حدوث هذه الصفات فيهم تنبيهاً على أن ذلك من سوء اختيارهم وشؤم إصرارهم على الكفر والإنكار فكانهم باختيارهم هذا المنكر اختاروا ما يترتب عليه وأظهروه من أنفسهم. قوله: (لا يعلم كنهه إلا الله) كأنه لفخامته ولإبهامه خفي جنسه وماهيته حتى كان مما لا يُوقَف على كُنْهه وحقيقته ولا يعلم ذلك إلا الله العلام الغيوب وإفادة ذلك في حمله على التعظيم بعيد بمراحل.

قوله: (واطأت) أي وافقت. قوله: (ثنى) أي ذكر ثانياً. قوله: (ثم ثلث بالمنافقين)... الخ بتشديد اللام أي أتى بهم ثالثاً. قوله: (استهزاء) كما قال الله تعالى حكاية عنهم: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٤]. قوله: (خداعاً) بكسر الخاء أي مخادعة كما قال الله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية. قوله: (ولذا) أي ولكونه أخبث الكفرة. قوله: ﴿فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: الآية ١٤٥] اختلف في الدرك فعاصم وحمزة والكسائي وخلف بإسكان الراء ووافقهم الأعمش والباقون بفتحها وهما لغتان أي في الطبقة الذي في قعر جهنم والنار سَبْعُ دركات سُميت بذلك لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض. قوله: (مجاهد) بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة من كبار التابعين رحمة الله عليه.

السورة في نعت المؤمنين، وآيتان في ذكر الكافرين، وثلاث عشرة آية في المنافقين، (نعى عليهم فيها نكرهم) وخبثهم (وسفهم، واستجهلهم واستهزأ بهم وتهكم بفعلهم وسجل بطغيانهم وعمهم ودعاهم) ضماً بكماً عمياً، (وضرب لهم الأمثال الشنيعة. وقصة المنافقين عن آخرها) معطوفة على قصة الذين كفروا كما

قوله: (نعى عليهم فيها نكرهم) في منتهى الأرب في لغات العرب يقال هو ينعي على زيد ذنوبه يعنى أوشكار ميكندگناهاي زيدرا. اهـ. وأيضاً فيه نُكِر بالضم وبضمتين منكر أزهر چیزى وکار دشوار وزشت. اهـ. أي أظهر وبين على المنافقين في الآيات فسادهم كما قال: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٢]. قوله: (وسفهم) أي ستمهم سفهاء بقوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ﴾ [البقرة: الآية ١٣]. قوله: (واستجهلهم) أي جهلهم حيث قال في حقهم: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: الآية ٩] ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٢]، ﴿وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٣]. قوله: (واستهزأ بهم) حيث قال سبحانه وتعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: الآية ١٥]. قوله: (وتهكم بفعلهم) حيث قال سبحانه وتعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رِيحَتْ بِحَدْرَتِهِمْ﴾ [البقرة: الآية ١٦]، والتهكم والاستهزاء بمعنى هنا. قوله: (وسجل بطغيانهم وعمهم) أي حكم بهما حكماً قطعياً حيث قال: ﴿وَسُجِّلَ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٥] والعمه التحير والتردد وهو في البصيرة كالعمى في البصر والمراد بالتسجيل الحكم القطعي وأصله كتابة السجل وهو الكتاب الحكمي. قوله: (ودعاهم) ... الخ أي وسماهم ضماً بكماً عمياً بقوله: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَى﴾ [البقرة: الآية ١٨]. قوله: (وضرب) أي جعل (لهم الأمثال الشنيعة) أي القبيحة حيث قال: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: الآية ١٧] ... الخ. وفي ضرب الأمثال التسجيل على خسرانهم والحرمان عن مقاصدهم وعلى عميهم وصممهم وغير ذلك من الأحوال العجيبة والأطوار الغريبة والأمثال: أريد بها ما فوق الواحد.

قوله: (وقصة المنافقين عن آخرها) بمعنى إلى آخرها أي حال كونها ناشئة من أولها ممتدة إلى آخرها، والمعنى وقصتهم بتمامها معطوفة ... الخ في الحواشي الشريفة ليس هذا العطف من عطف جملة على جملة لتطلب بينهما المناسبة المصححة لعطف الثانية على الأولى بل هو من قبيل عطف جملة متعددة

تعطف الجملة على الجملة. (وأصل ناس أناس) حذفت همزته تخفيفاً وحذفها كاللازم مع لام التعريف لا يكاد يقال الأناس (ويشهد لأصله إنسان وأناس وأناسي وإنس، وسموا به) لظهورهم (وأنهم يؤنسون أي يبصرون كما سُمي الجن لاجتماعهم).

مَسْوَقة لغرض على مجموع جمل أخرى مَسْوَقة لغرض آخر فيشترط فيه التناسب بين الغرضين دون آحاد الجمل الواقعة في المجموعين وهذا أصل عظيم في باب العطف لم يتنبه له كثيرون فأشكَل عليهم الأمر من مواضع شتى إلى هنا كلامه وبيان تناسب الغرضين في الآية الشريفة أن الجمل الأولى المعطوف عليها كانت مَسْوَقة لتقبيح حال الكفار المَصْرِين على الكفر ظاهراً وباطناً وأن الجُمْل المعطوفة كانت مَسْوَقة لتقبيح حال المنافقين المَصْرِين على كفرهم أيضاً، ولا خفاء في تناسب هذين الغرضين. قوله: (وأصل ناس أناس) بضم الهمزة وزنه فعال بضم الفاء حذفت همزته... الخ لكن الحذف ليس بلازم فلذا جاء قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِسْمِهِ﴾ [الإسراء: الآية ٧١] الآية فنقصه وإتمامه جائزان في النكرة فإذا عُرِف باللام فالأكثر حذفه ويجوز عدم حذفه على قلة. قوله: (ويشهد لأصله إنسان وأناس وأناسي وإنس) أي يشهد لكونه أصله أناساً بالهمزة وجودها في مفردة وهو إنسان وأناس وإنس وإنسي بكسر فسكون وأنسي بفتحيتين بمعناه وفي جمعه أيضاً وهو أناسي^(١) فإن الجمع يرذ الألفاظ إلى أصولها. وقيل: الناس اسم جمع كما سيجيء كالقوم والرَّهط وواحد إنسان أو لا واحد له من لفظه ويرادف أناسي إلا أنه جمع إنسان أو إنسي والإنس البشر واحد إنسي وإنسي أيضاً بالتحريك والجمع أناسي وإن شئت جعلت واحده إنساناً ثم جمعته على أناسي (فتكون) الباء فيه عَوْضاً عن النون وهو حقيقة في الآدميين ويطلق على الجن مجازاً. قوله: (وسموا به)... الخ ولا يشترط الاطراد في وجه التسمية فلا إشكال بأن سائر الحيوانات أيضاً كذلك. قوله: (وأنهم يؤنسون أي يبصرون)^(٢) من قوله: ﴿عَاشَرَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ [القصص: الآية ٢٩] وأنس بالمد بمعنى أبصر إما من مفاعلة أو الأفعال. قوله: (كما سُمي الجن) المقابل للإنسان جنّاً (لاجتماعهم) أي لاستتارهم

(١) قوله: أناسي بفتح الهمزة وتخفيف الباء وتشديدها جمع إنسي أو إنسان، وأصله أناسين، فأبدلت نونه ياء وأدغمت. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

(٢) قوله: أي يبصرون إنما فسر لثلاثتهم أنه من الأنس ضد الوحشة. ١٢ منه.

ووزن ناس فعال (لأن الزنة على الأصول) فإنك تقول وزن (قه) افعل وليس معك إلا العين، (وهو من أسماء الجمع) ولام التعريف (فيه) للجنس (ومن موصوفة) ويقول صفة لها كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا. وإنما خصوا الإيمان بالله وباليوم الآخر وهو الوقت الذي لا حد له وهو الأبد الدائم الذي لا ينقطع، وإنما سُمي بالآخر (لتأخره) عن الأوقات المنقضية

عن البصر، وكل ما كان فائده جيماً وعينه نوناً لا يخلو عن معنى الاستتار. قوله: (لأن الزنة على الأصول) فيما يرجع إلى الدلالة على الأصلي والزائد. وأما فيما يرجع إلى بيان ترتيب الحروف فالزنة على الفروع كما يقال في آيس^(١) عفل وفي أشياء لفْعَاء على رأي. قوله: (قه) أمر من وقى بقي أعل فيه واتصل الهاء به وفقاً.

قوله: (وهو) أي الناس (من أسماء الجمع) أي مفرد اللفظ جمع المعنى كَرُخَال وهو بالضم اسم جمع وبالكسر جمع رَخِل بكسر الخاء وهي الأنثى من ولد الضأن والحمل الذكر والسخلة تقع عليهما وقد يقال للرُّخَال بالضم أنه جمع إما تجوزاً وإما لقلب الكسر ضمة. قال في عناية القاضي وكفاية الراضي الفرق بين الجمع واسم الجمع أن اسم الجمع ما دلَّ على ما فوق الاثنين ولم يكن على أوزان الجموع سواء كان له مفرداً ولا يشترط فيه أن لا يفرق بينه وبين واحده بالتاء كتمر وتمرّة، وبالياء كزنج وزنجي فإنه اسم جنس جمعي وقد يراد باسم الجمع الجمع الوارد. على خلاف القياس وهذا عُرف النحاة. وأما أهل اللغة فاسم الجمع عندهم يسمى جمعاً حقيقة. اهـ. باختصار. قوله: (فيه) أي في الناس. قوله: (ومن) حينئذ (موصوفة) نكرة. قوله: (لتأخره) علة لتسمية الأبد الدائم باليوم الآخر ومعناه على هذا الوقت الذي ليس بمحدود، وهو وقت الآخرة من حين ينقطع وقت الدنيا ويجوز أن يُراد آخر الأوقات المحدودة وهو وقت النشور والحساب إلى دخول الجنة والنار وبعد ذلك ليس وقت محدود في حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي. واليوم في العُرف ما بين طلوع الشمس إلى غروبها من الزمان وفي الشَّرْع^(٢) ما بين طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس

(١) قوله: آيس مقلوب يأس. ١٢ منه.

(٢) وعند المنجمين من نصف النهار إلى نصف النهار. ١٢ منه.

(أو الوقت المعهود من النشور) إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لأنهم أوهموا في هذا المقال أنهم أحاطوا بجانب الإيمان أوله وآخره، وهذا لأن حاصل المسائل الاعتقادية يرجع إلى مسائل المبدأ وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه، ومسائل المعاد وهي العلم بالنشور والبعث من القبور (والصراط والميزان) وسائر أحوال الآخرة. (وفي تكرير الباء) إشارة إلى أنهم ادعوا كل واحد من الإيمانين على صفة الصحة والاستحكام. وإنما طابق قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (وهو في ذكر شأن الفاعل) لا الفعل، قولهم: آمنا بالله وباليوم الآخر، (وهو في ذكر شأن الفعل) لا الفاعل (لأن المراد إنكار ما ادعوه ونفيه

والمراد به ههنا إما الوقت الغير المحدود بمعنى أنه لا آخر له وإن كان له مبدأ وهو وقت الحشر وهو الأبد الدائم الذي لا قطع له ووصف بالآخر لكونه آخر الوقت المحدود من جهة طرفيه وهو وقت الدنيا، وأما آخر الوقتين المحدودين اللذين أحدهما وقت الدنيا وثانيهما ما بين وقت الحشر إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، وهذا الوقت آخر الأوقات المحدودة وما بعده هو الأبد الذي لا حد له. انتهت.

قوله: (أو الوقت المعهود) وفي بعض النسخ أو الوقت المحدود. قوله: (من النشور) أي من وقت البعث وهو وقت النفخة الثانية. قوله: (والصراط) وهو جسر ممدود على متن جهنم أدق من الشعر وأحد من السيف يعبره أهل الجنة وتزل به أقدام أهل النار. قوله: (والميزان)، الميزان عبارة عما يُعرَف به مقادير الأعمال. قوله: (وفي تكرير الباء) أي مع أنه لا حاجة إلى إعادة الجار في العطف على المظهر بخلاف العطف على المضمَر المجرور فإنه يجب فيه إعادة الجار في المعطوف نحو مررت به ويزيد ومع ذلك أعيد الجار لفائدتين الأولى ادعاء الإيمان التفصيلي بكل واحد منهما، والثانية ادعاء استحكام إيمانهم وتأكد ذلك إما مرًا من أن ملاحظة معنى الجار في كل واحد منهما تقتضي أن يُلاحظ مع كل واحد منهما معنى الفعل المتعدى به فكأنه مذكور مرتين، وهذا يدل على استقلال كل واحد منهما بالإيمان واستحكامه. قوله: (وهو في ذكر شأن الفاعل) أي في بيان أنه بحيث لم يصدر عنهم ذلك. قوله: (وهو في ذكر شأن الفعل) أي في بيان أنه متحقق صادر عنهم. قوله: (لأن المراد إنكار ما ادعوه ونفيه) هو قولهم آمنا الظاهر

على أبلغ وجه) وآكده وهو إخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين، ونحوه قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: الآية ٣٧]، فهو أبلغ من قولك «وما يخرجون منها». (وأطلق الإيمان في الثاني) بعد تقييده في الأول (لأنه) يحتمل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه، (ويحتمل أن يراد نفي أصل الإيمان وفي ضمنه) نفي المذكور أولاً. (والآية تنفي قول الكرامية): إن الإيمان هو الإقرار باللسان لا غير لأنه نفى عنهم اسم الإيمان مع وجود الإقرار منهم، وتؤيد قول أهل السنة إنه إقرار باللسان وتصديق بالجنان.

أن آمنّا إنشاء فإنهم أحدثوا الإيمان بحسب الظاهر بهذا اللفظ ولا دعوى في الإنشاء إلا أن يراد به الإخبار بأحداث الإيمان فالمراد دعوى أحداث الإيمان فيما مضى. قوله: (على أبلغ وجه)... الخ فذكر الملزوم وأريد اللازم إذ نفى كونهم معدودين من زمرة المؤمنين مستلزم لنفي الإيمان عنهم وهو المختار في الكناية وإنما قلنا فذكر الملزوم... الخ فإن كون الإيمان ثابتاً لهم مستلزم لكونهم معدودين من طائفة المؤمنين ونفي اللازم مستلزم لنفي الملزوم فذكر نفي الملزوم هنا وأريد نفي اللازم كناية ولا ريب في أن الكناية لكونها طريق برهان أبلغ من التصريح لأنها كإيراد شيء مع بيّنة إذ انتفاء اللازم أعدل شاهد على انتفاء الملزوم كأنه قيل في ردّهم وما آمنوا لكونهم خارجين عن صلاحية الإيمان، وعن زمرة أهل الإيقان، فأئى لهم ثبوت الإذعان، فهذا الرد مطابق لقولهم في التصريح بالشأن. قوله: (وأطلق^(١) الإيمان في الثاني) بأن لم يذكر المؤمن به. قوله: (لأنه) الشأن. قوله: (ويحتمل أن يراد نفي أصل الإيمان) أي ليسوا من الإيمان في شيء قط لا من الإيمان بالله وباليوم الآخر ولا من الإيمان بغيرهما. قوله: (وفي ضمنه^(٢)) أي نفي أصل الإيمان نفي المذكور أولاً فإن نفي الإيمان المطلق يستلزم نفي الإيمان المقيد بالطريق الأولى. قوله: (والآية تنفي قول الكرامية) فرقة من الفرق الضالة ومعدودة من المشبهة إذ اعتقادهم أن الله تعالى على العرش من جهة العلو مماس له من الصفحة العليا ويجوز عليه الحركة والنزول وغير ذلك من ترهات الكرامية بكسر الكاف وتخفيف الراء طائفة منسوبة إلى رئيسهم إلى عبد الله محمد بن الكرام

(١) قوله: وأطلق... الخ. عما قيّدوه من الإيمان بالله واليوم الآخر. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) قوله: وفي ضمنه... الخ. إذ نفي المطلق لعمومه مستلزم لنفي المقيد. ١٢ منه.

(ودخلت الباء في خبر «ما» مؤكدة للنفي) لأنه يستدل به السامع على الجحد إذا غفل عن أول الكلام، (ومن موحد اللفظ) فلذا قيل يقول وجمع «وما هم بمؤمنين» نظراً إلى معناه.

﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَلَازِمُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ﴾ أي رسول الله (فحذف المضاف) كقوله:

النيسابوري لأن أباه كان يحفظ الكرم ويقال لحافظه كرام، وفي شرح النخبة بتشديد الراء على اللغة المشهورة، وفي القاموس ضبط بفتح الكاف وتشديد الراء. وقال المطرزي أخبرني الثقة أنه بفتح الكاف وتخفيف الراء بزنة حذام وقطام، وكذا صححه الذهبي وابن المرحل.

قوله: (ودخلت الباء في خبر «ما» مؤكدة للنفي) الباء مزيدة لتأكيد النفي غير متعلقة بشيء وهكذا كل حرف جر زيد في المبتدأ نحو بحسبك أن تفعل أو الخبر أو الفاعل نحو كفى بالله فاعرفه. قوله: (ومن موحد اللفظ)... الخ أي لفظ مفرد ويستوي فيها التذكير والتأنيث والتوحيد والتثنية والجمع والضمير الراجع إليها يجوز أن يُذكر ويُفرد حملاً على لفظها وأن يؤنث ويُنثى ويجمع حملاً على معناها كقوله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ [الأنعام: الآية ٢٥] فأفرد الضمير وقال في موضع آخر: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُونَ﴾ [يونس: الآية ٤٢] ﴿وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَن يَفْضُوتُ﴾ [الأنبياء: الآية ٨٢] فجمع كما ترى. وقال تعالى: ﴿وَمَن تَقَنَّتْ مِنكُمْ﴾ [الأحزاب: الآية ٣١] فذكر حملاً على اللفظ وقُرىء «ومن تقنت» بالتاء حملاً على المعنى. وكذا هنا قال: ﴿مَن يَقُولُ﴾ فأفرد الضمير ثم قال: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ فجمع كما ترى ولا يجوز عكسه وإنما جَوَزَ أن يحمل أولاً على اللفظ فيفرد ثم يجمع حملاً على المعنى ولم يجوز عكس ذلك لأن الواحد قبل الجمع في الرتبة فاعرفه فإنه أصل من الأصول.

قوله: (فحذف^(١) المضاف) أشار به إلى أن المجاز اللغوي غير جائز هنا فهو إما مجاز في الحذف أو مجاز في النسبة الإيقاعية وهذا هو المراد بقوله

(١) قوله: فحذف المضاف نبه به على أنه لا يصح أن يراد بلفظ الله ورسوله مجازاً؛ لأنه لا يصح إطلاق لفظ الله على غيره، ولو مجازاً كما صرحوا به. ١٢ منه.

(﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾) [يوسف: الآية ٨٢] كذا قاله (أبو علي) عليه السلام وغيره، أي يظهرون غير ما في أنفسهم. فالخداع إظهار غير ما في النفس، وقد رفع الله منزلة النبي ﷺ (حيث جعل خداعه خداعه) وهو كقوله: (﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾) [الفتح: الآية ١٠] وقيل: معناه يخادعون الله في زعمهم لأنهم يظنون أن الله ممن يصح خداعه، وهذا المثل يقع كثيرا لغير اثنين نحو قولك ((عاقبت اللص)).

الآتي: وقد رفع الله منزلة النبي ﷺ (حيث جعل خداعه) أي النبي ﷺ (خداعه) أي الله تعالى لا بأن يطلق مجازا لفظ الجلالة الكريمة على الرسول ﷺ لما عرفت من عدم صحته وجريان المجاز العقلي في النسبة الإيقاعية بل الإضافية مما صرح به التحرير في المطول. قوله: (﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾) [يوسف: الآية ٨٢] يعني مصر أي أرسل إلى أهلها فسلهم عن كُنه القصة. قوله: (أبو علي) الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار كان من أكابر أئمة النحو وإمام وقته. وُلِدَ بمدينة فسا من أعمال فارس ولذلك يقال له الفسوي أيضا، توفي سنة سبع وسبعين وثلثمائة ببغداد رحمه الله. قوله: (﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾) [الفتح: الآية ١٠] أي بيعة الرضوان (﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ﴾) [الفتح: الآية ١٠] لأنه تعالى المقصود ببيعته ﷺ ولما جعلت المبايعة مع الرسول ﷺ مبايعة مع الله سبحانه وتعالى وشبهه تعالى بالمُبايع أثبت له تعالى ما هو من لوازم المُبايع حقيقة وهو اليد على طريق^(١) الاستعارة التخيلية فإن المبايع لا بد له عند مباشرة العقد من الصيغة عادة فلما قيل إن تلك المبايعة إنما هي مع الله سبحانه وتعالى أكد هذا المعنى بأن قيل: (﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾) [الفتح: الآية ١٠] كأنه قيل: لا تظن أن الأمر على خلاف ذلك فإن يده ﷺ يد الله سبحانه وتعالى فلما شبهه الله سبحانه وتعالى بالمُبايع أثبت له جارحة اليد على سبيل التخييل وإلا فهو تعالى مُنَزَّه عن الجوارح وصفات الأجسام. قوله: (عاقبت اللص) في منتهى الأرب في لغات العرب لص بالکسر ويُثَلَّث دُزد أي السارق والضم أجود عند الأصمعي لُصوص ولُصَّاص جمع لُصَّة بالطاء مؤنث لُصَّات ولُصَّائص جمع. اهـ.

(١) قوله: على طريق الاستعارة التخيلية أن يثبت للمُشَبَّه من لوازم المُشَبَّه به. ١٢ منه عُفي عنه.

وقد قرئ «يخدعون الله» وهو بيان ليقول أو مستأنف كأنه قيل: ولم يدعون الإيمان كاذبين وما منفعتهم في ذلك؟ قيل: يخادعون الله، (ومنفعتهم في ذلك متاركتهم) عن المحاربة التي كانت مع مَنْ سواهم من الكفار وإجراء أحكام المؤمنين عليهم (ونيلهم) من الغنائم (وغير ذلك). قال صاحب الوقوف: (الوقف لازم على ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾) لأنه لو وصل لصار التقدير وما هم بمؤمنين مخادعين

قوله: (وقد قرئ) وإن شاذًا ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ والقارئ أبو حيو. قوله: (وهو) أي ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ بيان^(١) ليقول أو مُستأنف، فإن يقول لا شك من جانب واحد وهو المنافقون فينبغي أن يكون فعل الخدع أيضًا من جانب واحد ليطابق البيان المبين والاستئناف أيضًا يفيد فائدة البيان لأنه في معرض الجواب لما عسى أن يقال ما بالهم يقولون: ﴿ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: الآية ٨] فقيل ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ فلما كان هذا الكلام جوابًا لغرضهم كان الفعل المذكور من جانبهم فقط فكان يخادعون بمعنى يخدعون. قوله: (منفعتهم في ذلك) عطف على قوله ولم يدعون بطريق التفسير.

قوله: (متاركتهم) أي متاركة المسلمين وإعفائهم للمنافقين. قوله: (ونيلهم) في القاموس نلته أُنِيلَه وأُنَالَه نِيلًا ونالًا أَصْبَتْهُ. اهـ. قوله: (وغير ذلك) من الفوائد نحو اطلاعهم لاختلاطهم بهم على الأسرار التي كانوا حراسًا على إظهارها على الأعداء. قوله: (الوقف لازم على ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾)... الخ في الكتاب الفريد، في إعراب القرآن المجيد. فإن قلت هل يجوز أن يكون أي قوله تعالى: ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ في موضع جرّ على الصفة لقوله بمؤمنين، قلت: معاذ الله مما أوردت انتفى عنهم ما أثبت الله لهم إياك والعود إلى مثل هذا الإيراد في كتاب الله. اهـ. وفي إعراب القرآن العظيم لأبي البقا رحمه الله: ولا يجوز أن يكون أي قوله تعالى: ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ في موضع جرّ على الصفة لـ ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾ لأن ذلك يُوجب نفي خداعهم، والمعنى على إثبات الخداع. اهـ.

(١) قوله بيان: لخفائها بالنسبة إلى الغرض، والمراد عطف البيان، لكن المراد المنزل منزلة عطف البيان؛ لأنه لا يجري كالبذل في الجمل عند النحاة وأرباب المعاني، ولذا اختبر الفصل. ١٢ منه غُفِيَ عنه.

(فينتفي الوصل) كقولك: «ما هو برجل كاذب» والمراد نفي الإيمان عنهم وإثبات الخداع لهم. ومن جعل «يخادعون» حالاً من الضمير في يقول والعامل فيها «يقول» والتقدير يقول آمنا بالله مخادعين أو حالاً من الضمير في «بمؤمنين» والعامل فيها اسم الفاعل والتقدير وما هم بمؤمنين في حال خداعهم لا يقف (والوجه الأول): ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي يخادعون رسول الله والمؤمنين بإظهار الإيمان وإضمار الكفر. ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم، لأن ضررها يلحقهم. وحاصل خداعهم وهو العذاب في الآخرة يرجع إليهم فكأنهم خدعوا أنفسهم (وما يخادعون. أبو عمرو ونافع ومكي) للمطابقة (وعذر الأولين) أن خدع وخادع هنا

قوله: (فينتفي الوصل) وهو الخداع لأن الأصل أن النفي إذا دخل على كلام فيه تقييد يتوجه إلى القيد. قوله: (والوجه) هو (الأول) أي الوقف لازم. قوله: («وما يخادعون» أبو عمرو ونافع ومكي) أي يخادعون من المفاعلة قرأه أبو عمرو^(١) بن العلاء البصري ونافع^(٢) بن عبد الرحمن المدني وعبد^(٣) الله بن كثير المكي وعبرة التفسير المظهر في قراءة الحرمين وأبي عمرو ما يخادعون. انتهت. قوله: (وعذر الأولين) أي دليلهم، والمراد من الأولين من بقي من القرء السبعة غير ما ذكر أولاً وهم عبد الله بن عامر اليحصبي^(٤) الشامي قاضي دمشق في خلافة الوليد بن عبد الملك ويكنى أبا عمران وهو من التابعين وليس في القرء السبعة من العرب غيره وغير أبي عمرو والباقيون هم مَوَالٍ توفي بدمشق سنة ثمان عشرة ومائة وعاصم بن أبي النجود الكوفي يكنى أبا بكر وهو من التابعين، توفي بالكوفة سنة ثمان. وقيل: سنة سبع وعشرين ومائة وحمزة بن حبيب الزيات

- (١) قيل: اسمه زبان، وقيل: يحيى، وقيل: اسمه كنيته، وقيل غير ذلك. توفي بالكوفة سنة أربع وخمسين ومائة. ١٢ منه.
- (٢) أصله من أصفهان، يكنى أبا زؤيم، وقيل: أبا حسن، وقيل: أبا عبد الرحمن، توفي بالمدينة سنة تسع وستين ومائة. ١٢ منه.
- (٣) يكنى أبا معبد، وهو من التابعين، توفي بمكة سنة عشرين ومائة. ١٢ منه.
- (٤) قوله: اليحصبي بثلاث الصاد والفتح أخف، وهو نسبة إلى يحصب بن مالك قبيلة من حمير باليمن. ١٢ منه عُفي عنه.

بمعنى واحد، (والنفس ذات الشيء وحقيقته. ثم قيل لسقلب والروح

الكوفي ويكنى أبا عمارة وتوفي بخلوان في خلافة أبي جعفر المنصور سنة ست وخمسين ومائة، وعلي بن حمزة النحوي الكسائي الكوفي ويكنى أبا الحسن. وقيل له الكسائي من أجل أنه أحرم في الكساء، وتوفي برئبوية قرية من قرى الري حين توجه إلى خراسان مع الرشيد سنة تسع وثمانين ومائة رحمة الله تعالى عليهم أجمعين.

قوله: (والنفس^(١) ذات الشيء وحقيقته) والمراد بالشيء كل موجود جوهرًا كان أو عَرَضًا ذو روح أو جمادًا وللإشارة إلى ذلك عطف قوله حقيقته عليه ولا وجه للتخصيص بالحيوان إذ لكل شيء حقيقة وماهية يكون الشيء به هو هو والذات منقول من مؤنث ذو بمعنى الصاحب لأن المعنى القائم بنفسه بالنسبة إلى ما يقوم به أو إفراده يستحق الصاحبية والمالكية ولكون التاء للنقل دون التأنيث لم يتحاشوا من إطلاقها على البارئ تعالى ذاته وجل شأنه.

وأما النفس فلا يطلق عليه تعالى إلا مُشَاكَلَة تحقيقية أو تقديرية، فالتعريف مختص بالممكن الموجود وهو حقيقة في الذات مجاز فيما عداه. ومن ههنا قال: (ثم قيل للقلب) وهو عضو صنوبري معروف، (والروح)^(٢) سواء كان حيوانيًا وهو البخار اللطيف المنبعث^(٣) من القلب عند الأطباء وإنسانيًا وهو النفس الناطقة التي يشير كل أحد إليها بقوله: أنا والحق إن الروح مما استأثره الله تعالى بعلمه وغاية علمنا به أنه الذي يحيى به بدن الإنسان ويموت حين مفارقتها عنه قال الله تعالى:

(١) إطلاق النفس عليه من قبيل ذكر المسبب وإرادة السبب أو من إطلاق اللازم على ملزومه؛ لأن النفس وذات الشيء وذات الحيوان بالقلب تنقوم؛ لأن القلب مبدأ الحياة ومحل الروح والحيوان، ولذلك خلق في وسط الصدر؛ لأنه أحرز المواضع في البدن، إذ العظام سور حصين له، والفضلات حرس له. ١٢ منه.

(٢) أطلق على الروح بناء على أن الروح بأي معنى كانت سبب لقوام النفس بمعنى ذات الشيء الحي على طريق إطلاق اسم المسبب. ١٢ منه.

(٣) قوله: المنبعث من القلب، فإن القلب له تجويف في جانبه الأيسر يجذب إليه لطيف الدم، فيتحرر بحرارته فذلك البخار هو المسمى بالروح عند الأطباء، ثم إنه يسري من القلب إلى جميع البدن ولما كان القلب منبعه، قيل: إنه محل الروح ١٢ منه.

النفس لأن النفس بهما، وللدن نفس لأن قوامها بالدم)، وللماء نفس (لفرط حاجتها إليه، والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم)، والمعنى بمخادعتهم ذواتهم أن الخداع لاصق بهم (لا يعدوهم) إلى غيرهم. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (أن حاصل خداعهم يرجع إليهم) والشعور علم الشيء علم حسن من الشعار (وهو ثوب يلي الجسد، ومشاعر الإنسان

﴿يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: الآية ٤٢] (النفس لأن النفس) أي ذات الحيوان (بهما وللدم) أي وقيل للدم أيضًا (نفس لأن قوامها بالدم) حيث روي أن بعض الأطباء ذهبوا إلى أن الروح هو الدم. ومنه قولهم لا نفس له سائلة، أي دم يجري، والقوام بكسر القاف ما يقوم به ويبقى والنفس تؤثت بمعنى الروح وتذكر بمعنى الذات أي الشخص، لكن المراد بالضمير في قوامها الذات لا الروح، فالفرق المذكور غير تام فالأولى أن النفس من المؤنث المعنوي بأي معنى أريد بها، فهذا المجاز من قبيل ذكر المسبب وإرادة السبب. وللماء أي وقيل للماء أيضًا نفس إطلاق النفس على الماء غير متعارف في اللغة. كما قال ابن الصائغ في حاشية الكشف إنه لم يوجد في كتب اللغة والذي فيها النفس بفتحيتين. انتهى. لكن هذا لا يضر المصنف رحمه الله تعالى ولا الكشف لأنها في بيان المجاز اللغوي ولا يضر عدم ثبوته في اللغة ولذلك قال: (لفرط حاجتها إليه)، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: الآية ٣٠] روي أن قيصر بعث إلى معاوية رضي الله تعالى عنه بقرورة وقال له: اجعل فيها كل شيء، فسأل ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أجمعين، فقال له: اجعل فيها ماء ولو كان مراده بيان ما ثبت في اللغة لما احتاج إلى ذلك، وهذا المجاز أيضًا من ذكر المسبب وإرادة السبب لأن بقاء المحتاج بسبب المحتاج إليه وإلا فنفس الاحتياج ليس معدودًا من العلاقة المعتمدة عند الثقات. قوله: (والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم) لأنها أصل معناها ولا مقتضى للعدول عنها. قوله: (لا يعدوهم) لا يتجاوز عنهم.

قوله: (إن حاصل خداعهم يرجع إليهم) أشار به إلى أن مفعول يشعرون محذوف للعلم به. قوله: (وهو ثوب يلي الجسد) لماسة الشعر ويكون بمعنى العلامة وبمعنى ما يتنادى به في الحرب ليعرف بعضهم بعضًا. قوله: (ومشاعر الإنسان) جمع مشعر بفتح الميم وكسرها سُميت به لكون كل حاسة محلًا للشعور

حواسه) لأنها آلات الشعور، والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس (وهم، لتمادي غفلتهم كالذي لا حس له).

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ أي شك ونفاق لأن الشك تردد بين الأمرين والمنافق متردد. (في الحديث «مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين، تعير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة») والمريض متردد بين الحياة والموت، ولأن المرض ضد الصحة والفساد يقابل الصحة فصار المرض اسمًا لكل فساد والشك والنفاق فساد في القلب. ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ أي ضعفًا عن الانتصار وعجزًا عن الاقتدار. وقيل: المراد به خلق النفاق في حالة البقاء بخلق أمثاله كما عرف في زيادة الإيمان. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (فعل بمعنى مُفْعَل)

(حواسه) والباطنة عند مُثَبِّتها، أو الظاهرة فقط، وكذا مشاعر سائر الحيوان حواسه إذ هي من القوى الحيوانية غير مختصة بالإنسان وتخصيصه بالذكر هنا من مقتضيات المقام. قوله: (وهم لتمادي غفلتهم) أي لامتداد غفلتهم وبلوغها إلى مداها أي غايتها. قوله: (كالذي لا حس له) فيه إشارة إلى أنهم أحسن وأدنى حالًا من البهائم ومُلْحَقُونَ بالجمادات.

قوله: (في الحديث مثل المنافق) أي صفته العجيبة الشأن (كمثل الشاة العائرة) من عار ذهب وبعد أي الطالبة للفحل المترددة (بين الغنمين) أي القطيعين فإن الغنم اسم جنس يقع على الواحد والجمع لا تدري أيهما تتبع وتنام الحديث (تعير) بفتح أوله أي تنفر وتشرد (إلى هذه) أي القطعة (مرة وإلى هذه) أي القطعة الأخرى (مرة) أخرى ليضربها فحلها فلا ثبات لها على حالة واحدة وإنما هي أسيرة شهوتها وهو تشبيه مركب محسوس بمعنى معقول تقرب إلى فهم المخاطب فشبه عليه السلام تردده بين الطائفتين أي المسلمين والكافرين تبعًا لهواه ومراداته وقصدًا إلى شهوته بتردد الشاة العائرة التي لا تستقر على حال وبذلك وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: الآية ١٤٣] رواه مسلم عن ابن عمر وكذا أحمد والنسائي وزاد ألا تدري أيهما تتبّع. قوله: (فعل بمعنى مُفْعَل) على لفظ اسم المفعول أي مؤلم بفتح اللام على أنه اسم مفعول من ألم إيلامًا، أي أوجع إيجاعًا، فالمؤلم هو المعذب الذي

أي مؤلم ﴿يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ كوفي. أي بكذبهم) في قولهم: آمنا بالله وباليوم الآخر، (فما مع الفعل بمعنى المصدر،

تعلق به الألم وصار محلاً له فهو بمعنى الأليم فإنه صفة مشبهة مشتق من الفعل اللازم وهو ألم يألم ألماً فهو أليم، ومعنى ألم صار ذا ألم بأن تعلق به الألم فيكون ذا ألم وهو بعينه بمعنى المؤلم. وفي الفتوحات الإلهية قوله مؤلم بفتح اللام على طريق الإسناد المجازي حيث أسند الألم للعذاب وهو في الحقيقة إنما يُسند إلى الشخص المعذب، يقال ألم من باب طرب فهو أليم كوجع فهو وجيع أي متألم ومتوجّع ولا يقال إنه بكسر اللام اسم فاعل على طريق الإسناد الحقيقي كسميع بمعنى مسمع لخلوّه عن دعوى المبالغة الحاصلة على كونه بفتح اللام حيث يقتضي أن العذاب لشدة إيلامه للمعذبين صار كأنه مؤلم أي معذب فهو على حدّ جدّ جدّه. انتهت. قوله: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ كوفي) كوفي أي قرأها عاصم بن أبي النّجود الكوفي وحمزة بن حبيب الزيات الكوفي وعلي بن حمزة الكسائي الكوفي رحمة الله تعالى عليهم أجمعين. قوله: (أي بكذبهم) الباء للسببية أو المقابلة. قوله: (فما مع الفعل بمعنى المصدر) في إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، للعلامة أبي السعود بن محمد العمادي، عليه رحمة الله الهادي. ﴿مَا﴾ مصدرية داخلّة في الحقيقة على ﴿يَكْذِبُونَ﴾ وكلمة ﴿كَانُوا﴾ مقحمة لإفادة دوام كذبهم وتجده أي بسبب كذبهم أو بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذي هو قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهم غير مؤمنين، فإنه إخبار بإحداثهم الإيمان فيما مضى لا إنشاء للإيمان ولو سلم فهو متضمن للإخبار بصدوره عنهم وليس كذلك لعدم التصديق القلبي بمعنى الإذعان والقبول قطعاً. ويجوز أن يكون محمولاً على الظاهر بناء على رأي من يجوز أن يكون لكان الناقصة مصدر كما صرح به في قول الشاعر:

بذل وحلم ساد في قومه الفتى وكونك إياه عليك يسير

أي لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار. انتهى بحروفه. وفي حاشية شيخ زادة على تفسير القاضي البيضاوي وأما كلمة كان فهي للدلالة على الاستمرار في الأزمنة، كذا في الحواشي الشريفة والدلالة على الاستمرار والانقطاع ليست بمعتبرة بحسب الوضع في معنى كان الناقصة بل كل واحد منهما

والكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به يكذبون غيرهم أي بتكذيبهم النبي ﷺ فيما جاء به .

مُسْتَفَاد من القرينة وذهب إلى أن كان يدلّ على استمرار مضمون الخبر في الزمان الماضي مستندلاً بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: الآية ١٣٤]. وقال: الرّضي الاستدلال منشأ الغفلة عن أن الاستمرار مستفاد من قرينة وجوب كون الله تعالى سميعاً بصيراً إلا من لفظ كان الناقصة إذ هي موضوعة لمجرد الدلالة على ثبوت خبرها لفاعلها في الزمان الذي يدلّ عليه صيغة الفعل الناقص إما ماضياً أو حالاً أو استقبالاً فكان للماضي ويكون للحال وللأستقبال وكن للأستقبال ومقصود الشريف الرّضي رحمه الله بهذا الكلام دفع ما يتوهم من المُنافاة بين لفظي كان ويكذبون من حيث إن لفظ كان أداة دالة على أن الكذب مُتَسَبِّب إليهم في الزمان الماضي ولفظ يكذبون يدلّ على أن انتسابه إليهم في الحال أو في المستقبل، فالزمان الذي يدلّ عليه يكذبون بصيغة غير الزمان الذي تدلّ عليه الأداة فما وجه الجمع بينهما؟ وتقرير الدفع أن كلمة كان للدلالة على استمرار كذبهم في جميع الأزمنة بشهادة القرينة كما أن لفظ يكذبون يدل على الاستمرار التجديدي. انتهت بحروفها وفي الكتاب الفريد، في إعراب القرآن المجيد، فإن قلت: هل يجوز أن تكون كان هنا مزيدة؟ قلت: لا يجوز ذلك لأن المزيدة تقع حشواً أو آخرًا وههنا واقعة أولاً أعني قبل اسمها. انتهى. قوله: (والكذب إخبار عن الشيء على خلاف ما هو به) أي ما هو ملتبس به في الواقع ونفس الأمر أي الإعلام بالنسبة على خلاف الوجه الذي هي متحققة به ومُتَلَبَّسَة بمعنى أن كل شيئين بينهما نسبة ثبوتية أو سلبية، فالإعلام بالنسبة الثبوتية على طريق الإثبات وبالسلبية على طريق السلب صدق وعلى خلاف ذلك كذب وهذا هو مذهب الجمهور وعند أهل السُنّة هو المشهور ولا يراد اعتقاد المخاطب لأنه مذهب المعتزلة ولا يسوغ اعتباره في كلام أهل السُنّة. قوله: (يكذبون) من كذبه بالتشديد نقيض صدقه والبناء للتعدي والمفعول مقدّر أشار إليه بقوله الآتي أي بتكذيبهم النبي عليه السلام. قوله: (غيرهم) أي قرأها باقي السبعة. قوله: (أي بتكذيبهم النبي عليه السلام) بقلوبهم وتكذيب النبي عليه السلام مستلزم لتكذيب جميع ما يجب الإيمان لكونه مُبَلَّغاً له والتخصيص به مع أن تكذيب واحد من جميع المؤمن به مستلزم لتكذيب ما عداه لأن المخادعة

(وقيل: هو مبالغة في كذب) كما بولغ في صدق فقيل صدق ونظيرهما بان الشيء وبين.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾

(﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ معطوف على «يكذبون» ويجوز أن يعطف على «يقول آمنا» لأنك لو قلت ومن الناس من (إذا قيل لهم) ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ لكان

مع النبي عليه السلام والحمل على تكذيبه أوفق لذلك على أن تكذيب ما عدا شأنه تعالى وما سوى الرسول عليه السلام لا يستلزم تكذيب جميع المؤمنين به بل يستلزم عدم الاعتداد به. قوله: (وقيل: هو مبالغة في كذب) أي زيادة في الكيفية بمعنى يكذبون كذباً عظيماً فإن بناء فعل بالتشديد قد يكون للمبالغة في فعل بالتخفيف بحسب الكيفية أي للدلالة على أن الفعل الصادر من الفاعل قوي شديد بالغ أقصى درجات الكمال فيكون لازماً موافقاً لقراءة التخفيف والمخالفة باعتبار المبالغة وعدم اعتبارها (بين)^(١) بمعنى بأن وتبين تبييناً تاماً كاملاً. قوله: (﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾) قيل: أصله قول كَضُرِبَ فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى القاف بعد سلب حركتها فانقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وهذا أصل مُطَرِد في كل ما اعتلت عينه من الأفعال وهذه أفصح اللغات والقائل هو الله تعالى والرسول أو بعض المؤمنين واللام متعلقة بقيل ومعناها الإنهاء والتبليغ. قوله: (معطوف على «يكذبون») وتقدير الكلام وبما كانوا (﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا﴾) ... الخ فيكون منصوب المحل لعطفها على خبر كان. قوله: (ويجوز أن يعطف على «يقول آمنا») فحينئذ لا محل لهذه الجملة لعطفها على الصفة والمعنى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا﴾ [البقرة: الآية ٨] الآية. قوله: (﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾) وما بينهما جملة معترضة ونكتتها تعداد منشأ قبائحهم ومن ههنا لم يقبح طول الفصل بين المتعاطفين وتأخير هذا الاحتمال يُشعر بأن الأول أرجح وقد صرح في الكشف وغيره أن الوجه الأول أوجه لخلوه عن تخلل البيان أو الاستئناف وبه ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [البقرة: الآية ٩] وما يتعلق به بين أجزاء الصفة وإن لم يكن أجنبياً مُخَلَّلاً بالفصاحة.

(١) أي: اتضح. ١٢ منه.

صحيحة، (والفساد خروج الشيء) عن حال استقامته (وكونه منتفعاً به، وضده الصلاح وهو الحصول) على الحال المستقيمة النافعة. (والفساد في الأرض هيح الحروب) والفتن (لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع) والمنافع الدينية والدنيوية، وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يميلون الكفار (ويمالونهم) على المسلمين (بإفشاء أسرارهم إليهم) وإغرائهم

قوله: (والفساد خروج الشيء) أي الموجود. **قوله:** (وكونه منتفعاً به) عطف تفسيري. **قوله:** (وضده الصلاح) بيته هنا مع أن محله بعد قوله: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ لكونه ضده، ولتناسبهما بالتضاد بينه عقيب (وهو الحصول)... الخ، فحينئذ الضد اصطلاح^(١). **قوله:** (والفساد في الأرض هيح الحروب)، يقال هاجت الحرب هيحاً وهيحاً وهيحاً إذا ثارت ووقع القتال وغيره مما يُفعل بالعدو وهو لازم ولا يناسب المقام، ويقال هاجها أي أثارها وهو متعدٌ وهو المناسب هنا لأن الغرض بيان فعلهم وأحوالهم الباطلة فحينئذ الأولى أن الفساد بمعنى الإفساد قال المصنّف رحمه الله عليه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ [المائدة: الآية ٣٣] أي مفسدين إشارة إلى أن فساداً بمعنى الإفساد إما لأن فسد فساداً يستعمل بمعنى المتعدي أو فساداً مصدرًا فسد بحذف الزوائد وهذا هو الظاهر فحينئذ إضافة الهيح إلى الحروب إضافة المصدر إلى المفعول فافهم. والفتن جمع فتنة بمعنى المِحْن والبلايا لا بمعنى المعاصي والخطايا وعطف العام على الخاص يُراد به ما وراء الخاص. **قوله:** (لأن في ذلك) تعليل لإطلاق الفساد على هيح الحروب (فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة) عطف تفسيري (عن أحوال الناس) وفسادهم وقوع القتال بينهم ونقصان الأموال والأولاد والأعضاء وغير ذلك. **قوله:** (والزروع) وفسادها بحبس المطر وعدم وصولها إلى كمالها أو بنزول آفة سماوية فيهلكها. **قوله:** (ويمالونهم) أي يعاونونهم، يقال مالاه أي عاونه وهو مهموز اللام. قال الراغب يقال: مالأته أي عاونته في مهمه وساعدته عليه وصرت من ملئه وجمعه كما يقال شايعته أي صرت من شيعته. **قوله:** (بإفشاء أسرارهم إليهم) أي

(١) ومقتضى كلام البيضاوي: أن الصلاح عدم خروج الشيء عن الاعتدال، فالمراد بالضد ح لغوي، أي مطلق التقابل. ١٢ منه غُفِي عنه.

عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم. ﴿قَالُوا﴾ (إنما نحن مُصْلِحُونَ) ﴿﴾ بين المؤمنين والكافرين (بالمداواة) يعني (إن صفة المصلحين خلصت لنا وتمحضت من غير شائبة قاذح) فيها من وجه من وجوه الفساد، (لأن «إنما» لقصر الحكم) على شيء (أو لقصر الشيء) على حكم كقولك «إنما ينطلق زيد (وإنما زيد كاتب)» و«ما» كافة لأنها (تكفيها عن العمل).

بإظهار أسرار المسلمين إلى الكفار المُجاهرين. قوله: (بالمداواة) في لسان العرب المداواة في حُسن الخلق والمُعاشرة مع الناس يكون مهموزًا وغير مهموز فَمَنْ همزه كان معناه الائتقاء لشَرِّه وَمَنْ لم يهمزه جعله من دريت أي خلت الجوهرية ومداواة الناس المُداجاة والمُلاينة. ومنه الحديث: رأس العقل بعد الإيمان بالله مداواة الناس، أي مُلاينتهم وحُسن صحبتهم واحتمالهم لثلاث ينفروا عنك وداريت الرجل لاينته ورفعت به، وأصله من دريت الطيبي اختلت له وختلته حتى أصيده. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب مُدَارَاة يكديگرا دفع كردن وخلاف نمودن وبنرمي وحُسن أخلاق پیش آمدن يكديگرا از لغات اضداد است يقال دَارَاتِه وَدَارِيَّتِه يُهَمَزُ ولا إذا اتقيته ولايْتَنَه. انتهى.

قوله: (إن صفة المصلحين خلصت لنا وتمحضت) من التمحّض بمعنى الخلوص من قولهم لبن محض أي لم يخالطه ماء ولا شيء يغيّره. قوله: (من غير شائبة قاذح) الشائبة وهو ما يخالط الشيء فيمنعه من الخلوص سواء كان جسّيًا أو معنويًا كما فيما نحن فيه فإن الإصلاح حالة معنوية وخلوصها بعدم اختلاط الفساد إياه ولا يبعد كون استعمال الشائبة في المعقولات مجازًا تشبيهاً للمحسوس ويُشعر به قول الجوهرية: الشائبة واحدة الشوائب وهي الأذناس والأقذار. اهـ. وفي القاموس قَذَح فيه كَمَنَعَ طَعَن. اهـ.

قوله: (لأن «إنما» لقصر الحكم) أي المسند وإنما عبّر عن المسند بالحكم لأن الحكم ينزع منه ويحصل به. قوله: (أو لقصر الشيء) أي المسند إليه. قوله: (إنما زيد كاتب) أي ليس فيه من الفضيلة التي تُنسب إليه سوى الكتابة ومنه قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الكهف: الآية ١١٠] لأنهم طلبوا منه ما لا يقدر عليه البشر فأثبت لنفسه صفة البشر ونفى عنه ما عداها. قوله: (تكفيها) أي تمنع أن (عن العمل) فيما بعدها.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾

(﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾) أنهم مفسدون فحذف المفعول للعمل به. («ألا» مركبة من همزة الاستفهام) وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها، والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحققًا (كقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ﴾ [القيامة: الآية ٤٠])، ولكونها في هذا المنصب (من التحقيق) لا تقع الجملة بعدها إلا مصدرية (بنحو ما يتلقى به القسم، وقد رد الله ما ادعوه

قوله: (﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾) لفظ (لكن) في الآية الشريفة للاستدراك بالنفي بعد الإيجاب وقد يكون بالإيجاب بعد النفي أيضًا ووجه الاستدراك فيها أنه لما قيل: (﴿هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾) سبق إلى الوهم أنهم يفعلون ذلك من حيث يشعرون بناء على أنهم وُصفوا بالافساد وجعل ذلك وصفًا قائمًا بهم فيتبادر إلى الوهم أنهم يعلمون اتصافهم بذلك إذ الظاهر أن يعلم الإنسان ما هو فيه من الصفات فدفع الوهم المذكور بقوله: (﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾) مبالغة في جهلهم الجهل^(١) المرگب لا سيما إذا تعلق بما هو من أحوال النفس فيكون في غاية القباحة لا سيما عند قيام دلائل واضحة وبراهين قاطعة تبين بها المصلح من المفسد والمُحَقِّق من المُبْطِل.

قوله: (﴿أَلَا﴾) مركبة من همزة الاستفهام) التي للإنكار وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها لأن إنكار النفي تحقيق الإثبات، وكذلك كلمة أما فإنها أيضًا مركبة من همزة الاستفهام التي للإنكار وحروف النفي لإفادة التنبيه على تحقق ما بعدها لكنهما بعد التركيب صارتا كلمة تنبيه وذهب كثير من النحاة إلى أنهما لا تركيب فيهما. قوله: (كقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ﴾ [القيامة: الآية ٤٠]) فإنه يفيد تحقيق قدرته وتقريرها. قوله: (من التحقيق) بيان المنصب. قوله: (بنحو ما يتلقى به القسم) أي بنحو ما يُجاب به، يقال: تلقاه بكذا واستقبله به أي أجابه به وما يُجاب القسم باللام وإن وحروف النفي نحو والله إن زيدًا قائم أو لزيد قائم أو ما قام زيد، وإنما أجيب القسم باللام وإن لأنهما يفيدان التأكيد الذي لأجله جاء القسم فيدخلان لتقوية فائدة القسم. قوله: (وقد رد الله) تبارك وتعالى (ما ادعوه

(١) قوله: الجهل المركب هو عبارة عن الاعتقاد الغير المطابق والجهل البسيط، وهو عدم العلم عما من شأنه ذلك. ١٢ منه.

من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد) وأدله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستئناف، وما في («ألا» و«إن») من التأكيد

من الانتظام في جمل المصلحين أبلغ رد) لما ادّعوا كونهم مُصلِحين وبالعوا فيه بإيراد الكلام على صورة الجملة الاسمية المُصَدَّرَة بـ ﴿إِنَّمَا﴾ [البقرة: الآية ١١] الدالة على تأكيد الحكم وقصرهم أنفسهم على الصّلاح بُولِغ في ردّهم بوجوه متعددة، الأول سلك في ردّهم مسلك الاستئناف فإنه لكونه منساقاً إلى السامع بعد السؤال والطلب يكون أدلّ على تمكّن الحكم في ذهنه من الذي سمعه ابتداء بلا تعب، والثاني تصدير تلك الجملة المستأنفة بكلمة (ألا) المركبة من همزة الإنكار وحرف النفي و(إنّ) المقررة للنسبة أي المؤكّدة، والثالث تعريف الخبر فإنه وإن كان يفيد قصر المسند على المسند إليه كما ذكره صاحب المفتاح وشبه به في الاستعمال قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ [الذاريات: الآية ٥٨] أي لا رزاق سواه، فيكون ضمير الفعل حينئذ لتأكيد هذا القصر فإنه يؤكد ما يجده في الجملة من القصر وقد أفاد هذا الكلام قصر المسند على المسند إليه وأكّده ضمير الفصل إلا أن تعريف الخبر قد يفيد قصر المسند إليه على المسند أيضًا نحو الكرم هو التقوى والحسب هو المال أي لا كرم إلا التقوى ولا حسب إلا المال وضمير الفصل جيء به لتأكيد هذا القصر وقد ذكر في الفائق أن تعريف المسند يفيد قصر المسند إليه عليه فأكد الفصل إذ معنى التعريف الإشارة إلى الحقيقة كما ذكر في المُفْلِحِينَ وتعريف المفسدون في هذه الآية ينبغي أن يُحْمَل على قصر المسند إليه على المسند لأنه هو المناسب للمقام أي مقام ردّ دعواهم الباطلة فإنهم لما قصروا أنفسهم على محض الإصلاح قصر أفراد في جواب مَنْ اعتقد أنهم جمعوا بين صفتي الإصلاح والإفساد وسمعوا قول المسلمين لهم ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: الآية ١١] توهّموا أن المسلمين اعتقدوا فيهم أنهم جمعوا بين الوصفين فأجابوهم بأنهم مقصرون على الإصلاح لا يتجاوزون عنه إلى صفة الإفساد ولا يجمعون بينهما أصلاً وهو معنى قصر الأفراد فأجابهم الله تعالى بما يدلّ على قصر القلب وهو قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ فإنهم لما أثبتوا لأنفسهم صفة الإصلاح ونفوا الأخرى واعتقدوا ذلك قلب الله تعالى اعتقادهم هذا وأثبت لهم ما نفوه ونفى عنهم ما أثبتوه فهو قصر قلب لكونه كلاماً مع مَنْ يعتقد

(وتعريف الخبر وتوسيط الفصل) وقوله: «لا يشعرون».

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنْتُمُنْ كَمَا ءَامَنَ الشُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الشُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٣)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ قَالُوا (أَنْتُمُنْ كَمَا ءَامَنَ الشُّفَهَاءُ) نصحوهم من وجهين: أحدهما تقبيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجره إلى

العكس ولا يخفى أن المناسب لهذا المعنى أن يحمل التعريف على قصر المسند إليه على المسند ويكون المعنى أنهم مقصرون على الإفساد لا حظ لهم في الإصلاح بوجه ما وتوسيط الفصل كما يفيد تأكيد القصر المذكور يفيد فائدة أخرى وهي رد ما في قولهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة: الآية ١١] من التعريض للمؤمنين بأنهم المفسدون^(١) فإنه لو قيل: نحن مُصلِحون بدون كلمة إنما وقصد به التعريض لجاز فذلك إذا قالوا: نحن مقصرون على محض الإصلاح وقصدوا به ذلك فينبغي أن يكون الكلام المسوق لرد دعواهم الكاذبة مشتملاً على رد ما قصدوا فيها من التعريض للمؤمنين فيكون توسيط الفصل للفائدة المذكورة وجهاً رابعاً من وجوه الأبلغية، والوجه الخامس الاستدراك بقوله: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ووجه دلالة على أبلغية نفي علمهم بكونهم مُفسدين بنفي الإحساس عنهم للإشعار بأن إفسادهم في الظهور بمنزلة المحسوس الذي لا يخفى على مَنْ سلمت حواسه وعدم علمهم بذلك من حيث إنه لا إحساس لهم ولما اشتمل هذا الكلام الوارد لرد قولهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة: الآية ١١] على هذه الأمور التي هي وجوه المبالغة وهي مفقودة في ذلك القول كان هذا الكلام أبلغ منه. قوله: (وتعريف الخبر) بلام الجنس لا للعهد فيه إشارة إلى أن (هم) ضمير فصل لا حظ له من الإعراب كما أشار بقوله: (وتوسيط الفصل).

قوله: ﴿كَمَا ءَامَنَ الشُّفَهَاءُ﴾ جمع سفیه كفتیه وفقهاء وحكيم وحكماء.

(١) قوله: بأنهم المفسدون؛ لأنهم لما حصرُوا أنفسهم على الإصلاح والمسلمون على خلاف منهم، فهم المفسدون فردَ بهذا الكلام عليهم بأنهم المفسدون دون غيرهم من المؤمنين وهم المصلِحون. ١٢ منه.

الفساد، وثانيهما تبصيرهم الطريق (الأسد) من اتباع (ذوي الأحلام)، فكان من جوابهم (أن سفهوههم لتمادي) جهلهم، وفيه تسلية للعالم مما يلقي (من الجهلة). وإنما صحَّ إسناد «قيل» إلى «لا تفسدوا» و«آمنوا» (مع أن إسناد الفعل إلى الفعل لا يصح، لأنه إسناد إلى لفظ الفعل) والممتنع إسناد الفعل إلى معنى الفعل فكأنه

قوله: (الأسد) درست ومحكم. قوله: (ذوي الأحلام) أي العقول في القاموس الحِلْم بالكسر الأناء والعقل ج أحلام وحُلوم، ومنه ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَهُمْ﴾ [الطور: الآية ٣٢]. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب حلم بالكسر أهستكي وبردباري وعقل أحلام وحلوم جمع. ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَهُمْ﴾ [الطور: الآية ٣٢]. اهـ. قوله: (أن سفهوههم) أي عدوا المؤمنين سفهاء أو نسبوهم إلى السفاهة. قوله: (لتمادي) وإفراط. قوله: (من الجهلة) في منتهى الأرب في لغات العرب جاهل كصاحب نادان جهل بالضم وبضميتين وجُهل كركع وجُهل كزُمان وجُهلَاء كعقلاء وجهلة مُحركة جمع. اهـ. قوله: (مع أن إسناد الفعل إلى الفعل لا يصح) إطلاق الفعل على الفعل مع الضمير المتصل شائع في عبارتهم وبالجملية الإسناد إلى غير الاسم ممتنع وفاقاً واغترَّ بعض النحاة بهذه الشبهة فذهب إلى أن الفعل أعني قيل مسنداً إلى ضمير مصدره أو إلى لهم لا إلى آمنوا ولا تفسدوا، والجواب أن الممتنع هو الإسناد إلى معنى الفعل مُعَبَّرًا عنه بمجرد لفظه وإما إلى مجرد لفظ مثل ضرب مؤلف من ثلاثة أحرف أو اللفظ باعتبار الدلالة على المعنى مثل «قيل لهم آمنوا» فلا امتناع لأنه في الحقيقة إسناد إلى الاسم فإن قيل قد أطبقوا على أنه إنما يُسند إلى الاسم دون الفعل وهما من أقسام اللفظ دون المعنى فينبغي أن يمتنع الإسناد إلى اللفظ الذي هو الفعل، قلنا: المقصود ما ذكره على ما قررناه. ويحتمل أن يُراد بمعنى الفعل الكلمة التي هي فعل كضرب المستعمل في الحديث مع الزمان لا كضرب الذي هو علم له فليتأمل فإن قيل الجملة بعد القول في موقع المفعول المطلق لكونه في معنى هذا القول، وح يجوز أن يكون المسند إليه هو الجار والمجرور أعني لهم دون (آمنوا) قلنا الصحيح أن القول مُتَعَدٌّ وأن المحكي بعده مفعول به لأنه مقول وتعقل القول موقوف عليه وإطلاق القول عليه من قبيل ضرب الأمير أي مضروبه والغلط إنما نشأ من هذا، كذا أفاده العلامة التفتازاني عليه رحمة الله الغني. قوله: (لأنه إسناد إلى لفظ الفعل) فهو اسم وهو

قيل: وإذا قيل لهم هذا القول ومنه (زعموا مطية الكذب. و«ما» في «كما» كافة كما في «ربما»، أو مصدرية كما في ﴿يَمَا رَحُبْتُ﴾ [التوبة: الآية ٢٥] (واللام في الناس للعهد) أي كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس معهودون،

مفعول به ساد مسدّ الفاعل وهو مقول القول فلا حاجة إلى ادعاء أنه مسند لضمير المصدر والجملة بدل منه ولا إلى الجار والمجرور. قوله: (زعموا مطية الكذب) في القاموس المَطِيَّةُ الدَّابَّةُ تَمْطُو^(١) في سيرها ج مطايا ومَطِيٌّ ومَطَاءٌ. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب مَطِيَّةٌ كغنية باركي يُذَكَّر ويؤنث مطايا بالفتح ومَطِيٌّ كغنيّ وإمطاء جمع ونيز مَطِيٌّ واحد وجمع. اهـ يعني أن الوارد بعد الزعم وما يشتق منه كلام غير موثوق به لأن الزعم هو القول بغير تبين وثبت.

قوله: (وما في كما كافة) أي الكاف فيه حرف جرّ وما كافة تكفّها عن العمل وتصحّ دخولها على الجملة الفعلية مع أن حق حرف الجرّ أن يختص بالاسم. قوله: (كما في ربما) كلمة ما فيه كافة تكفّ ربّ عن العمل وتصحّ دخولها على الجملة. قوله: (أو مصدرية) أي أو الكاف في كما اسم بمعنى المثل منصوب المحل على أنه صفة مصدر محذوف وما مصدرية تقديره آمنوا إيمانًا مثل إيمان الناس فلما حذف الموصوف أقيمت الصفة مقامه وأعرِبت وُسِّمَتْ باسمه تجوزًا وفي الحواشي الشريفة أن لفظ ما في كما إن كانت كافة عن العمل مصححة لدخولها على الجملة كانت للتشبيه بين مضمون الجملتين أي حقّقوا إيمانكم كما تحقّق إيمانهم وإن كانت مصدرية فالمعنى إيمانًا مشابهاً لإيمانهم. قوله: (كما في ما رَحُبْتُ) أي كما في قوله تعالى: ﴿وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [التوبة: الآية ٢٥] ما مصدرية والباء بمعنى مع أي مع رُحْبها أي سَعَتِها، والمعنى لم تجدوا موضعًا لفراركم عن أعدائكم فكانها ضاقت عليكم. قوله: (واللام في الناس للعهد) ... الخ أي للعهد الخارجي فلا بدّ أن يكون المشار إليه باللام حصّة معهودة بين المتكلم والمخاطب تقدّم ذكره صريحًا أو كناية بأن يذكر شيء من لوازمه كما في قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ [آل عمران: الآية ٣٦] فإن لفظ الذكر إشارة إلى ما سبق كناية في قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي

(١) قوله: تَمْطُو... الخ. في القاموس: مَطَا جَدَّ في السَّيْرِ وأسرع. ١٢ منه.

(أو عبد الله بن سلام) وأشياعه أي (كما آمن أصحابكم وإخوانكم، أو للجنس

مُحَرَّرًا) [آل عمران: الآية ٣٥] فإن لفظ ما وإن كان يعم الذكور والإناث لكن التحرير وهو أن يعتق الولد لخدمة بيت المقدس إنما يكون للذكور دون الإناث فالتحرير قرينة مُخَصَّصة للفظة ما بالذكور وقد يُسْتَعْنَى عن تقدّم ذكره لعلم المخاطب به بالقرائن نحو خرج الأمير إذا لم يكن في البلد إلا أمير واحد. وكقولك لمن دخل البيت: أغلق الباب والحصة المعهودة في الآية سواء أريد بها الرسول ومن معه أو من آمن من أبناء جنسهم لم يتقدّم ذكرها لا صريحًا ولا كناية لكنها كالتقدّم ذكرها من حيث إن الرسول ﷺ ومن معه من المؤمنين كانوا معهودين حاضرين في أذهانهم لا يغيبون عن خواطرهم أبدًا كما كانوا مبغضين عندهم ويقاسون منهم ما يقاسون من الأحزان حسدًا من ظهور أمرهم وقبول الناس دينهم ولما رأوا من تتابع المعجزات والبراهين القاطعات ونزول الوحي الناطق بالهدى والبيّنات وكذا عبد الله بن سلام وأشياعه فإنهم^(١) أيضًا مبغضون عندهم من حيث إنهم كانوا من أبناء جنسهم ومُصاحبيهم ثم خالفوهم واتبعوا الحق المبين فانكسرت بذلك قوتهم وتفرقت أعوانهم فهم أيضًا معهودون وحاضرون في أذهانهم من هذا الوجه وإن لم يتقدّم ذكرهم صريحًا ولا كناية فحَسَن أن يُشار إليهم بلام العهد الخارجي الذي شرطه أن يكون المُشار إليه معلومًا للمخاطب بأي وجه كان وأيد بعضهم بأنه المأثور لأنه مروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كما أخرجه ابن جرير، ولعل لهذا قدمه المصنّف رحمه الله وذهب صاحب البحر إلى أنه أولى. قوله: (أو عبد الله بن سلام) هو عبد الله بن سلام ابن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام حليف القوافل من الخزرج الإسرائيلي ثم الأنصاري كان حليفًا لهم وكان من بني قينقاع بفتح القاف وسكون الياء وفتح النون من اليهود واسمه الحصين فغيّر النبي ﷺ اسمه وسمّاه عبد الله لما أسلم أول ما قِيم المدينة، وقيل تأخر إسلامه إلى سنة ثمان وشهد له رسول الله ﷺ بالجنة وهو من أكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم. روى عنه أبو هريرة وغيره وله مناقب وأموره مع اليهود مشهورة في كتب الحديث، وتوفي بالمدينة في سنة ثلاث وأربعين من

(١) قوله: فإنهم أيضًا مبغضون... الخ. والشيء إذا كان مبغوضًا أشدّ بغض كان حاضرًا في الأذهان دائمًا كما إذا كان الشيء محبوبًا أشدّ حب لا يغيب عن الخواطر جزمًا. ١٢ منه.

أي كما آمن الكاملون) في الإنسانية، أو جعل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة (ومن عداهم كالبهائم)، والكاف في «كما» في موضع النصب لأنه

الهجرة النبوية وسلام بفتحيتين مخفف اللام وغيره من الأعلام مشدد اللام وأشياءه أي أتباعه كما في نسخة جمع شيعة بكسر الشين وشيعة الرجل جماعته وأتباعه باعتبار مُشايعتهم له أي مُساييرتهم وموافقتهم له والمراد بأشياعه مَنْ آمن من بني إسرائيل أي (كما آمن أصحابكم وإخوانكم) فيكونون معهودين عندهم، وأما رسول الله ﷺ والمؤمنون فمعهودون على الإطلاق. قوله: (أو للجنس) المُعرّف بلام الجنس قد يُقصد به نفس الحقيقة من حيث هي كالمحدودة المعرفة باللام وقد يُقصد به الجنس بأسره كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَيْرٌ﴾ [الفجر: الآية ٢] وشيء من هذين المعنيين لا يصح إرادته ههنا لأن الجنس من حيث هو ليس بمؤمن وكذا جميع أفرادهِ، وقد يُقصد به بعض أفرادهِ من حيث إنه فرد منه مع قطع النظر عن اتصافه بوصف زائد كما في قوله:

ولقد أمرَ على اللّثيم يسبني

وهذا المعنى قليل الجدوى جداً لا يُصار إليه إلا إذ تعذر حمل اللام على العهد الخارجي وتعذر أيضاً حمله على المعنيين الآخرين لتعريف الجنس فظهر بهذا أنه لا وجه لجعل اللام في الناس للجنس لتعذر إرادة كل واحد من المعاني الثلاثة للمعرّف بلام الجنس إلا أن بعض أفراد الجنس مع كونه بعضاً منها في نفس الأمر قد يُدعى انحصار الجنس فيه وكونه جميع أفراد الجنس لكمالهِ واستجماعهِ جميع الخواص المطلوبة من ذلك الجنس والفضائل المقصودة من مثله فاستحق لذلك أن يحصر الجنس فيه ولا يُعدّ ما عداه داخلاً في عداد ذلك الجنس وأفرادهِ لانحطاط رتبته عن رتبة ذلك الجنس لخلوّهِ عن الخواص المطلوبة من ذلك الجنس في مثل هذا الفرد وكثيراً ما يُنقَى عنه اسم جنسه ويقال ليس بإنسان مثلاً إذا لم يوجد فيه المعنى الذي خُلق الإنسان لأجلهِ، فقوله أو للجنس أي لاستغراق الجنس بادعاء انحصاره في الأفراد الكاملين المُستجمعين للخواص المطلوبة من ذلك الجنس والفضائل المقصودة من خلقهِ (أي كما آمن الكاملون) في الإنسانية هم الجامعون لما يُعدّ من خواص الإنسان وفضائلهِ فهم لذلك يستحقون أن يحصر فيهِم الجنس كله فهذا الحصر بالنظر إلى كمالهِم. قوله: (ومن عداهم كالبهائم) في فقد التمييز

صفة مصدر محذوف أي إيمانًا مثل إيمان الناس ومثله كما آمن السفهاء. (والاستفهام في ﴿أَتُؤْمِنُ﴾ للإنكار، واللام في «السفهاء» مشار بها إلى الناس)، وإنما

بين الحق والباطل. قوله: (والاستفهام في ﴿أَتُؤْمِنُ﴾ للإنكار) بمعنى أن ذلك لا يكون أصلًا، وقوله للإنكار أي مجازًا من قبيل ذكر المسبب وإرادة السبب فإن الاستفهام عن الشيء مُسَبِّيًا عن الجهل المسبب عن عدم توجه الذهن إليه المسبب عن إنكاره وهو قسمان: إنكار للوقوع ويسمى إبطالي بمعنى لم يقع ولم يوجد وإنكار للواقع ويسمى توبيخي بمعنى أنه لا ينبغي أن يقع. والمراد هنا الأول ولذا فُسِّر بلا يكون.

قوله: (واللام في السفهاء مُشار بها إلى الناس) أي المعهودين والكاملين أو الذين من عداهم في حكم العدم على ما ذكر وهذا عهد بلفظ آخر وباعتبار وصف آخر. وعبرة ابن تمجيد عليه رحمة الله الحميد (إلى الناس) أي الناس السابق ذكرهم فيكون اللام للإشارة إلى المعهود الخارجي. انتهت. وعبرة شيخ زادة على تفسير القاضي البيضاوي واللام في السفهاء إما للعهد الخارجي والمعهود الحصة المعهودة المعينة التي تقدّم ذكرها صريحًا في قوله تعالى: ﴿كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ سواء أريد بالناس المعهودون أو الجنس بأسره بناء على ادّعاء انحصاره في الكاملين فإن أريد بالناس المعهودون وأشير بلفظ السفهاء إليهم تكون تلك الحقيقة معهودة بلفظين وباعتبار لفظين وُضِعَا متغايرين وإما للجنس بأسره أي لاستغراق جنس السفية أو جنس السفهاء بوصف الجمعية وأيًا ما كان يكون الناس المذكور سابقًا داخلًا في جنس المشار إليه بلفظ السفهاء على زعمهم الباطل وإما في نفس الأمر فهم عقلاء بل أكمل الناس عقلاً ذكر في التوسيط ومعالم التنزيل فإن قيل كيف يصحّ النفاق مع المُجَاهرة بقولهم ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾ أُجيب بأنهم كانوا يُظهِرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فأخبر الله تعالى نبيه ﷺ والمؤمنين بذلك عنهم. وقال الإمام: القائل ﴿ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ إمّا الرسول أو المؤمنون، ثم كان بعضهم يقول لبعض: أنؤمن كما آمن السفية فلان ابن فلان السفية ابن فلان والرسول وأصحابه لا يعرفون ذلك فأخبرهم الله تعالى بذلك ثم غلب عليهم هذا اللقب بقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾. وفي التفسير كان المنافقون يتكلمون بهذا الكلام في أنفسهم دون أن ينطقوا به بألسنتهم لكن

سفهومهم (وهم العقلاء المراجيح) لأنهم لجهلهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل، ومن ركب متن الباطل كان سفيهاً (والسفه سخافة العقل) وخفة (الحلم). ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنهم هم السفهاء. وإنما ذكر هنا «لا يعلمون» وفيما تقدم «لا يشعرون» لأنه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر

هتك الله تعالى أستارهم وأظهر أسرارهم عقوبة لهم على عداوتهم وبغضهم للحق المبين ففي الآية دلالة على حقبة الرسالة من حيث إنه عليه الصلاة والسلام أخبر بما في قلوب المنافقين بإخبار رب العالمين إياه وكل واحد من هذه الوجوه محتمل لأن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ ظرف لـ ﴿قَالُوا﴾ فيكون قولهم: ﴿أَتُؤْمِنُ﴾ جواباً للمؤمنين حين لا قوهم وقالوا لهم: ﴿ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ فالقول بأن المنافقين لا يتكلمون بهذا الكلام بالسنتهم وإنما يتكلمون به في أنفسهم أو يتكلمون به فيما بينهم لا عند المؤمنين بعيد جداً، فالظاهر في الجواب أن يقال قولهم: ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾ ليس مجاهرة في الامتناع عن الإيمان إذ يمكن لهم أن يقولوا مرادنا بهذا القول دعوا الإخلاص في الإيمان بإنكار أن يكون إيماننا كإيمان السفهاء والعوام إن كان هذا التأويل منهم على وجه النفاق أيضاً كان قولهم: ﴿ءَامِنًا بِاللَّهِ وَيَأْمُرُ بِالْإِحْسَانِ﴾ [البقرة: الآية ٨] كذلك. انتهت بحروفها فافهم والله سبحانه وتعالى أعلم.

جمع مرجاح صيغة مبالغة من الرجاجة في الأساس نخل مراجيح ومواقير ثقال الحمل وهو راجح العقل وفي عقله رجاجة وفي حلمه سجاحة وهم مراجيح. : أي خفته وعدم استحكامه. وفي المصباح سخف الثوب سخفاً وزان قُرْبُ قُرْبًا وسخافة^(١) بالفتح رَقٌّ لقلّة غزله. ومنه قيل رَجُلٌ سَخِيفٌ وفي عقله سُخْفٌ أي نقص. وقال الخليل: السخف في العقل خاصة والسخافة عامة في كل شيء. انتهى. : بكسر الحاء وسكون اللام هو الأناة^(٢) والوقار.

(١) محرّكة. ١٢ في القاموس.

(٢) قوله: الأناة، في القاموس: الأناة كَقَنَاةِ الْجُلْمِ وَالْوَقَارُ. اهـ. وفي منتهى الأرب: أناة بالفتح تحمّل ووقار. اهـ. ١٢ منه غُفِي عنه.

العلم معه (أحسن طباقاً له، ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال) حتى يكتسب الناظر المعرفة، أما الفساد في الأرض فأمر مبني على العادات فهو كالمحسوس. والسفهاء خبر «إن» و«هم» فصل أو مبتدأ والسفهاء خبرهم والجملة خبر «إن».

قوله: (أحسن طباقاً له) الطباق كالمطابقة من الأسماء المتضايقة وهو أن يجعل شيء فوق آخر وهو بقدره ومنه طابق النعل بالنعل لكونه فوقه يقابله ولكونه بقدره يوافقه فلذا أطلق في اللغة على الموافقة والمناسبة وأطلق في الاصطلاح البديعي على الجمع بين الضدين والمراد هنا الثاني لأن السفه لا يخلو عن الجهل بل هو مستلزم له فكأنه هو فذكر العلم معه يكون جمعاً بين المتضادين في الجملة فالطباق بديعي. وقيل المراد الأول لتناسب عدم العلم والسفاهة فهو لغوي يرجع إلى مراعاة النظر وهي جمع أمر وما يناسبه لا بالتضاد. قال الطيبي: هو من باب المطابقة المعنوية إذ لو كانت لفظية لقل لا يرشدون فإن الرشد مقابل للسفه أو قيل ألا إنهم الجهلاء ليقابل لا يعلمون. انتهى. وفيه نظر إلا أنه لا منافاة بينهما فإنه إن نظر للعلم والجهل من غير نظر لغيره فهو بديعي وإن نظر له منفياً فلغوي ولكل وجهة.

قوله: (ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال) ... الخ وجه ثانٍ لتخصيص فاصلة ﴿لَا يَسْعُرُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٢] بمقام نفي إدراك المنافقين وإن ما هم عليه محض إفساد وتخصيص فاصلة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ بمقام نفي علمهم بـ ﴿إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ﴾ وتقريره أن المقصود في الموضوعين نفي الإدراك عن المنافقين بأن حالهم محض الإفساد بقوله ﴿لَا يَسْعُرُونَ﴾، والإدراك المتعلق بأن حالهم محض السفاهة بقوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ للإشارة إلى الفرق بين الإدراكين بالجلاء والخفاء من حيث إن أحدهما إدراك جلّي منزل منزلة الإحساس والآخر خفي مفتقر إلى النظر والتفكير فإن الإدراك المتعلق بأن ما في النفاق من تهيج الحروب والفتن ومعاداة من دعاهم إلى الصراط المستقيم المؤذي إلى ما فيه صلاح المعاش والمعاد إفساد محض لا يشوبه شيء من الإصلاح إدراك جلّي مُنزَل منزلة الإحساس وإن كان المعلوم المدرك به أمراً معقولاً مدركاً بالقوة العاقلة فناسب أن ينفي هذا الإدراك بأن يقال ﴿لَا يَسْعُرُونَ﴾ تنبيهاً على أنه علم ضروري جارٍ مجرى الإحساس بالحس

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ (قرأ أبو حنيفة رحمته ﴿وَإِذَا لاقوا﴾ يقال لقيته ولاقيته إذا استقبلته قريباً منه. الآية الأولى في بيان مذهب المنافقين

الحيواني والمشاعر الظاهرة ولما كان حال المنافقين أن لا يحصل لهم هذا الإدراك الجاري مجرى الشعور لكفاية أدنى النظر والالتفات في حصوله وأريد بيان حالهم كان المناسب أن يسلب عنهم الشعور بذلك إشعاراً بأنهم أنزل مرتبة من البهائم بخلاف الإدراك المتعلق بأمر الدين والتمييز بين الحق والباطل فإنه خفي يفتقر حصوله إلى نظر وتفكر فإذا أريد بيان حالهم وسخافة رأيهم وقصر حالهم على السفاهة المحضة كان المناسب أن يُبين ذلك بأن يقال ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ جرياً على مقتضى الظاهر لأنه علم استدلالي يحتاج إلى نظر وفكر ليس مُنزَلاً منزلة الإحساس حتى ينفي عنهم ذلك بأن يقال ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾.

قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لقوا أصله لَقِيُوا استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى القاف بعد حذف حركتها ثم حذفت الياء لسكونها وسكون واو الجمع بعدها وقيل بل حذفت حركة الياء حذفاً وضُمَّت القاف لِثَبَّتِ الواو. **قوله:** ﴿قرأ أبو حنيفة رحمة الله عليه﴾ ﴿وَإِذَا لاقوا﴾ وأصله لاقِيُوا فقُلِّبَت الياء أَلْفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الألف لالتقاء الساكنين وبقيت فتحة القاف تدل على الألف المحذوفة وقيل بل أُسكنت الياء استخفافاً ثم حذفت لما ذكرت، فإن قلت لِمَ حُذِفَت الواو في ﴿لَقُوا الَّذِينَ﴾ من اللفظ حالة الوصل وأثبتت في ﴿لَاقُوا الَّذِينَ﴾ قلت: حذفت في ﴿لَقُوا الَّذِينَ﴾ لأن في الكلمة ما يدلّ عليه وهو ضمّ القاف وأثبتت في ﴿لَاقُوا الَّذِينَ﴾ لأنه ليس فيها ما يدلّ عليها فإن قلت لِمَ حرّكت الواو من ﴿لاقوا الذين﴾ بالضم دون أختها؟ قلت: لخمسة أوجه أذكرهن عند قوله ﴿أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ﴾ [البقرة: الآية ١٦] إن شاء الله تبارك وتعالى (يقال لقيته ولاقيته) بصيغة المتكلم (إذا استقبلته) بصيغة الخطاب ولو قيل بلفظة أي أي استقبلته لكان بصيغة المتكلم أيضاً وسره ما قيل في شرح الهادي من أنه قد يفسر الكلام بإذا لكنك إذا فسرت جملة مسندة إلى ضمير الحاضر بأي ضمنت تاء الضمير فتقول

(والترجمة) عن نفاقهم، وهذه في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيهامهم أنهم معهم ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَٰطِئِهِمْ﴾

استكتمته الحديث أي سأله كتمانهم بضم التاء فيهما وإذا فسرتهما بإذا فتحت التاء الثانية فقلت إذا سأله ونظمه القائل:

إذا كنّيت بأي فعلاً تفسره فضم تاءك فيه ضم معرّف
وإن يكن بإذا يوماً تفسره ففتحة التاء أمر غير مختلف

وسره كما في شرح المفصل أن أي تفسيرية فينبغي أن يطابق ما بعدها ما قبلها والأول مضموم فالثاني مثله وإذا شرطية وإنما جعلت تفسيرية نظراً إلى مآل المعنى فيتعلق قول المخاطب على فعله الذي ألحقه بالضمير فيستحيل فيه الضم وعبر بلفظ يقال مع أن الظاهر التعبير بتقول بصيغة الخطاب نظراً إلى قوله إذا استقبلته بصيغة الخطاب حتى قال بعضهم إنه أي صيغة الغائب غير مستقيم والجواب أن صيغة الخطاب في صدر الإسلام جائز نظراً إلى ظاهر قوله إذا استقبلته بصيغة الخطاب بل هو حسن، وصيغة الغائب في صدر الكلام جائز نظراً إلى المعنى إذ الخطاب في مثل قوله إذا استقبلته لغير معيّن فيكون في المعنى كالغائب كأنه قيل يقال أي يقول أحد: لقيته أو لاقيته إذا استقبل شخصاً آخر ولا ريب في حُسن هذا وكذا في حسن ما يقوم مقامه والنظر إلى المعنى شائع في كلام البلغاء، فإن قيل الخطاب لغير معيّن ليعم كل مخاطب لا لكونه في حكم الغائب قلنا معنى ليعم كل مخاطب ليعم كل مَنْ شأنه أن يخاطب فيكون في حكم الغائب، ولما كان الشرط والجزاء متغايرين تغاير السبب والمسبب جعلوا القول جواباً دون المقول لإيجاده به مع عدم صحته إذا استقبلته لقيته بفتح التاء في الأول وضمّها في الثاني كما لا يصحّ إذا استقبلته أنت يقول غيرك لقيته أنا فإذا فتحت صحّ بتقدير إذا استقبلته يقول غيرك إنك لقيته أنت.

قوله: (والترجمة) أي البيان. قوله: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَٰطِئِهِمْ﴾ أصل خلوا خَلَوْا فاستثقلت الحركة على الواو فحذفت وحذفت الواو التي هي اللام لالتقاء الساكنين وقيل بل قُلِّيت ألِفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الألف كراهية اجتماع الساكنين وبقيت الفتحة قبلها تدلّ عليها.

خلوت بفلان وإليه) إذا انفردت معه، وبإلى أبلغ لأن فيه دلالة الابتداء والانتهاى أي إذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم، ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى. (وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم) وهم اليهود. (وعن سيبويه) أن نون الشياطين أصلية (بدليل قولهم «تشيطن»)، وعنه أنها زائدة (واشتقاقه) من «شطن»

قوله : (خلوت بفلان) الخلاء مصدره كالخلوة نقل عن الأساس أنه قال خلا المكان خلاء وخلا من أهله وعن أهله وخلوت بفلان (وإليه) ومعه خلوة وخلا بنفسه انفرد إذا انفردت معه أي إذا اجتمعت معه في خلوة وفيه إشارة إلى أنه بمعنى الانفراد يستعمل بالباء وإلى ومع، وفي التاج والخلوة تستعمل باللام وإلى والباء ومع بمعنى واحد. انتهى. لكن الاستعمال بالاعتبار مغاير للآخر فتعديته باللام لكونه غرضاً له في الأكثر وتعديته بإلى باعتبار أن انفراده مُتَّهٍ إليه وتعديته بالباء لملازمة ذلك لفلان ومصاحبته واستعانة واستعماله بلفظ مع ظاهر وهذا ليس من باب التضمن ولا من جعل بعضها بمعنى الآخر. **قوله :** (وشياطينهم الذين ماثلوا) أي شابهوا (الشياطين في تمردهم) التمرد العتو والتجبر، ومنه مَرَدَةُ الشياطين فيكون لفظ الشياطين استعارة تصريحية حيث شبه كل واحد منهما بالشياطين الماردين فاستعير لفظ المشبه به للمشبه، وفيه إشارة إلى وجه الشبه وذلك التمرد أظهر وأغلب في الشيطان وقرينة الاستعارة ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ وإضافة الشياطين إليهم ﴿وَقَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ فإن ذلك ليس بجائز في الشيطان. **قوله :** (وعن سيبويه) مركب من سيب وهو التفاح وويه وهو صوت لقب إمام النحاة عمرو بن عثمان الشيرازي وإنما لُقِّب لانتشار رائحته كما ينتشر رائحة التفاح. **قوله :** (بدليل قولهم تشيطن) لأنه لو لم تكن النون أصلية سقطت من فعله. **قوله :** (واشتقاقه) . . . الخ اختلف أهل اللغة في اشتقاق لفظ الشيطان فقال جمهورهم هو مشتق من شطن يشطن أي بعد لأنه بعيد من رحمة الله تعالى يُبعدُه عن طاعته ومنه بشر شطون أي بعيد القعر فوزنه على هذا فيعال فيكون منصرفاً وقيل هو مشتق من شاط يشيط أي هناك واحترق وبطل وجوده. وفي الصحاح شاط الرجل يشيط أي هلك وشاط فلان أي ذهب دمه هدرًا ولا شك أن هذا المعنى موجود فيه فلذلك قالوا إنه مشتق من هذه المادة فوزنه على هذا فعلاَّن فهو غير منصرف إذا سُمِّيَ به وأما إذا لم يُسَمَّ فإنه منصرف البتة لأن من شرط امتناع فعلاَّن الصفة أن لا يؤنث بالتاء وهذا يؤنث بها، قالوا شيطانة.

إذا بعد لبعده من الصلاح والخير، أو من شاط إذا بطل (ومن أسمائه) البطل. ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ إنا مصاحبوكم (وموافقوكم) على دينكم. (وإنما خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشتاطينهم) بالاسمية محققة بـ«إن» لأنهم في خطابهم مع المؤمنين (في ادعاء حدوث الإيمان) منهم لا في ادعاء أنهم

قوله: (ومن أسمائه) أي ومن أسماء الشيطان الباطل أورده تأييداً لكونه مشتقاً من شاط بمعنى بطل. قال العلامة إسماعيل القنوري رحمة الله عليه ولا يخفى ضعفه لأن القول الأول قول الجمهور لأنه بعيد من رحمة الله. اهـ. قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ الأصل في إنا إئتنا بثلاث نونات ثم حذفت إحداهن كراهة اجتماع الأمثال والمحدوفة هي الوسطى بدلالة قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَلَّا لَمَّا^(١) يَؤُوفِينَ^(٢)﴾ [هود: الآية ١١١] على قراءة مَنْ خَفَّفَ النون^(٢) وقد أتى على الأصل والتمام في قوله عز وجل: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَتَمَّ وَأَرْفَى﴾ [طه: الآية ٤٦]. قوله: (وموافقوكم) ... الخ عطف تفسير.

قوله: (وإنما خاطبوا المؤمنين) ... الخ جواب سؤال مقدّر وهو أن قولهم للمؤمنين ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ كلام مع المنكر وقد ترك التأكيد، وقولهم لشتاطينهم ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ كلام مع غير المنكر وقد أكد بأن واسمية الجملة مع أن مقتضى البلاغة عكس ذلك والجواب أن ترك التأكيد كما يكون لعدم الإنكار فقد يكون لعدم الباعث من جهة المتكلم ولعدم الزواج والقبول من جهة السامع، وكذلك التأكيد كما يكون لإزالة الشك ونفي الإنكار من السامع يكون لصدق الرغبة والنشاط من المتكلم ونيل الزواج والقبول من السامع. هـ. قوله: الدال على الحدوث أي ﴿آمناً﴾. قوله: (وشتاطينهم) بالاسمية أي وخاطبوا شتاطينهم بالجملة الاسمية الدالة على الثبات أي أنا معكم. قوله: (وإنما خاطبوا المؤمنين) خبر

(١) ﴿لَمَّا يَؤُوفِينَ﴾ [هود: الآية ١١١] اللام الأولى مؤنثة للقسم والثانية للتأكيد أو بالعكس، وما مزيدة بينهما للفصل، وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة ﴿لَمَّا﴾ بالتشديد على أن أصله لمن ما فقلبت النون ميماً للإدغام، فاجتمع ثلاث ميمات فحذفت أولاهن، والمعنى لمن الذين يؤفونهم. ١٢ منه عفي عنه.

(٢) قوله: من خفف النون قرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الإعمال اعتباراً للأصل. ١٢ منه عفي عنه.

(أوحديون في الإيمان)، إما لأن أنفسهم (لا تساعدهم عليه) إذ ليس لهم (من عقائدهم) باعث ومحرك، وإما (لأنه) لا يروج (عنهم) لو قالوه (على لفظ التأكيد) والمبالغة، وكيف يطمعون في رواجه وهم (بين ظهрани المهاجرين والأنصار). وأما خطابهم مع إخوانهم فقد كان عن رغبة وقد كان متقبلاً منهم رائجاً عنهم فكان (مظنة للتحقيق ومثنة للتأكيد). وقوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾

إن. قوله: (أوحديون في الإيمان) جمع أُوْحِدَ في منتهى الأرب في لغات العرب هو أُوْحِدُ أهل زمانه أويگانه است ازاهل روزگارخود أي لا نظير له. قوله: (لا تساعدهم) المساعدة الموافقة. قوله: (عليه) أي على ادعاء الأوحدية. قوله: (من عقائدهم) بيان باعث. قوله: (لأنه) أي ادعاء الأوحدية لا يروج أي لا يقبل (عنهم) أي عن المنافقين يشهد بذلك أنهم لما قالوا ﴿شَهِدْ إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ﴾ [المنافقون: الآية ١] على سبيل التوكيد أجيبوا بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: الآية ١] أي فيما ادعوا أن تلك الشهادة من صميم قلوبهم لو قالوه (على لفظ التأكيد)... الخ. أي لو قالوا في خطاب المؤمنين إنا مؤمنون كان ذلك منهم ادعاء كمال في الإيمان بتمكّنه فيهم وثباتهم عليه ظاهراً وباطناً وهم لا يتوقعون رواج هذا الادعاء على المؤمنين ولا قبول المؤمنين إياه منهم وكيف يقبل منهم ذلك وهم يخاطبون به المؤمنين من المهاجرين والأنصار الذين مدحهم الله تعالى في التوراة والإنجيل بأوصاف دلت على رجحان عقولهم وشدة ذكائهم وصلابتهم في دين الله تعالى فكيف يروج منهم ادعاء الكمال في الإيمان عليهم بخلاف ما خاطبوا به الكفار فلذلك تركوا التأكيد مع خطاب المؤمنين ولم يتركوه في خطاب الكفار.

قوله: (بين ظهрани المهاجرين والأنصار) في الفائق أقام فلان بين أظهر قومه وبين ظهراينهم، أي أقام بينهم وإقحام الأظهر وهو جمع ظهر ليدلّ على معنى أن إقامته فيهم على سبيل الاستظهار بهم وأما ظهراينهم فأصله ظهريهم زيدت الألف والنون تأكيداً وكان معنى التثنية أن ظهراً منهم قدامه وآخر وراءه فهو مكنون من جانبه ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً وإن لم يكن مكنوفاً أو على سبيل الاستظهار أو باختصار. اهـ. قوله: (مَظَنَّةٌ للتحقيق) بكسر الظاء أي موضعه ومألفه التي يظن كونه فيه (ومَثَنَةٌ للتأكيد) أي موضعه الذي يتحقق ثبوته فيه مَفْعَلَةٌ

(تأكيد لقوله: «إنا معكم») لأن معناه الثبات على اليهودية، وقوله: «إنما نحن مستهزئون» رد للإسلام ودفع لهم منهم (لأن المستهزىء) بالشيء المستخف به منكر له ودافع لكونه معتداً به، (ودفع نقيض الشيء تأكيد لثباته أو استئناف) كأنهم اعترضوا عليهم بقولهم حين قالوا لهم إنا معكم إن كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين فقالوا: إنما نحن مستهزئون. (والاستهزاء السخرية والاستخفاف

من معنى إن التأكيدية. قال أبو زيد إنه لمثنة من ذلك أي مَخْلَقَه وكل شيء ذَلْكَ على شيء فهو مثنة له وفي الأساس فلان مثنة للخير ومَغْصاة أي موضع لأن يقال فيه إنه لخيرٌ وعسى أن يفعل خيراً. وفي لسان العرب قال أبو عبيد: قال الأصمعي: سألني شعبة عن مثنة فقلت هو كقولك علامته وخليق. قوله: (تأكيد^(١) لقوله: إنا معكم) ... الخ توجيه لعدم العطف. قوله: (لأن المستهزىء) دليل على قوله ردّ ودفع. قوله: (ودفع نقيض الشيء تأكيد لثباته) لثلاثاً^(٢) يلزم ارتفاع النقيضين. قوله: (أو استئناف) الاستئناف أوجه وأحسن لزيادة الفائدة وكون المتحرك للسؤال.

قوله: (والاستهزاء السخرية) تعريف لفظ ولجواز التعاكس فيه قد يُفسَّر بالاستهزاء والاسم الهُزء بضم الهاء وسكون الزاي وهو مهموز وقد تُقَلَّب الهمزة واواً مع ضمّ الزاي فيقال ﴿هُزُوا﴾ [البقرة: الآية ٦٧ وغيرها] وهو رواية حفص عن عاصم وسين (والاستخفاف) يجوز أن يكون للتأكيد وأن يكون للطلب أي طلب الخفة ضدّ الثقل وهما في الحسيّة حقيقيان ومجازيان في المعنوية والمراد الاستهانة والاستحقار سواء كان بالفعل أو بالقول أو بالإشارة والإيماء والمراد هنا الاستخفاف بالقول لكن في صورة التعظيم لتستّر نفاقهم بإظهار التفخيم فعلم أن الاستهزاء لا يشترط فيه علم المُستهزأ به الاستهزاء ولو في حضوره.

(١) قوله: تأكيد... الخ. ولما لم يكن ظاهر كونهم مستهزئين تكريراً وتقريراً، وهو أنه نفي ورد للإسلام، فيكون إثباتاً وقبولاً للكسر، فيكون تأكيداً. ١٢ منه.

(٢) لثلاثاً يلزم... الخ. وفيه تأمل؛ إذ الكفر ليس بنقيض الإسلام، بل إما ضدّ أو تقابل العدم والملكة فارفعاهما جائزان وإلا لم يجتمعا، إلا أن يقال: الكلام في المنافقين فإذا استخفوا بالإسلام يلزم إصرارهم على اليهودية. ١٢ منه عُفي عنه.

وأصل الباب الخفة من الهز وهو القتل السريع، وهزاً يهزاً مات على المكان).

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (١٥)

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ (أي يجازيهم على استهزائهم فسمى جزاء الاستهزاء باسمه) كقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: الآية ٤٠]، ﴿فَمَنْ أَعَدَّى

قوله: (وأصل الباب الخفة) أي المعنى الذي اعتبر في هذه المادة بحسب أصله المنقول الخفة فإن الاستهزاء (من الهز وهو القتل السريع)، يقال وهو خفيف بالنسبة إلى القتل البطيء فبين المشتق والمشتق منه مناسبة تامة. قوله: (وهزاً يهزاً مات على المكان) أي قتل قتلاً سريعاً فمات على مكانه أي فجأة كأنه لم يمهل حتى ينتقل عن مكانه إلى محل آخر فهو كناية عما ذكر.

قوله: (أي يجازيهم على استهزائهم) هذا بناء على أن الكفار يُعاقَبون بارتكاب المناهي مما سوى الكفر أيضاً وهذا مذهب الإمام الشافعي والعراقيين من مشايخنا رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وأما المعنى على مذهب جمهور الحنفية رضي الله تعالى عنهم يجازيهم على ترك اعتقاد حرمة الاستهزاء لأن الكفار وإن لم يُؤاخذوا بترك الفروع لكنهم مؤاخذون بترك اعتقادها اتفاقاً كما في فصل في الأصول، معنى المجازاة المكافآت والمقابلة خيراً كان أو شراً وإنما احتاج إلى هذا التوجيه لأن الاستهزاء مُحال على الله تعالى لكونه جهلاً بمعنى السفه فإن ارتكاب الذنب سفه وتجاهل وهو المراد من قوله تعالى حكاية عن موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: الآية ٦٧] في جواب ﴿أَلَمْ نَعِدْكَ هُزُؤًا﴾ [البقرة: الآية ٦٧] لا الجهل بالمعنى المعروف هذا مما ذهب إليه كثير من أهل السنة والجماعة إذ الاستهزاء لعب ولهو يجب تنزيه الله تعالى عنه كالمُخادعة والمكر فحيث أطلق عليه تعالى يُراد به المعنى المجازي كما فصله المصنّف رحمة الله عليه وذهب بعضهم إلى أن حقيقة الاستهزاء التحقير على وجه من شأنه يتعجب منه ويضحك وأي استحالة في وقوع هذا من الله تعالى. انتهى. أقول منشأ الاستحالة كونه مشتملاً على اللعب واللهو بحيث يتعجب منه ويضحك كما اعترفوا به وفعل الله تعالى لا يكون بحيث يتعجب منه ويضحك بل يكون

عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ ﴿البقرة: الآية ١٩٤﴾ فسمى جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وإن لم يكن الجزاء سيئة واعتداء، وهذا لأن الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من

بحيث يتعجب منه ويحصل الاعتبار والاستدلال على كمال قدرته فكلام هذا البعض مما يتعجب منه وتُسكَب العَبَرَات لِأَجَلِهِ إِذْ مَنْشَأُ الضَّحْكَ كَيْفَ يُسَنِّدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى طَرِيقِ الْوَصْفِ. نَعَمْ لَوْ قِيلَ: الْاسْتِهْزَاءُ حَقِيقَةٌ بِمَعْنَى الْإِنْتِقَامِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْبَعْضُ صَرَّحَ بِهِ صَاحِبُ الْبَابِ وَقَالَ: وَلَوْ قِيلَ: أَصْلُهُ الْإِنْتِقَامُ لَكَانَ الْقَوْلُ بِأَنَّهُ وَصَفَ لَهُ تَعَالَى حَقِيقَةً لَكَانَ سَدِيدًا وَقَائِلُهُ سَعِيدًا وَهَذَا مُجْمَلٌ مَا نَقَلَ مِنْ عِلْمِ الْهَدْيِ فِي التَّأْوِيلَاتِ وَإِلَّا فَمَا اعْتَبَرَ فِي مَعْنَاهِ السَّخَرِيَّةُ وَاللَّعِبُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْبَابِ أَيْضًا فَاسْتَحَالَتْ وَقُوعُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَجْلِ الْبَدِيهَيَّاتِ.

قوله: (فسمى جزاء الاستهزاء باسمه) مجازًا على طريق تسمية جزاء الشيء باسمه وهو كثير في القرآن، كقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: الآية ٤٠]، ﴿فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٩٤]، ﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَالِدُهُمْ﴾ [النساء: الآية ١٤٢]، ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: الآية ٥٤] إما لمقابلة اللفظ باللفظ أي لقصد مقابلة اللفظ باللفظ المُجَانِسُ لَهُ مَعَ اخْتِلَافِ الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ فَيَكُونُ مُشَاكِلَةً وَهِيَ ذِكْرُ الشَّيْءِ بِلَفْظٍ غَيْرِهِ لَوْ قُوعَ ذَلِكَ الشَّيْءِ فِي صَحْبَةِ ذَلِكَ الْغَيْرِ أَوْ لَكُونَهُ مُمَآثِلًا لَهُ فِي الْقَدْرِ وَهَذَا وَجْهٌ ثَانٍ لِتَسْمِيَةِ جَزَاءِ الْاسْتِهْزَاءِ بِاسْمِ الْاسْتِهْزَاءِ فَإِنَّ الْجَزَاءَ لَمَّا كَانَ مُشَابِهًا لِأَصْلِ الْفِعْلِ فِي الْقَدْرِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: الآية ٤٠] ونحو ذلك صَحَّ أَنْ يَعْبَرَ عَنِ الْجَزَاءِ بِاسْمِ الْمَشْبَهِ بِهِ فَيَكُونُ لَفْظُ يَسْتَهْزِئُ (استعارة تبعية)^(١).

(١) قوله: استعارة تبعية، الاستعارة باعتبار اللفظ المستعار قسمان؛ لأن اللفظ المستعار إن كان اسم جنس فالاستعارة أصلية كأسد وقتل، أي في نحو قولك: رأيت أسدًا في الحمام، أي رجلًا شجاعًا، فشبه الرجل الشجاع بالحيوان المفترس بجامع الشجاعة في كل، وادعينا أن الرجل المذكور فرد من أفراد الحيوان المفترس، واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية؛ لأن اللفظ المستعار وهو لفظ أسد اسم جنس، وفي نحو قولك: هذا قتل، أي ضرب عظيم، فشبه الضرب الشديد بالفعل الجامع نهاية الإيذاء في كل، واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية؛ لأن القتل =

حيث الحقيقة لأنه من باب العيب وتعالى عنه. قال (الزجاج): هو الوجه المختار. (واستئناف قوله: «الله يستهزئ بهم» من غير عطف في غاية الجزالة والفخامة، وفيه) أن الله تعالى هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذي ليس استهزأؤهم إليه باستهزاء (لما ينزل بهم من النكال والذل) والهوان. ولما كانت

قوله: (الزجاج) فعال من زَجَّ يزجُّ إما لكونه صانعًا للزجاج وإما لكونه بايعه كما يقال قَدَّار لَصَانِعِ الْقَدَّرِ ولِبَايَعِه، وكذا خَفَّاف وِبَرَّاز وهو أبو إسحق إبراهيم بن محمد النحوي كان يخرط الزجاج ثم تركه، صَنَّفَ كتابًا في معاني القرآن الكريم.

قوله: (واستئناف قوله: «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ») من غير عطف في غاية الجزالة والفخامة) أي العظمة حيث دلَّ على غاية شناعة ما ارتكبه وتعاضمه على القلوب والأسماع بحيث يتوجه السامع أن يقول الذين شأنهم ذلك ما مصير أمرهم وعقبى حالهم وكيف معاملة الله إياهم يعني ليس ترك العطف لمجرد رفع أن يتوهم عطفه على ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ فيكون من مَقُولِ الْمُنَافِقِينَ أو على قالوا فيتقيد بالظرف - يعني ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ ثم لم يصدر الاستئناف بذكر المؤمنين مع أنهم الذين يستهزئ المنافقون بهم وكان ينبغي أن يقابلوهم ويعارضوهم بل بذكر الله تعالى الجامع لصفات الكمال مع بناء الفعل عليه لإفادة الاختصاص فدلَّ على أن الاستهزاء بهم هو الاستهزاء الأبلغ الذي يضمحل في جنبه استهزأؤهم لصدوده عَمَّنْ يضمحل في جنب علمه وقدرته علمهم وقدرتهم وعلى أن الله تعالى يكفي مؤنته المخلصين من عباده وينتقم لهم ولا يحوجهم إلى معارضة المنافقين باستهزاء هو مجرد سخرية واستخفاف وفيه تعظيم لشأن المؤمنين وهذا زيادة في فخامة الاستئناف وإنما تعرض في تقريره إفادة الاستهزاء الأبلغ بطريق الحصر جرياً على ما هو مدلول الكلام من أن بناء الفعل على المبتدأ مطلق الاختصاص.

قوله: (وفيه) أي في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون قوله وفيه بيان فائدة أخرى سوى الجزالة والفخامة ويحتمل أن يكون بيان الجزالة والفخامة. قوله: (لما ينزل) أي الله تعالى (بهم من النكال) العذاب (والذل).

= اسم جنس للفعل الذي هو سبب لذهاب الحياة، وإن لم يكن اللفظ المستعار اسم جنس؛ فالاستعارة تبعية كالفعل وما يشق منه والحرف. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

(نكايات الله) وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل: «الله يستهزئ بهم» ولم يقل الله مستهزئ بهم ليكون (طبقاً) لقوله: «إنما نحن مستهزئون» ﴿وَيَذُّهُمْ﴾ أي يمهلهم عن الزجاج والسّمد بالفتح السرّقين والرماد ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ في غلوهم في كفرهم ﴿يَعْمَهُونَ﴾ حال أي يتحيرون ويترددون (وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسألة الأصلح).

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَّحَتْ بِحَدْرِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١٦)
﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ خبره. ﴿الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ﴾

في منتهى الأرب في لغات العرب دُلّ بالضم خواري ضد عزو لهوَان بالفتح رَسُو أي وخواري. قوله: (نكايات الله) تعالى جمع نكاية، يقال نكَا في العدو نكاية ككتابة إذا قتل فيهم وجرح. والمراد هنا العقوبات. قوله: (طَبَقًا) بالكسر أي موافقًا. قوله: ﴿وَيَذُّهُمْ﴾ أي يمهلهم عن الزجاج) أشار به إلى أنه من المذ أي التطويل في العمر. وفي البيضاوي ﴿وَيَمْذُهُمْ﴾ من مذ الجيش من باب ردّ وأمّده إذا زاده وقوّاه. ومنه مددت السّراج والأرض إذا أصلحتهما بالزيت والسّمد. اهـ. قوله: (والسّمد بالفتح السرّقين والرماد) أي إذا أصلحت السّراج بالزيت والأرض بالسّمد وزدّت فيهما ما تزداد به قوتها فمعنى قوله تعالى: ﴿وَيَذُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ يزيد طغيانهم ويعطيهم مزاذا فيه. وفي السمين والمشهور فتح الياء من يَمْذُهُمْ وقرئ شاذًا بضمها فليل الثلاثي والرباعي بمعنى واحد تقول مَذّه وأمّده بكذا. وقيل مَذ إذا زاده من جنسه وأمّده إذا زاد من غير جنسه. وقيل مَذّه في الشر كقوله تعالى: ﴿وَمَنْذَرُكُمْ مِنَ الْعَذَابِ مَذًا﴾ [مریم: الآية ٧٩] أو أمّده في الخير كقوله: ﴿وَمَنْذَرُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ﴾ [نوح: الآية ١٢]، ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ﴾ [الطور: الآية ٢٢]، ﴿أَنْ يُمَدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفَافٍ﴾ [آل عمران: الآية ١٢٤]. اهـ. قوله: (وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسألة الأصلح) لأنهم قالوا: يقبح إيجاد القبيح وخلقه، وبوجوب الأصلح للعباد على الله تعالى والآية بظاهرها تُنافي ذلك.

قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ خبره ﴿الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ﴾ أولئك في محل الرفع على أنه مبتدأ، وقوله: ﴿الَّذِينَ﴾ مع صلته خبره وقوله: ﴿فَمَا رَبَّحَتْ بِحَدْرِهِمْ﴾ عطف على الجملة الواقعة صلة وهي اشتروا وأصل اشتروا اشتربوا فقلبت الياء ألفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لسكونها وسكون واو الجمع بعدها وبقيت فتحة الراء قبلها تدلّ عليها. وقيل: بل أُسْكِنَت الياء تخفيفًا ثم حذفت

أي استبدلوها به، واختاروها عليه). وإنما قال اشتروا الضلالة بالهدى ولم يكونوا على هدى لأنها في قوم آمنوا ثم كفروا، أو في اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد ﷺ فلما جاءهم كفروا به، أو جعلوا (لتمكنهم منه) كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة، وفيه دليل على جواز البيع تعاطيًا لأنهم لم يتلفظوا الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم، وسمي ذلك شراء فصار دليلًا لنا على أن من أخذ شيئًا من غيره ترك عليه عوضه برضاه فقد اشتراه وإن لم يتكلم به. والضلالة (الجور عن القصد وفقد الاهتداء)، يقال: ضلّ منزله فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين. ﴿فَمَا رَاحَتِ يَحْتَرِثُهُمْ﴾ الربح الفضل) على (رأس المال)، والتجارة (صناعة التاجر) وهو الذي يبيع ويشترى للربح، وإسناد الربح إلى التجارة (من الإسناد المجازي)، ومعناه فما ربحوا في تجارتهم إذ التجارة لا

كما ذكرت آنفًا وحُرِّكت الواو لالتقاء الساكنين بالضم وهو الأشيع، وبالكسر على أصل التقاء الساكنين وبالفتح للتعديل وقد قُرِئ بهنّ، فإن قلت: لِمَ كان الضم أشيع؟ قلت: لأنها واو جمع فأرادوا الفرق بينهما وبين واو أو ولو. وقيل لأن الضم هنا أخفّ من الكسر لأنه من الواو عن ابن كيسان. وقيل حُرِّكت بحركة الياء المحذوفة عن الفراء، وقال الزجاج: اختير الضم لأنها واو جمع فضُمَّت كما ضُمَّت النون في نحن. وقيل ضُمَّت لأنها ضمير فاعل فهي كالتاء في فعلتُ والباء في قوله تعالى: ﴿بِالْهُدَى﴾ للعوض والمقابلة وهي تدخل على المتروك أبدًا كما هنا. قوله: (أي استبدلوها به) أشار بهذا إلى أن الشراء هنا مجاز المراد به الاستبدال (واختاروها عليه) مبني على ما تقرّر من أن الباء تصحب المتروك الذي كان في يده ثم أعرض عنه لتحصيل غيره وأن فعل الاشتراء إنما يتعدى بنفسه للمأخوذ المختار. قوله: (لتمكنهم منه) أي من الهدى. قوله: (الجور) الميل (عن القصد) أي سواء السبيل (وفقد الاهتداء) في القاموس فقدّه يفقده فَقْدًا وَفُقْدَانًا وَفُقُودًا عَدَمَهُ. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب فَقْدَهُ فَقْدًا بِالْفَتْحِ وَفُقْدَانًا بِالْكَسْرِ وبالضم وَفُقُودًا بِالْضَمِّ كَمُ كَرْدَ آتَرَا. اهـ. قوله: (الربح الفضل) أي الزيادة على (رأس المال) أي أصله والرأس مجاز فيه.

قوله: (صناعة) أي جِرْفَة (التاجر) في منتهى الأرب صناعة بالكسر بيثة. قوله: (من الإسناد المجازي) وهو أن يسند الفعل إلى شيء يتلبس بالذي هو في

تربح، ولما وقع شراء الضلالة بالهدى مجازاً أتبعه ذكر الربح والتجارة (ترشيحاً له)

الحقيقة له كما تلبّست التجارة بالمشتري. قوله: (ترشيحاً له) أي للمجاز الترشيح في اللغة بمعنى التزيين وبمعنى التربية والتقوية والترشيح المجازي في الاصطلاح أن يؤتى بصفة أو تنوع كلام يلائم المُستعار منه الذي هو المعنى الحقيقي للفظ الاشتراء، وقد يوجد في المجاز المرسل^(١) كما يقال لفلان يد طولى أي قدرة كاملة والفرق بينه وبين الاستعارة^(٢) التخيلية^(٣) مع أن في كل واحد منهما إثبات لوازم المُستعار منه وملائمته للمُستعار له أن الترشيح إنما يكون بعد تمام الاستعارة بقرينتها ولا شك أن التخيل في المكنية قرينة لها فلا يكون ترشيحاً وإن كان ملائماً للمُستعار منه بل ما زاد عليه من ملائماته هو الذي يكون

(١) قوله: المجاز المرسل: المجاز مرسل إن كانت العلاقة المصححة لاستعمال اللفظ في غير ما وضع له غير المشابهة بين المعنى المجازي والمعنى الحقيقي كما إذا كانت مسببة أو سببية، وذلك بأن يكون معنى اللفظ الأصلي سبباً لشيء ومسبباً عن شيء، فينقل اسمه لذلك الشيء، وإلا أي بأن لم يكن العلاقة بين المعنى المجازي والمعنى الحقيقي غير المشابهة، بل كانت نفس المشابهة؛ فاستعارة وسمي مرسلًا لأن الإرسال في اللغة الإطلاق، والمجاز الاستعاري مقيد بأدعاء أن المشبه من جنس المشبه به، والمرسل مطلق عن هذا القيد، وقيل: إنما سمي مرسلًا لإرساله عن التقييد بعلاقة مخصوصة بل ورد بين علاقات بخلاف المجاز الاستعاري، فإنه مقيد بعلاقة واحدة، وهي المشابهة والمراد بالعلاقة هنا الأمر الذي به الارتباط بين المعنى الحقيقي والمجازي، وبه الانتقال من الأول للثاني؛ كالمشابهة في المجاز الاستعارة، وكالسببية والمسببية في المجاز المرسل. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) قوله الاستعارة التخيلية: قد يضمّد التشبيه في النفس، أي في نفس المتكلم، أي قد يستحضر المتكلم في نفسه تشبيه شيء بشيء على وجه المبالغة وأدعائه في نفسه أن المشبه داخل في جنس المشبه به، فلا يصرح بشيء من أركانه، أي من أركان التشبيه المستحضر في النفس سوى المشبه، ويدلّ على ذلك التشبيه المضمر في النفس بأن يثبت للمشبه أمر مختصّ بالمشبه به، فيسمّى التشبيه المضمر في النفس استعارة بالكناية أو مكنياً عنها. أمّا الكناية، فلأنه لم يصرح به، بل إنما دلّ عليه بذكر خواصّه ولوازمه. وأمّا الاستعارة، فمجرد تسميته خالية عن المناسبة، وسمي إثبات ذلك الأمر المختص بالمشبه به للمشبه استعارة تخيلية لأنه قد استُعير للمشبه ذلك الأمر الذي يخصّ المشبه به، وبه يكون كمال وجه الشبه في المشبه به أو قوام وجه الشبه في المشبه به ليختل أن المشبه من جنس المشبه به. ١٢ منه.

(٣) قوله الاستعارة التخيلية: أن يثبت للمشبه من لوازم المشبه به. ١٢ منه.

كقوله :

(ولما رأيت النسْر عز ابن دأية وعشش في وكريه جاش له صدري)

ترشيحًا كذا أفاده العلامة شيخ زاده عليه الرحمة . وعبرة أمير بادشاه على القاضي الترشيح إثبات ذكر بعض لوازم المعنى الحقيقي للمعنى المجازي لكنه إنما يكون بعد تمام الاستعارة بالقرينة في التصريحية وبالتخييل في المكنية وأكثر ما يكون في الاستعارة وقد يكون في المجاز المرسل نحو له اليد الطولى أي القدرة الكاملة . انتهت . قوله :

(ولما رأيت النسْر عز ابن دأية) (وعشش في وكريه جاش له صدري)

النسْر في الأصل طائر أبيض معروف يقال له بالتركي كركس وابن دأية كنية الغراب الأسود سُمِّيَ به لأنه يقع على دأية البعير فيأكل منها وهي فقاره فكأنها تغذوه كما تغذو الأم ولدها وهو علم جنس له ممنوع من الصرف وإنما صرفه الشاعر هنا للضرورة وعز أي غلب، ويقال عشش الطائر تعشيشًا وعش الطائر موضعه الذي يجمعه من دقاق العيدان وغيرها للتفريخ فيه وهو في أفنان الشجر فإذا كان في جبل أو جدار ونحوهما فهو وكر ووكن وإذا كان في الأرض فهو أفحوص وأوحي، وقيل الوكر العش حيث كان في جبل أو شجر وضمير عز وعشش للنسر وضمير وكريه لابن دأية والمراد بتعشيشه في وكري الغراب حلوله ونزوله فيهما وقوله جاش له صدري جواب لما وهو من جاشت القدر تجش أي غلت، والمراد بغليان الصدر اضطرابه استعار لفظ النسْر للشيب ولفظ ابن دأية للشعر الأسود ورشح الاستعارتين بأن أتبعهما بذكر التعشيش وبالوكرين لأن الغراب يكون له وكران؛ وكر للشتاء ووكر للصيف والوكران استعارتان للحية وللرأس أو للفودين وهما جانباً الرأس كما أن التعشيش استعارة للحلول والنزول وكون التعشيش والوكر ترشيحًا للمجاز لا ينافي كونهما استعارتين فإن كونهما ترشيحًا ليس باعتبار المعنى المقصود بهما بل باعتبار لفظيهما ومعناهما الأصلي فإن الترشيح قد يكون باقياً على حقيقة تابعاً للاستعارة ولا يُقصد بها إلا تقويتها كقولك رأيت أسدًا وافي البرائن لأنك لا تريد به إلا زيادة تصوير الشجاع وأنه أسد كامل من غير أن تذهب بلفظ البرائن إلى معنى آخر . وقد يكون مستعارًا من ملائم المستعار منه لملائم المستعار

لما شبه الشيب بالنهر والشعر (الفاحم) بالغراب أتبعه ذكر التعشيش والوكر. ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطرق التجارة) كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر. والمعنى أن مطلوب التجار سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوهما، فرأس مالهم الهدى ولم يبق لهم مع الضلالة، وإذا لم يبق لهم إلا الضلالة لم يوصفوا بإصابة الربح وإن ظفروا بالأغراض الدنيوية (لأن الضالَّ خاسر، ولأنه) لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح. وقيل: «الذين» صفة «أولئك» و«لما ربحت تجارتهم» إلى آخر الآية في محل الرفع خبر «أولئك».

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَتَاهَا نُفِثَ مَا حَوْلَهُ ذَهَبٌ أَلْفُ نِصْرَةٍ وَرَكِبَهُمْ فِي سَامِئٍ لَا يَنْصُرُونَ﴾

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف وتتميمًا للبيان، (ولضرب الأمثال) في إبراز خفيات المعاني ورفع

له كما في البيت فإن لفظ الوكرين كما ذكر استعير فيه من معناه الحقيقي للرأس واللحية أو للنفودين ولفظ التعشيش للحلول والنزول فيهما مع كونهما مُستعارين ترشيحًا لتينك الاستعارتين لا باعتبار المعنى المقصود بهما بل باعتبار لفظهما ومعناهما الأصلي. قوله: (الناجم) الأسود.

قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطرق التجارة) قيد بذلك ليندفع أن عدم الاهتداء قد فهم من استبدال الضلالة بالهدى فيكون تكرارًا فالجملة راجعة إلى الترشيح معطوفة على ما قبلها أي على قوله: ﴿فَمَا رَحَّتْ يَمَنُّهُمْ﴾ مشاركة له في الترتيب على الاشتراء المذكور والأولى عطفها على ﴿أَشْتَرُوا﴾... الخ. وذلك أن كونه معطوفًا على قوله: ﴿فَمَا رَحَّتْ يَمَنُّهُمْ﴾ يقتضي كون عدم اهتدائهم لطريق التجارة مترتبًا ومتفرعًا على الاشتراء المذكور كما هو مقتضى كلمة الفاء الدالة على التعقيب وليس الأمر كذلك بل الاشتراء مترتب على عدم الاهتداء وعلى تقدير عطفه على ﴿أَشْتَرُوا﴾ يندفع هذا المحذور وتكون العلة مجموع الأمرين اللذين عطف أحدهما على الآخر بالواو. قوله: (لأن الضالَّ خاسر) تعليل لقوله: لم يوصفوا بإصابة الربح. قوله: (ولأنه)... الخ عطف على قوله لأن الضالَّ.

قوله: (ولضرب الأمثال)... الخ خبر مقدم.

الأسرار عن الحقائق (تأثير ظاهر، ولقد كثر ذلك) في الكتب السماوية (ومن سور الإنجيل) سورة الأمثال. (والمثل في أصل كلامهم هو المثل) وهو النظر. (يقال: مَثَلٌ ومِثْلٌ ومثيل كُشِبَ وشبه وشبيه، ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل المضرب والمورد ولم يضربوا مثلاً إلا قولاً فيه غرابة

قوله: (تأثير ظاهر) مبتدأ مؤخر. قوله: (ولقد كثر ذلك)... الخ. قال الله تعالى: ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [٤٣] [العنكبوت: الآية ٤٣]. قوله: (ومن سور الإنجيل)... الخ. قيل: الإنجيل خمس وثلاثون سورة منها سورة الأمثال. وهذا بيان ضرب الأمثال (في غير القرآن). قوله: (والمثل في أصل كلامهم) أي العرب (هو المثل) بكسر فسكون. قوله: (يقال: مثل ومثل) بكسر فسكون (ومثيل) كَقَتِيلٍ (كُشِبَ وشبه وشبيه) يعني أن المثل والمثل في أصل اللغة بمعنى النظر كما أراه الشبه، والشبه كذلك إلا أن الشَّبه يكون بمعنى المشابهة أيضاً يقال بينهما شبه بالتحريك أي مشابهة. قوله: (ثم قيل للقول السائر^(١) الممثل) أي المشبه (مضربه بمورده مثل ولم يضربوا) ولم يستعملوا (مثلاً إلا قولاً فيه غرابة) أي ثم نقل من معناه اللغوي إلى معنى آخر عُرفي يتفرع عليه معنى ثالث مجازي كما سيذكر والسائر الشائع المشهور بين الفصحاء وحقيقته قطع المسافة فشبه تداول الألسنة بتنقل الأمكنة فكما أن المسافر ينتقل من موضع من الأمكنة إلى موضع آخر، كذلك ينقل القول المذكور من لسان إلى لسان آخر، وأيضاً السائر من السور بمعنى البقية وقد يستعمل بمعنى الجميع والمعنى حينئذ للقول السائر أي المتداول في جميع ألسنة البلغاء و(المضرب) بفتح الميم وكسر الراء ويجوز فتحها اسم مكان والمراد به الموضع الذي استعمل فيه بعد استعمال قائله الأول (والمورد) بكسر الراء لا غير الموضع الذي ورد فيه القول مراداً به المعنى الحقيقي وفي اختيار القول إشارة إلى أنه يجب تركيبه إذ القول في العُرف هو اللفظ المركَّب تاماً أو ناقصاً والمراد هنا المركَّب التام. وقد ذهب بعضهم إلى أن القول هو الركب التام لكنه غير مشهور، وكذا يعتبر فيه أن يكون استعماله على سبيل الاستعارة ويسمى استعارة تمثيلية وفي كلامه إشارة إليه حيث

(١) قوله: (السائر) أي المشهور (الممثل) مضربه، أي ما يضرب له. ثانياً: (بمورده) أي ما ورد فيه أولاً، أي المشبه حال ضربه بحال وروده. ١٢ منه.

ولذا حوِّظ عليه) فلا يغير. (وقد استعير المثل للحال) أو الصفة

قال: (ولذا حوِّظ)... الخ فإن هذه العبارة في ألسنة أهل البيان شائعة في الاستعارة التمثيلية.

قوله: (ولم يضربوا مثلاً إلا قولاً فيه غرابة) بوجه من الوجوه إما بحسب معناه وإما بحسب خصوص ذلك اللفظ بأن يشتمل على ألفاظ نادرة لا تستعملها العامة (ولذا) أي ولكون المثل العُرْفِي بحيث يعتبر فيه كونه سائراً مشهوراً في الصورة الأصلية المشبه بها حتى صار كأنه علم لها وكونه مشتملاً على نوع غرابة (حوِّظ عليه) أي على المثل من التغيير وحمي لأن الأعلام لا تتغير ولأنه لو غير لربما انتفت الدلالة على تلك الغرابة في التركيب المغير إليه والأظهر أن الحفظ على الأمثال وعدم جواز تطرُق التغير لها من أجل أن المثل استعارة فيجب أن يكون عين اللفظ الدال على المشبه به لأن اللفظ المُستعار يجب أن يكون كذلك مثلاً لو قيل: الصيف ضيّعت اللبن بفتح تاء الخطاب كان تغييراً لأصله إذ هو بكسر تاء المخاطبة فلا يكون مثلاً بل مأخوذاً منه وإشارة إليه وقصته أن المرأة كانت تحت رجل وكان شيخاً فنشزت هي منه فطلقها الشيخ في وقت الصيف ثم تزوجها شاب فقير فأجذبت أي أصابها جذب وهو ضد الخصب فجاءت يوماً إلى زوجها الأول تطلب منه لبناً فأجابها بقوله: الصيف ضيّعت اللبن فاشتهر هذا القول بين الناس بحيث صار كأنه علم لحال تلك المرأة ثم ضرب مثلاً في كل من يطلب شيئاً فوّته على نفسه في وقته تشبيهاً لحاله بحال تلك المرأة فلو كان المضروب مذكراً وقيل له ضعيف بالتذكير لم يكن استعارة لأن الأمثال لا تغير. **قوله:** (وقد^(١) استعير المثل للحال)... الخ لما ذكر أن للمثل مفهوماً لغوياً وهو النظير والشبيه ثم نقل منه إلى معنى عُرْفِي وهو قول السائر وكان لفظ المثل مستعملاً في موضع لا يصح أن يُحمَل فيه على أحد هذين المعنيين كما في هذه الآية. وفي قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ [الرعد: الآية ٣٥]، وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [التحل: الآية ٦٠] احتاج إلى بيان استعماله في معانٍ آخر مشابهة لمعناه العُرْفِي من حيث كونها مشتملة على شأن وغرابة فيكون لفظ المثل في تلك المعاني استعارة

(١) وقوله: قد استعير المثل، أي من المعنى الثاني لمعنى ثالث. ١٢ منه.

(أو القصة إذا كان لها شأن) وفيها غرابة كأنه قيل: (حالهم العجيبة الشأن كحال الذي استوقد ناراً)، وكذلك قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: الآية ٣٥ أي فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة الشأن، (ثم أخذ في بيان عجائبها ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: الآية ٦٠] أي الوصف الذي له

تصريحية كاستعارة الأسد للرجل الشجاع. وقوله: (للحال) المراد بالحال ما يترتب من أمور عديدة متضامة كما أشار إليه بقوله: حالهم العجيبة... الخ. وقوله: (أو القصة) المراد بالقصة ما يحكى عنه.

وقوله: (إذا كان لها) أي لتلك الحال أو الصفة أو القصة (شأن) عجيب... الخ متعلق بقوله: قد استعير وذلك لأن لفظ كان لقوة دلالة على الماضي لا يصير مستقبلاً بدخول كلمة إن مع عراقتها في الشرطية والاستقبال فكيف بدخول إذا مع تطفله في ذلك على إن وما يقال: إن مثل آيتك إذا احمر البسر مجرد لمعنى الظرفية مُعَرِّى عن معنى الاستقبال فيه نظر كذا أفاده العلامة سعد الملة والدين التفتازاني. وقوله: (حالهم العجيبة الشأن) مضافة إلى الشأن (كحال الذي استوقد ناراً) أي كحال العجيبة الشأن اكتفى بذكره أولاً. وقوله: (ثم أخذ في بيان عجائبها) أي ثم شرع في بيان عجائب تلك القصة بقوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ^(١) وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ﴾ [محمّد: الآية ١٥] الآية. وقوله: ﴿وَلِلَّهِ^(٢) الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: الآية ٦٠]... الخ مثال للصفة كما أن قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي﴾ [الرعد: الآية ٣٥] الآية مثال للقصة ومثال الحال هذه الآية ولذا لم يذكر لها مثلاً كذكره لأخويه بل قال: كأنه قيل حالهم ثم هذه الألفاظ متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار بإطلاق الحال باعتبار قابليتها للانتقال والتحوّل وإطلاق القصة لكونها محكيّة حقيقة أو حكماً وإطلاق الصفة لقيامه بموصوفه ألا ترى أن المصنّف ﷺ قال في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: الآية ٨] وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة المصريين كما أطلق هنا حالهم العجيبة وتفسير قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: الآية ٣٥] قال أي صفتها التي هي في غرابة المثل في سورة الرعد وفسره هنا

(١) قوله: غير آسن، أي غير متغيّر اللون والريح والطعم، يقال: أسن الماء بالفتح إذا تغيّر طعمه وريحه. ١٢ منه غُفِي عنه.

(٢) قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: الآية ٦٠] هذا بطريق تعداد قوله، ولذا لم يعطف. ١٢ منه.

شأن (من العظمة والجلالة ووضع «الذي» موضع الذين كقوله: ﴿وَحُضِّمُ كَالَّذِي حَاضُوا﴾ [التوبة: الآية ٦٩] فلا يكون تمثيل الجماعة بالواحد، أو قصد جنس المستوقدين)، أو أريد الفوج الذي (استوقد) نازًا (على أن ذوات المنافقين) لم

بالقصة فعلم استعمال كل منها في موضع الآخر وعدمه إطلاق الحال على صفة الملك المتعال لمانع آخر فجمع بينها بلفظ أو للتغاير الاعتباري لا للتغاير الذاتي. قوله: (من العظمة والجلالة) بيان الوصف. قوله: (وضع الذي موضع الذين) يعني أن لفظة الذي يعم وضعا للمفرد وغيره وبمعونة القرينة يتعين المراد وهذا توجيه لتمثيل الجماعة بالواحد وهذا وإن كان تمثيل حال بحال وهو صحيح جائز مطلقا كما في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: الآية ٥] فإنه تمثيل لحال الجماعة بحال الواحد، وكقوله تعالى: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ﴾ [محمد: الآية ٢٠] فإنه تشبيه لنظر الجماعة بنظر الواحد لكن كمال البلاغة يقتضي رعاية المطابقة بين الحالين في كونها للواحد أو للجماعة ولذلك تعرض لوجه وقوع صورة الواحد فيما أضيف إليه الحال الممثل بها وهو لفظ الذي. قوله: (كقوله: ﴿وَحُضِّمُ كَالَّذِي حَاضُوا﴾ [التوبة: الآية ٦٩]) أي دخلتم في الباطل ﴿كَالَّذِي حَاضُوا﴾ [التوبة: الآية ٦٩] التشبيه في مجرد كون الذي بمعنى الذين والداعي إلى ذلك كون الصلة جمعا في هذه الآية. قوله: (فلا يكون تمثيل الجماعة) أي المنافقين (بالواحد) أي المستوقد. قوله: (أو قصد جنس المستوقدين)... الخ. عطف على قوله: ﴿وَضِعُ الَّذِي...﴾ الخ أي نظر فيه إلى معنى الجنسية العامة إذ لا شبهة في أنه لم يرد به مستوقد مخصوص ولا جميع أفراد المستوقدين والموصول كالمُعَرَّف بالألف واللام يجري فيه وجوها واسم الجنس وإن كان لفظه مفردا قد يُعامل معاملة الجمع كما في قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ﴾^(١) [الإنسان: الآية ٢١]، وقولهم: الدينار الصفر والدرهم البيض أو يقال إنه يقدر له موصوف مفرد اللفظ مجموع المعنى أي كمثل الفوج الذي استوقد نازا. قوله: (على أن) أي مع أن (ذوات المنافقين) بكسر التاء قال في الصحاح

(١) قوله: خضر، قرأ ابن كثير وأبو بكر ﴿خُضْرٌ﴾ [الإنسان: الآية ٢١] بالجر حملا على سندس بالمعنى، فإنه اسم جنس، فلا يقال: كيف وقع خضر الذي هو جمع صفة المفرد. ١٢ منه عوفي عنه.

يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد إنما شبهت قصتهم بقصة المستوقد. (ومعنى استوقد أوقد)، ووقود (ووقود النار) سطوعها، (والنار جوهر) لطيف مضيء حار محرق، (واشتقاقها) من نار ينور إذا نهر (لأن فيها حركة) واضطراباً. ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ الإضاءة فرط الإنارة ومصادقه قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: الآية ٥] (وهي) في الآية (متعدية، ويحتمل أن تكون غير متعدية) مسندة إلى ما حوله، والتأنيث للحمل على

مررت بنسوة ذوات مال ورأيت نسوة ذوات مال ويا ذوات الجمال فتكسر التاء في الجمع في موضع النصب كما تكسر تاء المسلمات لأن أصلها هاء لأنك لو وقفت عليها في الواحد لقلت ذاه بالهاء ولكنها لما وصلت بما بعدها صارت تاء. وعن بعضهم أن أصل ذات ذوات كنواة لقولهم في المثنى ذواتاً فحذفت العين لكثرة الاستعمال. وقوله: (استوقد) السين والتاء فيه زائدتان، ولذلك قال (ومعنى استوقد أوقد). قوله: (ووقود النار) وهو بضم الواو مصدر وقدت النار تقد أي توقدت وسطعت أي ارتفعت واستعلت وأما بفتحها فما يؤقّد به قال تعالى: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [البقرة: الآية ٢٤] الآية. قوله: (والنار^(١) جوهر). الخ يريد تفسير ما يطلق عليه لغة وبيان اشتقاقه وأما تحقيق أن ما ذكر ذاتيات أو عرضيات وأن النار^(٢) التي تحت الفلك هل هي كذلك فليس من وظيفة اللغة. قوله: (واشتقاقها) أي أخذها لا يخفى أن الاشتقاق لا يختصّ بالمشتق بل يجري في الجوامد وهو مراد المصنف (وهو الأخذ من أصل) بنوع من التصرف فيه فالاشتقاق هنا يرادف الأخذ مطلقاً. قوله: (لأن فيها حركة). الخ بيان المناسبة بين المأخوذ والمأخوذ منه المصححة للأخذ. قوله: (وهي) أي الإضاءة. قوله: (متعدية) مسندة إلى ضمير النار والمعنى فلما جعلت النار ما حول المستوقد منوراً مضيئاً. قوله: (ويحتمل أن تكون غير متعدية). الخ والمعنى فلما أضاءت

(١) قوله: والنار جوهر... الخ. لا يتناول النار الأصلية التي تحت الفلك؛ لأنها شفاقة لا لون لها والضوء ملون، فإنه مرئي. اللهم إلا أن يقال: الكلام في النار التي فيما بيننا ووضع اللفظ له بحسب اللغة، على أن النار التي تحت الفلك مذهب الفلاسفة ومن تبعهم من المتفلسفة، فلا نقص لها. ١٢ منه غُفي عنه.

(٢) قوله: النار التي تحت الفلك لا ثبوت لها من الشرع. ١٢ منه غُفي عنه.

المعنى لأن ما حول المستوقد أماكن وأشياء. (جواب فلما ﴿ذَهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ﴾ وهو ظرف زمان) والعامل فيه جوابه مثل «إذا». و«ما» موصولة و«حوله» نصب على الظرف أو نكرة موصوفة والتقدير: فلما أضاءت شيئاً ثابتاً حوله. (وجمع الضمير وتوحيده) للحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى. والنور ضوء النار (وضوء كل نير)، ومعنى أذهبه أزاله وجعله ذاهباً، ومعنى ذهب به استصحبه (ومضى به). والمعنى أخذ الله بنورهم وأمسكه (وما يمسك) فلا مرسل له (فكان أبلغ) من الإذهاب.

وتنوّرت الأماكن والأشياء التي حول المستوقد. قوله: (جواب فلما ﴿ذَهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ﴾) والإضاءة المذكورة سبب^(١) لذهابه تعالى بنورهم فإنها لو لم تتحقّق الإضاءة لم يوجد الإذهاب المذكور والسببية في الجملة كافية في ذلك ولا يضره أن يكون له سبب آخر كريح ومطر، ولما ظرف بمعنى إذ يستعمل استعمال الشرط يليه فعل ماضٍ لفظاً أو معنى، ومن هذا قال سيبويه: لما لوقوع أمر لوقوع غيره، أي بحيث يكون وقوع الثاني مع الأول معية المسبّب مع السبب المُقتضي ولو في الجملة وإنما يكون مثل لو أي مثله في الماضي واحتماله في عدم العمل أو في عدم الظرفية ضعيف وإضافته إلى الجملة رجحت القول بالظرفية. قال ابن مالك: إنه بمعنى إذ واستحسنه ابن هشام بأنه يختصّ بالماضي. قوله: (وهو ظرف زمان)... الخ في الكتاب الفريد، في إعراب القرآن المجيد، لما هنا اسم للوقت بمعنى حين ويليها الفعل الماضي فإذا وليها الفعل الماضي اقتضت جواباً وجوابها عاملها، تقول: لما جئت جئت بمنزلة حين جئت جئت. قوله: (وجمع الضمير) في قوله: ﴿نُورَهُمْ﴾ (وتوحيده) في قوله: ﴿مَا حَوْلَهُ﴾. قوله: (وضوء كل نير) وفي نسخة وضوء كل شيء نير. قوله: (ومضى به) أذهب به بالكلية. قوله: (وما يمسك) أي يمنع (الله)... الخ. هذا كلام المصنّف عليه الرحمة. قوله: (فكان أبلغ)... الخ. أي فكان ﴿ذَهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ﴾ أبلغ من أذهب الله نورهم لما فيه من الأخذ

(١) قوله: سبب... الخ. السببية هنا ادعائية، فإنه لما ترتّب إذهاب النور على الإضاءة بلا مهمة جعل كأنه سبب له على أنه يكفي في الشرط مجرد التوقف، نحو إن كان لي مال حججت، ولا شك أن الإذهاب متوقف على الإضاءة، كذا أفاده العلامة عبد الحكيم. ١٢ منه غُفِي عنه.

(ولم يقل ذهب الله بضوئهم) لقوله: «فلما أضاءت» (لأن ذكر النور) أبلغ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة والمراد إزالة النور عنهم (رأساً)، ولو قيل ذهب الله بضوئهم (لأنهم) الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نوراً، ألا ترى كيف (ذكر عقيبه) ﴿وَتَرَكُوهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ والظلمة عرض ينافي النور. (وكيف جمعها وكيف نكرها) وكيف أتبعها ما يدل على أنها (ظلمة لا يتوآى فيها شبحان وهو) قوله: ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ وترك بمعنى (طرح ورمى) إذا علق بواحد، فإذا علق بشيئين كان مضمناً معنى صير (فيجري مجرى أفعال القلوب) ومنه «وتركهم في ظلمات» أصله «هم في ظلمات» ثم دخل «ترك» (فانصب الجزئين

والإمساك. قوله: (ولم يقل ذهب الله بضوئهم) ليكون من باب رد العجز إلى الصدر. قوله: (لأن ذكر النور) في قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾.

قوله: (رأساً) أي بالكلية. قوله: (لأنهم). الخ والحاصل أن نفي القليل نفي الكثير دون العكس. قوله: (ذكر عقيبه) أي عقيب ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾. قوله: (وكيف جمعها) لم يبين ما هو المراد من الجمع كما فسره غيره بظلمة الليل وظلمتي الغمام وتطبيقه وتتابع القطر أو بظلمة متراكمة كأنها ظلمات إشارة إلى أنه لا يتعلق الغرض بالتعيين في بيان حال المشبه به. قوله: (وكيف نكرها) تنبيهاً على أنها ظلمات لا يكنه بكنهها. قوله: (ظلمة لا يراى) التراثي بايكديگرديدن (فيها) أي تلك الظلمة (شبحان) أي شخصان أي بحيث لا يرى شيء فيها وإنما عبر بالترائي وأتى بقوله شَبَحَانْ مثنى شَبَحْ بشين معجمة وباء موحدة مفتوحتين وحاء مهملة الشخص الذي يرى ولا يدرك تشخصاته لبعده وغيبه مبالغة في عدم الرؤية لأن المراد بهما الرائي والمرئي من الشخصين المتقابلين ولذا عبر بالتفاعل إذ المراد أن يكون من شأنهما أن يرى أحدهما الآخر. وقيل إنه إشارة إلى أن الظلمة إذا كانت متراكمة فغاية ما يرى فيها مجرد الشبح فإذا لم ير فيها الشبح كانت الظلمة في أعلى مراتبها. قوله: (وإن عائد إلى «ما يدل»). قوله: (الطرح افگندن ويعدى بنفسه وبالباء. قوله: (التخلى دست بازداشتن. وفي القاموس خلى الأمر تركه. اهـ. باختصار إذا علق بواحد أي بمفعول واحد. قوله: (فيجري مجرى أفعال القلوب) في الدخول على المبتدأ والخبر وعدم الاكتفاء على أحد المفعولين. قوله: (لأنهم) أي ﴿وَفِي ظُلُمَاتٍ﴾.

والمفعول الساقط من ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ من قبيل المتروك المطروح لا من قبيل المقدر المنوي) كأن الفعل غير متعد أصلاً. وإنما شبهت حاله بحال المستوقد (لأنهم غب الإضاءة) وقعوا في ظلمة وحيرة، (نعم) المنافق (خابط) في ظلمات الكفر أبداً ولكن المواد ما استضاءوا به قليلاً (من الانتفاع بالكلمة) المجرة على ألسنتهم، (ووراء) استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق المفضية بهم إلى ظلمة العقاب

قوله: (والمفعول الساقط من ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ من قبيل المتروك المطروح لا من قبيل المقدر المنوي)... الخ. فإن الفعل المتعدي قد يكون تعلقه بالمفعول مراد بأن لا يقصد مجرد صدوره من فاعله بل يقصد بيان صدوره منه متعلقاً بمفعوله فحينئذ يكون عدم ذكر المفعول للاختصار اعتماداً على القرينة الدالة عليه وقد ينزل منزلة اللازم بأن يكون المقصود بيان مجرد صدوره من الفاعل فلا يذكر له مفعول لا صريحاً ولا مقدراً بل يقتصر على بيان مجرد صدوره وفيما نحن فيه وإن جاز أن يكون المفعول مقدراً منوياً ويكون عدم ذكره للتعميم مع الإيجاز كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ ذَاكَ السَّكِينِ﴾ [يونس: الآية ٢٥] أي يدعو كل أحد ويكون تقدير هذه الآية أنهم لا يبصرون شيئاً ما إلا أن المصنّف رحمه الله تعالى لم يلتفت إليه وجعل المقصود مجرد بيان انتفاء الإبصار عنهم كأنه قيل ليس لهم أبصار بناء على أنه أبلغ من نفي التعلق لأن نفي أصل الفعل يستلزم نفي التعلق من غير عكس. **قوله:** (لأنهم) أي المنافقين (غِبٌّ) بالكسر استعمله استعمال الظرف أي في أثر (الإضاءة) وعقبها.

قوله: (نعم)... الخ جواب عما يقال أين الإضاءة في حال المنافق؟ وهل هو أبداً إلا حائر خابط في ظلمات الكفر. **قوله:** (خابط) في منتهى الأرب خَبَطَ فلانٌ استاده شد. اهـ. وأيضاً فيه ونيز خبط به غير نظام كاري كردن وكذلك القول ومنه يخبط خَبَطَ عشواء. اهـ. وأيضاً فيه عشواء كصحراء مؤني أعشى وشر مادة كه پیش خودنه بیند وخبط خبطة عشواء يعني كردكاري دایر غیر بصیرت. ويقال ركب عشواء إذا خبط أمره على غير بصيرة وفلان خابط خبط عشواء كذلك. اهـ. وأيضاً فيه أعشى كأحمد شب كورو آنكه شب وروزكم بیندیانابینا. اهـ. **قوله:** (من الانتفاع) بيان ما. **قوله:** (بالكلمة) لا إله إلا الله محمد رسول الله. **قوله:** (ووراء) أي بعد في منتهى الأرب وراء مثلثة الآخر مبنية سپس وپیش ازضدادا است

(السرمدى). وللآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضیئة (ما حول المستوقد، والضلالة) التي اشتروها بذهاب الله بنورهم وتركه إياهم في الظلمات (وتنكير النار) للتعظيم.

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْمُونَ﴾

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ﴾ أي هم (صُمُّ، كانت حواسهم) سليمة (ولكن لما سدوا عن الإصاخة إلى الحق مسامعهم، وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم) وأن ينظروا (أو

ومؤث آيد وُرِيَّةٌ بشد الياء مصفران. اهـ. قوله: (السرمدى) الدائمى. قوله: (ما حول المستوقد) مفعول المضیئة. قوله: (والضلالة) أي ولیمثل الضلالة. قوله: (وتنكير النار) في ﴿أَسْتَوْقَدُ نَارًا﴾.

قوله: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ﴾ (صم) خبر مبتدأ محذوف أي هم صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ خبر بعد خبر وقرئ صُمًّا بُكْمًا عُمَىٰ بالنصب على الحال من الضمير في تركتم أو في لا يبصرون أو على الذم أو على جعلهم صُمًّا في المصباح صُمَّتِ الأذن صَمَمًا من باب تعب بطل سمعها هكذا فسره الأزهرى وغيره ويسند الفعل إلى الشخص أيضًا فيقال صُمَّ زيد يُصَمُّ صَمَمًا، فالذكر أصَمُّ والأنثى صَمَاءٌ والجمع صُمٌّ مثل أحمر وحمرأ وحمر. اهـ. وفي الكتاب الفريد، في إعراب القرآن المجيد، صُمَّ جمع أصَمِّ، يقال أصَمَّ وصُمَّ وصُمَّان، كما يقال: أسود وسود وسودان وسبيل أفعّل إذا كان صفة أن يجمع على فُعْل فإن كان اسمًا جمع على أفاعِل كأحمد وأحمد. اهـ. وفي المصباح بكم بكم من باب تعب فهو أبكم أي أخرس وقيل: الأخرس الذي خُلِقَ ولا نطق له والأبكم الذي له نطق ولا يعقل الجواب والجمع بكم. اهـ. وأيضًا فيه عمى، عمى من باب صدى فقد بصره فهو أعمى والمرأة عمياء والجمع عمى من باب أحمر وعميان أيضًا. اهـ.

قوله: (كانت حواسهم) ... الخ هذه من أحوال المنافقين خاصة دون المستوقد. قوله: (ولكن لما سدوا عن الإصاخة إلى الحق مسامعهم) السد بالفتح ضد الفتح ثم الظاهر أنه حقيقة في المحسوسات مجاز متعارف في المعقولات وفيه إشارة إلى أنهم لانهماكهم في الكفر والخداع أحدث الله هيئته في قواهم تمنعهم

يتبصروا) بعيونهم (جعلوا) كأنما إيفت مشاعرهم. وطريقته) عند علماء البيان طريقة

عن قبول الحق وهي المراد بالسد هنا لكن المصنف رحمه الله تعالى أسند السد إليهم لكونهم سبباً لإحداث تلك الهيئة والإصاخة بصاد مهملة وألف بعدها خاء معجمة الاستماع المقرون بالقبول وهو مُتَنَفِّع عنهم دون السمع مطلقاً وتعديته بإلى مع أنه مُعَدَّى باللام، يقال صاخ له وأصاخ لتضمينه معنى الميل والمسامع جمع مسمع بكسر الميم كمنير وهو خرق الأذن كذا نقل عن الراغب وهو الأنسب بالسد والظاهر القوة السامعة وهي الملائم لقوله: كأنما إيفت مشاعرهم وهي آلة السمع وما قيل المسمع هنا محتمل لأن يكون مَسْمَع بالفتح وهو موضع السمع بمعنى القوة السامعة عدول عن المعروف في كلام العرب وكتب اللغة من غير داع على أنه غير ملائم لكلام المصنف رحمه الله تعالى (وأبوا أن ينطقوا به) منشأ آبائهم سد مسامعهم ولذا عطف عليه بالواو وينطقوا من الإنطاق كما في قوله تعالى: ﴿أَنطَقْنَا اللَّهُ﴾ [فُضِّلَتْ: الآية ٢١] أي جعلنا ناطقين، والنطق يُضاف للسان ولصاحبه يقال نطق زيد أو لسانه وكلاهما حقيقة لغة كذا في كفاية الراضي وإفادة العلامة إسماعيل القنوي إسناد النطق إلى اللسان مجاز لكونه آلة. انتهى. وضمير به راجع إلى الحق أي وأبوا أن يجعلوا (ألسنتهم) ناطقة بالحق ولو جعل أن ينطقوا من النطق وألسنتهم بدلاً منهم بدل اشتمال أو نصب بنزع الخافض لم يبعد والألسنة كأرغفة جمع لسان وهو الجارحة المعروفة وأن ينظروا أي وأبوا أن ينظروا (أو يتبصروا) من التعقل والمعنى امتنعوا من أن ينظروا إلى الآيات الدالة على الحق سواء كانت عقلية أو نقلية لسد مسامعهم لأن من اختل قوته السامعة يكون محروماً من أكثر الخير ولذا عد السمع من أعظم النعم. وللتنبية على ذلك قدّم السمع على البصر حيثما جمع بينهما في الذكر في أكثر المواضع من القرآن والأخبار وهنا أيضاً إشارة إلى ذلك حيث قدّم ضمّ على عُمِّي. ونبه المصنف ﷺ على هذا بقوله في الأول لما سدوا مسامعهم وقوله ثانياً وأبوا... الخ وإنما قال: إنهم أبوا أن ينطقوا بالحق مع أنهم ناطقون به لأن نطقهم لعدم مواطنة قلوبهم لا يعبأ به كما لا يعبأ استماعهم الحق في مجلس الرسول عليه السلام والشيء عديم النفع ملحق بالعدم.

قوله: (جعلوا كأنما إيفت مشاعرهم) جواب لما وإنما قال كأن لأنها ليست مؤفة لكنها لما لم تستعمل فيما خلقت له جعلت بمنزلة المؤلف (وإيفت) مجهول

قولهم: (هم ليوث للشجعان) وبحور للأسخياء إلا أن (هذا) في الصفات (وذلك) في الأسماء، وما في الآية (تشبيه بليغ) في الأصح لا استعارة (لأن المستعار له) مذكور وهم المنافقون، (والاستعارة) إنما تطلق حيث (يطوى) ذكر المستعار له (ويجعل الكلام خلواً) عنه (صالحاً) لأن يراد به (المنقول عنه والمنقول إليه لولا دلالة الحال أو فحوى الكلام) ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾

آف بوزن قال أي صارت ذات آفة وأصابها آفة فهي مؤفة. وفي القاموس الآفة العاهة أو عرض مفسد لما أصابه وأيف الزرع فهو مأوف ومثيف على خلاف القياس لأن فعله لازم والمشاعر بمعنى آلات الشعور إن كان جمع مشعر بكسر الميم وبمعنى محال الشعور (إن كان) جمع مشعر بفتح الميم والمراد هنا الحواس الظاهرة وفيه تغليب إذ اللسان ليس من المشاعر.

قوله: (وطريقته)... الخ يعني أنه من أسلوب حمل المشبه به على المشبه بحذف أداة التشبيه. قوله: (هم ليوث) في المصباح الليث الأسد وبه سُمي الرجل وجمعه ليوث والأنثى ليثة وجمعها ليثات. اهـ. وقوله: (للشجعان) بالكسر والضم. وقال ابن دريد الضم خطأ كذا في المصباح. وفي منتهى الأرب في لغات العرب شجاع مثلثة دلير وپردل درشد ائدومخاوف شجعة مثلثة وشجعة مُحَرَّكة وشجاع بالكسر وشجاعان بالضم والكسر جمع. قوله: (هذا) أي قوله ﴿مُتَمِّمٌ بِكُمْ عُثًى﴾. قوله: (وذلك) أي هم ليوث وبحور. قوله: (تشبيه بليغ) تسميته تشبيهاً ظاهر ووصفه بالبلاغة لما فيه من حمل المشبه به على المشبه حتى كأنه هو بعينه في الأكثر.

قوله: (لأن المُستعار له) أي المشبه. قوله: (والاستعارة)... الخ يعني أن الاستعارة المُصَرَّحة لا المَكْنِيَّة فإنها بالعكس من ذلك يُطَوَّى فيها ذكر المُستعار منه أي المشبه به. قوله: (يُطَوَّى) أي يُتْرَك. قوله: (ويجعل الكلام خلواً) أي خالياً في المصباح خِلواً مثل جَمَل. اهـ. عنه أي عن ذكر المستعار له لفظاً أو حكماً (صالحاً) لأن يراد به أي بالكلام أي بلفظ المشبه به المذكور فيه معناه الحقيقي الذي (المنقول عنه) ومعناه المجازي (والمنقول إليه لولا دلالة الحال) متعلق بقوله صالحاً (أو فحوى الكلام) فحوى الشيء ما يُفهم منه على سبيل القطع أي لولا دلالة القرينة الحالية أو المقالية الدالة على تعيين المعنى المجازي والمنقول إليه

(لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه)، أو عن الضلالة بعد أن اشتروها لتتنوع

بحسب الإرادة أي وإطلاق ألفاظ ضُمُّ بُكُمْ غُمِّي على المنافقين كان على طريق التشبيه فيكون لفظ المشبه به مستعملاً في معناه الحقيقي لا على طريق الاستعارة حتى يكون مجازاً وذلك لأن شرط الاستعارة التصريحية أن يطوى ذكر المُستعار له بحيث لا يكون مذكوراً أصلاً أي لا لفظاً كما قي قولك زيد أسد ولا مقدراً كما في قوله أسد عليّ بحذف المبتدأ أي أنت أسد عليّ، ولا منوياً كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿حَقٌّ يَبَيِّنُ لَكُمُ الْخَيْطَ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: الآية ١٨٧]، فإن قوله تعالى من الفجر بيان للخيط الأبيض الذي شبه به الفجر فلا يكون الخيط الأبيض استعارة لكون المشبه وهو الفجر مذكوراً صريحاً فكذا لا يكون الخيط الأسود استعارة لكون المشبه الذي هو سواد آخر الليل مذكوراً نيةً كأنه قيل حتى يتبين لكم ما هو كالخيط الأبيض مما هو كالخيط الأسود من الفجر ومن سواد آخر الليل المُستعار له وهو وإن وجب أن لا يكون مذكوراً أصلاً أي لا لفظاً ولا تقديرًا ولا نيةً إلا أن معناه يكون مراداً بلفظ المُستعار منه فحينئذ يكون لفظ المشبه به مستعاراً للمشبه.

قوله: (لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه) فسر قوله سبحانه وتعالى: ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ بثلاثة أوجه مبني الجميع على أن ﴿يَرْجِعُونَ﴾ لازم بمعنى يعودون من معنى رجع بنفسه رجوعاً بمعنى عاد لا من رجع غير بمعنى أعاده وهذيل يستعملونه لازماً البتة وإنما يعدونه بالهمزة ويقولون أرجعه غيره إرجاعاً ثم إن كان لازماً في نفسه قد يُعدى بكلمة إلى وقد يعدى بكلمة عن ويقتصر على ذكر إحدى الصلتين بناء على أن الأخرى تعلم منها فإن المرجوع إليه يستلزم المرجوع عنه وبالعكس فإذا ذكرت إحداهما تعلم منها الأخرى وقد لا يعتبر تعلقه بمفعوله الذي تعدى إليه بواسطة حرف الجر فيكون معنى ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ حينئذ أنه لا يحصل منهم الرجوع والتحول ويجعل انتفاء الرجوع عنهم كناية عن تحيّرهم لأنه لازم للتحير كما أشار إليه بقوله أو أراد أنهم أي المستوقدين متحيرين. وقوله بقوا خامدين... الخ. استئناف لبيان تحيّرهم لما بين الله سبحانه وتعالى موضع المنافقين بقوله سبحانه وتعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ وضيعوا ما آتاهم الله من الهدى الفطري واختاروا الضلالة بدله ورشح استعادة الاشتراء والاستبدال والاختيار بقوله

الرجوع إلى الشيء. وعنه أو أراد أنهم بمنزلة المتحيرين الذين بقوا (خامدين) في مكانهم (لا يبرحون ولا يدرون) أيتقدمون أم يتأخرون.

تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْدَرُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ثم مثلهم بمُسْتَوْقِدٍ أَوْقَدَ نَارًا بالسعي والطلب فحين ما أضاءت النار ما حول المُسْتَوْقِدِ ذهب الله تعالى بنورهم بالكَلْيَةِ وصيّرهم مستقرين في ظلمات لا يترآءون كأنهم غير مُبْصِرِينَ أصلاً ثم بيّن فذلّة التمثيل ونتيجته بأن شبههم بمن اختلّت حواسهم وانتفت قواهم فقال على طريق التشبيه البليغ هم صُمٌّ بُكْمٌ عُمَيٌّ بمعنى أنهم بمنزلة الصّم من حيث إنهم لا يسمعون قول النذير الصادق الأمين إلا أن صفقتكم خاسرة فارجعوا وبمنزلة البُكْم من حيث إنهم لا يقدرون أن ينطقوا بما ينفعهم وبمنزلة العمى من حيث إنهم لا يبصرون الآيات الدالّة على صدق المنذر وحقيقته قوله فلما شبههم بمن اتّصف بهذه الأوصاف فرع عليه قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ بالفاء الدالّة على سببية ما قبلها لما بعدها أي فهم بسبب كونهم بمنزلة الصّم البُكْم العُمَي لا يرجعون إلى الهدى الذي باعوه وضيّعوه أو عن الضلالة التي اشتروها على أن يكون تعلق فعل الرجوع بالمرجع إليه أو المرجوع عنه مراداً وإذا لم يكن تعلقه بمفعوله الغير الصريح مراداً بل كان المراد بيان انتفاء الرجوع والتحوّل عنهم يكون انتفاء الرجوع كناية عن التحير لكونه لازماً للتحير كما مرّ آنفاً وهذا مختص بمن يصرّ على نفاقه حتى يموت وإن أريد العام فيكون عامّاً خاصّاً منه البعض وهو الذي آمن بعد نفاقه وكفره.

قوله: (خامدين) في لسان العرب خمدت النار تخمد خموداً سكن لهبها ولم يُطفأ جمرها وهَمَدَتْ هُموداً إذا أُطفئ جمرها البتّة وأخمد فلان ناره وقوم خامدون لا تسمع لهم حسّاً من ذلك، وفي التنزيل العزيز ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ [يس: الآية ٢٩]. قال الرُّجَاج فإذا هم ساكتون قد ماتوا وصاروا بمنزلة الرماد الخامد الهامد. اهـ.

قوله: (لا يبرحون) في متهى الأرب في لغات العرب برح براحاً زائل شديد يقال برح مكانه أي زال عنه ومنه لا أبرح أفعله أي لا أزال أفعله. اهـ. **قوله: (ولا يدرون)** ... الخ، ضمن لا يدرون معنى العلم وعلق عمله حيث أتى بجملتين مصدرتين بحرف الاستفهام.

من الأفزاع والبلايا (من جهة أهل الإسلام) بالصواعق. والمعنى أو كمثل ذوي صيب فحذف «مثل» لدلالة العطف عليه «وذوي» لدلالة «يجعلون» عليه. (والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء) بهذه الصفة فلقوا منها ما لقوا، فهذا (تشبيه أشياء بأشياء إلا أنه لم يصرح بذكر المشبهات كما صرح في قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ﴾ [غافر: الآية ٥٨]، (وقول امرئ القيس):

(كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا لَدَى وَكْرَهَا الْعُنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي)

قوله: (من جهة أهل الإسلام) متعلق يصيب. قوله: (والمراد كمثل قوم)... الخ يعني أن حال المنافقين كحال قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة وهو أن يكون هناك مطر فيه ظلمات ورعد وبرق وصواعق يخافونها غاية الخوف فجرى عليهم ما جرى من الخط والضلال والدهش والحيرة. فإن قلت فيجب أن يكون المنافقون ذوي دين الإسلام تحيى به القلوب كالصيب يشتمل على الوعد والوعيد والأفزاع اللاحقة بالكفار. قلت: نعم لكن لا على معنى اتصافهم به وإيثارهم إياه بل على معنى أنهم مُكَلَّفُونَ به مُشَاهِدُونَ إِيَّاهُ متلبسون بظاهره متشبثون بأذياله كحال القوم بالنسبة إلى المطر وإلى هذا يشير بقوله: (والمراد كمثل قوم). وقوله: (أخذتهم السماء) أي المطر.

قوله: (تشبيه أشياء) مفردة بأشياء مفردة. قوله: (وما يستوي الأعمى)... الخ، فيه نشر على خلاف ترتيب اللف حيث شبه المؤمن الصالح بالبصيرة والمُسيء بالأعمى. وفي قول امرئ القيس نشر على ترتيبه. قوله: (وقول امرؤ القيس) بن حجر الكندي الشاعر الجاهلي المشهور من قصيدة طويلة:

(كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا لَدَى^(١) وَكْرَهَا الْعُنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي)

(١) ظرف مكان بمعنى عند، وقد يستعمل لدى في الزمان، وإذا أضيفت إلى مضمر لم تقلب الألف في لغة بني الحارث بن كعب تسوية بين الظاهر والمضمر، فيقال لده، ولذلك، وعامة العرب تقلبها ياء، فتقول: لديك ولديه، كأنهم فرّقوا بين الظاهر والمضمر بأن المضمر لا يستقل بنفسه، بل يحتاج إلى ما يتصل به، فتقلب ليتصل به والضمير لدى اسم جامد لا حظ له في التصريف والاشتقاق، فأشبه الحرف نحو إليه وإليك وعليه وعليك، كذا في المصباح. ١٢ منه.

(بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستعارة). والصحيح أن التمثيلين من جملة التمثيلات المركبة دون (المفرقة لا يتكلف) لواحد واحد شيء يقدر شبهه (به). بيانه) أن العرب تأخذ أشياء فرادى معزولاً بعضها من بعض لم (يأخذ هذا

قوله: (رطباً ويابساً) معاً حال من القلوب أي رطباً بعضها ويابساً بعضها والعامل فيها كان باعتبار معنى التشبيه وكذا لدى وكرهاً حال منها شبه رطب القلوب بالعناب ويابسها بالحشف البالي يصف عقاباً^(١) بكثرة الاصطياد فإنه لا يأكل قلب الطائر قوله العناب في منتهى الأرب في لغات العرب عناب كerman سنجد جيلان عنابه يكي بارييلو. اهـ. وفي لسان العرب العناب من التمر معروف الواحدة عنابة ويقال له السنجلان بلسان الفرس وربما ثمر الأراك عناباً. اهـ. **قوله:** (والحشف) في منتهى الأرب في لغات العرب حشف محركة بدترين خرما وخرماي ضعيف بي خسته ياخشك تباه. اهـ. وفي المصباح الحشف أردأ التمر وهو الذي يجف من غير نضج ولا إدراك فلا يكون له لحم الواحدة حشفة. **قوله:** (بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستعارة) أي على طريقة الاستعارة المصروفة في الصحاح السنن الطريقة يقال استقام فلان على سنن واحد ويقال امض على سننك وسننك أي على وجهك وتنح عن سنن الجبل أي عن وجهه وعن سنن الطريق وسننه وسننه ثلاث لغات. اهـ باختصار. وفي المصباح السنن الوجه من الأرض وفيه لغات أجودها بفتحتين والثانية بضميتين والثالثة وزان رطب ويقال تنح عن سنن الطريق وعن سنن الخيل أي عن طريقها وفلان على سنن واحد أي طريق. اهـ. يريد أن طريقة الاستعارة أن يطوي ذكر المشبه قطعاً ويجعل الكلام عنه خلواً فلا يكون مذكوراً ولا مقدراً في نظم الكلام. وأما التشبيه فقد يطوي فيه ذكره أيضاً كذلك والفرق بينهما أن المتروك في التشبيه منوي مراد وفي الاستعارة منسي بالكلية.

قوله: (المفرقة). **قوله:** (لا يتكلف)... الخ خبر آخر لأن والعائد محذوف أي فيهما وفيه إشارة إلى أن الوجه الأول غير صحيح ويتكلف وضمير شبهه راجع إلى شيء وفي (به) إلى واحد. **قوله:** (بيانه) أي بيان وقوع التمثيل في كلامهم وأن التمثيل من التمثيلات المركبة. **قوله:** (لم يأخذ هذا) أي البعض

(١) في منتهى الأرب: عقاب كغراب مرغى است. اهـ. ١٢ منه.

[الآية ٤٤]، فالمراد (قَلَّةٌ يَبْقَاءُ) زهرة الدنيا (كقَلَّةِ بقاء الخضر) فهو تشبيه كيفية بكيفية، فأما أن يُراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير (منوط) بعضها ببعض (ومصيرة شيئاً واحداً فلا. فكذاك) لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم (وما خبطوا) فيه من الحيرة والدهشة، شبهت حيرتهم وشدة الأمر عليهم (بما يكابد) من طفئت ناره بعد إيقادها في ظلمة الليل، وكذلك مَنْ أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق، والتمثيل الثاني أبلغ لأنه أدلّ على (فرط الحيرة) وشدة الأمر ولذا آخر، وهم يتدرجون في مثل هذا (من الأهون إلى الأغلظ). وعطف أحد التمثيلين على الآخر بـ «أو» لأنها في أصلها لتساوي شيئين فصاعداً (في الشك عند البعض)، ثم استعيرت لمجرد التساوي كقولك:

الكُدُّ الشدة في العمل وكُدُّ الدابة والإنسان وغيرهما يُكَدُّ كدّاً أتعبه. انتهى.
قوله: (قَلَّةٌ يَبْقَاءُ) مبتدأ خبره (كقَلَّةِ بقاء الخضر) والجملة خبر المبتدأ الذي هو المراد على سبيل الحكاية. **قوله:** (منوط) أي متعلق. **قوله:** (مصيرة) عنى لفظ المبني للمفعول معطوف على منوط أي غير مجعولة (شيئاً واحداً). **قوله:** (فلا) أما فلا يتحقق.

قوله: (فكذاك)^(١) متعلق بشبهت أي إذا عرفت ما ذكر فمثل ذلك التشبيه المقدم شبهت حيرتهم والمراد الحيرة الخاصة الناشئة من وقوعهم في الضلالة التي استبدلوها بالهدى. **قوله:** (وما خبطوا) أي سقطوا فيه في المصباح خبطت الورق في الشجر خبطاً من باب ضرب أسقطته فإذا سقط فهو خبط بفتحتين فعل بمعنى مفعول مسموع كثيراً. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب حَبَطَ فلان أستاذة شدّ. انتهى. **قوله:** (بما يكابد) في المصباح الكبد بفتحتين المشقة من المكابدة للشيء وهي تحمل المشاق على فعله. انتهى. **قوله:** (فرط الحيرة) أي كثرة الحيرة. **قوله:** (من الأهون) والأدون (إلى الأغلظ). **قوله:** (في الشك) أي الشك في النسبة المتعلقة بهما (عند البعض) وقال المحققون أن كلمة «أو» لأحد الأمرين مطلقاً وأما الشك من المتكلم وتشكيك السامع والتخيير والإياحة فليس

(١) **قوله:** فكذاك، أي فمثل تشبيه اليهود بحال الحمار تشبيه حال المنافقين بحال المستوقد، وبحال ذوي النصب. ١٢ منه عني عنه.

(«جالس الحسن أو ابن سيرين») تريد أنهما (ستان) في استصواب أن يجالسا.

شيء منها داخلاً في مفهومها بل كل واحد منها استفيد منها بمعونة المقام وفحوى الكلام فإن كلمة أو في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [الكهف: الآية ١٩] للشك من المتكلم. وفي قوله: ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ [آل عمران: الآية ١٤٤] لتشكيك السامع وإخفاء الحال عليه مع انتفاء الشك من المتكلم وإن وقعت في الأمر ولم يمتنع الجمع أفادت الإباحة وإن امتنع الجمع أفادت التخيير وزاد الكوفيون لها معنيين آخرين أحديهما كونها بمعنى الواو كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا يُدِيرُكَ زِينَتُهُنَّ إِلَّا لِيُعْلَمَنَّهُنَّ أَوْ أَعَابِيَهُنَّ﴾ [التور: الآية ٣١]، وثانيهما كونها بمعنى بل كما في قوله تعالى: ﴿فَنَهَى كُلَّ جَارَةٍ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: الآية ٧٤] معناه بل أشد. قوله: (جالس الحسن) أي الحسن البصري رضي الله تعالى عنه هو الإمام المشهور المجمع على جلالته في كل فن أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرهما الأنصاري مولا هم مولى زيد بن ثابت، وقيل: مولى جميل بن قطبة وأمه خيرة مولاة لأُم سلمة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها، وُلد الحسن لستين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه قالوا: فربما خَرَجَتْ أُمّه في شُغْل فيبكي فتعطيه أُم سلمة رضي الله تعالى عنها ثديها فيدزّ عليه فيرون أن تلك الفصاحة والحكم من ذلك، ونشأ الحسن بوادي القرى وكان فصيحاً رأى طلحة بن عبيد الله وعائشة رضي الله تعالى عنهما ولم يصحّ له سماع منهما، وقيل: إنه لقي عليّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ولم يصحّ وسمع ابن عمر وأنساً وسُمرة وأبا بكره وقيس بن عاصم وجُنْدُب بن عبد الله ومعل بن يسار وعمر بن تغلب بالمشثنة والغين المعجمة وعبد الرحمن بن سُمرة وأبا هريرة الأسلمي وعمران بن الحصين وعبد الله بن معل وأحمر بن جَزء وعائِد بن عمرو المزني الصحابييين رضي الله تعالى عنهم وسمع خلائق من كبار التابعين وروى عنه خلائق من التابعين وغيرهم وروينا عن الفُضَيْل بن عياض رحمه الله قال: سألت هشام بن حسان كم أدرك الحسن من أصحاب رسول الله ﷺ؟ قال: مائة وثلاثين، قلت: فابن سيرين؟ قال: ثلاثين وروينا عن الحسن قال: غزونا غزوةً إلى خراسان معنا فيها ثلاثمائة من أصحاب رسول الله ﷺ وكان الرجل منهم يصلّي بنا ويقرأ الآيات من السورة ثم يركع،

قال يحيى بن معين وأبو حاتم وابن أبي خيثمة وغيرهم ولم يصحّ للحسن سماع من أبي هريرة فقليل ليحيى يجيء في بعض الحديث عن الحسن قال: حدثنا أبو هريرة قال: ليس بشيء، قيل له: فسالم الخياط؟ قال: سمعت الحسن يقول: سمعت أبا هريرة فقال سالم الخياط: ليس بشيء وأثنى علي بن المديني وأبو زرعة على مراسيل الحسن، رويانا عن مَطَرِ الْوَرَّاقِ قال: كان الحسن كأنما كان في الآخرة فهو يخبر عما رأى وعائِنَ. وقال أبو بردة: لم أرَ مَنْ لم يصحب النبي ﷺ أشبه بأصحابه من الحسن، ورويانا عن الربيع بن أنس قال: اختلفتُ إلى الحسن عشر سنين أو ما شاء الله ما من يوم إلا أسمع منه ما لم أسمع قبله ورويانا عن محمد بن سعد قال كان الحسن جامعًا عالمًا رفيعًا فقيها ثقة مأمونًا عابِدًا ناسكًا كثير العلم فصيحا جميلا وسيما وقَدِمَ مكة فأجلسوه على سرير واجتمع الناس إليه فيهم طاؤس وعطاء ومجاهد وعمرو بن شعيب فحدثهم فقالوا أو قال بعضهم: لم يرَ مثل هذا قطّ، وقال بكر بن عبد الله: الحسن أفقه مَنْ رأينا ومناقبه كثيرة مشهورة. توفي سنة عشر ومائة رضي الله عنه كذا في تهذيب الأسماء.

قوله: (أو ابن سيرين) هو أبو بكر محمد بن سيرين الأنصاري مولاهم أبو بكر البصري التابعي الإمام في التفسير والحديث والفقه وتعبير الرؤيا والمقدم في الزهد والورع. وأولاد سيرين ستة محمد ومعبد وأنس ويحيى وحفصة وكريمة وكلهم رُواة ثقات. وروى محمد عن يحيى عن أنس بن مالك حديثًا وهذا من المُسْتَطَرَفَات لكونهم ثلاثة إخوة روى بعضهم عن بعض وكان أبوهم سيرين من سبي عين التمر وهو مولى أنس بن مالك كاتبه على عشرين ألف درهم فأذاها وعتق. قال ابن قتيبة في المعارف كانت أم ابن سيرين اسمها صفية مولاة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه طيِّبها ثلاث من أزواج النبي ﷺ ودعوا لها وحضر إملأها ثمانية عشر بدرًا منهم أبي بن كعب يدعو وهم يؤمنون، وكان سيرين يكنى أبا عمرة، قال: وقد وُلِدَ لسيرين ثلاثة وعشرون ولدًا من أمهات أولاد، دخل محمد بن سيرين على زيد بن ثابت وسمع ابن عمر قال: يحيى بن معين سمع منه حديثًا واحدًا وفي تاريخ بغداد عن أيوب أنه سمع من ابن عمر حديثين وسمع أيضًا

جندب بن عبد الله البجلي وأبا هريرة وعبد الله بن الزبير وعمران بن حصين وعدي بن حاتم وسليمان بن عامر وأم عطية الأنصارية وهؤلاء كلهم صحابة وسمع من التابعين عبيدة بفتح العين السلماني ومسلم بن يسار وشريحًا وقيس بن عباد بضم العين وتخفيف الباء وعلقمة والربيع بن خيثم وأخاه معبدًا وحُميد بن عبد الرحمن الحميري وعبد الرحمن بن أبي بكر وأخته حفصة وخلاتق قال أحمد بن حنبل: لم يسمع ابن سيرين ابن عباس وقال هشام بن حسان أدرك الحسن البصري من أصحاب رسول الله ﷺ مائة وعشرين وأدرك ابن سيرين ثلاثين منهم. وقال البخاري: حجّ ابن سيرين زمن الزبير فسمعه وسمع زيد بن ثابت وُلِدَ لستين بقيتا من خلافة عثمان وهو أكبر من أخيه أنس وروى عنه جماعات من التابعين منهم الشعبي وأيوب وقتادة وسليمان التيمي وخلاتق منهم ومن غيرهم. قال ابن عون: كان ابن سيرين يحدث بالحديث على حروفه. وقال محمد بن سعد كان ثقة مأمونًا عاليًا رفيعًا فقيهاً إمامًا كثير العلم ورعًا. وقال هشام بن حسان: حدّثني أصدق من أدركت محمد بن سيرين، وقال الخطيب في تاريخ بغداد: كان ابن سيرين أحد الفقهاء المذكورين بالورع في وقته. قال: وكان سيرين مولى لأنس بن مالك فكاتبه على ألوف فعتق بالكنانة، وعن محمد قال: حججنا فدخلنا على زيد بن ثابت ونحن سبعة ولد سيرين فقال هذان لأم وهذان لأم وهذان لأم وهذا لأم فما أخطأ. وكان معبدًا أخاه لأمه، وعن مورو العجلي قال: ما رأيت رجلًا أفقه في ورعه ولا أروع في فقهه من محمد بن سيرين. وعن عبد الحميد بن عبيد الله بن مسلم بن يسار قال: لما حبس ابن سيرين في السجن قال له السَّجَّان: إذا كان الليل فاذهب إلى أهلِكَ، وإذا أصبحت فتعال. فقال: لا والله لا أعينك على خيانة السلطان. قال الخطيب: وكان حبس في دَيْن ركه لغريم نه. وبإسناده عن المدائني قال: كان سبب حبس ابن سيرين أنه اشترى زيتًا بأربعين ألف درهم فوجد في زق منه فأرة فقال: الفأرة كانت في المعصرة، فصَبَّ الزيت كله، وكان يقول عَيَّرَ رجلًا بشيء من ثلاثين سنة أحسبني عُوقِبْتُ به. وكانوا يرون أنه عَيَّرَ بالفقر فابْتُلِيَ به. وعن ابن عون كان ابن سيرين من أرجأ الناس لهذه الأمة وأشدَّهم أزرًا على نفسه. وعن هشام بن حسان قال: كنَّا نُرْوِلَا مع ابن سيرين في الدار فكنا

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمُهُمْ أَيْمًا أَوْ كُفُورًا﴾ [الدهر: الآية ٢٤]، أي الكفر والكفور سينان في «سبب العصيان» فكذا هنا معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وأن الكيفيتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل، فبأيتهما مثلتها فأنت مصيب، وإن مثلتها بهما جميعًا فكذلك. «سبب» المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع يقال للسحاب صيب أيضًا. وتكثير «صيب» لأنه نوع من المطر شديد هائل كما نكرت النار في التمثيل الأول، والسماء المظلمة. وعن الحسن أنها موج مكفوف. والفائدة في ذكر السماء. والصيب لا يكون إلا من السماء أنه جاء بالسماء معرفة فأفاد أنه غمام (أخذ بأفاق السماء) ونفى

نسمع بُكاه بالليل وضحكه بالنهار، ومَرَّ ابن سيرين برواس قد أخرج رأسًا فغشي عليه وادّعى عليه رجل درهمين فأنكره فقال: تحلف؟ قال: نعم، قيل له: تحلف على درهمين؟ قال: نعم لا أطعمه حرامًا وأنا أعلم وعن عثمان البثي قال: لم يكن بهذه البلدة أحدًا أعلم بالقضاء من محمد بن سيرين. قال ابن قتيبة: وُلِدَ لابن سيرين ثلاثون ولدًا من امرأة واحدة زوجة له عربيّة ولم يبقَ منهم غير عبد الله بن محمد وقضى عنه ابنه هذا ثلاثين ألف درهم فما مات عبد الله حتى صار ماله ثلاثمائة درهم واتفقوا على أن ابن سيرين توفي بالبصرة سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة يوم. قال حمّاد بن زيد: مات الحسن أول رجب سنة عشر ومائة، وصُلِّيت ومات ابن سيرين لتسع مضيّن من شوال سنة عشر رضي الله تعالى عنهما كذا في تهذيب الأسماء. قوله: (سينان) أي مستويان. قوله: (أي الأثم والكفور سينان في وجوب العصيان) إنما قال في وجوب العصيان بناء على أن النهي عن الإطاعة مآله الأمر بالعصيان كأنه قال: اعص هذا وذاك فإنهما متساويان في وجوب العصيان. قوله: (والصيب)... الخ من صاب يصوب إذا نزل وأصله صيوب فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قُلِّيت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء. ويقال لكل واحد من المطر والسحاب صَيَّب لوجود معنى النزول فيهما. قوله: (هذه المظلة) في منتهى الأرب في لغات العرب مِظْلَةٌ بكسر وفتح خيمة بزرگ وسايه بان. انتهى. قوله: (وعن الحسن أنها موج مكفوف) أي إن السماء الدنيا موج مكفوف أي مدفوع ممنوع من أن يسيل وقد ورد ذلك في الحديث. قوله: (أخذ) بالمد اسم فاعل. قوله: (بأفاق السماء) الأفاق بالمد جمع أفق بضمّتين

أن يكون من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق، (لأن كل أفق من آفاقها سماء)، ففي التعريف مبالغة (كما في تنكير صيب وتركيبه وبنائه، وفيه دليل على أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه، وقيل: إنه يأخذ من البحر ويرتفع).

«ظلمات» مرفوع (بالجار والمجرور) لأنه قد قوي لكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قلت ابتداء «فيه ظلمات» (ففيه خلاف بين الأخفش

تطلق على كل ناحية من نواحي الأرض وعلى كل ناحية وجانب من السماء. قوله: (لأن كل أفق من آفاقها سماء) يعني أنه يسمّى سماء مجازًا كما أن كل طبقة منها تسمى سماء حقيقة. قوله: (كما في تنكير صيب) لأنه للتعظيم والتهويل كتذكير النار في التمثيل الأول. قوله: (وتركيبه) أي مادته الأولى أعني الحروف التي يتركّب هو منها فإن الصاد من المستعلية والياء مشددة والباء من الشديدة وقوة صيغة المادّة تدلّ وتنبئ عن المبالغة في مدلول الكلمة ومادته الثانية أعني مأخذ هذه الصيغة وهي الصوب فإنه نزول شديد له وقّع وتأثير. قوله: (وبنائه) أي صورته فإن فيعلًا صفة مشبهة دالة على الثبوت بخلاف الصائب فإنه يدل على الحدوث. قوله: (وفيه دليل على أن السحاب من السماء ينحدر) وينزل (ومنها يأخذ ماءه، وقيل: إنه يأخذ من البحر) للاتفاق على أنه من السماء أو من البحر من قول أحد بأن البعض من هذا والبعض من ذاك. وقوله ينحدر في منتهى الأرب في لغات العرب انحدر بنشيب فرود آمدن. انتهى. قوله: (ويرتفع ظلمات بالجار والمجرور) أي بالظرف على الاتفاق يعني الاتفاق على جواز ذلك. قوله: (ففيه خلاف بين الأخفش) الأوسط أبي الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي البلخي أحد نحاة البصرة تلميذ سيويه، وسيويه فإن سيويه لا يجعله مرفوعًا بالظرف بل بالابتداء فإذا قلت له مال ارتفع، مال بالابتداء وله خبر مقدّم عليه. وعند الأخفش رحمه الله يرتفع بالفاعلية لأنه لا يجعل الاعتماد شرطًا لعمل الظرف وقوله الأخفش مشتق من الخفش بفتحيتين في لسان العرب الحَفْشُ ضعف في البصر وضيق في العين وقيل صغر في العين خَلَقَ وقيل هو فساد في جفن العين واحمرار تضيق له العيون من غير وجع ولا قرح خفش خَفْشًا فهو خَفْشٌ وأخفش. قال الجوهري: قد يكون الخفش علّة وهو الذي يُبصر الشيء بالليل

وسيبيويه. والرعد: الصوت الذي يسمع من السحاب لاصطكاك أجرامه،

ولا يبصره بالنهار ويبصره في يوم غيم ولا يبصره يوم صاَح. انتهى باختصار. ومُسعدة بفتح الميم وسكون السين وفتح العين والذال المهملات وبعدهن هاء ساكنة. والمجاشعي بضم الميم وفتح الجيم وبعده الألف شين مثلثة مكسورة وبعدها عين مهملة هذه النسبة إلى مجاشع بن دارم بطن من تميم، وهو غير الأخفش الأكبر والأخفش الأصغر، فالأخفش الأكبر هو أبو الخطاب عبد الحميد بن عبد المجيد أستاذ سيبويه، والأخفش الأصغر هو أبو الحسن علي بن سليمان تلميذ المبرّد، وكان الأخفش الأوسط من أئمة العربية وأخذ النحو عن سيبويه وكان أكبر منه وكان يقول: ما وضع سيبويه في كتابه شيئاً إلا وعرضه عليّ، وكان يرى أنه أعلم به مني وأنا اليوم أعلم به منه، وكان أجلع والأجلع الذي لا ينضمّ شفاته على أسنانه، وكان وفاته سنة خمس عشرة ومائتين، وقيل سنة إحدى وعشرين ومائتين رحمه الله تعالى، وكان يقال له الأخفش الأصغر فلما ظهر علي بن سليمان المعروف بالأخفش أيضًا صار هذا وسطًا.

وقوله: (سيبويه) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الملقّب سيبويه بكسر السين المهملة وسكون الياء المثناة من تحتها وفتح الباء الموحدة والواو وسكون الياء الثانية وبعدها هاء ساكنة، ولا يقال بالتاء البتّة وهو لقب فارسي معناه بالعربية رائحة التفاح هكذا يضبط أهل العربية هذا الاسم ونظائره مثل نفطويه وعمرويه وغيرهما. والعجم يقولون: سيبويه بضم الباء الموحدة وسكون الواو وفتح الياء المثناة من تحتها لأنهم يكرهون أن يقع في آخر الكلمة ويه لأنها للندبة. وقال إبراهيم الحربي سُمّي سيبويه لأن وجنتيه كأنهما تَفّاحتان وكان في غاية الجمال رحمه الله تعالى. توفي بقرية من قرى شيراز يقال لها البيضاء في سنة ثمانين ومائة، وقيل سنة سبع وسبعين وعمره نيف وأربعون سنة. وقال ابن قانع: بل توفي بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة، وقيل: ثمانٍ وثمانين، وقال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي: توفي سنة أربع وتسعين ومائة وعمره اثنتان وثلاثون سنة وأنه توفي بمدينة ساوة. **قوله:** (والرعد: الصوت الذي يُسمع من السحاب لاصطكاك أجرامه) هذا مسلك الحكماء الغافلين ولا عبرة به فإنهم قالوا: إن الشمس إذا أشرقت على الأرض اليابسة حلّلت منها أجزاء نارية يخالطها أجزاء أرضية فيتركّب منهما دخان

إِسْمَاءُ: يسوق السحاب. والبرق الذي يلمع من السحاب (من برق) الشيء بريقًا إذا لمع، والضمير في «فيه» يعود إلى الصيب فقد جعل الصيب مكانًا للظلمات، فإن أريد به السحاب فظلماته - إذا كان (اسم مطبق)، ظلمتا (سحمته

ويختلط بالبخار، والبخار وهو ما يحصل بتركب أجزاء هوائية أو مائية ويتصاعدان معًا إلى الطبقة الباردة فينقعد ثم سحابًا ويحتقن الدخان فيه ويطلب الصعود إن بقي على طبعه الحار والنزول إن ثقل وبرد، وكان يمزق السحاب بعنفه فيحدث منه الرعد، وقد تشتعل منه لشدة حركته وقوة التسخين فلطيفه ينطفئ سريعًا وكثيفه لا ينطفئ حتى يصل إلى الأرض وهو الصاعقة كذا في كتب الحكمة وهذا بناء على الأصول الفلسفية ولا يعاب به أصلًا كذا أفاده العلامة الحافظ إسماعيل بن محمد بن المصطفى القنوي تغمدهم الله تعالى بغفرانه.

وقوله: (الاصطكاك أجراؤه) الاصطكاك بمعنى الحركة العنيفة مطلقًا. قوله: (أو سلك يسوق السحاب) هذا ما أخبره الشرع وعليه التحويل وفيه روايات كثيرة منها ما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال: الرعد مَلَكٌ وكَلَه الله سبحانه وتعالى بسيارة السحاب فإذا أراد الله أن يسوقه إلى بلد أمره فساقه فإذا تفرق عليه زجره بصوته حتى يجتمع كما يرد أحدكم ركابه ثم قرأ ﴿وَيُسَيِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ [الرعد: ١٣] وعن علي وابن عباس رضي الله عنهم أن الرعد اسم مَلَك يسوق السحاب. وقال مجاهد رحمه الله: الرعد اسم المَلَك، ويقال لصوته أيضًا: رعد، وقيل: زجر السحاب، وقيل: تسبيح المَلَك، وقيل: الرعد تُطَق المَلَك والبرق ضحكه، وقيل: البرق نار تخرج منه إذا غضب، وقيل: البرق مخراق من حديد أو من نار أو من نور يضرب به السحاب، وقيل: البرق لمعان السوط الذي يزجر به السحاب ويزجر بضم الجيم من باب نصر أي يسوقه ورؤي أن الملك إذا اشتد غضبه على السحاب طارت من فيه النار وهي الصواعق. ورؤي أن رسول الله ﷺ كان إذا سمع الرعد وصواعقه قال: «اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك».

قوله: (من برق) بابه دخل وبرق البصر من باب طرب إذا تحير فلم يطرف كذا في مختار الصحاح. قوله: (اسحم) بمعنى أسود. قوله: (مطبقًا) بضم الميم وكسر الباء مشددة ومخففة بمعنى محيط وشامل. قوله: (سحمته) بضم السين أي

وتطبيقه) مضمومة إليهما ظلمة الليل. وأما ظلمات المطر فظلمة (تكاثفه بتتابع القطر) وظلمة (إظلال) غمامه (مع ظلمة الليل). وجعل الصيب مكانًا للردع والبرق (على إرادة السحاب به ظاهر، وكذا إن أريد به المطر) لأنهما ملتبسان به في الجملة. ولم يجمع الردع والبرق لأنهما مصدران في الأصل، (يقال: رعدت السماء رعدًا وبرقت برقًا) فروعى حكم الأصل بأن ترك جمعهما. ونكرت هذه الأشياء لأن المراد أنواع منها كأنه قيل فيه ظلمات (داجية ورعد قاصف) وبرق

سواده في المصباح السحمة وزان غرفة السواد وسحم سحماً من باب تعب وسحم بالضم لغة إذا اسودَّ فهو أسحم والأنثى سحماء مثل أحمر وحمراء. انتهى. قوله: (وتطبيقه) أي كونه طبقات بأن يكون بعضها فوق بعض. قوله: (تكاثفه) في منتهى الأرب في لغات العرب تكاثف برهم نشتن وسطبرشدن. انتهى. قوله: (تتابع القطر) لأن تقارب القطرات يقتضي قلة الهواء المتخلل المُستَثير. وقوله القطر في المصباح القطر المطر الواحدة قطرة مثل تمر وتمرّة. انتهى. قوله: (إظلال) بكسر الهمزة. قوله: (مع ظلمة الليل) فيه إشارة إلى أن ظلمة الليل هي الأصل في الظلمات وظلمة الليل مُستَفادة من قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْأَوْا فِيهِ﴾ [البقرة: الآية ٢٠] الآية فلا وجه لما قيل من أن ظلمة الليل من أين يُستَفاد، وقوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: الآية ١٧] يدل عليه أيضًا. قوله: (على إرادة السحاب به ظاهر) لأن مكانهما هو السحاب لا المطر لأن الردع صوت يُسمَع من السحاب والبرق ما يلمع منه. قوله: (وكذا إن أريد به المطر)... الخ يعني أنهما وإن لم يكونا في المطر نفسه لكنهما في محل متصل بالمطر وهو أعلاه ومنحدره^(١) أي مَصَّبُهُ الذي هو السحاب فكانا مُلتبسين بالمطر فجعلنا كأنهما فيه بناء على استعارة كلمة في للملابسة الشبيهة بمُلابسة الظرفية فاستعمل فيها ما وُضِعَ للمُلابسة الظرفية.

قوله: (يقال: رعدت السماء رعدًا أو برقت برقًا) كلاهما من باب نصر. قوله: (داجية) أي سابعة. قوله: (رعد قاصف) القاصف شديد الصوت في القصف وهو الكسر، وقيل القصيف هو الصوت القويّ كذا أفاده العلامة السيد

(١) قوله: ومنحدره على صيغة اسم المفعول مكان الانحدار والانصباب. ١٢ منه عُني عنه.

(خاطف). ﴿يَجْعَلُونَ أَصْصِعَهُمْ﴾ فِي آذَانِهِمْ ﴿الضمير لأصحاب الصيب﴾ وإن كان محذوفًا (كما في قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٤]) لأن المحذوف باقٍ معناه وإن سقط لفظه. ولا محل لـ «يجعلون» لكونه مستأنفًا (لأنه) لما ذكر الرعد والبرق (على ما يؤذن بالشدة) والهول فكان قائلًا قال: (فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد؟) فقل: يجعلون أصابعهم في آذانهم. ثم قال: فكيف حالهم مع مثل ذلك

الشريف رحمة الله تعالى عليه. وفي المصباح قصف الرعد قصيفًا: صوت. انتهى. وفي لسان العرب رعد قاصف: شديد الصوت. قال أبو حنيفة رحمته الله: إذا بلغ الرعد الغاية في الشدة فهو القاصف وقد قصف يقصف قصفًا وقصيفًا. انتهى. قوله: (خاطف) الخطف: الأخذ بسرعة. قوله: (الضمير لأصحاب الصيب) فيه إيجاز لطيف، وأصله لذوي الذي بمعنى أصحاب لأنه جمع ذو بمعنى صاحب وهو أشهر معانيه وهو جواب عما يقال من أنه كيف جمع الضمائر الثلاثة مع أن المذكور قبلها إنما هو لفظ صيب وهو مفرد فلا وجه لإرجاع ضمير الجمع إليه وتقرير الجواب أن الضمائر المذكورة راجعة إلى أصحاب الصيب لما مر من أن تقدير الكلام كمثل ذوي صيب والمضاف وإن كان محذوفًا لفظًا إلا أن معناه باقٍ فعول على بقاء معناه في إرجاع ضمير الجمع إليه. قوله: (كما في قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٤]) أي كجمع الضمير في قوله تبارك وتعالى: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٤] لرجوعه إلى أهل القرية ولو روعي حال اللفظ القائم مقام المضاف لأث ههنا، وأفرد ثمة في تفسير الجلالين في سورة الأعراف (وكم) خبرية مفعول (من قرية) أريد أهلها ﴿أَفَلَا تَكْتَنُهَا﴾ [الأعراف: الآية ٤] أردنا إهلاكها ﴿فَجَاءَهَا بِأُسْنًا﴾ [الأعراف: الآية ٤] عذابنا ﴿بَيْتًا﴾ [الأعراف: الآية ٤] ليلاً ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: الآية ٤] نائمون بالظهيرة، والقيلولة استراحة نصف النهار وإن لم يكن معها نوم أي مرة جاءها ليلاً ومرة جاءها نهارًا. انتهى. وفي الكشف القيلولة. انتهى.

قوله: (لأنه) أي الشأن. قوله: (على ما يؤذن بالشدة) أي على الوجه الذي يؤذن بها وهو التأكيد. قوله: (فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد) لا يقال الجواب لا يطابق هذا السؤال لأنه يبين حالهم مع الصواعق دون الرعد لأننا نقول: لما كانت الصاعقة قصفة رعد أي شدة صوته ينزل معها قطعة من نار كان الجواب

البرق؟ فقال: يكاد البرق يخطف أبصارهم. (وإنما ذكر الأصابع ولم يذكر الأنامل ورؤوس الأصابع هي التي تجعل في الآذان (اتساعاً) كقوله:

مطابقاً كأنه قيل ﴿يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيْٓ أَذَانِهِمْ﴾ من أجل شدة صوت الرعد وانقضاض شقة من النار معها. قوله: (وإنما ذكر الأصابع ولم يذكر الأنامل)، الأنامل جمع أنملة بفتح الهمزة وفتح الميم أكثر من ضمها. وابن قتيبة يجعل الضم من لُحْن العوام وبعض المتأخرين من النحاة حكى تثليث الهمزة مع تثليث الميم فيصير تسع لغات وهي العقدة من الأصابع وبعضهم يقول الأنامل رؤوس الأصابع وعليه قول الأظهرى الأنملة المفصل الذي فيه الظفر (ورؤوس الأصابع) كذا في بعض النسخ وفي الصحيح كما في أكثر النسخ وَرُئِيسُ الْأَصْبَعِ تصغير الرأس والواو للحال (هي التي تجعل في الآذان) كذا في الكشاف والأصبع مؤنثة وكذلك سائر أسمائها مثل الخنصر والبنصر وفي كلام ابن فارس ما يدل على تذكير الأصبع فإنه قال الأجود في أصبع الإنسان التأنيث. وقال الصغاني أيضاً: يُذَكَّرُ وَيُؤَنَّثُ والغالب التأنيث. قال بعضهم: وفي الأصبع عشر لغات تثليث الهمزة مع تثليث الباء والعاشره أصبوع وزان عصفور والمشهور من لغاتها كسر الهمزة وفتح الباء وهي التي ارتضاها الفصحاء كذا في المصباح (اتساعاً) مفعول له لقوله: وإنما ذكر أي مجازاً لغوياً يعني أن هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد العام يحصرها كقوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ [المائدة: الآية ٦]، ﴿فَأَقْصَوْاْ أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: الآية ٣٨] أراد البعض الذي هو المرفق في الغسل والذي إلى الرسغ فالقرينة في أصابعهم عقلية و﴿أَيْدِيَكُمْ﴾ لفظية أعنى إلى المرافق وفي أيديهما شرعية. ثم هنا احتمالات ثلاثة مجاز لغوي: ذكر الكل وإرادة الجزء كما في كتب المعاني. أو مجاز عقلي: بإسناد ما للبعض إلى الكل. ومجاز في الحذف: أي يجعلون أنامل أصابعهم وخير الأمور أوساطها إذ المبالغة إنما يتأتى إذا كانت الأصابع باقية على حقيقتها. وقد صرحوا بأن المجاز العقلي أبلغ من المجاز اللغوي وإن كانت المبالغة متحققة في المجاز اللغوي المرسل باعتبار أن تبادر الذهن إلى المعنى الحقيقي قبل النظر إلى القرينة وعن هنا قال أهل البيان المجاز أبلغ من الحقيقة وهنا يتبادر الذهن إلى الأصابع وأنهم جعلوها في آذانهم قبل الالتفات إلى القرينة المانعة وكفى هذا في إفادة المبالغة.

(﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: الآية ٣٨] والمراد الكوع إلى الرسغ، ولأن في ذكر الأصابع

قوله: (﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: الآية ٣٨]) في تفسير الجلالين في سورة المائدة ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: الآية ٣٨] ال فيهما^(١) موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو (﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: الآية ٣٨]) أي يمين كل منهما من الكوع. انتهى. قوله: (الكوع) في المصباح الكوع طرف الزند الذي يلي الإبهام والجمع أكواع مثل قفل وأقفال والكاع لغة قال الأزهري: الكوع طرف العظم الذي يلي رسغ اليد المحاذي للإبهام وهما عظامان متلاصقان في الساعد أحدهما أدق من الآخر وطرفاهما يلتقيان عند مفصل الكف فالذي يلي الخنصر يقال له الكرسوع والذي يلي الإبهام يقال له الكوع وهما عظاما ساعد الذراع ويقال في البليد لا يفرق بين الكوع والكرسوع. انتهى. ^{عنه} قوله: (والمراد الكوع إلى الرسغ)^(٢) بالسین والصاد وبضم فسكون أو بضميتين أفاده في القاموس مفصل^(٣) الكف بين الكوع والكرسوع. وأما البوع ففي الرجل قال الشاعر:

وعظم يلي الإبهام كوع وما يلي
لخنصره^(٤) الكرسوع والرسغ في الوسط^(٥)

وعظم يلي إبهام رجل ملقب
ببوع فخذ^(٦) بالعلم واحذر من الغلط

قوله: (ولأن في ذكر الأصابع)... الخ يعني إنما استعملها موضع الأنامل للمبالغة في بيان شدة رعبهم إذ الأنامل جزء مخصوص من الأصابع

- (١) قوله: ال فيهما موصولة، أي الذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما. ١٢ منه عُفي عنه.
- (٢) الرسغ، في المصباح: الرسغ من الإنسان مفصل ما بين الكف والساعد والقدم إلى الساق، وضم السين للاتباع لغة، انتهى. ١٢ منه عُفي عنه.
- (٣) قوله: مفصل الكف على وزن منبر ملتقى العظمين من الجسد. قاموس. ١٢ منه عُفي عنه.
- (٤) قوله: لخنصره، أي الشخص المعلوم من المقام. ١٢ منه.
- (٥) قوله: في الوسط، في بعض النسخ: ما وسط أي ما توسط بينهما. ١٢ منه.
- (٦) فخذ بالعلم، الباء زائدة أو أصلية، والمفعول محذوف، أي خذ هذه المسائل بعلم لا بظن، لأنه قد يوقع في الغلط، أو ضمن خذ معنى الظفر. ١٢ منه عُفي عنه.

من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل . وإنما لم يذكر الأصبع الخاص الذي تسد به الأذن لأن السبابة فعالة من السب فكان اجتنابها أولى بأداب القرآن ، ولم يذكر المسبحة لأنها مستحدثة غير مشهورة .

﴿مَنْ الصَّوْعِقُ﴾ (متعلق بـ «يجعلون» أي من أصابعهم) يجعلون أصابعهم في آذانهم . والصاعقة (قصعة رعد سانس) معها (شقة) من نار . قالوا : من السحاب إذا اصطكت أجرامه . وهي نار لطيفة (حسنة) لا تمر بشيء (سريع) عَالِيَهُ (الذاريات : الآية ٤٢) إلا أنها مع حدتها (سريعة الخمود) . يُحكى أنها سقطت

والمعتاد إدخالها دون الأصابع بتمامها فعبر عنها بالأصابع إيذاناً بأنهم يبالغون في إدخال أناملهم لشدة الرعد فكأنهم يدخلون جميعاً مبالغة في السد ثم إن لم يحمل على انقسام الأحاد يحمل إضافة الجمع على الاستغراق فيفيد كمال المبالغة للإشعار بأن كل فرد منهم يجعل أصابعه العشرة في أذنيه وهذا وإن كان مُحالاً لكن المراد التصوير والتمثيل وهذه مبالغة لا فوقها مبالغة لكن الظاهر أنه من قبيل انقسام الأحاد إلى الآحاد ، مثل ركب القوم دوابهم . ﴿يَجْعَلُونَ﴾ لا بالموت لأنه بعيد وتقديمه عليه ليس له وجه ظاهر . ﴿يَجْعَلُونَ﴾ (أي من أجل الصواعق) ... الخ إشارة إلى أن لفظة ﴿مَنْ﴾ ههنا للسببية بمعنى لام الأجل كما في قوله سبحانه وتعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لِمَنْ يَنْصَرُّ مِنْهُمْ﴾ [مريم : الآية ٥٣] أي من أجل رحمتنا . وقوله : سبحانه وتعالى : ﴿يَمَّا خَطَّيْنَاهُمْ أَغْرَقُوا﴾ [نوح : الآية ٢٥] أي من أجل خطيئتهم فلفظة ﴿مَنْ﴾ تعليلية بتقدير مضاف أي من أجل إصابتها إذ العلل المعاني لا الذوات . قوله : (قصعة رعد) بفتح القاف وسكون الصاد المهملة وبعدها فاء أي شدة صوته . قوله : (تنقض) أي تسقط في الكشف في سورة الكهف انقض إذا أسرع سقوطه من انقضا الطائر وهو انفع مطاوع قضيضته وقيل افعل من التقض كاحمر من الحمرة . انتهى . قوله : (شقة) أي قطعة . قوله : (تنقذ) أي تخرج تلك النار . قوله : (حسنة) يعني تيز . قوله : (إلا) ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ﴾ [الذاريات : الآية ٤٢] أي غلبت عليه وأهلكته . قوله : (سريعة الخمود) في المصباح خمدت النار حُمُودًا من باب قعد ماتت

(١) لأن أتى المتعدى بعلى يكون بمعنى الغلبة ، ولك أن تقول : تعديته بعلى لتضمينه معنى الغلبة . ١٢ منه عُني عنه .

على نخلة فأحرقت نحو نصفها (ثم طفئت). ويقال: صعقته الصاعقة إذا أهلكته فصعق أي مات إما بشدة الصوت أو بالإحراق ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ (مفعول له، والموت فساد بنية الحيوان) أو عرض لا يصح معه إحساس (معاقب)

فلم يَبْقَ منها شيء وقد سكن لهبها وبقي جمرها. انتهى. قوله: (ثم طفئت) عطف على سقطت وفيه بيان الحدة بإحراق النصف وسرعة الخمود بالاختصار على النصف. قوله: (مفعول له) أي للفعل^(١) المَعْلَل بالصواعق أي لقوله: ﴿يَجْعَلُونَ﴾ بعد تعليله بقوله: ﴿مِنَ الصَّوَاعِقِ﴾ لئلا يلزم تعدد المفعول له بلا عطف قال العلامة الحافظ إسماعيل بن محمد بن المصطفى القنوي رحمته الله وهذا من قبيل ضربت تأديباً له فهو غرض متأخر إذ المعنى احتراز الموت والصواعق باعث فتقدم ولعله لهذا ترك من هنا وذكر هنا. انتهى. وقال العلامة الشيخ زاده رحمته الله وكل واحد منهما باعث مقدّم على الفعل لا غرض مؤخر عنه. انتهى فافهم.

قوله: (والموت فساد^(٢) بنية الحيوان) فعلى هذا يكون أمراً عدمياً وقوله بنية في متتهى الأرب في لغات العرب بنية الضم والكسر بناونها دو آفرينش چیزی يقال فلان صحيح البنية أي الفطرة بُنِيَ بالضم وكسر جمع. انتهى.

قوله: (معاقب) صفة عرض أي هو عرض مقابل للحياة مناوب لها أي لا يُجامعها بل يناوب بها فيكون أمراً وجودياً واستدلّ عليه بقوله سبحانه وتعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: الآية ٢] فإن الخلق إيجاد بمعنى إعطاء الوجود فيكون الموت موجوداً كالحياة، وأجيب بأن المراد بالخلق التقدير^(٣) أي تعيين المقدار

(١) يعني أن من الصواعق علّة ليجعلون أصابعهم في آذانهم، أي لمطلق الجعل وحذر الموت علّة الفعل المَعْلَل، أي للفعل مع علته، وهو كلام نفيس فليحفظ. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) فإطلاق الموت على العدم السابق على الحياة، كما في قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْْوتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٢٨] مجاز. ١٢ منه عُفي عنه.

(٣) يعني لا نسلم بمعنى الإيجاد، فإنه معنى شرعي لا يجب اعتباره في كل موضع، بل بمعنى التقدير، وهو معنى لغوي له، وقد يعتبر عند قيام القرينة على عدم المعنى الشرعي؛ كقوله تعالى: ﴿أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ [آل عمران: الآية ٤٩] الآية، وهنا كذلك، فيكون بمعنى التقدير. ١٢ منه عُفي عنه.

للحياة ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ يعني أنهم لا يفوتونه) كما لا يفوت المحاط به المحيط (فهو مجاز وهذه الجملة اعتراضية) لا محل لها.

بوجه ما وهو حقيقة لغة وهو مما يوصف به المعدوم والموجود لأن العدم له مدة ومقدار معين عنده تعالى ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الزهد: الآية ٨] ولو سلم فالمراد بخلق الموت إحداث أسبابه فالمراد بخلق الموت والحياة خلق أسبابهما وهماها. وما ورد في الحديث من أن الحياة فرسُ والموت كبش أملح حتى ذهب بعض الظاهرية إلى أنهما جسمان فهو من قبيل التمثيل، وقد صرح به شراح الحديث في قوله صلى الله عليه وآله وسلم يُؤْتَى بالموت يوم القيامة على صورة كبش أملح لِيُذْبَحَ. وفي قوله ﷺ على صورة كبش إشارة إليه فلا ينبغي أن يغفل عن إشاراته العلية وتلويحاته السَّيِّئَةِ.

قوله: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أصل محيط محوط لأنه من حاطَ يحوط فاعل إعلال فتعين بأن نقلت كسرة الواو إلى الساكن قبلها ثم قُلِّيت ياء لسكونها إثر كسرة. قوله: (يعني أنهم لا يفوتونه) كما لا يفوت المحاط به المحيط كذا في بعض النسخ وفي أكثر النسخ المحيط به والضمير المجرور في قوله المحاط به راجع إلى اللام في المحاط لأنه بمعنى الذي أحيط والظرف مرفوع محلاً على أنه فاعل أي وبه مرفوع المحل على أنه قائم مقام الفاعل للمحاط ولا ضمير في المحاط لأنه إنما عُدِّي إلى المفعول بواسطة حرف الجر والضمير في المحيط راجع إلى اللام لأنه بمعنى الذي أحاط والضمير المجرور في قوله المحيط به راجع إلى المحاط والظرف منصوب المحل على المفعولية أي كما لا يفوت الذي أحيط به من كل جانب من قصده وأحاط به.

قوله: (فهو مجاز) لما استحال كونه سبحانه وتعالى محيطاً بالكافرين حقيقة بأن يحصرهم من جميع جوانبهم وأطرافهم كما يحصر الحائط البستان جعل لفظ المحيط استعارة تبعية سارية إلى الصفة المشتقة من مصدرها بأن شبه شمول قدرة الله سبحانه وتعالى إياهم ونفاذ مشيئته فيهم بحيث يتصرف فيهم كيف يشاء لا يتأبون عن مطاوعة قدرته وإرادته بوجه ما أصلاً بإحاطة المحيط.

قوله: (وهذه الجملة اعتراضية) وقعت مع واو بين كلامين متصلين معنى لأن الاستئناف الشانني وهو قوله سبحانه وتعالى

﴿يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ كَمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْئُوا فِيهِ وَإِذَا أَطْمَأَنَّ عَلَيْهِ قَامُوا وَبِشَاءِ اللَّهِ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

(﴿يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ﴾) الخطف الأخذ بسرعة، (وكاذ) يستعمل لتقريب الفعل جدًا)، وموضع «يخطف» نصب لأنه خبر «كاذ». ﴿كَلَّمَآ أَضَاءَ لَهُمْ﴾

(﴿يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ﴾) متصل بالاستئناف الأول وهو قوله سبحانه وتعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ﴾ من حيث إن الاستئناف الثاني وقع جوابًا عن السؤال الناشء عن الاستئناف الأول كما يدل عليه قول المصنّف رحمه الله تعالى فالواو فيه اعتراضية لا عاطفة ولا حالية كما بين في كتب العربية ثم إن كان المراد بالكافرين أصحاب الصيب فالنكتة في الاعتراض التنبيه على أن الحذر من الموت لا يفيد وفي وضع المظهر موضع المضمّر تنبيه على أن أصحاب الصيب كفرة يستحقون الشدة لكفرانهم نعم الله، ومثل هذا التعميم في المشبه به عمّا يقوّي المقصود في التمثيل من المبالغة وإن كان المراد المنافقين كانت هذه الاعتراضية من أحوال المشبه والمعنى أن المنافقين لا خلاص لهم من عذاب الله في الدنيا والآخرة وإنما جاز وقوعها في أثناء المشبه به تنبيهًا على شدة الاتصال وفرط المناسبة بين المشبه والمشبه به وعلى أن المشبه مما يهتم بشأنه.

قوله: (﴿يَكَاذُ الْبَرُّ﴾) واوي العين فوزنه يَكُوْد كيعلّم نقلت فتحة الواو إلى الساكن قبلها. ثم يقال تحركت الواو بحسب الأصل والفتح ما قبلها بحسب الآن فقلبت ألفًا فصار ﴿يَكَاذُ﴾ بوزن يخاف أو ماضيه كود بكسر العين كخوف ومصدره الكود كالخوف وهذا في كاد الناقصة وأما كاد التامة فهي يائية العين المفتوحة في الماضي كباع ومصدره الكيد كالبيع ولذلك جاء المضارع في القرآن مختلفًا ﴿يَكَاذُ زَيْنًا يُضِيءُ﴾ [النور: الآية ٣٥]، ﴿فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ [يوسف: الآية ٥]، ومعنى التامة المكر ومعنى الناقصة المقاربة. قوله: (وكاذ يستعمل لتقريب الفعل جدًا) أفعال المقاربة أفعال مخصوصة سمّاها النحاة بهذا الاسم وإن لم تكن كلها للمقاربة لأن منها ما هو للشروع كطفق ومنها ما هو للترجي ومنها ما هو للمقاربة سُميت بها تغليبًا لها لأنه أشهرها وأصلها كما في شرح التسهيل وقد يخصّ بكاذ وأخواتها ويجعل ما عداها من الباب قسمًا آخر أو ملحقًا بها والمشهور الأول فندخل فيها

(«كل» ظرف و«ما» نكرة موصوفة) معناها الوقت، والعائد محذوف أي كل وقت أضاء لهم فيه، والعامل فيه جوابها وهو ﴿مَشَوْا فِيهِ﴾ أي في ضوئه وهو استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول: كيف يصنعون (في تارتي خفوق البرق وخفيته؟ وهذا تمثيل) لشدة الأمر على المنافقين بشدته على أصحاب الصيب (وما هم فيه) من غاية التحير والجهل بما يأتون (وما يذرون

عسى والدلالة على الدنو والقرب مخصوص بكاد وأخواتها واعتبره الجزولي في جميع الباب من غير تغليب والمحققون على خلافه لأن عسى وُضِعَ لرجاء الخبر مطلقاً لا لرجاء دنوه كما زعمه وطفق يدلّ على الشروع وأخذ أول أجزاء الخبر والدنو إنما يكون قبل الشروع فيه فليس فيها مقاربة. انتهى شهاب. قوله: (كل ظرف) أي كل نصب على الظرف. قوله: (وما نكرة موصوفة). . . الخ أو ما مصدرية والزمان محذوف أي كل زمان إضاءة. قوله: (في تارتي خفوق البرق وخفيته) خفوق البرق بضم الخاء المعجمة والفاء وفي آخره قاف لمعانه وأصله الاضطراب ومنه خفقت الراية والسراب وسُمِّيَ به اللمعان لاضطرابه وخفيته أي اختفائه كما هو شأن البرق، قال الشاعر:

وكان البرق مصحف قار^(١) فانطباقاً مرة وانفتاحاً

وخفيته بفتح الخاء المعجمة وسكون الفاء وياء مثناة تحتية وهاء تأنيث بزنة المرأة من خفي يخفى كعلم يعلم أو خفي يخفو كدخل يدخل إذا لمع لمعاناً ضعيفاً في نواحي الغيم كما في بعض الحواشي ولا وجه له فإنه تكرار غير مناسب للمراد، فالظاهر أنه أراد ظهوره واختفائه ويجوز أن يكون من خفت البرق إذا سكن كما في الأساس وتارتي مثني تارة وهي المرة والحالة أي في حالتي الظهور والخفاء والاستتار. قوله: (وهذا تمثيل) يعني قوله: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ﴾ لا قوله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ﴾ على ما وهم يعني أن بيان شدة الأمر على أصحاب الصيب وفرط تحيرهم بيان لشدته على المنافقين وفرط تحيرهم لما أن حالهم كحالهم وهذه من جملة تفاصيل الأحوال. قوله: (وما هم فيه) عطف على شدته كأنه تفسير لها. قوله: (وما يذرون) أي يتركون في المصباح وذرتة أذره وذراً تركته قالوا: وأماتت العرب ماضيه

(١) أصله قارئ فحذف الهمزة لمحافظة الوزن. ١٢ منه.

إذا صادفوا) من البرق (خفقة) مع خوف أن يخطف أبصارهم (انتهزوا تلك الخفقة فرصة) فخطوا (خطوات يسيرة)، فإذا خفي (وفتر) لمعانه بقوا واقفين. و«أضاء» متعد (كلما نور لهم مشى) ومسلكًا (أخذوه)، والمفعول محذوف. أو غير متعد

ومصدره فإذا أريد الماضي قيل ترك وربما استعمل الماضي على قلة ولا يستعمل منه اسم فاعل. انتهى. وفي لسان العرب قال الليث: العرب قد أمأت المصدر من يَذُرُ والفعل الماضي فلا يقال وذره ولا واذرْ ولكن تركه وهو تارك. قال: واستعمله في الغابر والأمر فإذا أرادوا المصدر قالوا ذره تركًا ويقال هو يَذُرُهُ تركًا. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب يقال: ذَرُهُ يعني بگذار أنرا ويقال أيضًا يَذَرُهُ تركًا ولا يقال وَذَرًا يعني ميگذار وأصله وَذَرَهُ يَذَرُهُ كَوَسَعَهُ يَسْعُهُ كَسَمِعَهُ لكن ما نطقوا بماضيه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل فلا يقال وَذَرَهُ وَذَرًا فهو واذر وقيل وَذَرْتُهُ شَادًا. انتهى. قوله: (إذا صادفوا) بيان لغاية التحير. وفي لسان العرب المصادفة الموافقة. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب صادفه مصادفة يافت اوراوديد. انتهى. قوله: (خفقة) من خفق البرق خفقًا أي لمع. قوله: (انتهزوا)^(١) أي اغتنموا (تلك الخفقة فرصة) الفرصة واحد الفرص كغرفة وغرف وأصل معناها النوبة في شرب الماء القليل يقال جاءت فرصة فلان أي نوبته والانتهاز كالافتراض يتعدى إلى مفعول واحد، فقوله: فرصة حال، وقيل: مفعول ثانٍ بتضمين الانتهاز معنى الاتخاذ أي اتخذوا الخفقة فرصة. وقيل: الخفقة مصدر مقدّر بالزمان وفرصة مفعول أي انتهزوا في وقت تلك الخفقة فرصة. قوله: (خطوات يسيرة) قليلة مبني على قصر زمان الخفقة لا على ما قيل إن ازدياد الخطوات لا يكون مشيًا بل سعيًا أو عدوًا لأن ذلك إنما يكون بالشدة والسرعة لا بالازدياد والكثرة. قوله: (فتر) أي ضعف في لسان العرب الفترة الانكسار وَفْتَرَ الشيء والحر وفلان يَفْتَرُ فُتُورًا وفْتَارًا سكن بعد حدة ولانَ بعد شدة. انتهى. قوله: (كلما نور لهم مشى) أي موضع مشى وهو المفعول المحذوف لأضاء بمعنى نور والمستتر في نور ضمير البرق ونكر مشى لعدم تعيينه وفيه إشارة إلى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم يمشون في أي مشى ظهر لهم ولا يرومون مشى سويًا ومسلكًا عطف تفسير. قوله: (أخذوه) أي ذلك المسلك ومشوا فيه أي

(١) لأن زمان الخفقة قصير جدًا. ١٢ منه عُني عنه.

أي كلما لمع لهم (مشوا في مطرح نوره). والمشي (جنس الحركة) المخصوصة (فإذا اشتد) فهو سعي (فإذا ازداد) فهو عدو. ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ «أظلم» غير متعد وذكر مع «أضاء» «كلما» ومع «أظلم» «إذا» لأنهم (حراس) على وجود (ما همهم) به معقود من إمكان المشي، فكلما (صادفوا) منه فرصة (انتهزوها

شرعوه وسلوكه ابتغاء للوصول إلى البغية والنجاة عن المهلكة وفيه إشارة إلى أن الضمير المجرور في قوله تبارك وتعالى فيه راجع إلى المحذوف بناء على أن المقدّر في حكم الملفوظ فصّح رجوع الضمير إليه.

قوله: (مشوا في مطرح نوره) إشارة إلى أن ضمير فيه على أن تقدير أن يكون أضاء لازماً راجع إلى البرق كضمير أضاء وإلى أن هناك مضافين مُقدّرَيْن والمعنى أن البرق كلما لمع لهم مشوا فيه في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن يخطف أبصارهم وقد مرّ أن ضمير فيه على تقدير أن يكون أضاء متعدياً راجع إلى المفعول المحذوف. قوله: (جنس الحركة)... الخ، الجنس ضرب من الشيء في منتهى الأرب في لغات العرب جنس بالكسر كونه أزهر چیزی از مردم وجزءان وهو أعم من النوع فالإبل جنس من البهائم أجناس وجنوس جمع هذا عن أئمة اللغة والمتكلمون يقولون على العكس. انتهى. قوله: (فإذا اشتد) أي المشي فهو سعي (فإذا ازداد) أي اشتداده فهو عدو في المصباح عدا في مشيه عدواً من باب قال. اهـ. قوله: (حراس) جمع حريص في المصباح حرص عليه حرصاً من باب ضرب إذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضاً ومن باب تعب لغة إذا رغب رغبة مذمومة فهو حريص وجمعه حراس مثل ظريف وظراف وغليظ وغلاظ وكريم وكرام. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب حريص كأمير آرمند حُرّاص وحرّصاء جمع. انتهى. قوله: (ما همهم) أي قصدهم به معقود أي مربوط هذا لا ينافي ما سبق من جهلهم بما يأتون ويذرون لأنه كناية عن شدة الأمر وتأکید لفرط تحيرهم ولأن معناه أنهم لا يدرون كيف يأتون ما يأتون وكيف يتركون ما يتركون مع حرصهم على المشي. قوله: (صادفوا) أي وجدوا. قوله: (انتهزوها) أي اغتنموها يقال: انتهز فلان الفرصة أي اغتنمها وقاربها والفرصة النوبة والحاصل أن كلما تدلّ على تكرار الفعل عند تكرار الشرط أبداً وإذا لا تدلّ عليه والقوم لما كانوا متحيرين في الظلمات مدهوشين

ولا كذلك التوقف). ﴿قَامُوا﴾ وقفوا وثبتوا في مكانهم ومنه قام الماء (إذا جمد). ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ (بقصيف الرعد) ﴿وَأَبْصَرَهُمْ﴾ (بوميض البرق). ومفعول «شاء» محذوف لدلالة الجواب عليه أي ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم

بسببها وكانت جُلْ هممهم مصروفة إلى الخلاص منها كانوا حراساً على المشي والهرب رجاء أن يتخلصوا من تلك الحيرة والدهشة العظيمة فلذلك قيل مع الإضاءة كلما حتى يدل على أنهم يعدّون فرصة إمكان المشي وتأتيه غنيمة فلا يضيعونها بخلاف التوقف والثبات فإنهم ليسوا حراساً عليه بل هم واقفون اضطراراً لعدم تأتي المشي فلذلك قيل مع الإظلام إذ المجرد بيان أنهم يقفون وقت الإظلام من غير أن يتعرّض لكون الوقوف مهمّاً عندهم بحيث يتكرر ذلك منهم كلما تكرر ما يؤدي إليه. قوله: (ولا كذلك التوقف)، التوقف معنى قوله قاموا. قوله: (إذا جمد) في المصباح جمد الماء وغيره جمداً من باب قتل وجُموداً خلاف ذاب فهو جامد. انتهى. وفي لسان العرب جَمَدَ الماء والدم وغيرهما من السيالات يَجْمُدُ جُمُودًا وَيَجْمُدُ أَي قام وكذلك الدم وغيره إذا يَسَسَ. انتهى.

قوله: (بقصيف الرعد) أي شدة صوته. قوله: (بوميض البرق) أي لمعانه والغرض من هذا التقرير بيان الربط المعنوي لهذه الجملة بالجملة الاستثنائية لظهور أنه عطف على ﴿كَلَّمَآ أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ الظاهر أن لو هلهنا لمجرد الشرط بمعنى أن لا بمعناه الأصلي من انتفاء الشيء لانتفاء غيره كذا أفاده العلامة التفتازاني في حاشيته على الكشف وقال العلامة الشيخ زاده في حاشيته على تفسير القاضي البيضاوي ولعل وجه ارتباط جملة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ بما قبلها بيان شدة قصيف الرعد وبوميض البرق والمعنى أنهما بحسب شدتهما كانا يقتضيان إذهاب قوّتي سمعهم وأبصارهم فكان ينبغي أن تذهباً لتحقيق علّة ذهابهما لكن لم يتحقق الذهاب لعدم ارتفاع ما يمنع تحقيقه وهو عدم تعلق مشيئة الله تعالى بذهابهما فإن تحقق العلة المَوْجِبَة لوجود الشيء لا تنفي وجوده ما لم يرتفع مانع وجوده وقصيف الرعد وإن كان يوجب ذهاب سمعهم بسبب شدته وكذا وميض البرق وإن كانت شدته بحيث توجب ذهاب أبصارهم إلا أن عدم تعلق مشيئة الله تعالى بذهابهما لما كان مانعاً من تأثير القصيف والبوميض المذكورين في ذهابهما لم يتحقق ذهابهما. انتهى.

وأبصارهم لذهب بهما (ولقد تكاثر) هذا الحذف في «شاء» وأراد (لا) يكادون (يبرزون) المفعول (إلا في الشيء المستغرب كنحو قوله):

(فلو شئت) أن أبكي دماً لبكيتك عليه ولكن (ساحة الصبر أوسع)

قوله: (ولقد تكاثر^(١)) اللام لام الابتداء إذ لا وجه للقسم هنا وصيغة التفاعل للمبالغة هذا الحذف أي حذف المفعول في شاء وأراد متصرفاتهما إذا وقعت في حيز الشرط لدلالة الجواب على ذلك المحذوف كما أشار إليه المصنف رحمه الله بقوله: ولو شاء الله أن يذهب. قوله: (لا يبرزون) في المصباح برز الشيء بروزاً من باب قعد ظهر ويتعدى بالهمزة فيقال أبرزته فهو مبرز وهذا من النوادر التي جاءت على مفعول من أفعّل. انتهى. قوله: (إلا في الشيء المستغرب) فلا يكفي فيه بدلالة الجواب بل يصرح به اعتناء بتعيينه ودفعاً لتوهم غيره لاستبعاد تعلق الفعل به لاستغرابه. قوله: (كنحو قوله) ... الخ قائل هذا البيت أبو يعقوب^(٢) الخُزَيْمِي يرثي بقصيدته خُزَيْم بن عامر المَرِّي وفي شرح شواهد المعاني يرثي^(٣) بها ابنه ليثاً ثم قال: وما في بعض الحواشي من أنه للْبُخْتَرِيِّ^(٤) كأنه من تحريف الناسخ. قوله: (فلو شئت) ... الخ، فلو قيل فلو شئت بكيت دماً^(٥) لجاز توهم قصدك لو شئت أن أبكي الدمع لبكيت الدم بدله بل هذا راجح لأن تعلق البكاء بالدم غريب نادر فالمفعول هنا ليس البكاء مطلقاً بل بكاء الدم فلا يكون الجواب قرينة عليه قوية فإن المعنى لما كان محتملاً لما ذكرنا من أن قصدك لو شئت أن أبكي دمعاً على جريان العادة بكيت دماً من غير قصد إما لعدم الدموع بكثرة البكاء وإما لفرط الحرارة ولاحتراق الكبد والمعدة فلا بد في مثل هذا من ذكر المفعول تنصيصاً على المقصود ودفعاً للتوهم المردود. قوله: (ساحة الصبر أوسع) الساحة الموضع المتسع فوصفها بالسعة مبالغة والمراد سعة ساحته إما زيادة تجلده لتلازم عظم الشيء وسعة مكانه أو كونه جميلاً محموداً أو مستمراً باقياً.

(١) قوله: تكاثر، المراد به المبالغة في الكثرة لا التفاعل، وإن كان هو أصله. ١٢ منه.

(٢) إسحاق بن حسان. ١٢.

(٣) قوله: يرثي بها ... الخ. ويصف نفسه بشدة الحزن وكمال الصبر عليه. ١٢ منه عفى عنه.

(٤) هو أبو عبادة الوليد بن عتيد. ١٢ منه عفى عنه.

(٥) البيت من الطويل. ١٢ منه.

وقوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا﴾ [الأنبياء: الآية ١٧]. و﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [الزمر: الآية ٤] ﴿إِنَّ اللَّهَ (عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)﴾ أي (إن الله قادر على كل شيء شاءه).

قوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا﴾ [الأنبياء: الآية ١٧] في تفسير الجلالين في سورة الأنبياء (لو أردنا أن نتخذ لهوا) به من زوجة أو ولد ﴿لَا تَتَّخِذُهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ [الأنبياء: الآية ١٧] من عندنا من الحور العين والملائكة ﴿إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ﴾ [الأنبياء: الآية ١٧] ذلك لكنا لم نفعله فلم نرده. اهـ. قوله: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [الآية ٤] في تفسير الجلالين في سورة الزمر ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [الآية ٤] كما قالوا: ﴿أَتَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ [مريم: الآية ٨٨]، ﴿لَا صُطْفَىٰ وَمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الزمر: الآية ٤] واتخذ ولدًا غير من قالوا الملائكة بنات الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله (سبحانه) تنزيها له عن اتخاذ الولد ﴿هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الزمر: الآية ٤] لخلقه. اهـ.

قوله: أي (إن الله قادر) فَرَّقَ بين القادر والقدير بناء على أن صيغة الفاعل للمبالغة كالرحيم والعليم فيكون قدير أبلغ من قادر كما نقل الزجاج. وعن الهروي إنهما بمعنى قوله: ﴿(عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)﴾ [البقرة: الآية ٢٠] من تفسير الجلالين على كل شيء شاءه. انتهى. وفي الحاشية المسماة بالفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية للعلامة الشيخ سليمان الجمل رَحِمَهُ اللَّهُ (قوله على كل شيء شاءه) قيد بذلك الإخراج الواجب وهو ذاته وصفاته فإنهما من جملة الشيء إذ هو الموجود لكنهما ليسا من متعلقات الإرادة، فالمراد بقوله: شاءه إن من شأنه أن يشاء وذلك هو الممكن. اهـ. شيخنا انتهت بحروفها وفي الجمالين للجلالين للعلامة علي القاري رَحِمَهُ اللَّهُ قوله شاءه احتراز عن المستحيل والممتنع فإن ما لم تتعلق به المشيئة لم تتعلق به القدرة. قال أهل التفسير: الشيء في الأصل (أي في أصل اللغة) مصدر شاء أطلق بمعنى (شاء أصله)^(١) شأى تارة (بتقديم الهمزة فاعل إعلال قاض أي مصدر أطلق على الفاعل) وحينئذ يتناول الباري تعالى (وتناوله الجمادات الموجودات حينئذ بطريق التغليب فلا إشكال بها) كما في قوله تعالى:

(١) أي بمعنى الفاعل.

(لما عدد الله فرق المكلفين) من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم

﴿قُلْ أَتَى شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهْدَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ [الأنعام: الآية ١٩] وبمعنى شيء أخرى (أي تارة أخرى بفتح الميم وفي آخره همزة وقد تبدل ياء فتدغم^(١)) فحينئذ يتناول الجماد بلا تكلف ولا يتناول الباري تعالى وقول أهل الكلام نسمي الله شيئاً لا كالأشياء مصروف على الإطلاق الأول فبين المعنيين عموم من وجه مادة الاجتماع الموجود العاقل ويتحقق الأول في الباري دون الثاني، والثاني في الجمادات دون الأول إن لم يحمل على التغليب وإلا فالأول أعم من الثاني مطلقاً أي شيء وجوده وما شاء الله وجوده (يريد أن معنى كونه قادراً على المعدوم حال عدمه أنه تعالى إن شاء وجوده أوجده لا أن المعدوم الأزل حال عدمه يتعلق به المشيئة فأعدمه وإنما قال) فهو موجود في الجملة (لتعلق المشيئة به وعدم تخلف المراد عن مشيئته تعالى فهو موجود في المستقبل لا محالة) وعليه (أي على أن الشيء بمعنى شيء وجوده ورد) قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (والمعنى أن الله على شيء وجوده أو عدمه فهو قدير على إيجاداه أو على إعدامه). انتهى.

فعلى هذا لا يحتاج إلى قيد شاء. انتهت عبارة الجمالين مع زيادة فهو على عمومهما بلا مثنوية^(٢) أي بلا استثناء للواجب والممتنع إذ الشيء لا يتناولهما أما الواجب تعالى فلأنه شيء بمعنى شاء لا بمعنى شيء وهو المراد هنا. وأما الممتنع بالذات كالشريك للباري تعالى واجتماع النقيضين فلأنه لا تتعلق به المشيئة قطعاً لإنشائه بالذات فلا يكون شيئاً كما لا يكون شاء فلا يطلق عليه شيء أصلاً.

قوله: (لما عدد الله فرق المكلفين)... الخ، أشار بذلك إلى ارتباط هذه الآية بما قبلها والمراد بالفرق المؤمنون والكفار والمنافقون والمكلفون الإنس والجن لا الملائكة فإنهم وإن كانوا مكلفين كما صرح به المصنف رحمه الله في قوله تعالى: ﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [الآية ٥٠] من سورة النحل لكنهم ليسوا بمُرادين هنا كما لا يخفى.

(١) اسم مفعول بوزن مبيع ومهيب. ١٢ منه.

(٢) كالمعنوية بمعنى الاستثناء صرح به أهل اللغة، وورد في الحديث الشريف وفي كلام فصحاء العرب. ١٢ منه غُفي عنه.

فيها «يا أيها الذين آمنوا» فهو خطاب لأهل المدينة، وهذا خطاب لمشركي مكة،

النخعي الكوفي التابعي الكبير الجليل الفقيه البارع وهو غمّ الأسود وعبد الرحمن ابني يزيد خالي إبراهيم النخعي سمع عمر بن الخطاب وعثمان وعليًا وابن مسعود وسلمان الفارسي وخبّابًا وحذيفة وأبا موسى الأشعري وعائشة وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين روى عنه أبو وائل وإبراهيم النخعي والشعبي وابن سيرين وعبد الرحمن بن يزيد وأبو الضحى^(١) وغيرهم من التابعين وأجمعوا على جلالته وعظم محله ووفور علمه وجميل طريقته قال إبراهيم النخعي: كان علقمة يشبه ابن مسعود وقال أبو إسحق السبيعي: كان علقمة من الربانيين. وقال أحمد بن حنبل: علقمة ثقة من أهل الخير وقال أبو سعد السمعاني: كان علقمة أكبر أصحاب ابن مسعود وأشبههم هديًا ودلالة به. توفي سنة ثنتين وستين، وقيل: ثنتين وسبعين من الهجرة رضي الله تعالى عنه. كذا في تهذيب الأسماء وأخرج الحاكم في مستدركه والبيهقي في الدلائل والبخاري في مسنده من طريق الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله^(٢) قال ما كان يا أيها الذين آمنوا نزل بالمدينة وما كان يا أيها الناس في مكة وأخرجه أبو عبيد في الفضائل عن علقمة مرسلاً كذا في الإتيان.

واعلم أن النداء على سبع مراتب: نداء مدح، ونداء ذم، ونداء تنبيه، ونداء إضافة، ونداء نسبة، ونداء تسمية، ونداء تصنيف. فالأول كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [الأنفال: الآية ٦٤]، ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ [المائدة: الآية ٤١]. والثاني كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾ [الجنّة: الآية ٦]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التخريم: الآية ٧]. والثالث كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَنُ﴾ [الانفطار: الآية ٦]، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [البقرة: الآية ٢١]. والرابع كقوله: ﴿يَعْبَادِي﴾ [الغنكوت: الآية ٥٦]. والخامس كقوله: ﴿يَبْنَىٰ﴾ [آدم: الآية ٢٦]، ﴿يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلُ﴾ [البقرة: الآية ٤٠]. والسادس كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾ [ص: الآية ٢٦]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾ [هود: الآية ٧٦]. والسابع كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [آل عمران: الآية ٦٤]. انتهى كرخي. قوله: (فهو خطاب لأهل مكة)

(١) يضمة المعجمة العطار الكوفي مسلم بن صبيح بالضم مصغراً وثقه ابن معين، وأبو زرعة. ١٢ منه.

(٢) يعني عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. ١٢ منه.

(المؤذن) بأن الخطاب الذي (يتلوه معتنى به جدًا). وقول الداعي «يا رب» (وهو أقرب إليه من حبل الوريد استقصار منه لنفسه واستبعاد لها عن مظان الزلفى هضمًا) لنفسه وإقرارًا عليها (بالتفريط مع فرط التهالك) على استجابة دعوته. (وأي) وصلة إلى نداء ما فيه الألف واللام) كما أن «ذو» و«الذي» وصلتان إلى الوصف بأسماء

لغات العرب مفاطنة باهم زيكي نمودن. انتهى. قوله: (المؤذن) في لسان العرب أذنه الأمر وأذنه به أعلمه. انتهى. قوله: (يتلوه) أي يتبعه، أي يأتي بعد النداء في المصباح تلوت الرجل أتلوه تلوا على فعول تبعته فأنا له تال وتلوا أيضًا وزان حمل وتلوت القرآن تلاوة. انتهى. قوله: (معتنى به) وفي نسخة مُعْتَنَى به في المصباح عنيته عنها من باب رمى قصدته واعتنيت بأمره اهتممت واحتلفت وعنيت به أعني من باب رمى أيضًا عناية كذلك. انتهى. قوله: (جدًا) بالكسر أي نهاية ومبالغة. قوله: (وهو أقرب إليه عن حبل الوريد) حال قال المصنف في تفسير سورة ق ﴿تَحْرُكُ الْقُرْبَ إِلَيْهِ﴾ [في الآية ١٦] المراد قرب علمه منه ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [الآية ١٦] هو مثل في فرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والحبل العرق والإضافة للبيان كقولهم بَعِيزٌ سَانِيَةٌ. انتهى. وقوله سانية في المصباح السانية البعير يسنى عليه أي يستقي من البئر والسحابة تسنو الأرض أي تسقيها فهي سانية أيضًا. انتهى.

قوله: (استقصار منه لنفسه واستبعاد لها) في الصحاح استقصره عذّه مقصّرًا واستبعده عذّه بعيدًا. قوله: (عن مظان) جمع مِظْئَة بكسر الظاء وهي موضع الشيء ومَعْدِنُه. قوله: (الزلفى) في المصباح الزلفة، والزلفى القرية. اهـ. عن مواضع القرية. قوله: (هضمًا) أي كسرًا مفعول له للاستقصار والاستبعاد. قوله: (بالتفريط) في المصباح فَرَط في الأمر تفريطًا قصر فيه وضيعه. انتهى. أي بالتفريط في جُنُبِ الله أي طاعته. قوله: (مع فرط التهالك) أي كمال الحرص في لسان العرب تَهَالَكَ الرجل على المتاع والفراس سقط عليه. انتهى. وهو حال من بعض الضمائر العائدة إلى الداعي يعني أن المتضرع إلى الله تعالى يستعمل في دعائه الحرف الموضع لنداء البعيد إشارة إلى بُعد المرتبة بين المدعو والداعي وإلى حرص الداعي إلى استجابة دعائه والاستماع لندائه كالاغتناء التام بشأن الخطاب فيما سبق. قوله: (وأي وَصْلَة) أي جُعل وسيلة (إلى نداء ما فيه الألف واللام) أي لفظة أيّ وآيته الواقعان في النداء أصلهما اسم نكرة موضوعة لبعض من كل أو لفرد

الأجناس ووصف المعارف بالجمال، وهو اسم مبهم يفتقر إلى ما يزيل إبهامه فلا بد أن يردفه (اسم جنس أو ما يجري مجراه) يتصف به (حتى يتضح المقصود بالنداء). فالذي يعمل فيه «يا (أي)»، أي والتابع له صفته نحو «يا زيد الظريف» إلا أن «أيا» لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة، (وكلمة التنبيه المقحمة) بين الصفة وموصوفها لتأكيد معنى النداء وللعوض عما يستحقه أي من الإضافة. (وكثر النداء في القرآن على هذه الطريقة

من كل ثم تعرّفت بالنداء وتوصل بها النداء ما فيه حرف التعريف لأن يا لا تدخل عليها في غير يا الله إلا شذوذاً. قوله: (اسم جنس^(١)) لأنه الدال على تعيين الماهية. قوله: (أو ما يجري مجراه) ما يجري مجراه الذي ومثناه ومجموعه ومؤنثها وقد يجري مجراه اسم الإشارة الموصوف بذى اللام نحو يا أيهذا الرجل.

قوله: (حتى يتضح المقصود بالنداء) تنبيه على أن ذلك الاسم المزيل للإبهام هو المقصود بالنداء ولهذا التزم رفعه. قوله: (أي) أي هو أي. قوله: (يا زيد الظريف) في منتهى الأرب في لغات العرب ظريف كأمرير زيرك ودانا طُرفاء وطُرف ككُتب وظراف ككتاب وظريفون وظروف جمع. انتهى. قوله: (إلا أن أيا)... الخ إشارة إلى أن وصفه لازم بخلاف يا زيد ويا هذا. قوله: (وكلمة التنبيه المقحمة) الزائدة... الخ الإقحام إدخال شيء في شيء بشدة وعنف وأشار بذكره إلى أن ما بين الصفة والموصوف ليس موضع تخلل شيء أجنبي وتخصيصها التنبيه بذلك للمناسبة بينهما وبين النداء لأن النداء أيضًا تنبيه وإيقاظ للمنادى فصحت مؤكدة للنداء.

قوله: (وكثر النداء في القرآن على هذه الطريقة) وهي أن يجعل حرف النداء لفظ يا الموضوع لنداء البعيد وأن يجعل المنادى مبهمًا موصوفًا باسم جنس كشفاً وبيانًا له وأن يقحمها التنبيه زيادة إيقاظ للمنادى لاستقلال النداء على هذه الطريقة بأوجه من التأكيد وهو أن اختيار لفظ البعيد في نداء القريب يؤكد الحث على

(١) قوله: اسم جنس أو ما يجري مجراه يتصف به كالتاس والرجل والمرأة والقارىء والكاتب وعمر والعافل وما أشبه هذا. ١٢ منه.

لأن ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيه ووعدته ووعدته (أمور عظام وخطوب جسام)، يجب عليهم أن يتيقظوا لها (ويميلوا بقلوبهم إليها وهم عنها غافلون)، فاقتضت الحال (أن ينادوا بالآية). ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ وحدوه. (قال ابن عباس: كل عبادة في القرآن فهي توحيد ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ صفة موصحة مميزة لأنهم كانوا يسمون الآلهة أرباباً).

المدعو له ويقويه وكذلك حرف التنبيه يؤكد معنى حرف النداء وهو تنبيه المنادى وإيقاظه وأن المجيء بأي ثم بصفة الموصحة يتضمن أمرين كل واحد منهما يفيد تأكيد المنادى، وتقريره الأول تكرير ذكر المنادى حيث ذكر أولاً مبهمًا وثانيًا مُفَصَّلًا والثاني تدرج الكلام من الإبهام إلى التوضيح ومن الإجمال إلى التفصيل فإنه أكثر تقريرًا للمراد وأثبت له في الذهن. قوله: (لأن ما نادى الله به عباده) ... الخ تعليل للكثرة. قوله: (الشيء عظام) خبر أن (وخطوب) في المصباح الخطب الأمر الشديد ينزل والجمع خطوب مثل فلس وفلوس. انتهى.

جسام في المصباح جسم الشيء جسامه وزان ضخم ضخامة وجسم جسمًا من باب تعب عظم فهو جسيم وجمعه جسام. انتهى. قوله: (ويميلوا بقلوبهم إليها) حتى يتهيؤوا لأدائها ولو مع تعب أولاً والشوق والذوق ثانيًا (وهم عنها غافلون) لعل مراده وهم أي العباد برمتهم غافلون عنها لعدم نزولها من قبل هذا النداء، فمعنى الغفلة حيثئذ عدم المعرفة وهذا حاصل لجميعهم وإن أريد بها عدم الإجابة بأسرع الإجابة فلا بد من قيد الأكثر كما في تفسير البضاوي وأكثرهم عنها غافلون. قوله: (أن ينادوا بالآية) وذلك ليستيقظوا عن رقدة غفلتهم ويتنبهوا لما نودوا لأجله وهذا المعنى راجع إلى ما ذكره بقوله ثم استعمل في مناداة من غفل وسها.

قوله: (الشيء عظام) أي عظام الأمور العظام. الخ هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم أبو العباس الهاشمي الصحابي ابن الصحابي المكي ابن عم رسول الله ﷺ، كُني بابنه العباس وهو أكبر أولاده وأمه لبابة بنت الحارث الهلالية وكان يُقال لابن عباس حبر الأمة، والبحر لكثرة علمه دعا له ﷺ بالحكمة وحنكه بريقه حين ولد وهم في الشعب وقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس وعاش ابن عباس بعد ابن مسعود نحو خمس وثلاثين سنة تشد

إليه الرّحال ويقصد من جميع الأقطار ومشهور في الصحيحين تعظيم عمر بن الخطاب لابن عباس واعتداده به وتقديمه مع حداثة سنّه، وعاش بعده ابن عباس نحو سبع وأربعين سنة يُقصد ويُستفتى ويُعتمد، وهو أحد العبادلة الأربعة ابن عمرو، وابن عباس، وابن عمرو بن العاص، وابن الزبير. وكان ابن عباس أحد الستة من الصحابة الذين هم أكثرهم رواية عن رسول الله ﷺ وهم أبو هريرة ثم ابن عمر ثم جابر وابن عباس وأنس وعائشة رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

روينا عن الإمام أحمد بن حنبل قال: ستة من أصحاب رسول الله ﷺ أكثروا الرواية عنه وعمّروا فذكرهم. وابن عباس أكثر الصحابة فتوى يُروى كذا قاله أحمد بن حنبل وغيره. وقال علي بن المديني: لم يكن من أصحاب رسول الله ﷺ أحد له أصحاب يقومون بقوله في الفقه إلا ثلاثة: ابن مسعود، وزيد بن ثابت، وابن عباس. وقال سفیان بن عُيينة: كان الناس ثلاثة: ابن عباس في زمانه، والشعبي في زمانه، وسفيان الثوري في زمانه. وقال عبد الله بن طاهر: كان الناس أربعة: ابن عباس في زمانه والشعبي في زمانه، والقاسم بن معن في زمانه، وأبو عبيد القاسم بن سلام في زمانه.

وذكر الأزرقي في كتاب مكة بإسناده الصحيح عن ابن جريج قال: كنا مع عطاء في المسجد الحرام فتذاكر ابن عباس وفضله وكان ابن عبد الله بن عباس وابنه محمد في الطواف فعجبنا من تمام قامتهما وحُسن وجوههما، فقال عطاء: وأين حُسنهما من حُسن ابن عباس؟! ما رأيت القمر ليلة أربع عشر إلا ذكرت وجه ابن عباس. رُوِيَ لابن عباس عن النبي ﷺ ألف حديث وستمئة حديث وستون حديثاً، اتفق البخاري ومسلم منها على خمسة وتسعين، وانفرد البخاري بمائة وعشرين، ومسلم بتسعة وأربعين.

روى البيهقي بإسناده في مناقب الشافعي في باب ما يستدل به على معرفته لصحة الحديث عن الشافعي قال: لم يثبت عن ابن عباس في التفسير إلا شبيه بمائة حديث، روى عنه ابن عمر وأنس وأبو الطفيل وأبو أمامة بن سهل، وروى عنه خلائق لا يُحصون من التابعين. وُلد ابن عباس عام الشعب في الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين فتوفي رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وقيل: ابن

عشر وهو ضعيف، وقيل: ابن خمس عشرة ورجحه أحمد بن حنبل وغيره وثبت في الصحيحين عن ابن عباس أنه قال: مررت في حجة الوداع على أتان بين يدي الصف والنبي ﷺ يصلي بالناس بمئى وأنا غلام قد ناهزت الاحتلام، وتوفي بالطائف سنة ثمان وستين قاله الواقدي وابن أبي شيبه وأحمد بن حنبل وابن نمير، وقيل: سنة تسع، وقيل: سنة سبعين. وحكى ابن الأثير قولاً أنه سنة ثلاث وسبعين وضعفه وهو غريب ضعيف أو باطل وصلى عليه محمد ابن الحنفية، وقال: اليوم مات رباني هذه الأمة، رويانا عن ميمون بن مهران قال: شهدت جنازة ابن عباس فلما وُضِعَ ليُصَلَّى عليه جاء طائر أبيض فوق على أكفانه فدخل فيها فالتمس فلم يوجد فلما سوي عليه التراب سمعنا من يسمع صوته ولا يرى شخصه يقرأ ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) [الفجر: الآيات ٢٧ - ٣٠].

ورويانا نحوه عن سعيد بن جبير في تاريخ دمشق وكان قد كُفَّ بصره في آخر عمره، وكذلك العباس وجدّه عبد المطلب وكان يخضب لحيته بالصفرة، وقيل: بالحناء، وحج بالناس حين حصر عثمان وكان لموضع الدمع من خذي ابن عباس أثر لكثرة بكائه واستعمله علي رضي الله تعالى عنه على البصرة ثم فارقتها قبل قتل علي وعاد إلى الحجاز وقال عبيد الله بن عبد الله عتبة: ما رأيت أحدا أعلم من ابن عباس بما سبقه من حديث رسول الله ﷺ وبقضاء أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم ولا أفقه منه ولا أعلم بتفسير القرآن وبالعربية والشعر والحساب والفرائض وكان يحبس يوماً للتأويل ويوماً للفقّه ويوماً للمغازي ويوماً للشعر ويوماً لأيام العرب، وما رأيت عالماً قط جلس إليه إلا خضع له، ولا سائلاً سألته إلا وجد عنده علماً وثبت في صحيح البخاري أن النبي ﷺ ضم ابن عباس إلى صدره وقال: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ»، وفي رواية للبخاري علّمه الحكمة، وفي رواية لمسلم: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ»، ومناقبه كثيرة مشهورة رضي الله تعالى عنه، كذا في تهذيب الأسماء وفي تفسير المظهري.

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد، فالكفار مأمورون بإتيانها، والمؤمنون بالثبات عليها. انتهى.

والخلق إيجاد المَعْدوم (على تقدير) واستواء، (وعند المعتزلة)

قوله: (على تقدير) وهو تعيين المقدار واستواء عطف تفسير له إذ هو افتعال من المساواة وهي المعادلة المعتبرة بالذراع والوزن والكيل وهو عين تعيين المقدار لكن هذا لا يتناول ما لا مقدار له كالجُزء الذي لا يتجزأ إلا أن يقال هذا بيان أفراد المشهورة على أن إيجاد الجزء الذي لا يتجزأ منفردًا مما يمكن أن يناقش فيه، والمعنى إيجاد الشيء على تقدير مشتملاً على تعيين قُدر فيما من شأنه التعيين، كان ذلك التعيين قبل الإيجاد كما هو مقتضى أصل معناه اهـ. قنوي.

قوله: (وعند المعتزلة) هم أول فرقة أسسوا قواعد الخلاف لما ورد به ظاهر السُّنة وجرى عليه جماعة الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين في باب العقائد وذلك أن رئيسهم أبا حذيفة واصل بن عطاء اعتزل أي رجع عن مجلس الحسن البصري يقرّر أن مُرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر ويثبت المنزلة بين المنزلتين أي بين الإيمان والكفر، فقال الحسن البصري: قد اعتزل واصل بن عطاء عَنَّا فُسِّمُوا المعتزلة، كذا أفاده العلامة التفتازاني في شرح العقائد النسفية وغيره رحمته ويتبادر منه أن تسميتهم هذا القول الحسن اعتزل عَنَّا وقال العلامة الموصوف في شرح الكشاف قال عبد القاهر البغدادي سُمِّي المعتزلة لأن الحسن طرده عن مجلسه حين قال المنزلة بين المنزلتين فاعتزل عنه إلى سارية من سواري مسجد البصرة وأظهر بدعته فقال الناس: إنه اعتزل الأمة ونقل عن كتاب الغرر أنه لما قال واصل بالمنزلة بين المنزلتين قال عمرو بن عبيد: القول قولك وإنّي اعتزلت مذهب الحسن فُسِّمُوا المعتزلة لذلك كذا في حاشية الفاضل العصام على شرح العقائد وفي كتاب وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان للعلامة القاضي أحمد الشهير بابن خلكان عليه رحمة الله تعالى المئان وذكر السمعاني في كتاب الأنساب في ترجمة المعتزلي أن واصل بن عطاء كان يجلس إلى الحسن البصري رضي الله تعالى عنه فلما ظهر الاختلاف وقالت الخوارج بتكفير مُرتكب الكبائر وقالت الجماعة بأنهم مؤمنون وإن فسقوا بالكبائر فخرج واصل بن عطاء عن الفريقين وقال إن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر منزلة بين منزلتين فطرده الحسن عن مجلسه فاعتزل عنه وجلس إليه عمرو بن عبيد فقبل لهما ولأتباعهما معتزلون. انتهى. وأيضاً فيه وكان أبو الخطاب قتادة بن دعامة السدوسي البصري تابعياً وكان عالماً كبيراً وكان يدور

إيجاد الشيء على تقدير واستواء، وهذا بناء على أن المعدوم

البصرة أعلاها وأسفلها بغير قائد فدخل مسجد البصرة فإذا بعمر بن عبيد ونفر معه قد اعتزلوا من حلقة الحسن البصري رضي الله تعالى عنه وحلقوا وارتفعت أصواتهم فأثمهم وهو يظن أنها حلقة الحسن فلما صار معهم عرف أنها ليست هي فقال: إنما هؤلاء المعتزلة ثم قام عنهم فمد يومئذ سُمُوا المعتزلة. انتهى. وهم أي المعتزلة سُمُوا أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد لقولهم بوجوب ثواب المطيع وعقاب العاصي على الله تعالى ونفي الصفات القديمة عنه ثم إنهم توغلوا في علم الكلام وتشبهوا أي تمسكوا بأذيال الفلاسفة في كثير من الأصول وشاع مذهبهم فيما بين الناس إلى أن قال الشيخ أبو الحسن الأشعري لأستاذه أبي علي الجبائي ما تقول في ثلاثة إخوة مات أحدهم مُطِيعًا والآخر عاصيًا والثالث صغيرًا؟ فقال الجبائي: إن الأول يُثاب بالجنة، والثاني يعاقب بالنار، والثالث لا يُعاقب ولا يُثاب. قال الأشعري: فإن قال الثالث: يا ربِّ لِمَ أُمِنْتُ صغيرًا وما أبقيتني إلى أن أبر فأومن بك وأطيعك فأدخل الجنة؟ فقال الجبائي: يقول الرب: إني كنت أعلم منك أنك لو كبرت لَعَصَيْتَ فدخلت النار وكان الأصلح لك أن تموت صغيرًا. قال الأشعري: فإن قال الثاني أي العاصي لِمَ لم تُمِثْنِي صغيرًا لئلا أعصي بك فلا أدخل النار، ماذا يقول الرب؟ فقال الجبائي للأشعري: إنك مجنون فقال لا بل وقف حمار الشيخ في العقبة فُبِهُتَ الجبائي، أي سكت وتحير من غير اقتدار على التكلم وترك الأشعري مذهب الجبائي واشتغل هو أي الأشعري ومَن تبعه بإبطال رأي المعتزلة واشتغل أيضًا الشيخ أبو منصور الماتريدي بإبطال رأيهم وإثبات ما ورد به السُّنَّة ومضى عليه الجماعة فسُمُوا أهل السُّنَّة والجماعة. وقوله: (واصل بن عطاء) هو أبو حذيفة المعتزلي وكانت ولادته سنة ثمانين للهجرة بمدينة الرسول ﷺ، وتوفي سنة إحدى وثمانين ومائة. وقوله: (عمر بن عبيد) هو أبو عثمان وكان شيخ المعتزلة في وقته. وقوله: (أبو الخطاب قتادة بن دعامة السدوسي) هذه النسبة إلى سدوس بن شيبان وهي قبيلة كبيرة. توفي سنة سبع عشرة ومائة بواسط. وقيل: ثمان عشرة رضي الله تعالى عنه. وقوله: (أبو الحسن الأشعري) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة عامر بن أبي

شيء عندهم لأن الشيء ما صح أن يعلم ويخبر عنه عندهم،

موسى الأشعري صاحب رسول الله ﷺ وهو صاحب الأصول والقائم بنصرة مذهب السُّنة وإليه تُنسب الطائفة الأشعرية وشهرته تُغني عن الإطالة في تعريفه، وتوفي سنة نيف وثلثين وثلثمائة، وقيل: سنة أربع وعشرين وثلثمائة، وقيل: سنة ثلاثين فجأة والأشعري بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبعدها راء هذه النسبة إلى أشعر واسمه نبت بن أدد بن زيد بن يشجب، وإنما قيل له أشعر لأن أمه ولدته والشعر في بدنه وكان أبو الحسن الأشعري أولاً معتزلياً ثم تاب من القول بالعدل وخلق القرآن في المسجد الجامع بالبصرة يوم الجمعة رَقِي كرسياً ونادى بأعلى صوته مَنْ عرفني فقد عرفني وَمَنْ لم يعرفني فأنا أعرفه بنفسي، أنا فلان بن فلان كنت أقول بخلق القرآن وأن الله تعالى لا تراه الأبصار وأن أفعال الشرِّ أنا أفعلها وأنا تائب مُقلِّع مُعْتَقِد للردِّ على المعتزلة مُخْرِج لفضائحهم ومعائبهم.

وقوله: (أبي علي) هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حُمران بن أبان مولى عثمان بن عفَّان رضي الله عنه المعروف بالجبائي إمام المعتزلة. وقوله: (الجبائي) بضم الجيم وتشديد الباء الموحدة هذه النسبة إلى قرية من قرى البصرة. وقيل: إنها كورة وبلد ذات قرى وعمارات من نواحي حوز بغداد. وقوله: (الشيخ أبو منصور الماتريدي) اسمه محمد بن محمد بن محمود كان من كبار العلماء وكان يقال له عَلم الهدى، وله كتاب التوحيد وكتاب المقالات وكتاب ردِّ أوائل الأدلة للكبكي وكتاب بيان وَهْم المعتزلة وكتاب تأويلات القرآن وهو كتاب لا يوازيه فيه كتاب بل لا يُدانيه شيء من تصانيف مَنْ سبقه في ذلك الفن، وله كتب شتى. مات رحمه الله تعالى سنة ٣٣٣ بعد وفاة أبي الحسن الأشعري بقليل، وقبره بسمرقند، كذا وجدته بخط شيخنا أبي الحسن علي الحنفي ورأيت بخط شيخنا قطب الدين عبد الكريم ٣٢٣ كذا في الجواهر المضئية في تاريخ الحنفية للشيخ محيي الدين عبد القادر بن أبي الوفا محمد القرشي المصري الحنفي رَحِمَهُ اللهُ. وفي مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار الإمام أبو منصور الماتريدي نسبة إلى قرية ماتريد من قرى سمرقند وهو تلميذ أبي نصر العياض تلميذ أبي بكر الجرجاني تلميذ محمد بن الحسن الشيباني من أصحاب

(وعندنا هو اسم للموجود. خلقكم بالإدغام): أو عمرو. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ احتج عليهم بأنه خالقهم وخالق من قبلهم (لأنهم كانوا مقرّين بذلك) فقيل لهم: إن كنتم مقرّين بأنه خالقكم فاعبدوه ولا تعبدوا (الأصنام). ﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي اعبدوا على رجاء أن تتقوا) فتنجوا بسببه من العذاب. (و«لعل» للترجي والإطماع) ولكنه إطماع من كريم فيجري مجرى وعده (المحتوم وفاءه،

الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنهم أجمعين. انتهى. قوله: (وعندنا) أي عند أهل السُنّة والجماعة. قوله: (هو) أي شيء (اسم للموجود) ويدلّ على ما اذعاه أهل السُنّة والجماعة قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا﴾ [مریم: الآية ٩] فإنه دليل على أن المعدوم ليس بشيء لأن الله تعالى نفى الشيئية في حال عدمه ولو جاز لما صحّ النفي وقد صحّ. قوله: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ بالإدغام) قرأه أبو عمرو بن العلاء بن عمار البصري أحد القراء السبعة كان أعلم الناس بالقرآن الكريم والعربية والشعر وهو في النحو في الطبقة الرابعة من عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان رأسًا في حياة الحسن البصري مقدّمًا في عصره، توفي سنة أربع وخمسين، وقيل: تسع وخمسين، وقيل: سبع وخمسين، وقيل: ست وخمسين ومائة بالكوفة رضي الله تعالى عنه. قوله: (لأنهم كانوا مقرّين بذلك) كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: الآية ٨٧]، ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: الآية ٢٥]. قوله: (الأصنام) في المصباح. الصنم يقال هو الوثن المتخذ من الحجارة أو الخشب. ويروى عن ابن عباس ويقال الصنم المتخذ من الجواهر المعدنية التي تذوب والوثن هو المتخذ من حجر أو خشب. وقال ابن فارس الصنم ما يتخذ من خشب أو نحاس أو فضة والجمع أصنام. انتهى.

قوله: ﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي اعبدوا على رجاء أن تتقوا. . الخ يعني أن قوله: ﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ حال من الضمير في اعبدوا. قوله: (ولعل للترجي) وهو الطمع في حصول أمر محبوب ممكن الوقوع. قوله: (والإطماع) أي الإيقاع في الطمع. قوله: (المحتوم^(١) وفاءه) في المصباح حتم عليه الأمر حتمًا من باب

(١) في لسان العرب: الحتم إحكام الأمر. اهـ. ١٢ منه.

وبه قال سيبويه. وقال قطرب: هو بمعنى «كي» أي لكي تتقوا.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٢)

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ﴾ (أي صير) ومحل «الذي» (نصب على المدح

ضرب أوجه جزماً وانحتم الأمر وتحتم وجوباً لا يمكن إسقاطه وكانت العرب تسمي الغراب حاتمًا لأنه يحتم بالفراق على زعمهم أي يوجبهُ بُعَاقُهُ وهو من الطيرة ونهي عنه. انتهى. قوله: (وبه قال سيبويه) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر رحمه الله تعالى. قوله: (وقال قطرب) هو أبو علي محمد بن المستنير بن أحمد النحوي اللغوي البصري مولى سالم بن زياد أخذ الأدب عن سيبويه وعن جماعة من العلماء البصريين وكان حريصاً على الاشتغال والتعلم وكان يُبَكِّرُ إلى سيبويه قبل حضور أحد من التلامذة فقال له يوماً ما أنت إلا قطرب ليل فبقي عليه هذا اللقب. وقطرب اسم دُوبِيَّة لا تزال تدب ولا تفتقر وهو بضم القاف وسكون الطاء المهملة وضَمِّ الراء وبعدها باء موحدة وكان من أئمة عصره وله من التصانيف كتاب معاني القرآن وكتاب الاشتقاق وكتاب القوافي وكتاب النوادر وكتاب الأزمنة وكتاب الفِرَق وكتاب الأصوات وكتاب الصفات وكتاب العِلَل في النحو وكتاب الأضداد وكتاب خلق الفرس وكتاب خلق الإنسان وكتاب غريب الحديث وكتاب الهمزة وكتاب فعل وافعل وكتاب الرَد على المُلْحِدِينَ في تشابه القرآن وغير ذلك وهو أول مَنْ وضع المثلث في اللغة وكتابه وإن كان صغيراً لكن له فضيلة السَّبْق. وتوفي سنة ست ومائتين رحمه الله تعالى ويقال إن اسمه أحمد بن محمد، وقيل: الحسن بن محمد والأول أصح والله أعلم بالصواب. والمُستنير بضم الميم وسكون السين المهملة وفتح التاء المثناة من فوقها وكسر النون وسكون الياء المثناة من تحتها وبعدها راء كذا في كتاب وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان تأليف القاضي أحمد الشهير بابن خلكان عليه رحمة الله تعالى المثنان.

قوله: (أي صير) أي جعل بمعنى صير فيتعدى إلى مفعولين وهما ﴿الْأَرْضُ﴾ و﴿فِرَاشًا﴾ ومثله ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾. قوله: (نصب على المدح) على أنه مفعول محذوف كأنه قيل أعني الذي أو أمدح الذي أو أخص الذي جعل لكم الأرض

أو رفع بإضمار هو) «فَرَّاشًا» بـسَاطًا تقعّدون عليها وتنامون (وتتقلبون) وهو مفعول ثانٍ لجعل، (وليس فيه دليل على أن الأرض مسطحة أو كروية

فَرَّاشًا مستقرًا تستقرون عليها استقراركم على البساط المفروش. قوله: (أو رفع) على المدح (بإضمار هو) أي هو الذي. قوله: (وتتقلبون) في لسان العرب تقلب في الأمور وفي البلاد تصرّف فيها كيف شاء. انتهى. قوله: (وليس فيه دليل على أن الأرض مسطحة أو كروية)... الخ في منتهى الأرب في لغات العرب تسطيح برابر وهموا ركردن وبهين نمودن. وأيضًا فيه كُرّة كثبة كوي أصلها كُرُو كِرِينَ بضم كاف وكسرهما وكَرِي وكُرِي كَهْدَى وكرات جمع. انتهى. وفي غيار اللغات كرة بضم أول وتخفيف راء مهملة بمعنى كوى كه بدان بازي كندوه رچيز مدوروگرد كه مثل كوى بأشد. انتهى. وفي المصباح الكرة محذوفة اللام وعُوْض عنها الهاء والجمع كرات يقال كروت بالكرة كروا إذا ضربتها لترتفع، النسبة إليها كَرِيّ وكرية على لفظها انتهى. قال الحافظ العلامة إسماعيل القنوي رَحِمَهُ اللهُ كونها مسطحة راجحة لأنها مختار ابن عباس عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهم. وظاهر قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ [الحجر: الآية ١٩، وق: الآية ١٠٧]، وقوله تعالى: ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: الآية ١٠٧]، ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: الآية ٣٠] يدل على كونها مسطحة وابن عباس وجمع كثير من أهل العلم أعلم باللسان وأدرى بالبيان فلا جرم أن الميل إليه مقبول لدى أولي العرفان والكروية قول الفلاسفة. انتهى. وفي تفسير الجلالين في تفسير سورة الغاشية في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ [الغاشية: الآية ٢٠]، قوله: ﴿سُطِحَتْ﴾ [الغاشية: الآية ٢٠] ظاهر في أن الأرض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله أهل الهيئة وإن لم ينقض ركنًا من أركان الشرع. انتهى. وفي الحاشية المُسَمَّاة بالفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الحفية للعلامة الشيخ سليمان الجمل رَحِمَهُ اللهُ قوله: وإن لم ينقض أي ما قاله أهل الهيئة من القواعد التي بيّنها ركنًا أي قاعدة فإن ما قالوه لا ينقض من أركان الشرع شيئًا فهي كرة عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى أخرجها عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بتسطيح بعضها لإقامة الحيوانات عليها فأخرجها عما يقتضيه طبعها. اهـ كرخي. انتهت. وفي حاشية العلامة شهاب على تفسير القاضي البيضاوي في تفسير قوله تعالى:

إذ الافتراض ممكن) علي التقديرين. ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ سقفاً كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: الآية ٣٢]، وهو مصدر سُمِيَ به المبنى). ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ مطراً ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾ بالماء، نعم خروج الثمرات بقدرته ومشيتته وإيجاده ولكن جعل الماء سبباً في خروجها (كماء الفحل) في خلق الولد وهو قادر على إنشاء الكل بلا سبب كما أنشأ (نفوس الأسباب والمواد)، ولكن

﴿وَلِلَّيْلِ أَفْئُوسٌ كَيْفَ سَطَحَتْ﴾ [الغاشية: الآية ٢٠] بسطت، قوله: بسطت إما على نفي كرويتها كما عليه أهل الشرع أو هو بحسب ما يراه لعظمها. انتهت. وقال الحافظ العلامة إسماعيل القنوي رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّيْلِ أَفْئُوسٌ كَيْفَ سَطَحَتْ﴾ [الغاشية: الآية ٢٠] فيه دليل على أن الأرض مسطحة غير كروية، كما ذهب أهل الشرع ومن ذهب إلى كرويتها يأول بأنها لعظمها ترى مسطحة فهذا بيان بحسب الحسن ولا يخفى ضعفه. انتهى. قوله: (إذ الافتراض ممكن)... الخ لأن الكرة إذا عظمت كان كل قطعة منها كالسطح^(١) في افتراضه.

قوله: ﴿بَنَاءً﴾ البناء مصدر بنيت وإنما قُلِّيت الياء همزة لتطرفها بعد ألف زائدة. قوله: ﴿سَقْفًا﴾ [الأنبياء: الآية ٣٢] جاء التعبير به في آية أخرى فعبّر عنه هنا بالبناء إشارة إلى إحكامه. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: الآية ٣٢] في تفسير الجلالين في سورة الأنبياء (وجعلنا السماء سقفاً للأرض) كالسقف للبيت (محفوظاً) عن الوقوع. انتهى. قوله: (وهو) أي البناء (مصدر سمي به المبنى) فإن الفعل بمعنى المفعول كثير ومنه المهاد بمعنى الممهود والبساط بمعنى المبسوط. قوله: (ماء) الأصل في ماء مَوْه لقولهم ماهت الركبة تموه وفي الجمع أمواه فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قُلِّيت ألفاً ثم أبدلوا من الهاء همزة وليس بقياس. قوله: (كماء الفحل) في المصباح الفحل الذَّكَرُ من الحيوان جمعه فحول وفحولة وفحال. اهـ.

قوله: (نفوس الأسباب) أي أعيانها وذواتها. قوله: (والمواد) في غياث اللغات مواد بفتح ميم وتشديد دال مكرفا رسيان بتخفيف خوانند جمع مادة كه بمعنى أصل هرجيزاست. انتهى باختصار.

(١) في إمكان الاستقرار عليه. ١٢ منه.

(له) في إنشاء الأشياء (مدرجاً) لها من حال إلى حال وناقلاً من مرتبة إلى مرتبة، (حكماً وعبراً للنظار) بعيون (الاستبصار). و«من» في ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ للتبويض أو للبيان ﴿رِزْقًا﴾ مفعول (له) إن كانت «من» (للتبويض)، ومفعول به لـ «أخرج» إن كانت (للبيان). وإنما قيل الثمرات دون الثمر والثمار) وإن كان الثمر المخرج بماء

قوله: (له) خبر لقوله حكماً قدّم عليه. قوله: (مدرجاً) بكسر الراء على صيغة اسم الفاعل من التدرّج حال من فاعل إنشاء الأشياء. قوله: (حكماً) اسم لكن في غياث اللغات حكم بكسر الأول وفتح ثاني بمعنى حكمتها درينصورت جمع حكمت است. انتهى باختصار.

قوله: (وعبراً) جمع عبرة وهي كالموعظة مما يتعظ به الإنسان ويعمل به ويعتبر ليستدل به على غيره والعبرة الاعتبار بما مضى وقيل العبرة الاسم من الاعتبار الفراء العبر الاعتبار قال والعرب تقول: اللَّهُمَّ اجعلنا ممن يَغْبِرُ الدنيا ولا يَغْبِرُها أي ممن يَغْتَبِرُ بها ولا يموت سريعاً حتى يُرْضِيكَ بالطاعة. كذا في لسان العرب. قوله: (لِلنَّظَارِ) بالضم جمع ناظر. في القاموس نظره كَنَصَرَه وَسَمِعَهُ وَإِلَيْهِ نَظَرًا تَأَمَّلَهُ بَعَيْنُهُ. اهـ. باختصار، وأيضاً فيه النَّظَرُ مُحَرَّكَةً الفِكر في الشيء تُقَدَّرُهُ وَتُقَيَّسُهُ. انتهى. وفي لسان العرب النظر يقع على الأجسام والمعاني فما كان بالأبصار فهو للأجسام، وما كان بالبصائر كان للمعاني. انتهى. قوله: (الاستبصار) في المصباح الاستبصار بمعنى البصيرة. انتهى. قوله: (للتبويض) لأن المُنْكَرِينَ أعني ﴿مَاءً﴾ و﴿رِزْقًا﴾ يكتفانه وقد قصد بتنكيرهما معنى البعضية فكأنه قيل: وأنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وعليه المعنى لأنه لم ينزل الماء كله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله في الثمرات. قوله: (للبيان) وحينئذ يكون اللام في ﴿الثَّمَرَاتِ﴾ للجنس دون الاستغراق.

قوله: (وإنما قيل: الثمرات^(١) دون الثمر والثمار). الخ جواب عما يقال إن لفظ الثمرات لكونه جمع السلامة من صيغ جمع القلة كأفعل وأفعال وأفعلة،

(١) يعني أن الثمرات جمع الثمرة التي يراد بها الكثرة بناء على أن التاء للوحدة النوعية، فيتناول أفراد كثيراً، فإنها إذا تلاحقت واجتمعت يطلق عليها الثمرة بناء على الوحدة النوعية الحاوية أفراداً كثيرة، فالثمرات جمع الأنواع لا الأشخاص، فحينئذ يدل من الكثيرة ما لا يدل عليه =

السماء كثيراً، لأن المراد جماعة الثمرة، ولأن الجموع (يتعاور بعضها موقع بعض

الحال أن الموضع موضع جمع الكثرة مثل الثمر والثمار لكثرة الثمار المُخرجة بماء السمااء وجمع القلة موضوع لأن يطلق على العشرة وما دونها، وجمع الكثرة لا يطلق بالحقيقة إلا على ما فوق العشرة وأجاب عنه بوجهين: الأول أن الثمرات جمع الثمرة الذي يستعمل بمعنى جماعة من أنواع الثمار وأصنافها وأجناسها فالثمرات مشتملة على أفراد كل منها ثمار فإذا نفي الثمرات ما لا يفيد الثمار ولا أقل من أن يساويه وإن كانت جمع قلة. والوجه الثاني من الجواب أن الثمرات جمع قلة وقعت موقع جمع الكثرة كجنات في قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ﴾ [الدخان: الآية ٢٥] فإنه جمع قلة استعمل في معنى جمع الكثرة إذ المراد الكثرة لأن كم للتكثير ولأن العيون لكونها جمع الكثرة تقتضيها وكلفظ قروء في قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: الآية ٢٢٨] فإنه جمع كثرة وهو ظاهر وقد وقع في موضع جمع القلة أي وقع موقع أقراء مجازاً مع وجود أقراء لأن مميز الثلاثة لا يكون إلا جمع قلة والنكتة فيه أن الثلاثة من القرء سواء بمعنى الحيض كما هو مذهبنا أو بمعنى الطهر كما هو مذهب الشافعي رحمته الله لاشتغالها على أزمنة متطاولة لا سيما الطهر في حكم الكثير ولأنه في شأن المطلقات فالمدة القليلة بالنسبة إليهن فإن أيام الهموم طوال.

قوله: (يتعاور) ويستعمل (بعضها موقع بعض) التعاور من قولهم تعاور القوم كذا واعتوروه إذا تداولوه فأخذه مرة هذا وتارة أخرى ذاك والمراد هنا أنه يقع كل منهما موقع الآخر أي يستعار أحدهما للآخر مع وجود ذلك الآخر فيكون جمع القلة للكثرة وجمع الكثرة للقلة والعلاقة التقابل فإن بين القليل والكثير تضائفاً هذا إذا كانا منكرين وأما إذا كانا معرفتين فلا مجاز. قيل: وهذا إذا لم يكن للفظ إلا جمعاً واحداً ظاهراً، وظاهر كلامهم فيه أنه حقيقة، وأما إذا كان له جمعان أو جموع فلا يقع أحدهما موقع الآخر منكرًا إلا مجازاً والداعي إلى المجاز هنا التنبيه على أن الخارج لكم وإن كان في نفسه كثيراً لكنه بالنسبة إلى مقدرة الله تعالى قليل، وما أورد بلفظ جمع الكثرة كالثمار بالنظر إلى نفسه.

لالتقائهما في الجمعية) ﴿لَكُمْ﴾ (صفة جارية على الرزق إن أريد به العين، وإن جعل اسمًا للمعنى) فهو مفعول به كأنه قيل رزقًا وإياكم. ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ (هو متعلق بالأمر) أي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له أندادًا لأن أصل العبادة (وأساسها) التوحيد، وأن لا يجعل له ندًّا ولا شريك، ويجوز أن يكون «الذي» رفعًا على الابتداء (وخبره «فلا تجعلوا»). ودخول الفاء لأن الكلام يتضمن الجزاء (أي الذي حَفَّكُمْ بهذه الآيات العظيمة) والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء. المثل (والندّ ولا يقال إلا للمثل المخالف المناوي)، ومعنى

قوله: (لالتقائهما) واشترائهما (في) معنى (الجمعية) وإن تفاوتتا في القلة والكثرة. قوله: (صفة جارية على الرزق إن أريد به العين) بمعنى المرزوق فيكون رزقًا مفعولًا به لـ ﴿أَخْرَجَ﴾ ويكون لكم ظرفًا مستقرًا صفة له ويكون قوله: ﴿مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾ حالًا منه والمعنى أخرج مرزوقًا كائنًا لكم هو الثمرات فلما قدّم على المبين انتصب حالًا. قوله: (وأن ﴿جَعَلَ﴾ اسمًا للمعنى)... الخ أي إذا أريد بالرزق المصدر كانت الكاف في لكم مفعولًا به واللام لتقوية العمل لتعدي المصدر إليه لكونه عاملاً ضعيفًا، وإليه أشار بقوله: ﴿رِزْقًا﴾ إياكم فحذف اللام وفصل الضمير تنبيهًا على زيادتها ومفعوليته وح يكون ﴿مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾ مفعولًا به لا على أن من اسم بمعنى بعض كما قيل بل على أن تقديره شيئًا من الثمرات، وما يقال من أن معناه فأخرج بعض الثمرات فهو حاصل المعنى ويكون رزقًا بمعناه المصدري مفعولًا له ولكم ظرفًا لغوًا مفعولًا به لـ ﴿رِزْقًا﴾ أي أخرج بعض الثمرات لأجل أن يرزقكم. قوله: (وهو متعلق بالأمر) المراد بالتعلق التعلق المعنوي كالعطف وغيره فهو مجرد ارتباط عنهما. قوله: (وأساسها) في المصباح أس الحائظ بالضم أصله وجمعه أساس مثل قفل وأقفال وربما قيل أساس مثل عُسِّ وعِساس والاساس مثله وجمعه أُسُسٌ مثل عَنَاقٍ وَعُنُقٍ. انتهى. قوله: (وخبره «فَلَا تَجْعَلُوا﴾) على تأويل مفعول فيه لا تجعلوا. قوله: (ودخول الفاء)... الخ عبارة تفسير القاضي البيضاوي والفاء للسببية أدخِلَتْ عليه لتضمن المبتدأ معنى الشرط. انتهت. قوله: (أي الذي حَفَّكُمْ بهذه الآيات العظيمة) أي جعلكم مُحَاطِينَ بها من قولهم حَفَّوا حوله، أي أحاطوا به، وحَفَّه بالشيء أي أحاطه. قوله: (والندّ ولا يقال إلا للمثل المخالف المناوي) بضم

قولهم: (ليس لله نَدٌّ ولا ضدٌ نفِي ما يَسُدُّ مَسَدَهُ ونَفِي ما يَنَافِيهِ ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾) أنها لا تَخْلُق شَيْئًا ولا تَرْزُقُ والله الخالق الرازق، (أو مفعول «تعلمون») متروك (أي وأنتم من أهل العلم). وجعل الأصنام لله أندادًا غاية الجهل، والجملة حال من الضمير في «فلا تجعلوا».

ولما احتج عليهم بما يثبت الوحدانية ويبطل الإشراك - لخلقهم أحياء قادرين وخلق الأرض التي هي (مثوهم) ومستقرهم، وخلق السماء التي هي (كالقبة

الميم وكسر الواو اسم فاعل من ناواه ومعناه المعادي وأصله من النوى وهو البُعد فكثي به أو تجوز عن المعادة لأن العدو يتباعد عن عدوه ويهوى بعده ومفارقه ولما فسر أهل اللغة الندَّ بالمثل كما قاله ابن فضالة وفسره أبو عبيد بالضد حتى جعله بعضهم من الأضداد. أشار المصنف ﷺ إلى اتحادهما وأنه مثل مخصوص فمنهم مَنْ أطلق ومنهم مَنْ قيد. قوله: (ليس لله نَدٌّ ولا ضد) فيه لف.

وقوله: (ند ولا ضد) في المصباح الندُّ بالكسر المثل والنديد مثله ولا يكون الند إلا مخالفًا والجمع أنداد مثل حمل وأحمال. وأيضًا فيه الضدُّ هو النظير والكفو والجمع أضداد. قال أبو عمرو: الضد مثل الشيء، والضد خلافه. انتهى. قوله: (نفي ما يَسُدُّ مَسَدَهُ ونفي ما يَنَافِيهِ) فيه نشر. وقوله: (ما يَسُدُّ مَسَدَهُ) وهو الند. وقوله: (ما يَنَافِيهِ) وهو الضد. وقوله: (يَسُدُّ مَسَدَهُ) أي يقوم مقامه في محيط المحيط سَدَّ مَسَدَهُ أي قام مقامه. اهـ. وفي تاج العروس عن جواهر القاموس من المجاز هو يَسُدُّ مَسَدَ أبيه ويسُدُّون مَسَدَ أسلافهم. انتهى. قوله: ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الاسم من ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الألف والنون والتاء للخطاب لا موضع لها من الإعراب والميم للجمع. قوله: (أو مفعول ﴿تَعْلَمُونَ﴾) متروك بالكلية بحيث لا يكون مقدَّرًا ولا منويًا بأن لا يقصد تعلق الفعل به أصلًا بل ينزل منزلة اللازم ويقصد مجرد قيامه بالفاعل واتصافه به إيهامًا للمبالغة في ذلك الاتصاف ولهذا قال: (أي وأنتم من أهل العلم)، وأهل العلم أصحابه من قام به والأهل في غير هذا يكون بمعنى المستحق.

قوله: (مثوهم) في المصباح المثوى بفتح الميم والعين المنزل، والجمع المثاوي بكسر الواو. انتهى. قوله (كالقبة) القبة هي المستديرة من الخيام. قوله: (المضروبة) في المصباح ضربت الخيمة نصبها. انتهى.

المضروبة والخيمة المطنية) على هذا القرار وما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح (بين المقلة والمظلة) بإنزال الماء منها عليها والإخراج به من بطنها أشباه (النسل) من الثمار رزقاً لبني آدم، فهذا كله دليل موصل إلى التوحيد مبطل للإشراك، لأن شيئاً من المخلوقات لا يقدر على إيجاد شيء منها، عطف على ذلك ما هو الحجة على إثبات نبوة محمد ﷺ وما يقرر إعجاز القرآن فقال:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

(﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا﴾ «ما» نكرة موصوفة أو بمعنى الذي) ﴿عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ محمد ﷺ، والعبد اسم لمملوك من جنس العقلاء، والمملوك موجود

قوله: (والخيمة المطنية) في لسان العرب خباء مُطْنَب وِرَاق مُطْنَب أي مشدودة بالأطناب. انتهى. والأطناب جمع طنب بفتحين وسكون الثانية لغة الجبل تُشَدُّ به الخيمة، ونحوها مثل عنق وأعناق كذا في المصباح. قوله: (بين المقلة) بزنة اسم الفاعل من أقله إذا حملة هي الأرض لأنهم عليها وهي تحملهم. وقوله: (والمظلة) بزيته من قوله أظله إذا جعل عليه ظلة والمراد بها السماء. قوله: (النسل) في المصباح النسل الولد. انتهى.

قوله: (﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾) ﴿إِنْ﴾ حرف جزم ومعناه المُجازاة كقولك: إن تقم أقم، فَتَقُم مجزوم على أنه شرط بأن وأقم مجزوم بأنه جزاء فإن دخل على فَعَلَ قلب معناه إلى يفعل كما قلب لم معنى يفعل إلى فعل وأصل كنتم كوئتم به منقول من فَعَلَ إلى فَعُلَ لأن الفاء منه مضموم وكان قبل اتصال التاء به مفتوحاً نحو كان فعلمنا أن الضمة ليست حركة الفاء وأنها حادثة فيها أو منقولة إليها من العين فلا معنى لأن تكون حادثة لأن الفعل يُضَمُّ فاؤه إذا بُني للمفعول به نحو ضُرِبَتْ و﴿كُنْتُمْ﴾ مبني للفاعل كما ترى وإذا بطل أن تكون حادثة على نفس الفاء كائنة له علمت أنها منقولة من العين وفيه كلام لا يليق ذكره هنا ثم نقلت حركة العين إلى الفاء فسكنت العين واللام بعدها ساكنة لاتصالها بالفاعل فحذفت العين لالتقاء الساكنين وبقيت الضمة في الفاء تدل عليها فاعرفه وقس عليه ما كان من الأفعال معتلّ العين من ذوات الواو في ريب في محل نصب بخبر كان متعلق

قهر بالاستيلاء. وقيل: نزلنا دون أنزلنا لأن المراد به النزول (على سبيل التدرج والتنجيم وهو من محازة لمكان التحدي) وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا

بمحذوف وكذلك كل ما وقع من الظروف خبرًا لكان وأخواتها ولأن وأخواتها أو مفعولًا لظننت وأخواتها نحو كان زيد في الدار، وإن زيدًا في الدار، وظننت زيدًا في الدار، فإنه يتعلق أبدًا بمحذوف فاعرفه فإنه أصل يُعتمد عليه.

قوله: (ما نكرة موصوفة أو بمعنى الذي) والعائد على كلا القولين محذوف أي نزلناه. **قوله:** (على سبيل التدرج)، التدرج بمعنى الإتيان بالشيء قليلًا قليلًا. **قوله:** (والتنجيم) النزول قطعة قطعة آية أو آيتين. النجم في الأصل اسم للكوكب، ولما كانت العرب تَوَقَّت بطلوع النجوم لأنهم ما كانوا يعرفون الحساب وإنما يحفظون أوقات السنة بالأنواع سَمُوا الوقت الذي يحلّ فيه الأداء نجمًا تجوّرًا ثم توسّعوا حتى سَمُوا الوظيفة لوقوعها في الوقت الذي يطلع فيه النجم واشتقوا منه نجمت الشيء إذا وزّعته وفزّفته، ومنه ما نحن فيه.

قوله: (وهو) أي التنزيل. **قوله:** (من محازة) أي من محاله جمع محز من قولهم أصاب المحز كذا أفاده العلامة التفتازاني في حاشية الكشاف وفي شرح القاموس المسمّى تاج العروس من جواهر القاموس للإمام اللغوي محب الدين أبي الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي الحنفي نزيل المصر المعزبة رحمه الله تعالى في فصل الحاء المهملة مع الزاء المحز موضع الحز أي القطع. ومنه قولهم قطع فأصاب المحز. انتهى.

قوله: (لمكان التحدي) في منتهى الأرب في لغات العرب تحدى برابري كردن دركاري وپیش خواندن خصم راو غلبه جستن. يقال تحدّيت فلانًا أي بارئته في فعلٍ ونأزغته الغلبة. انتهى. أي هذا المقام من المواقع المناسبة لاعتبار النزول التدريجي واستعمال لفظ التنزيل لأن ذلك كان أحد أسباب طعنهم وارتبابهم في القرآن. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: الآية ٣٢]، فقليل لهم: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا﴾ على التدرج منجّمًا مفصّلًا إلى السور والآيات ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ أنتم بسورة من سوره ونجم من نجومه فإنه أسهل من أن ينزل القرآن جملة واحدة ويتحدّى بها.

(من عند الله) لم ينزل (هكذا نجومًا سورة بعد سورة) وآيات (غَبّ) آيات (على حسب النوازل وعلى سنن) ما نرى عليه (أهل الخطابة) والشعر من وجود ما يوجد منهم (مفرقًا حينًا فحينًا، شيئًا فشيئًا لا يلقي الناظم ديوان شعره) دفعة، ولا يرمي

قوله : (من عند الله) خبر كان. قوله : (هكذا) حال من فاعل لم ينزل.
قوله : (نجومًا) بدل من الحال. قوله : (سورة بعد سورة) وما عطف عليه بيان لنجومًا. قوله : (غَبّ) بالكسر بمعنى بعد في محيط المحيط بعض كتاب المولّدين يستعمل الغَبّ بمعنى بعد. انتهى. قوله : (على حسب) متعلق بمعنى نجومًا أي مفرقًا منجمًا على حسب النوازل بالفتح أي على قدرها وعددها. وقوله : (النوازل) جمع النازلة في لسان العرب النازلة الشديدة تنزل بالقوم وجمعها النوازل «المحكم» والنازلة الشدة من شدائد الدهر تنزل بالناس نسأل الله العافية. انتهى. قوله : (وعلى سنن) عطف على حسب والسَّنن هو الطريق. قوله : (أهل الخطابة) في لسان العرب خطب الخاطب على المنبر واختطب يخطب خطابة. انتهى. قوله : (مفرقًا) حال من الموصول أعني ما يوجد والعامل فيها المصدر. قوله : (حينًا فحينًا) أي موزعًا على الأحيان. وقوله : (شيئًا فشيئًا) أي متفرقًا الأجزاء والثاني عطف على الأول وكلاهما معًا بيان لمفرقًا. قوله : (لا يلقي الناظم) تأكيد وتقرير لقوله من وجود ما يوجد منهم إلى آخره. قوله : (ديوان) أصله دِوَان فَعَوْض^(١) من إحدى الواوين ياء لأنه يجمع على دواوين ولو كانت الياء أصلية لقالوا دياوين وهو الدفتر الذي يكتب فيه أسماء الجيش وأهل العطاء وأول مَنْ دَوَّن الديوان عمر رضي الله تعالى عنه وهو فارسي مُعَرَّب. انتهى لسان العرب بالتقاط. وفي غياث اللغات ديوان بالكسر معرب ديوان كه بياء مجهول است بمعنى جاي جمع شدن مردم ومجازًا بمعنى دفتر محاسبة وكچهری وبمعنى دار العدالة ومكان نشن ملوك وأمرأ وصاحب دار العدالة وصاحب مسند وبمعنى داد وفرياد وما جرا وبمعنى كتاب غزلها. انتهى.

قوله : (شعره) في المصباح الشعر العربي هو النظم الموزون وحده ما تركب تركبًا متعاضدًا وكان مُقَفًى موزونًا مقصودًا به ذلك فما خلا من هذه القيود أو من

(١) قوله : فَعَوْض للتخفيف. ١٢ منه عُفِي عنه.

النائر (بخطبه ضربة)، فلو أنزله الله لأنزله جملة قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: الآية ٣٢]، فقيل: (إن ارتبتم في هذا الذي وقع إنزاله هكذا على تدريج ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ﴾) أي (فهااتوا) أنتم (نوبة) واحدة من

بعضها فلا يسمى شعراً ولا يسمى قائله شاعراً ولهذا ما ورد في الكتاب أو السنة موزوناً فليس بشعر لعدم القصد أو التقفية. وكذلك ما يجري على السنة بعض الناس من غير قصد لأنه مأخوذ من شعرت إذا فطئت وعلمت وسمي شاعر الفطنة وعلمه به فإذا لم يقصده فكأنه لم يشعر به. انتهى. قوله: (بخطبه) في لسان العرب الخطبة اسم الكلام الذي يتكلم به الخطيب. انتهى. وأيضاً فيه وذهب أبو إسحق إلى أن الخطبة عند العرب الكلام المنثور المسجع ونحوه. انتهى. وأيضاً فيه والخطبة مثل الرسالة لها أول وآخر. انتهى. قوله: (ضربة) أي دفعة. قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا﴾ [الفرقان: الآية ٣٢] هَلَا ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: الآية ٣٢]، كالتوراة والإنجيل والزبور. قوله: (فقيل) عطف على كانوا يقولون. قوله: ﴿فَأَتُوا﴾ أصل ﴿فَأَتُوا﴾ اتبوا مثل اضربوا فالهمزة الأولى همزة وصل أتى بها للابتداء بها لتعذر الابتداء بالساكن والثانية فاء الكلمة قُلِّيت الثانية ياء لكسرة ما قبلها دفعا لثقل المتكرر واستثقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فنقلت إلى ما قبلها بعد سلب حركتها ثم حذفت لاجتماع الساكنين فصار اتوا فلما اتصلت الكلمة بالفاء الجزائية استغني عن همزة الوصل فسقطت كما هو الأصل في همزات الوصل فعادت الهمزة التي هي فاء الكلمة لأنها إنما قُلِّيت ياء للكسرة التي كانت قبلها وقد زالت. وفي الجمالين قال تعالى: ﴿فَأَتُوا﴾ الأمر للتعجيز. انتهى. قوله: (فهااتوا^(١)) في لسان العرب هات يا رجل بكسر التاء أي أعطني وللانين هاتيا مثل آتيا وللجمع هاتوا وللمرأة هاتي بالياء وللمرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل عاتين. انتهى. وأيضاً فيه قال الخليل: أصل هات من أتى يؤتى فقُلِّيت الألف هاء. انتهى. قوله: (نوبة) والجمع نُوب مثل قرية وقرى كذا في المصباح وفي غياث اللغات نوبت بالفتح وقت چیزى وبمعنى مصيبت وكرت ومرتبته ازممتحب. انتهى.

(١) قوله: فهااتوا، هات الشيء أعطني. ١٢ منه عُفِي عنه.

نوبه، (وهلموا) نجمًا فردًا من نجومه سورة من أصغر السور. (والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات. وواوها) إن كانت أصلًا فيما أن تسمى بسورة المدينة وهو حائظها لأنها طائفة من القرآن محدودة (محوزة) على (حيالها)

قوله: (وهلموا^(١)) في المصباح هلم كلمة بمعنى الدعاء إلى الشيء كما يقال تعال. قال الخليل: أصله لَمْ من الضم والجمع ومنه لَمْ الله شَعْنَهُ وَكَأَنَّ المنادي أراد لَمْ نَفْسُكَ إِلَيْنَا وَهَا لِلتَّنْبِيهِ وحذفت الألف تخفيفًا لكثرة الاستعمال وجعلنا اسمًا واحدًا وقيل أصلهما هَلْ أَمْ أي قصد فنقلت حركة الهمزة إلى اللام وسقطت ثم جُعِلَا كلمة واحدة للدعاء وأهل الحجاز ينادون بها بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمفرد والجمع وعليه قوله تعالى: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ [الأحزاب: الآية ١٨] وفي لغة نجد تلحقها الضمائر وتطابق فيقال هَلِّمْنِي وَهَلِّمُوا وَهَلِّمُوا وَلَمْنَ لأنهم يجعلونها فعلاً فيلحقونها الضمائر كما يلحقونها قم وقوما وقوموا وقمن وقال أبو زيد استعمالها بلفظ واحد للجميع من لغة عقيل وعليه قيس بعد إلحاق الضمائر من لغة بني تميم وعليه أكثر العرب وتستعمل لازمة نحو: هَلِّمْنَا أي أقبل ومتعدية نحو: ﴿هَلِّمُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٠]، أي أحضروهم. انتهى.

قوله: (والسورة الطائفة من القرآن) الطائفة من الناس جماعة ومن الشيء قطعة وهذا هو المراد يريد تفسير سورة القرآن وإلا فلفظ السورة يطلق على الطائفة من سائر الكتب السماوية كما رُوِيَ أن من سور الإنجيل سورة الأمثال وَرُوِيَ أيضًا أن سائر ما أوحى الله تعالى إلى أنبيائه سورة مترجمة (المترجمة) الترجمة تكون بمعنى نقل الكلام من لغة إلى أخرى والناقل ترجمان بفتح الجيم أو بضمها وبمعنى مطلق التبليغ وبمعنى التسمية وهو المراد هنا أي المسماة والملقبة باسم مخصوص كسورة الفاتحة وسورة الإخلاص (التي أقلها ثلاث آيات) المراد به أن جنس تلك الطائفة المسماة بالسورة متفاوت (قلة وكثرة) في أفرادها وغاية قلتها ثلاث آيات. قوله: (وواوها) أي واو السورة. قوله: (محوزة) أي مجتمعة على (حيالها) أي انفرادها عن غيرها والحاصل أنها مستقلة

(١) قوله: وهلموا، هلم زيد، أي قربه وأحضره. ١٢ منه.

كالبلد المسور، أو لأنها (محتوية على فنون من العلم) وأجناس من الفوائد (كاحتواء سور المدينة على ما فيها) ، وإما أن تُسمى بالسورة (التي هي الرتبة لأن السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ، وهي أيضًا في نفسها مرتبة

ممتازة بحيز يخصها. **قوله :** (محتوية) كرد اگر د گیرنده ومحیط شونده في منتهی الأرب احتواءً واحتوى عليه كرد کردن آنرا و فرا گرفت از هر سوي و فرا زاد مديروى . انتهى .

وقوله : (على فنون) أي أنواع (من العلم) نوع منه متعلق بالاعتقاد ونوع آخر بالعمليات ونوع آخر بالأخلاق وبالقصص والأمثال في المصباح الفن من الشيء النوع منه والجمع فنون مثل فلس وفلوس. اهـ. **قوله :** (كاحتواء سور المدينة على ما فيها) إشارة إلى وجه الشبه وهو الاحتواء المشترك بينهما وإن لم يكن بين المحتويين مناسبة. **قوله :** (التي هي الرتبة) في المصباح رتب الشيء رتبًا من باب قعد استقر ودام فهو راتب ومنه الرتبة وهي المنزل والمكانة والجمع رتب مثلًا غرفة وغرف. انتهى .

قوله : (لأن السور) بفتح الواو وجمع سورة مثل غرفة وغرف (بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ) تعليل لقوله وأما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة وبيان وجه المشابهة أي أن سورة القرآن كالمنازل المرتبة في العلو لكن لا في أنفسها بالنسبة إلى القارئ فإن القارئ يترقى فيها بالقراءة فيترقى من سورة إلى سورة، فالرتبة حسية أو يترقى من ظاهرها إلى باطنها ومن نكتة إلى نكتة أخرى أكبر من أختها بتصفية الباطن وتحصيل الحد المطلع فالرتبة معنوية وهذا ممكن في المنازل فإن السالك في قطع المنازل كلما ترقى من مرتبة إلى مرتبة أعلى منها حسًا ترقى العارف حين سيره حسًا من مرتبة العرفان إلى مرتبة أخرى بمشاهدة آثار القدرة وأسرار العناية ومائدة الهداية ويستوي لديه البداية والنهاية فإن أفكار الأبرار مائلة إلى أبواب الدين فيما يعن له في كل حين ويؤيده ما قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ مِّنْهَا يَفْقَهُنَّ أَوْ أُجِدُّ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ [طه: الآية ١٠] من أن المراد هاديًا يهديني إلى أبواب الدين. **قوله :** (وهي أيضًا في نفسها) مع قطع النظر عن القارئ (مرتبة) (طوال وأوساط وقصار) لأنها في أنفسها منفصلة بعضها عن بعض متفاوتة في الطول والقصر والتوسط والفضل

طوال وأوساط وقصار، أو لرفع شأنها وجلالة محلها في الدين. وإن كانت) منقلبة عن همزة فلأنها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء. وأما الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سورًا فهي كثيرة، ولذا أنزل الله تعالى التوراة والإنجيل والزبور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السورة، ويؤب المصنفون في كل فن كتبهم أبوابًا (موشحة) الصدور بالتراجم. منها (إن الجنس إذا انطوت تحته أنواع

والشرف والثواب فالرتبة ح حسيّة ومتفاوتة أيضًا في الشرف والفضل باعتبار اشتماله التوحيد والعرفان وبيان صفاته العلى كما ورد أن سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن فلكل شرف وفضل بالنسبة إلى غيره واشتماله الفصاحة والبلاغة والإعجاز بعذوبة نظمه وجزالة معانيه لكن لبعض منه شرف وفضل بأكثرية الثواب على بعض منه بالاعتبار المذكور فلا محذوف فعلى هذا الرتبة معنوية. وقوله: (طوال) بكسر الطاء جمع طويل ككريم وكرام والطوال بالضم الرجل الطويل وبالفتح المرأة الطويلة.

وقوله: (وأوساط) جمع وسط بفتح السين ما بين القصار والطوال. وقوله: (وقصار) بكسر القاف جمع قصيرة. قوله: (أو لرفع شأنها وجلالة محلها في الدين) قال العلامة السيد الشريف رحمته الله في حاشية الكشف: ثم إن الرتبة إن جعلت حسيّة فلأن السور كمنازل يترقى فيها القارئ ويقف عند بعضها أو لأنها في أنفسها منازل منفصلة بعضها من بعض متفاوتة في الطول والقصر والتوسط وإن جعلت معنوية فليتفاوت رفع شأنها وجلالة محلها في الدين كأن واحدة منها رتبة من تلك المراتب. قوله: (وإن كانت) أي واو السورة. قوله: (موشحة)^(١) بضم ميم وفتح واو وفتح شين معجمة مشددة وحاء مهملة زيورده شدة وأراسته صيغة اسم مفعول ازتوشيح وتوشيح دلغت وشاح درگردن انداختن است ووشاح بضم وكسر حمائل وگلوبند مرصع راگوبندكه نوعي از زيور زنان است كذا في غياث اللغات.

قوله: (إن الجنس إذا انطوت تحته أنواع) في كتاب الكليات للعلامة أبي البقاء الحسيني الكفوي الحنفي رحمته الله الجنس هو عبارة عن لفظ يتناول كثيرًا ولا

(١) أي: مزينة. ١٢ منه.

واشتمل) على أصناف كان أحسن من أن يكون (بيانا واحداً)، ومنها أن القارىء

تتم ماهيته بفرد من هذا الكثير كالجسم وإن تناول اللفظ كثيراً على وجه تتم ماهيته بفرد منه يسمى نوعاً كالإنسان ثم هذا الفرد الذي تتم به ماهية النوع يسمى فصلاً وهذا عند المتكلمين والمناطق. انتهى. وأيضاً فيه والجنس الخاص ما يشتمل على كثيرين متفاوتين في أحكام الشرع كالإنسان والنوع الخاص هو ما يشتمل على كثيرين متفقين في الحكم كالرجل والعين الخاص هو ما له معنى واحد حقيقة كزيد والجنس العالي هو الذي تحته جنس وليس فوقه جنس كالجوهر على القول بجنسيته والجنس السافل هو الذي فوقه جنس وليس تحته جنس كالحيوان لأنه الذي تحته أنواع الأجناس والجنس المتوسط هو الذي فوقه جنس وتحته جنس كالجسم النامي والجنس المنفرد هو الذي ليس فوقه جنس ولا تحته جنس. قالوا: لم يوجد له مثال. انتهى. وأيضاً فيه والجنس ضرب من الشيء والنوع أخص منه يقال تنوع الشيء أنواعاً فالإبل جنس من البهائم وعند الأصولي الجنس أخص من النوع. والنوع في عُرْف الشرع قد يكون نوعاً منطقياً كالفرس وقد لا يكون كالرجل فإن الشرع يجعل الرجل والمرأة نوعين مختلفين نظراً إلى اختصاص الرجل بالأحكام. والجنس عند النحويين والفقهاء هو اللفظ العام فكل لفظ عمّ شيئين فصاعداً فهو جنس لما تحته سواء اختلف نوعه أو لم يختلف، وعند آخرين لا يكون جنساً حتى يختلف بالنوع نحو الحيوان فإنه جنس للإنسان والفرس والطائر ونحو ذلك فالعام جنس وما تحته نوع وقد يكون جنساً لأنواع ونوعاً لجنس كالحيوان فإنه نوع بالنسبة إلى الجسم وجنس بالنسبة إلى الإنسان والفرس، والجزء المحمول إن كان تمام المشترك لحقيقتين فهو الجنس وإلا فهو الفصل، والفصل قد يكون خاصاً بالجنس كالحساس للنامي مثلاً فإنه لا يوجد لغيره وقد لا يكون كالناطق للحيوان عند من يجعله مقولاً غير الحيوان كبعض الملائكة مثلاً. والجنس فيه معنى الجمع لكونه معروض الكثرة ذهناً أو خارجاً وكذا الجمع فيه معنى الجنس لأن كل فرد منه يتضمنه لكن الجنس ما يمكن أن يكون معروض الوحدة والكثرة وأما في الجمع ليس كذلك والجنس الجمعي إذا زيد عليه التاء نقص معناه كتمر وتمرّة وكل جمع جنس وليس كل جنس جمعاً. انتهى. قوله: (واشتمل) أي الجنس على أصناف مندرجة تحت أنواعه المنطوية فيه. قوله: (بيانا واحداً) أي ضرباً واحداً.

إذا ختم سورة أو بابًا من الكتاب ثم أخذ في آخر (كان أنشط) له (وأبعث على الدرس والتحصيل منه) لو استمر على الكتاب بطوله، ومن ثم (جزأ) القراء القرآن أسباعًا وأجزاء (وعشورًا وأخماسًا)، ومنها أن الحافظ إذا (حذق السورة) اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه (ويجلّ) في نفسه، (ومنه حديث أنس رضي الله عنه) كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران

قوله: (كان أنشط وأبعث على الدرس والتحصيل منه) . . . الخ الظاهر أن ضمير كان ومنه للقارئ أي كان القارئ على تقدير الختم ثم الأخذ أشد تشييطًا لنفسه منه على تقدير الاستمرار على تمام الكتاب من غير ختم لشيء ثم أخذ في شيء أو أشد نشاطًا للآخر والأخذ فيه. **قوله:** (جزأ) في المصباح جزأته تجزيئًا جعلته أجزاء متميزة فتجزأ تجزئة وجزأته من باب نفع لغة. انتهى. الفراء في المصباح الفاعل قارئ وقرأة وقراء وقارئون مثل كافر وكفرة وكفار وكافرون. انتهى. أسباعًا في المصباح السبع بضمين والإسكان تخفيف جزء من سبعة أجزاء والجمع أسباع. انتهى. وأجزاء في المصباح الجزء من الشيء الطائفة منه والجمع أجزاء مثل قفل وأقفال. انتهى. (وعشورًا) في لسان العرب العُشْر والعشير جزء من عشرة يطْرَد هذان البنان في جميع الكسور والجمع، أعشار وعشور وهو المعشار. انتهى. (وأخماسًا) في المصباح الخمس بضمين وإسكان الثاني لغة. والخميس مثال كريم لغة ثالثة هو جزء من خمسة أجزاء والجمع أخماس. انتهى. **قوله:** (حذق^(١) السورة) بزنة ضرب بحاء مهملة وذال معجمة وقاف أي أتمها وقطعها من قولهم حذق السكين الشيء أي قطعه. قال الجوهري: يقال: حذق الصبي القرآن إذا مَهَرَ فيه. **قوله:** (يجلّ) في المصباح جلّ الشيء يجلّ بالكسر عظم. انتهى.

قوله: (ومنه حديث أنس رضي الله عنه) هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بفتح الضادين المعجمتين ابن زيد بن حرام بالراء ابن جندب بضم الذال وفتحها ابن عامر بن غنم بفتح الغين المعجمة وإسكان النون ابن عدي بن النجار بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج بن حارثة الأنصاري الخزرجي

(١) أي أتم قراءتها مجاز من قولهم: سكين حاذق، أي قاطع كما في الأساس وغيره. ١٢ منه.

(جلّ فينا). (ومن ثم) كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل. ﴿مِنْ مَثَلِهِ﴾

النجاري البصري خادم رسول الله ﷺ كان يُنمى بذلك ويفتخر به وحق له ذلك كتّاه رسول الله ﷺ أبا حمزة ببقلة كان يحبها وأمه أم سليم خدم أنس النبي ﷺ عشر سنين وهي مدة إقامته بالمدينة ﷺ ثبت ذلك في الصحيح وحمل عنه حديثاً كثيراً فروى ألفي حديث ومائتين وستة وثمانين حديثاً اتفق البخاري ومسلم منها على مائة وثمانية وستين وانفرد البخاري بثلاثة وثمانين ومسلم بأحد وسبعين وكان أكثر الصحابة أولاداً لدعاء رسول الله ﷺ. روي في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه، قال: دخل النبي ﷺ على أم سليم يعني أمه فأتته بتمر وسمن فقال: أعيّدوا سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه ثم قام إلى ناحية البيت فصلّى غير المكتوبة فدعا لأُم سليم وأهل بيتها فقالت: يا رسول الله إن لي حُوْجَةً، قال: «وما هي؟» قالت: خادمك أنس، فما ترك خير آخرة ولا دنيا إلا دعا به: «اللَّهُمَّ ارزقه مالاً وولداً وبارك له» قال فإني لمن أكثر الأنصار مالاً وحدّثني بنتي أمينة أنه دفن لصلبي إلى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة هذا لفظ البخاري واتفق العلماء على مجاوزة عمره مائة سنة والصحيح الذي عليه الجمهور أنه توفي سنة ثلاث وتسعين، وقيل: سنة تسعين، وقيل: إحدى وتسعين، وقيل: اثنتين وتسعين، وقيل: خمس وتسعين، وقيل: سبع وتسعين. وثبت في الصحيح أنه كان قبل الهجرة عشر سنين فعمره فوق المائة كما ترى وأما ما نقل عن حميد أن عمر أنس مائة إلا سنة فشاذ مردود، وتوفي بالبصرة خارجها على نحو فرسخ ونصف ودفن هناك في موضع هناك يُعرَف بقصر أنس رضي الله تعالى عنه وكان له بستان يحمل في سنة مرتين وكان فيه ريحان يجيء منه ريح المسك وكان أحد الرّماة المُصيّبين قال محمد بن عبد الله الأنصاري خرج أنس مع رسول الله ﷺ إلى بدر وهو غلام يخدمه قال ابن قتيبة في المعارف ثلاثة من أهل البصرة لم يموتوا حتى رأى كل واحد منهم مائة ذكر من صلبه أنس بن مالك وأبو بكر وخليفة بن بدر روى البخاري في تاريخه عن قتادة لما مات أنس قال مورّق: ذهب اليوم نصف العلم، قيل له: كيف ذلك؟ قال: كان الرجل من أهل الأهواء إذا خالفنا في الحديث قلنا تَعَالَ إلى مَنْ سمعه من النبي ﷺ كذا في تهذيب الأسماء. قوله: (جلّ فينا) أي عظم في أعيننا. قوله: (ومن ثم) في المصباح ثم بالفتح اسم إشارة

متعلق بـ «سورة» صفة لها والضمير لما نزلنا (أي بسورة كائنة من مثله) يعني فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان والغريب (وعلو الطبقة) في حسن النظم، أو لعبدنا أي فأتوا بمن هو على حاله من كونه (أميًا) لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء. (ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك). ورد الضمير إلى المنزل أولى لقوله

إلى مكان غير مكانكم. انتهى. وفي لسان العرب ثم بفتح الثاء إشارة إلى المكان. انتهى. وأيضًا فيه ثم في المكان إشارة إلى مكان مترآخ عنك وإنما منعت ثم الإعراب لإبهامها وأما هنا فهو إشارة إلى القريب منك وثم بمعنى هناك وهو للتباعد بمنزلة هنا للتقريب قال أبو إسحاق: ثم في الكلام إشارة بمنزلة هناك زيد وهو للمكان البعيد منك ومنعت الأعراب لإبهامها وبُيِّنَتْ على الفتح لالتقاء الساكنين وثمة أيضًا بمعنى ثم. انتهى ملتقطًا. وفي حاشية العلامة الصبان على شرح العلامة الأشموني على ألفية ابن مالك في النحو وقد تلحقها وقفًا هاء السكت وقد يجري الوصل مجرى الوقف وقد تلحقها تاء التأنيث كربة كذا رأيت في غير موضع ومقتضى التشبيه بربة جواز فتح التاء وإسكانها. انتهت. قوله: (أي بسورة كائنة من مثله) يعني على تقدير كونه صفة كونه ظرف مستقر بخلاف ما إذا كان صلة فأتوا فإنه ظرف لغو. قوله: (وعلو الطبقة) في المصباح علا الشيء علواً من باب قعد ارتفع. انتهى. وفي لسان العرب الطبقة الحال. انتهى. قوله: (أميًا) في المصباح الأمي في كلام العرب الذي لا يُحسِن الكتابة، فقل نسبته إلى الأم لأن الكتابة مكتسبة فهو على ما ولدته أمه من الجهل بالكتابة. وقيل: نسبة إلى أمة العرب لأنه كان أكثرهم أميين. انتهى.

قوله: (ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك) يعني ليس القصد إلى أن هناك مثلاً محققاً يطلب الإتيان بسورة منه كما إذا قيل اتوا بمسألة من مثل أبي حنيفة ويُراد أبو يوسف رضي الله تعالى عنهما بل المراد بالمثل ما هو على صفة القرآن في كمال البلاغة أو مَنْ هو مثل محمد ﷺ في كونه عربيًا أميًا وهو وإن كان موجودًا محققًا إلا أنه لم يقصد به واحد بعينه بل قصد مَنْ هو على صفته أيًا كان. وقوله: (إلى مثل) أي شبيه. وقوله: (ونظير) في المصباح النظير المثل المساوي وهذا نظير هذا أي مُساويه والجمع نظراء. انتهى. وقوله: (هنالك) في منتهى الأرب في لغات العرب وهنا وههنا بالضم إينجا وهما للقريب إذا أُشْرِتْ إلى مكان وهُنَاكَ

تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: الآية ٣٨]، ﴿فَأَتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾ [هود: الآية ١٣]. ﴿عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإسراء: الآية ٨٨].

وهناك أنجا وهما للبعيد واللام زائدة والكاف للخطاب وفيها دليل على التباعد يُفْتَحُ لِلْمَذْكَرِ وَيُكْسَرُ لِلْمَوْثِقِ. انتهى. قوله: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: الآية ٣٨] في تفسير الجلالين في سورة يونس ﴿أَمْ﴾ [الآية ٣٨] بل ﴿يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ﴾ [يونس: الآية ٣٨] اختلقه محمد ﷺ ﴿قُلْ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: الآية ٣٨] في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فإنكم عربيون فصحاء مثلي ﴿وَادْعُوا﴾ [يونس: الآية ٣٨] للإعانة عليه ﴿مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: الآية ٣٨] أي غيره ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: الآية ٣٨] في أنه افتراء فلم يقدروا على ذلك. انتهى. قوله: ﴿فَأَتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾ [هود: الآية ١٣] في تفسير الجلالين في سورة هود ﴿أَمْ﴾ [الآية ١٣] بل ﴿يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ﴾ [هود: الآية ١٣] أي القرآن ﴿قُلْ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾ [هود: الآية ١٣] في الفصاحة والبلاغة ﴿مُفَرَّغَاتٍ﴾ [هود: الآية ١٣] فإنكم عربيون فصحاء مثلي. تحداهم بها أولاً ثم بسورة ﴿وَادْعُوا﴾ [هود: الآية ١٣] للمعاونة على ذلك ﴿مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [هود: الآية ٣٨] أي غيره ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [هود: الآية ١٣] في أنه افتراء. انتهى. قوله: ﴿عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الآية ٨٨] في تفسير الجلالين في سورة بني إسرائيل ﴿قُلْ لَّيْنِ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ [الآية ٨٨] في الفصاحة والبلاغة ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: الآية ٨٨] معينا نزل ردًا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا. انتهى. وفي السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير للشيخ الإمام الخطيب الشربيني قدس الله روحه وعمم بالرحمة ضريحه في تفسير سورة يونس في تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ قُلْ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٨]. [الآية ٣٨].

تنبيه:

مراتب تحدي رسول الله ﷺ بالقرآن ستة:

أولها: أنه تحداهم بكل القرآن، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَّيْنِ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾

ولأن الكلام مع ردّ الضمير إلى المنزل أحسن ترتيباً. (وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق إليه) فإن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فهاتوا أنتم (نبذاً) مما يمثله. وقضية الترتيب لو كان الضمير مردوداً إلى رسول الله ﷺ أن يقال: وإن ارتبتم في أن محمداً منزل عليه فهاتوا قرأتنا من مثله، ولأن هذا التفسير (يلائم) قوله: ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ (جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة

[الإسراء: الآية ٨٨]. ثانيها: أنه تحدّاهم بعشر سور، فقال تعالى: ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفَعَّلَاتٍ﴾ [هود: الآية ١٣]. ثالثها: أنه تحدّاهم بسورة واحدة، كما قال تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ﴾. رابعها: أنه تحدّاهم بحديث مثله. خامسها: أن في تلك المراتب الأربعة كان يطلب منهم أن يأتي بالمعارضة رجل يساوي رسول الله ﷺ في عدم التلمذة والتعلّم، ثم في هذه السورة طلب منهم معارضة سورة واحدة من أيّ إنسان سواء تعلّم العلوم أم لم يتعلّمها. سادسها: أن في المراتب المتقدمة تحدّي واحد من الخلق وفي هذه المرتبة تحدّي جميعهم وجوّز أن يستعين البعض بالبعض في الإتيان بهذه المعارضة كما قال تعالى: ﴿وَأَدْعُوا مَن أَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: الآية ٣٨] وهلهنا آخر المراتب فهذا مجموع الدلائل التي ذكرها الله تعالى في إثبات أن القرآن مُعْجَز. انتهى. قوله: (وذلك أن الحديث) أي البحث (في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق إليه) ومربوط به فحقه أن لا يفكّ عنه بردّ الضمير إلى غيره. قوله: (نبذاً) أي شيئاً قليلاً كذا في الصحاح. قوله: (يلائم) بهمزة بعد ألف وتبدل ياء كثيراً أي يوافق ويناسب.

قوله: (وادعوا^(١)) أصله ادعوا بواوين الأولى مضمومة وهي لام الكلمة والثانية ساكنة وهي واو الجماعة فاستثقلت الضمة على الواو الأولى فحذفت الضمة فاجتمع ساكنان فحذفت الواو الأولى التي هي لام الكلمة. قوله: (جمع شهيد) لا جمع شاهد. قوله: (بمعنى الحاضر) قدّمه لأنه الأصل إذ التركيب أي تركيب لفظ الشهيد موضوع للحضور. قوله: (أو القائم بالشهادة) ولم يقل أو الشاهد لمكان الالتباس فإنه وإن كان شائعاً في معنى القائم بالشهادة لكنه محتمل بمعنى الحضور

(١) وزن ادعوا افعوا؛ لأن لام الكلمة محذوفة. اهـ سمين. ١٢ منه.

﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غير الله وهو متعلق بـ «شهداءكم» أي ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق (أو مَنْ يشهد لكم بأنه مثل القرآن) ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (مختلق) وأنه من كلام محمد ﷺ. وجواب الشرط محذوف يدلّ عليه ما قبله أي إن كنتم صادقين في دعواكم (فأتوا أنتم بمثله) واستعينوا بالهتكم على ذلك.

والشهادة إخبار عن علم من الشهود وهو الحضور فمعنى الحضور معتبر فيه أيضًا لكن الحضور فيه بالقلب لما أن الشهادة لا مساع لها إلا عن قلب حاضر ويقين تام والأولى أن الحضور فيه تشخصه حين أداء الشهادة في مجلس الشهادة وتقابله بالحاضر تقابل الخاص بالعام أو تقابل المقيّد بالمطلق. قوله: (أي غير الله وهو متعلق بـ «شهداءكم») أي إن دون مستعمل في معنى التجاوز على أنه ظرف مستقر حال من الشهداء وهذا معنى التعلق بـ «شهداءكم». قوله: (أي^(١) ادعوا). الخ أي ادعوا للاستظهار في معارضة القرآن أصنامكم الذين يزعمون أنهم يشهدون يوم القيامة أنكم على الحق، فالشهيد بمعنى القائم بالشهادة يوم القيامة لا في الدنيا، وزعم أنهم يشهدون لهم يوم القيامة إن كان يوم القيامة واقعًا. قوله: (أو مَنْ يشهد لكم بأنه مثل القرآن) أي أو ادعوا شهداءكم أي أشرافكم ورؤساءكم ليشهدوا أنكم أتيتم بمثل القرآن متجاوزين أولياء الله المؤمنين فإنهم لا شهادة لهم في ذلك - يعني أن أشرافكم أيضًا لا يشهدون بذلك لظهور بطلانه. قوله: (مُخْتَلَق) أي مُفْتَرَى. قوله: (فأتوا. أنتم بمثله) فإنه لو جاء به فرد من أفراد البشر من قبله ومن عند نفسه لوجب أن تكونوا قادرين على إثبات مثله لا سيما عند استعانتكم بأعوانكم ومن المعلوم أنه ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: الآية ٨٨] وأن كون المتحدّى مُعْجِزًا دليل قطعي على أن المنزّل عليه صادق في دعوى النبوة وليس قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ جوابًا للشرطين على سبيل التنازع لأن البصريين لا يجوزون تقدّم الجزاء على الشرط ويجعلون ما تقدم عليه دليل الجزاء بخلاف الكوفيين فإنهم يجوزون تقدّمه عليه.

(١) والمعنى: فادعوا للمعارضة الذين اتخذتموهم آلهة متجاوزين الله تعالى في اتخاذها كذلك.

﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٢٤)

﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ لما أرشدهم إلى الجهة التي منها يتعرفون صدق النبي ﷺ، قال لهم: (فإذا لم تعارضوه وبأن عجزكم) ووجب تصديقه (فآمنوا وخافوا) العذاب (المعد) لمن كذب (وعاند). وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة) كون المتحدى به معجزاً، والإخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه إلا الله. ولما كان العجز عن المعارضة قبل التأمل كالشكوك فيه (لديهم

قوله: (فإذا لم تعارضوه وبأن عجزكم) إشارة إلى معنى قوله: ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ وفيه إيماء إلى أن كلمة (إن) في الآية وقعت موقع إذا لما سيجيء وإنها للاستمرار دون مجرد الاستقبال. قوله: (بأن) في المصباح بأن الأمر بين فهو بين وجاء بائن على الأصل وأبان إبانة وبين وتبين واستبان كلها بمعنى الوضوح والانكشاف والاسم البيان وجميعها يُستعمل لازماً ومتعدياً إلا الثاني فلا يكون إلا لازماً. انتهى. قوله: (فآمنوا وخافوا) إشارة إلى معنى قوله: ﴿فَاتَّقُوا﴾. قوله: (المعد) في المصباح أعدته إعداداً هيأته وأحضرتة. انتهى.

قوله: (عاند) في لسان العرب عاند معاندة أي خالف ورد الحق هو يعرفه فهو عنيد وعاند. انتهى. قوله: (وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة) أي في قوله تعالى: ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ دليلان على صحة النبوة أحدهما ثبوت كون القرآن معجزاً وثانيهما الإخبار بالغيب.

قوله: (لديهم) أي عندهم في المصباح لدن ولدى ظرفاً مكان بمعنى عند إلا أنهما لا يستعملان إلا في الحاضر، يقال لدُّنهُ مال إذا كان حاضراً ولَدَيْهِ مال كذلك وجاء من لدُنَّا رسول أي من عندنا وقد يستعمل لَدَيَّ في الزمان وإذا أُضيفت إلى مضمر لم تُقلب الألف في لغة بني الحارث بن كعب تسوية بين الظاهر والمضمر فيقال لداه ولدك وعامة العرب تقلبها ياء فتقول لديك ولديه كأنهم فرّقوا بين الظاهر والمضمر بأن المضمر لا يستقل بنفسه بل يحتاج إلى ما يتصل به فتُقلب ليتصل به الضمير ولدى اسم جامد لا حظ له في التصريف والاشتقاق فأشبه الحرف، نحو إليه وإليك وعليه وعليك وأما ثبوت الألف في نحو رماه وعصاه فعلاً واسماً فلا أنه

لاتكالمهم على فصاحتهم وإعتمادهم على بلاغتهم، سيق) الكلام معهم (على حسب حسابانهم فجيء) بـ («إن» الذي للشك دون «إذا» الذي للوجوب)، وعبر عن الإتيان بالفعل لأنه فعل من الإفعال.

أعلّ مرة قبل الضمير فلا يعلّ معه لأن العرب لا تجمع إعلالين على حرف. انتهى. قوله: (لاتكالمهم) أي اعتمادهم (على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغتهم) في المصباح توكل على الله اعتمد عليه ووثق به وأتكل عليه في أمره، كذلك والاسم التكلان بضم التاء. انتهى.

وقوله: (فصاحتهم) إلى قوله: بلاغتهم الفصاحة وهي في الأصل أي اللغة تُنبئ عن الظهور والإبانة أي^(١) البيان يوصف بها المفرد مثل كلمة فصيحة ويوصف بها الكلام مثل كلام فصيح وقصيدة فصيحة ويوصف بها المتكلم أيضًا، يقال كاتب أي ناثر أي مُنشئ النثر فصيح وشاعر أي مُنشئ الشعر فصيح والبلاغة وهي تُنبئ عن الوصول والانتهاى يوصف بها الأخيران فقط أي الكلام والمتكلم دون المفرد فالفصاحة في المفرد خُلوصه^(٢) أي خلوص المفرد من تنافر الحروف والغرابة والمخالفة القياس. والمراد من الخلوص لازمه وهو عدم الاتّصاف وليس المراد أنه كان متّصفًا بها أولاً ثم خلص ووجه حصر فصاحة المفرد في الخلوص من الثلاثة أن كل مفرد له مادة هي حروفه وصورة هي صيغته، ودلالة على معناه فعليه إما في مادته وهو التنافر أو في صيغته وهو مخالف عنه القياس الصرفي أو في دلالة على معناه وهو الغرابة فالتنافر وصف في الكلمة يوجب ثقلها^(٣) على اللسان وعُسّر النطق بها، نحو مستشزرات في قول امرئ القيس:

غدائره مستشزرات إلى العلا

(١) عطف تفسير. ١٢ منه.

(٢) ويمكن إجراء ذلك في الكلام أيضًا؛ لأن له مادة هي كلماته وصوره هي التّأليف العارض لها ودلالة على معناه التركيبي، فعليه إما في مادته وهو تنافر الكلمات، وفي صورته وهو ضعف التّأليف، وفي دلالة على معناه، وهو التعقيد. ١٢ منه.

(٣) أي الضابط المتقرر من استقرار استعمالات العرب كقولنا كلما تحركت الياء أو الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفًا، ١٢ منه.

قوله: (غدائره) أي ذوائبه^(١) جمع غديرة والضمير عائد إلى الفرع وهو شعر الرأس في البيت السابق.

قوله: (مستشزرات) أي مرتفعات فالزاي مكسورة أو مرفوعات فالزاي مفتوحة يقال استشزره أي رفعه واستشزر أي ارتفع.

قوله: (إلى العلا) جمع العليا بضم العين تأنيث الأعلى أي إلى جهة العلى وهي السموات والضابط المعول عليه في ضبط تنافر الحروف الذوق^(٢) وهو قوة يدرك بها لطائف الكلام ووجوه تحسينه فكل ما عذّه الذوق ثقيلاً متعسّر النطق به كان ثقيلاً وما لا فلا والغربة كون الكلمة وحشية غير ظاهرة المعنى الموضوع له ولا مأنوسة الاستعمال في عُرّف الأعراب الخُلص نحو غرابة مسرّج في قول العجاج:

ومقلة وحاجباً مزججاً وفاخماً ومرسئاً مسرّجاً

قوله: (ومقلة) عطف على واضحاً في البيت السابق وهو:

أزمان أبدت واضحاً مفلجاً

أي بين البرج بفتح الراء وهو أن يكون بياض العين محدقاً بالسواد كله والمقلة بياض العين مع سوادها وقد تستعمل في الحدة وحاجباً مزججاً أي مدققاً خلقتة لا بفعل فاعل مطوّلاً مع تقوّس وفاخماً أي شعر أسود كالفتح ومرسئاً بفتح الميم وكسر السين أو فتحها أي أنفاً مسرّجاً كالسيف السريجي في الدقة والاستواء وسريج اسم قين أي حداد تُنسب إليه السيوف أو كالسراج في البريق واللمعان والتفسير الأول لابن دريد والثاني لابن سيده والمخالفة أن تكون الكلمة على خلاف قانون مفردات الألفاظ الموضوعية أعني على خلاف ما ثبت عن الواضع نحو اجلل بفكّ الإدغام في قول الفضل بن قدامة بن عبيد الله

(١) جمع ذؤابة، وهو الشعر المنسدل من الرأس إلى الظهر، أي الذي شأنه الانسدال، فلا ينافي أنه قد يكون فوق وسط الرأس كما هنا. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) الذوق قوّة للنفس بها كمال الإدراك وهو سليقي كما للعرب العرباء وكسبي كما للمولدين الممارسين كلامهم بلغاء العرب المزاولين لنكاتهم وأسرارهم. ١٢ منه عُفي عنه.

العجلي المكئي بأبي النجم:

الحمد^(١) لله العليّ الأجلل

والقياس الأجلّ فنحو^(٢) آل وماء وأبى وأبى وعور يعور فصيح لأنه ثبت عن الواضع كذلك. والفصاحة في الكلام خلوصه من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد مع فصاحتها. فالضعف أن يكون تأليف الكلام على خلاف القانون النحوي المشهور بين الجمور كالإضمار بل الذكر لفظاً ومعنى وحكمًا نحو ضرب غلامه زيدًا أو التنافر أن تكون الكلمات ثقيلة على اللسان وإن كان كلٌّ منها فصيحًا نحو:

وليس قرب^(٣) قبر حرب قبر

ونحو قول أبي تمام:

كريم متى أمدحه أمدحه والورى^(٤) معي وإذا ما لمته لمته وحدي

(١) تمامه:

أنت مليك الناس ربا فاقبل

قال في الأصول: ربا بالألف يريد ربّي، فيا محذوف، وفي الألف بدل عن الياء، أي فاقبل الحمد، انتهى. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) هذا تفريع على قوله: أعني، على خلاف ما ثبت عن الواضع وذلك لأن أصل آل أهل وأصل ماء موه أبدلت الهاء فيهما همزة، وإبدال الهمزة من الهاء وإن كان على خلاف القياس، إلا أنه ثبت عن الواضع وقوله: أبى أبى، أي بفتح الباء في المضارع والقياس كسرهما فيه، لأن فعل بفتح العين لا يتأتى مضارعه على يفعل بالفتح إلا إذا كانت عين ماضيه أو لامه حرف حلق كسأل ونفع، فمجيء المضارع بالفتح على خلاف القياس، إلا أن الفتح ثبت عن الواضع. وقوله: عور يعور، فالقياس فيهما عار يعار بقلب الواو ألفاً لتحركها وانفتاح أي ما قبلها كزال يزال فتصحیح الواو خلاف القياس، إلا أنه ثبت عن الواضع. ١٢ منه عُفي عنه.

(٣) قوله: قرب ظرف متعلق بخبر ليس، أي ليس قبر كائناً قرب قبر حرب، أو بمعنى المتقارب والإضافة لفظية، فلم يلزم كون خبر ليس معرفة واسمها نكرة، أي الذي هو ممتنع. ١٢ منه عُفي عنه.

(٤) قوله: والورى الواو في الورى للحال هو مبتدأ وخبره قوله: معي. ١٢ منه.

وإنما مثل مثالين لأن الأول متناهٍ في الثقل والثاني دونه ولأن منشأ الثقل في الأول نفس اجتماع الكلمات وفي الثاني حروف من كلمتين وهما أمدحه أمدحه والمراد من الحروف^(١) مجموع الحاءين والهاءين. والتعقيد أي كون الكلام معقدًا أن لا يكون الكلام ظاهر الدلالة على المراد لخلل واقع إما في النظم أي التركيب سواء كان نظمًا أو نثرًا بسبب تقديم أو تأخير أو حذف بلا قرينة واضحة أو غير^(٢) ذلك مما يوجب صعوبة فهم المراد. والفصاحة في المتكلم ملكة^(٣) يقتدر بها على التعبير عن المقصود بلفظ فصيح والبلاغة في الكلام مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته وكثيرًا ما يسمى^(٤) ذلك الوصف المذكور فصاحة أيضًا كما يسمى بلاغة والبلاغة في المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ.

قوله: (سيق) أي أورد. **قوله:** (على حسب حسابهم) أي ظنهم الفاسد حيث قالوا: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: الآية ٣١]. **قوله:** (على حسب) في لسان العرب الحَسْبُ والحُسْبُ قدر الشيء كقوله الأجر بحسب ما عملت وبحسبه. انتهى. **وقوله:** (حسابهم) في المصباح حسبت المال حسابًا من باب قتل أحصيته عددًا وفي المصدر أيضًا حسبته بالكسر وحُسابًا بالضم وحسبت زيدًا قائمًا أحسبه من باب تعب في لغة جميع العرب إلا بني كنانة فإنهم يكسرون المضارع مع كسر الماضي أيضًا على غير قياس حسابًا بالكسر بمعنى ظننت. انتهى. **قوله:** (فجيء بإن الذي للشك) وعدم القطع بأحد طرفي النسبة. **قوله:** (دون إذا الذي للوجوب) أي للتحقق والثبوت على ما هو مقتضى وضعه فإن إذا الشرطية تقتضي الجزم والقطع بمضمون الشرط ما لم يمنع مانع ولا مانع هنا.

(١) في عدا الهاء من الحروف مع كونه اسمًا تغليب. ١٢ منه.

(٢) كالفصل بين المبتدأ والخبر وبين الصفة والموصوف وبين البدل والمبدل منه بالأجنبي في الجميع. ١٢ منه.

(٣) اعلم أن الصفة الحاصلة للإنسان في أول أمرها تسمى حالًا، لأن المتَّصف بها يقدر على إزالتها، فإذا ثبتت في محلها وتقررت بحيث لا يمكن المتَّصف بها إزالتها تسمى ملكة. ١٢ منه.

(٤) وعلى هذا التقدير تكون الفصاحة والبلاغة مترادفين. ١٢ منه.

(والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية) التي (تعطيك) اختصارًا (إذ لو لم يعدل من لفظ الإتيان) إلى لفظ الفعل لاستطيل أن يقال «فإن لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله». (ولا محل لقوله: «ولن تفعلوا» لأنها جملة اعتراضية)، وحسن هذا الاعتراض أن لفظ الشرط للتردد فقطع التردد بقوله: «ولن تفعلوا» و«لا» و«لن» (أختان) في نفي المستقبل إلا أن في «لن» تأكيدًا. (وعن الخليل

قوله: (والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية)... الخ يعني جريانه مجرى الكناية أنه إذا أريد ذكر شيء جرى ذكره أولاً كان المناسب أن يعبر عنه بالضمير الذي يسمى كناية لكونه غير صريح في مدلوله لكن الكناية عن الشيء بالضمير إنما يكون في الأسماء فعبر عن الفعل الذي قصد إعادة ذكره بلفظ الفعل ليكون بمنزلة ذكر الاسم بضميره^(١) فيفيد الإيجاز الذي عليه مبنى وضع الضمائر. **قوله:** (تعطيك) أي تفيد لك. **قوله:** (إذ لو لم يعدل من لفظ الإتيان)... الخ في المصباح عدل عن الطريق عدولاً مال وانصرف . انتهى. **قوله:** (ولا محل لقوله: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ لأنها جملة اعتراضية^(٢)) والجملة الاعتراضية لا محل لها من الإعراب لعدم وقوعها موقع ما يستحق الإعراب من المفردات والواو الداخلة عليها تسمى واو اعتراضية ليست حالية ولا عاطفة. **قوله:** (أختان) أي مثلاً. **قوله:** (وعن الخليل) هو أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي ويقال الفرهودي الأزدي الهمدي كان إماماً في علم النحو وهو الذي استنبط علم العروض وأخرجه إلى الوجود وحصر أقسامه في خمس دوائر يستخرج منها خمسة عشر بحرًا ثم زاد فيه الأخفش بحرًا واحدًا وسمّاه الخبب، قيل إن الخليل دعا بمكة المعظمة زاده الله شرفاً أن يرزق علماً لم يسبقه أحد إليه ولا يؤخذ إلا عنه، فلما رجع من حجّه فتح عليه علم العروض وله معرفة بالإيقاع والنغم وتلك المعرفة أحدثت له علم العروض فإنهما متقاربان في المأخذ وكان الخليل رجلاً صالحاً عاقلاً حليماً وقوراً ومن كلامه لا يعلم الإنسان خطأ معلم حتى يجالس

(١) أي إذا ذكر شيء أولاً ثم أريد إعادته فحقه أن يعبر عنه بالضمير الذي مبناه على الاختصار ودفع التكرار، لكن التعبير عن الشيء بالضمير مختص بالأسماء. ١٢ منه.

(٢) أي جملة معترضة بين الشرط، وهو قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: الآية ٢٤]، وبين جزائه وهو قوله: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [البقرة: الآية ٢٤]. ١٢ منه.

أصلها «لا أن»، وعند الفراء «لا» أبدلت ألفها نونًا، وعند سيبويه) حرف موضوع لتأكيد نفي المستقبل، وإنما علم أنه إخبار عن الغيب على ما هو به حتى صار معجزة لأنهم لو عارضوه بشيء لاشتهر فكيف والطاعنون فيه أكثر عددًا (من الذاببن) عنه؟ وشرط في اتقاء النار انتفاء إتيانهم بسورة من مثله لأنهم إذا لم يأتوا

غيره. وقال تلميذه النضر بن سهيل: أقام الخليل في خُص من أخصاص البصرة لا يقدر على فلسين وأصحابه يكسبون بعلمه الأموال، ولقد سمعته يومًا يقول: إني لأغلق عليَّ بابي فما يجاوزه همي. وكان يقول أكمل ما يكون الإنسان عقلاً وذهنًا إذا بلغ أربعين سنة وهي السن التي بعث الله تعالى فينا محمدًا ﷺ ثم يتغير وينقص إذا بلغ ثلاثًا وستين سنة، وهي السن التي قبض فيها رسول الله ﷺ وأصفي ما يكون ذهن الإنسان في وقت السحر وأخبار الخليل كثيرة وعنه أخذ سيبويه علوم الأدب ويقال إن أباه أحمد أول من سَمِيَ بأحمد بعد رسول الله ﷺ كذا ذكره المرزباني في كتاب المقتبس نقلًا عن أحمد بن أبي خيثمة وكانت ولادته في سنة مائة وتوفي سنة سبعين، وقيل: خمس وسبعين ومائة، وقيل: عاش أربعًا وسبعين سنة رحمه الله تعالى. وقال ابن قانع في تاريخه المرتب على السنين أنه توفي سنة ستين ومائة والفرايدي بفتح الفاء والراء وبعد الألف هاء مكسورة ثم ياء ساكنة مشناة من تحتها وبعدها دال مهملة هذه النسبة إلى فراheid وهي بطن من الأزدي والفروهي واحدها والفروهي ولد الأسد بلغة أزد شنوءة، وقيل: إن الفراheid صغار الغنم، واليجمدي بفتح الياء المشناة من تحتها وسكون الحاء المهملة وفتح الميم وبعدها دال مهملة نسبة إلى يحمد وهو أيضًا بطن من الأزدي خرج منه خلق كثير ويُحكى أن الخليل كان ينشد كثيرًا هذا البيت وهو للأخطل:

وإذا افتقرت إلى الذخائر لم تجد ذخرا يكون كصالح الأعمال

قوله: (أصلها لا أن) حذفت همزة أن لكثرتها في الكلام وسقطت الألف

لالتقاء الساكنين فصارت لن. **قوله: (وعند الفراء)** هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي المعروف بالفراء الديلمي الكوفي مولى بني أسد، وقيل: مولى بني منقر بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف وبعدها راء كان أبرع الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب حُكي عن أبي العباس ثعلب أنه قال: لولا الفراء لَمَا كانت عربية لأنه خلَّصها وضبطها ولولا الفراء لسقطت العربية

بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق الرسول، وإذا صح عندهم صدقه ثم لزموا (العناد وأبوا) الانقياد استوجبوا النار ف قيل لهم: إن استبنتم العجز فاتركوا العناد، فوضع «فاتقوا النار» موضعه لأن اتقاء النار سبب ترك

لأنها كانت تتنازع ويدعيها كل من أراد ويتكلم الناس فيها على مقادير عقولهم وقرائحهم فتذهب وأخذ النحو عن أبي الحسن الكسائي وهو الأحمر من أشهر أصحابه وأخصهم به. قال الخطيب: كان محمد بن الحسن الفقيه ابن خالة الفراء وكان الفراء يومًا جالسًا عنده فقال الفراء: قلّ رجل أنعم النظر في باب من العلم فأراد غيره إلا سهل عليه فقال له محمد: يا أبا زكريا قد أنعمت النظر في العربية فأسألك عن باب من الفقه فقال: هات على بركة الله تعالى، قال: ما تقول في رجل صلى فسها فسجد سجدتين للسهو فسها فيهما ففكر الفراء ساعة ثم قال: لا شيء عليه. فقال له محمد: ولم؟ قال: لأن التصغير عندنا لا تصغير له وإنما السجدتان تمام الصلاة فليس للتمام تمام. فقال محمد: ما ظننت آدميًا يلد مثلك وكان الفراء يميل إلى الاعتزال ومولد الفراء بالكوفة وانتقل إلى بغداد وجعل أكثر مقامه بها توفي سنة سبع ومائتين في طريق مكة المعظمة زادها الله تعظيمًا وتشريفًا وعمره ثلاث وستون سنة رحمه الله تعالى والفراء بفتح الفاء وتشديد الراء وبعدها ألف ممدودة وإنما قيل له فراء ولم يكن يعمل الفراء ولا يبيعها لأنه كان يفري الكلام ذكر ذلك الحافظ السمعاني في كتاب الأنساب وعزاه إلى كتاب الألقاب. قوله: (لا أبدلت ألفها نونًا) كما يبدل النون الخفيفة ألفًا في الوقف وكذا التنوين التابع بحركة الفتح. قوله: (وعند سيبويه) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر رحمه الله. قوله: (من الذائبين) أي الدافعين الذين يدفعون عنه المطاعن. قوله: (العناد) في المصباح عاند فلان عنادًا من باب قاتل إذا ركب الخلاف والعصيان. انتهى.

قوله: (وأبوا) في المصباح أبى الرجل يأبى إباء بالكسر والمد وإبابة امتنع فهو آب وآبى على فاعل وفاعل وتأبى مثله وبنائوه شاذ لأن باب فعل يفعل بفتحيتين أن يكون حلقي العين أو اللام ولم يأت من حلقي الفاء إلا أبى يأبى وعض وبعض في لغة وآث الشعر يآث إذا كثر والتفّ وربما جاء في غير ذلك قالوا ودّ يودّ في

العناد (وهو من باب الكناية وهي من شعب البلاغة)، وفائدته الإيجاز الذي هو من (حلية القرآن. والوقود ما ترفع به النار) يعني الحطب، وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح. (وصلة الذي والتي يجب أن يكون معلوماً للمخاطب) فيحتمل أن يكونوا سمعوا من أهل الكتاب أو من رسول الله، أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى: ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحریم: الآية ٦]. وإنما جاءت النار منكراً ثم ومعرفة هنا لأن تلك الآية نزلت بمكة (ثم) نزلت هذه الآية بالمدينة مشاراً بها إلى ما عرفوه أولاً. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ أنها نار ممتازة عن غيرها من النيران أنها تتقد بالناس

لغة. انتهى باختصار. قوله: (وهو^(١)) أي وضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (من باب الكناية وهي) شعبة^(٢) (من شعب البلاغة) أي فن من فنونها وأبلغ من التصريح فهذه فائدة عامة وفائدته الخاصة الإيجاز^(٣) فليل من حيث إن تلك الوسائط التي صرح بها في توجيه ارتباط الجزاء بالشرط مرادة بحسب المعنى وإن لم تكن مقدرة في العبارة كما عرفته ويرد عليه أنه لو قيل فاتركوا العناد لكانت تلك الوسائط مرادة أيضاً فلا إيجاز بسبب الكناية وقيل من حيث إنه أريد بهذه الكناية مجموع المعنيين أعني اتقاء النار وترك العناد معاً فيشمل الإيجاز في كل كناية أريد بها معناها جميعاً. قوله: (حلية القرآن) أي زينته وحُسْنُهُ. قوله: (والوقود) بالفتح (ما ترفع به النار) يعني أن الوقود بالفتح اسم لما يكون سبباً لاشتعال النار والتهابها من حطب ونحوه. قوله: (وصلة الذي والتي يجب أن يكون معلوماً للمخاطب)

(١) قوله: وهو من باب الكناية.. الخ. هكذا في الكشف. وإطلاق الكناية على التعبير بالملزوم عن اللازم سائغ في كلام صاحب الكشف. وأما التفرقة بأن التعبير باللازم عن الملزوم كناية وعكسه مجاز، فإنما هي لصاحب المفتاح. ١٢ منه.

(٢) في المصباح: الشعبة من الشجرة الغصن المتفرع منها، والجمع الشعب مثل غرفة وغرف، انتهى. ١٢ منه.

(٣) قوله: الإيجاز حيث طويت الوسائط، أعني قولنا: إذا لم تفعلوا فقد صحَّ عندكم صدقة، وإذا صحَّ كان لزومكم العناد وترككم الإيمان والانقياد شيئاً لاستحقاقكم العقاب بالنار، فاتركوا ذلك واتقوا النار، وليس المراد أن هناك حذفاً وإضمار شرط وجزاء، بل إن المعنى على ذلك، وإلى هذا يشير من يقول أنه يراد في الكناية معنى اللفظ ومعنى معناه. ١٢ منه.

(والحجارة وهي حجارة الكبريت)، فهي أشد (توقدًا وأبطأ خمودًا وأنتن) رائحة وألصق بالبدن أو الأصنام المعبودة فهي أشد تحسيرًا. وإنما (قرن) الناس بالحجارة لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث عبدوها وجعلوها لله أندادًا (ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ﴾ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴿

إما بالفعل أو بالتمكّن بالعلم ومع هذا إنه حكم أغلبي لا كلي لأنه يجوز كون الصلة غير معلومة حين قصد التفخيم والتشديد. قوله: (ثم) أي في سورة التحريم. قوله: (والحجارة) جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس (وهي حجارة الكبريت) فإنه أخرج مسندًا في السنن وصحّح روايته عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم الطبراني والحاكم والبيهقي وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وقد رجحه كثير من المفسرين وعلموه بأنه أشدّ حرًا وأكثر التهابًا وأسرع إيقادًا مع نتن ريحه وكثرة دخانه وكثافته وشدة التصاقه بالأبدان فلتخصيصه وجه بل وجوه رواية ودراية والكبريت بكسر الكاف قال ابن دريد هو الحجارة الموقد بها ولا أحسبه عربيًا صحيحًا وقال غيره: إنه معرب والكبريت الأحمر الياقوت أو الذهب. وفي منتهى الأرب في لغات العرب كبريت كقنديل گوگرد كه سنگ آتش گیراست يا جوهری معدنی وآن بخاری بأشد دخانی كه بعض آن زیرزمین منجمد گردد وبغض آن ازشگافها برآید ودركر أنها بسته گردد وگویند معدن آن دروادی النمل وراي بُتت وگویند چشمه است روان چون منجمد گردد کبريت شود وآن براصناف باشد سرخ وزردوسياه وتاماه آن كرم است درچهارم وياقوت سرخ وزر. انتهى. وفي غياث اللغات كبريت بالكسر وياء معروف وتاء فوقاني گوگردگه بهندي گندهك گویند وبمعنی زرونقره خالص نیزاز منتخب ولطائف. انتهى. قوله: (توقدًا) في منتهى الأرب في لغات العرب تَوَقَّدَ آتش افروختن وافروخته شدن آن. انتهى. قوله: (أبطأ) في المصباح أبطأ الرجل تأخر مجيئه وبطؤ مجيئه بَطْأً من باب قرب وبطائة بالفتح والمد فهو بطيء. انتهى. قوله: (خمودًا) في غياث اللغات خمود بضمّتين سردشدن آتش. انتهى. قوله: (وأنتن) في منتهى الأرب في لغات العرب نَتْنُ ثَنَانة بدبوي كستت. انتهى. وأيضا فيه نتن بالفتح بوي ناخوش. انتهى. قوله: (قرن) من باب قتل وفي لغة من باب ضرب جمع. قوله: (ونحوه قوله تعالى) أي في سورة الأنبياء ﴿إِنَّكُمْ﴾ [الآية ٩٨] يا أهل مكة ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ

[الأنبياء: الآية ٩٨] أي حطبها، فقرنهم بها (محمة) في نار جهنم إبلاغاً في إيلاهم. ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ هيئت لهم. وفيه دليل على أن النار مخلوقة خلافاً لما يقوله (جهنم) سنة الله في كتابه أن يذكر

دُونِ اللَّهِ ﴿الأنبياء: الآية ٩٨﴾ أي غيره من الأوثان. قوله: (محمة) في المصباح حميت الحديد تحمى من باب تعب فهي حامية إذا اشتد حرّها بالنار ويعدى بالهمزة فيقال: أحميتها فهي محمة، ولا يقال حميتها بغير ألف. انتهى.

قوله: (جهنم) هو جهنم بن صفوان وهو من الجبرية الخالصة ظهرت بدعته بترمز وقتله سالم بن أحوز المازني بمرور في آخر ملك بني أمية وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم بأشياء منها قوله لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه لأن ذلك يقتضي تشبيهاً فنفي كونه حياً عالماً وأثبت كونه قادراً فاعلاً خالقاً لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق. ومنها إثباته علوماً حادثة للبارئ تعالى لا في محل قال: لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه لأنه لو علم ثم خلق انتفى علمه على ما كان أو لم يبق فإن بقي فهو جهل فإن العلم بأن سيوجد غير العلم بأن قد وجد وإن لم يبق فقد تغير والمتغير مخلوق وليس بقديم ووافق في هذا مذهب هشام بن الحكم كما تقرّر قال: وإذا ثبت حدوث العلم فليس يخلو إما أن يحدث في ذاته تعالى وذلك يؤدي إلى التغيير في ذاته وأن يكون محلاً للحوادث وإما أن يحدث في محل فيكون المحل موصوفاً به لا البارئ تعالى فيتعيّن أنه لا محل له وأثبت علوماً حادثة بقدر الموجودات المعلومة ومنها قوله في القدرة الحادثة أن الإنسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالاستطاعة وإنما هو مجبور في أفعاله لا قدرة له ولا إرادة ولا اختيار وإنما يخلق الله تعالى الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجمادات وينسب إليه الأفعال مجازاً كما ينسب إلى الجمادات كما يقال أثمرت الشجرة وجرى الماء وتحرك الحجر وطلعت الشمس وغربت وتغيّمت السماء وأمطرت واهتزّت الأرض وأنبتت إلى غير ذلك والثواب والعقاب جبر كما أن الأفعال جبر وإذا ثبت الجبر فالتكليف أيضاً كان جبراً. ومنها أن حركات أهل الخلد ينقطع والجنة والنار تفتيان بعد دخول أهلها فيهما وتلذذ أهل الجنة بنعيمها وتألّم أهل النار بحميمها إذ لا يتصور بحركات لا يتناهى آخرها كما لا يتصور حركات لا يتناهى أولاً وحمل قوله تعالى:

(الترغيب) مع (الترهيب تنشيطاً) لاكتساب (ما يزلف وتنشيطاً عن اقتراف ما يتلف)، فلما (ذكر الكفار وأعمالهم) وأوعدهم بالعقاب (قفاه) بذكر المؤمنين وأعمالهم وتشيرهم بقوله:

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾﴾

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ والمأمور بقوله: «وبشر» الرسول

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ١٦٢] على المبالغة والتأكيد دون الحقيقة في التخليد كما يقول خلد الله ملك فلان واستشهد على الانقطاع بقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: الآية ١٠٧] فالآية اشتملت على شريطة واستثناء والخلود والتأبيد لا شرط فيه استثناء. ومنها قوله: مَنْ أَتَى بِالْمَعْرِفَةِ ثُمَّ جَعَلَ لِبَلْسَانِهِ لَمَ يَكْفُرُ بِجَحْدِهِ لِأَنَ الْعِلْمَ وَالْمَعْرِفَةَ لَا يَزُولُ بِالْجَحْدِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ. قال: وإيمان الأمة على نمط واحد إذ المعارف لا تتفاضل وكان السلف كلهم من أشد الرادين عليه ونسبه إلى التعطيل المحض وهو أيضاً موافق للمعتزلة في نفي الرؤية وإثبات خلق الكلام وإيجاب المعارف بالعقل قبل ورود السمع والشرع كذا في كتاب المِلَلِ والنَحْلِ. قوله: (الترغيب) في منتهى الأرب في لغات العرب رَغَبَهُ ترغيباً راغب كرد اورا وخواهان گردانيد. انتهى. قوله: (الترهيب) بوزن تركيب بمعنى ترسانیدن كذا في غياث اللغات. قوله: (تنشيطاً) التنشيط التحريك والتحريض وذلك يحصل بالترغيب. قوله: (ما يزلف) في المصباح الزلفة والزلفى القربة وأزلفه قربه. انتهى. قوله: (تنشيطاً) التنشيط المنع والصرف وذلك يحصل بالترهيب والتخويف. قوله: (عن اقتراف) أي عن اكتساب. قوله: (ما يتلف) أي يهلك إهلاكاً لا منجى منه.

قوله: (ذكر الكفار وأعمالهم) هي اتخاذ الأنداد والارتباب في المنزل وما يتبع ذلك من المفاسد. قوله: (قفاه) منتهى الأرب في لغات العرب تقفية دربي فرستادن يقال قَفَيْتَ عَلَى أَثَرِهِ بفلان وَقَفَيْتَهُ زَيْدًا وَبِهِ أَي أَتْبَعَهُ إِيَّاهُ. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا﴾ [الحديد: الآية ٢٧] ومنه الكلام المَقْفَى وسميت قوافي الشعر لأن بعضها يتبع أثر بعض. انتهى. والضمير البارز في قفاه لذكر

عليه السلام (أو كل أحد، وهذا أحسن) لأنه يؤدّن بأن الأمر (لعظمه وفخامته) شأنه (محقوق بأن يبشّر به) كل من قدر على البشارة به. وهو معطوف على «فاتقوا» كما تقول (يا بني تميم) احذروا عقوبة (ما جنيتم) وبشّر يا فلان (بني أسد) بإحساني إليهم. أو جملة وصف ثواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين

الكفار. قوله: (أو كل أحد) يقدر على البشارة عالمًا كان أو لا لكن على العالم بالوجوب الكفائي وعلى غيره بالنذب. قوله: (وهذا) الوجه (أحسن) لكونه مجازًا. قوله: (لعظمه) عظم بزرگي. قوله: (وفخامته) بالفتح بزرگي وبلندي. قوله: (محقوق)^(١) أي لائق (بأن يبشّر به) في الأساس أنت حقيق بكذا من حق بالضم في التقدير كما قال سيبويه في فقير إنه من فُقِر بالضم مقدّرًا وفي شديد أنه شدّد ونظيره خلیق وجدير من خلُق بكذا وجُدِر به ولا يكون فعيلًا بمعنى مفعول أي محقوق لقولهم أنت حقيقة بكذا وهذه امرأة حقيقة بالحضانة وأما حُقِقتْ بأن تفعل كذا وأنت محقوق به فبمعنى جعلت حقيقًا به وهو من باب فعلته ففعل، كقولك قُبِحَ وقبحه الله كذا أفاده العلامة التفتازاني في حاشية الكشف وفي منتهى الأرب في لغات العرب محقوق سزاوار يقال هو محقوق به. انتهى. وأيضًا فيه حقيق كأمر سزاوار يقال هو حقيق به أحقاء جمع. انتهى.

قوله: (يا بني تميم) في منتهى الأرب في لغات العرب تميم كأمر نام ابن أذ بن طابخة پدر قبيلة است ويُصَرَفُ. انتهى. قوله: (ما جنيتم) في المصباح جنى على قومه جناية أذنب ذنبًا يُؤَاخَذُ به. انتهى. وفي لسان العرب الجناية الذنب والجرم وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه العقاب أو القصاص في الدنيا والآخرة. انتهى. قوله: (بني أسد) في منتهى الأرب في لغات العرب أسد نام پدر قبيلة از مضرکه پدرش خُزَيْمَة نام داشت ونام پسر ربیعة بن نزارکه آن هم پدر قبيلة وبوده است. انتهى. وأيضًا فيه أسد بسكون سين آزداست که پدر قبيلة ازیمن بوده. انتهى. وأيضًا فيه أَرْد بالفتح پدر قبيلة است دریمن که جمیع أنصار إذ أولاد اویندو پدرش غوث نام داشت وسین بجای ذا أفصح است واور أَرْدَشُوَّةَ وَأَرْد عُمان وأزد السَّراة نیزگویند. انتهى.

(١) أي خلیق. ١٢.

كقولك: «زيد (يعاقب بالقيد والإرهاق) وبشر عمرًا بالعفو (والإطلاق)». (والبشارة) الإخبار بما يظهر سرور المخبر به ومن ثم قال العلماء: إذا قال (العبيد): أيكم بشرني بقدوم فلان فهو حرّ. فبشروه (فرادى عتق أولهم) لأنه هو الذي أظهر (سروره بخبره) دون الباقيين. ولو قال: «أخبرني» مكان «بشرني» (عتقوا جميعًا، لأنهم) أخبروه، ومنه (البشرة) لظاهر الجلد، وتباشير الصبح ما ظهر من

قوله: (يعاقب بالقيد والإرهاق) في منتهى الأرب في لغات العرب قيد بالفتح بند أقياد وقيود جمع. انتهى. وأيضًا فيه إرهاق تكليف دادن كسى را زائد از طاقت. انتهى. **قوله:** (الإطلاق) في منتهى الأرب في لغات العرب إطلاق رهاکردن بندي را ازبند. انتهى. **قوله:** (والبشارة) بكسر الباء والضم لغة. اهـ. مصباح. **قوله:** (للعبيد) في المصباح العبد خلاف الحرّ وهو عبد بين العبدية والعبودية واستعمل له جموع كثيرة والأشهر منها أعبد وعبيد وعباد. انتهى. **قوله:** (فرادى) في المصباح الفرد الوتر وهو الواحد والجمع أفراد وأما فرادى فقليل جمع فرد على غير قياس وقيل كأنه جمع فردان وفردى مثل سُكّارى في جمع سكران وسكرى والأنثى فردة. انتهى.

قوله: (عتق أولهم) في منتهى الأرب في لغات العرب (ض) عَتَقَ العَبْدُ عَتَقًا بالكسر ويفتح أو بالفتح المصدر وبالكسر الاسم ويفتح وَعَتَاقًا وَعَتَاقَةً بفتحهما آزادگردید. انتهى. **قوله:** (سروره بخبره) مع كون المخبر به غافلًا عمّا أخبر به. **قوله:** (عتقوا جميعًا)... الخ سواء أخبروه فرادى أو جميعًا أو أخبروه بعد علم مولاہم أولًا خلافًا للإمام مالك رضي الله تعالى عنه فإنه قال مَنْ أَخْبَرَنِي عَتَقَ الأول فإن المراد البشارة كما يشهد به العُرف. والجمهور قالوا: إن الإخبار في المتعارف ذكر الكلام^(١) الخبري ويراد به معناه سواء أفاد العلم أو لا وإن كان في أصل اللغة بمعنى الإعلام.

قوله: (لأنهم) جميعًا. **قوله:** (البشرة) في المصباح البَشَرَةُ ظاهر الجلد والجمع البشر مثل قصبَة وقصب ثم أطلق على الإنسان واحده وجمعه لكن العرب ثنّوه ولم يجمعوه. وفي التنزيل قالوا: ﴿أَتُؤْمِنُ لِثَرَيْنٍ مِثْلِكَ﴾ [المؤمنون: الآية ٤٧].

(١) أي أن يذكر الجملة الخبرية، ويراد بها معناها. ١٢ منه.

(أوائل) ضوئه. وأما «فبشّروهم بعذاب أليم» (فمن العكس في الكلام) الذي يقصد به الاستهزاء (الزائد في غيظ المستهزأ به) كما يقول الرجل (لعدوه) أبشر (بقتل ذريتك ونهب مالك).

انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب بشّر محرّكة مردم مذكر ومؤنث واحد وجمع دروي يكسان است وقد يُثَنَّى ويُجَمَّع فيقال بشران وأبشار وروى پوست مردم وغيران بشرة يكي أبشار جمع. انتهى.

قوله: (أوائل) جمع أول. قوله: (فمن العكس في الكلام) أي هو من قبيل استعارة أحد الضدّين للآخر تهكمًا واستهزاء. قوله: (الزائد في غيظ المستهزأ به) مأخوذ من زاد المتعدي. يقال زاد في ماله بمعنى زاد شيئًا فيه. وقوله في غيظ في المصباح الغيظ الغضب المحيط بالكبد وهو أشدّ الحنق. انتهى.

قوله: (لعدوه) في المصباح العدو خلاف الصديق الموالي والجمع أعداء وعدى بالكسر والقصر قالوا ولا نظير له في النعوت لأن باب فعل وزان عنب مختص بالأسماء ولم يأت منه في الصفات إلا قوم عديّ وضم العين لغة ومثله سوى وسوى وطوى وتبث الهاء مع الضم فيقال عداه ويجمع الأعداء على الأعادي. وقال في مختصر العين: يقع العدو بلفظ واحد على الواحد المذكر والمؤنث والمجموع. قال أبو زيد: سمعت بعض بني عقيل يقولون: هنّ وليّات الله وعدوّات الله وأولياؤه وأعداؤه. قال الأزهري: إذا أريد الصفة قيل عدوة. ومن كلام العرب أن الجرب ليعدي أي يجاوز صاحبه إلى من قاربه حتى يجرب والاسم العدوى فيقال: أعداه. وقال في البارع: إذا كان فعول بمعنى فاعل استوى فيه المذكر والمؤنث فلا يؤنث بالهاء سوى عدو فيقال فيه عدوة. انتهى.

قوله: (بقتل ذريتك) في المصباح الذرية فعلية من الذر وهم الصغار ويكون الذرية واحد أو جمعًا وفيها ثلاث لغات أفصحها ضم الذال وبها قرأ السبعة والثانية كسرهما. ويروى عن زيد بن ثابت والثالثة فتح الذال مع تخفيف الراء وزان كريمة وبها قرأ أبان بن عثمان وتجمع على ذريات وقد تُجَمَّع على الذراريّ وقد أُطْلِقَت الذرية على الآباء أيضًا مجازًا. انتهى. قوله: (ونهب مالك) النهب الغارة والسلب، كذا في لسان العرب.

(والصالحة نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم. والصالحات كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس).

قوله: (والصالحة نحو الحسنه في جريها^(١) مجرى الاسم) أي هي من الصفات التي غلبت عليها الاسمية حيث غلب استعمالها بلا قصد إلى موصوف تجري عليه فإن صالحة في الأصل صفة للدلالة على ذات مبهمه يقوم بها معنى الصلاح ثم غلب عليها الاسمية أي غلب استعمالها فيما يتقرب به إلى الله سبحانه وتعالى. قوله: (والصالحات^(٢) كل ما استقام من الأعمال) استعمال كلمة كل في مثل هذا المقام شائع في عبارة الأدباء وإن لم يحسن في التفسير لكن قصد ههنا تفسير جمع الصالحات فحسن وبهذا الاعتبار حسن في دليل الاستقامة عطف الكتاب والسنة على العقل بالواو وإذا المجموع دليل المجموع ومعنى الاستقامة الصلوح لترتيب الثواب فخرج ما لا يتعلق بذلك. قوله: (بدليل العقل) اعلم أن شرف العقل إنما هو لكونه سبباً للعلم المنتج للعمل المؤدي إلى السعادة الأبدية وسُمي عقلاً لأنه يعقل صاحبه عما لا ينبغي كما سُمي نهية لأنه ينهى عن الفحشاء والمنكر. وقال الراغب: العقل يقال للقوة المتهيئة لقبول العلم، ويقال للعلم الذي يستفيده الإنسان بتلك القوة عقل ولهذا قيل: العقل عقلاً مطبوع ومسموع ولا ينفع المسموع إذا لم يك مطبوع كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع وإلى الأول أشار بقوله عليه السلام: ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل وإلى الثاني أشار بقوله ما كسب أحد شيئاً أفضل من عقل يهديه إلى هدى ويرده عن ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَمَا يَقْلَهُآ إِلَّا أَلْعَلْمُونَ﴾ [العنكبوت: الآية ٤٣]، قلت: الظاهر أنه كما لا ينفع مسموع بلا مطبوع كذلك لا ينفع مطبوع بلا مسموع ألا ترى أن الحكماء مع زعمهم أنهم أكبر العقلاء ما نفعهم مجرد عقولهم المطبوعة من غير متابعتهم للأنبياء وأقوالهم المسموعة. وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عَرِ﴾ [الجاثية: الآية ٢٣]، ونظيره المشاهد لكل أحد الأصم الخلقي

(١) قوله: في جريها مجرى الاسم يريد أن الصالحة من الصفات التي تستعمل من غير موصوف، فكانها ليس لها موصوف فيجري مجرى الاسم كالحسنه. ١٢ منه غُفي عنه.

(٢) قوله: والصالحات كل ما استقام، أي صلح لترتب الثواب عليه، والمراد تفسير جميع الصالحات بمجموع المستقيم الصالح لما ذكر من ثمة عطف الكتاب والسنة على العقل بالواو؛ لأن مجموعها دليل المجموع. ١٢ منه غُفي عنه.

فإنه ينفع بعقله المطبوع وليس له حظ من العقل المسموع كذا أفاده العلامة علي القاري في شرح مشكاة المصابيح في باب الحذر والتأني عليه رحمة الله الغني المغني .

قوله: (والكتاب) أي القرآن. قوله: (والسنة) المراد بالسنة هنا أقواله ﷺ وأفعاله وأحواله المُعَبَّر عنها بالشرعية والطريقة والحقيقة ولذا قال: «بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ». قوله: (واللام للجنس^(١)) المراد به لام الاستغراق أي جميع ما يَسَوِّغ ويحسن أن يفعله المُكَلَّف بالنظر إلى حاله كَالْغَنَى والفقر والصحة والمرض والحَضَر والسفر والحَزَّ والعبد والذَّكَر والأنثى وغير ذلك مثلاً فيفعل الغني جميع ما يجب عليه كالزكاة والحج مع الصلاة والصوم والفقر يفعل الصلاة والصوم وقس عليه ما عدهما من المريض والصحيح والحَزَّ والعبد وبهذا يندفع كثير من الأشكال منها أن المراد بالصالحات ليس جنس الجمع مطلقاً وإلا لكفى الأقل وهو ثلثه من الأعمال أو الاثنان ولا الجنس كله لامتناع أن يُؤْتَى به أحد وإن قصد التوزيع عاد المحذور وهو أن يكفي من كل ثلاثة أعمال أو اثنان بل أقل بناء على انقسام الآحاد على الآحاد وجه الاندفاع هو أنا نختار أن المراد الجنس كله لكن لا بالنسبة إلى كل فرد فرد بل إلى كل مكلف بالنظر إلى حاله والقرينة على هذه الإرادة قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُكُمْ﴾ [التغابن: الآية ١٦] الآية وما ثبت في الشرع لا حرج في الدين فيجب على المُكَلَّف جميع ما يجب عليه بالنظر إلى حاله اليقين هذا في الوجوب الشامل للفرض وأما المندوب فلا حرج فيه والغني والفقر والأمراء

(١) أي لاستغراق ما يُطلق عليه لفظ الصالحات؛ لأن المجموع وأسماءها المحلات باللام للعموم حيث لا عهد، وليس منها معهود خارج من جنس الصالحة حتى يكون تعريف الصالحات للعهد الخارجي، إلا أنه لا يجوز أن يراد به جميع أفراد الأعمال الصالحة أن المبشر بالجنة ليس يأتي بجمعها؛ إذ ليس في وسع أحد أن يأتي بكل ما يصدق عليه أنه عمل صالح، بل المراد به جميع ما يجب على كل مكلف بالنظر إلى حاله، فيختلف باختلاف أحوال المكلفين من الغنى والفقر والإقامة والسفر والصحة والمرض إلى غير ذلك، مثلاً تجب الزكاة والحج أو إتمام الصلوات أو تخيير الصوم على واحد دون آخر على حسب اختلاف حاله، فمعنى قوله تعالى: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: الآية ٢٥] أن كل واحد عمل جميع ما يجب عليه من الأعمال على حسب حاله. ١٢ منه عُفي عنه.

(والآية حجة على مَن جعل الأعمال إيمانًا) لأنه عطف الأعمال الصالحة على الإيمان والمعطوف غير المعطوف عليه. ولا يقال إنكم تقولون يجوز أن يدخل

والعلماء سواء فيه فعلم أن الاستغراق المُشار إليه بالجنس عرفي لا حقيقي نحو جمع الأمير الصاغة والقول بأن إرادة البعض متعين فيكون للعهد الذهني ضعيف لأنه إن أراد بالنسبة إلى كل فرد بالنسبة إلى حاله فلا يخفى فساده إذ المجموع بالنظر إلى حاله معتبر البتة وإن أراد بالنسبة إلى كل مكلف بدون تقييد بالنظر إلى حاله فذلك البعض متفاوت في المكلفين فيؤول إلى الاستغراق العرفي إذ لا أحد يجب عليه بعض الأحكام بدون ملاحظة حاله فإذا لوحظ حاله يكون ذلك البعض كلاً بالنظر إليه على أنه يجوز أن يوجد واحد من المكلفين يجب عليه كل الأحكام بأسرها فلا يتناول العهد الذهني له، والمؤمن الذي لم يعمل أصلاً أو عمل عملاً واحداً أو آمن ومات قبل أن يعمل أو بلغ ومات قبل أن يعمل فمعرفة كونه مبشراً من موضع آخر. قوله: (والآية حجة على مَن جعل الأعمال إيمانًا)... الخ قد اختلف أهل القبلة في مسمى الإيمان في عُرف الشرع على أربع فِرَق: فرقة قالوا: الإيمان فعل القلب فقط وهؤلاء قد اختلفوا على قولين: أحدهما وهو مذهب المحققين وإليه ذهب الأشعري وأكثر الأئمة كالقاضي عبد الجبار والأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني والحسين بن الفضل وغيرهم أنه مجرد التصديق بالقلب أي تصديق الرسول عليه السلام في كل ما علم مجيئه به بالضرورة تصديقاً جازماً مطلقاً سواء كان لدليل أو لا فقولهم مجرد التصديق إشارة إلى أنه لا يعتبر فيه كونه مقروناً بعمل الجوارح والتقييد بالضرورة لإخراج ما لا يعلم بالضرورة أن الرسول عليه السلام جاء به كالاتجاهيات كالتصديق بأن الله عالم بالعلم أو عالم بذاته والتصديق بكونه مرئياً أو غير مرئي فإن هذين التصديقين وأمثالهما غير داخلة في مسمى الإيمان فلهذا لا يُكفَّر مُنْكَرُ الاجتهاديات بالإجماع والتقييد بالجازم لإخراج التصديق الظنّي فإنه غير كافٍ في حصول الإيمان والتقييد بالإطلاق لدفع وَهْم خروج اعتقاد المقلد فإن إيمانه صحيح عند الأكثرين وهو الصحيح.

فإن قيل اقتصر النبي عليه السلام عند سؤال جبريل عليه السلام عن الإيمان في الحديث الذي رواه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بذكر الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فلم يزد عليه الإيمان بكل ما جاء به رسول

المؤمن الجنة بدون الأعمال الصالحة والله تعالى بَشَّرَ بالجنة لمن آمن وعمل

الله ﷻ. قلت: لاشتمال الإيمان بالكتب عليه لأن من جملة الكتب القرآن ويدل على وجوب أخذ كل ما جاء به عليه السلام باعتقاد حقيقته والعمل به لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: الآية ٧]. والقول الثاني أن الإيمان معرفة الله تعالى وحده بالقلب والإقرار باللسان ليس بركن فيه ولا شرط حتى إن مَنْ عرف الله بقلبه ثم جحد بلسانه ومات قبل أن يقرّ به فهو مؤمن كامل الإيمان وهو قول جهنم بن صفوان، وأما معرفة الكتب والرُّسُل واليوم الآخر فقد زعم أنها غير داخلّة في حدّ الإيمان وهذا بعيد من الصواب لمخالفة ظاهر الحديث والصواب ما حكاه الكعبي عن جهنم أن الإيمان معرفة الله تعالى مع معرفة كل ما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام. والفرقة الثانية قالوا إن الإيمان حيّ باللسان فقط وهم أيضًا فريقان الأول أن الإقرار باللسان هو الإيمان فقط، ولكن شرط كونه إيمانًا حصول المعرفة في القلب فالمعرفة شرط لكون الإقرار اللساني إيمانًا لأنها داخلّة في مسمى الإيمان وهو قول غيلان بن مسلم الدمشقي والفضل الرقاشي. الثاني أن الإيمان مجرد الإقرار باللسان وهو قول الكرامية وزعموا أن المنافق مؤمن الظاهر كافر السّريّة فيثبت له حكم المؤمنين في الدنيا وحكم الكافرين في الآخرة. والفرقة الثالثة قالوا إن الإيمان عمل القلب واللسان معًا أي في الإيمان الاستدلالي دون الذي بين العبد وبين ربّه، وقد اختلف هؤلاء على أقوال: الأول أن الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب وهو قول أبي حنيفة وعامة الفقهاء وبعض المتكلمين. الثاني أن الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان معًا وهو قول بشر المريسي وأبي الحسن الأشعري. والثالث أن الإيمان إقرار باللسان وإخلاص بالقلب. فإن قلت ما حقيقة المعرفة بالقلب على قول أبي حنيفة رضي الله عنه، قلت: فسروها بشيئين الأول بالاعتقاد الجازم سواء كان اعتقاده تقليديًا أو كان علمًا صادرًا عن الدليل وهو الأكثر والأصح ولهذا حكموا بصحة إيمان المقلّد، الثاني بالعلم الصادر عن الدليل وهو الأقل فلذلك زعموا أن إيمان المقلّد غير صحيح ثم اعلم أن لهؤلاء الفرقة اختلافًا في موضع آخر أيضًا وهو أن الإقرار باللسان هل هو ركن الإيمان أم شرط له في حق إجراء الأحكام، قال بعضهم: هو شرط لذلك حتى أن مَنْ صدّق الرسول عليه السلام في جميع

صالحًا، لأن البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الأعمال الصالحة بالإيمان، ولا

ما جاء به من عند الله تعالى فهو مؤمن فيما بينه وبين الله تعالى وإن لم يقرّ بلسانه. وقال حافظ الدين النسفي هو المروي عن أبي حنيفة رضي الله عنه وإليه ذهب الأشعري في أصحّ الروايتين وهو قول أبي منصور الماتريدي. وقال بعضهم: هو ركن لكنه ليس بأصلي له كالتصديق بل هو ركن زائد ولهذا يسقط حالة الإكراه والعجز. وقال فخر الإسلام: إن كونه ركنًا زائدًا مذهب الفقهاء وكونه شرطًا لإجراء الأحكام مذهب المتكلمين. والفرقة الرابعة قالوا: إن الإيمان فعل القلب واللسان مع سائر الجوارح وهم أصحاب الحديث ومالك والشافعي وأحمد والأوزاعي. وقال الإمام وهو مذهب المعتزلة والخوارج والزيدية. أما أصحاب الحديث فلهم أقوال ثلاثة: الأول إن المعرفة إيمان كامل وهو الأصل ثم بعد ذلك كل طاعة إيمان على حدة وزعموا أن الجحود وإنكار القلب كفر ثم كل معصية بعده كفر على حدة ولم يجعلوا شيئًا من الطاعات إيمانًا ما لم توجد المعرفة والإقرار ولا شيئًا من المعاصي كفرًا ما لم يوجد الجحود والإنكار لأن أصل الطاعات الإيمان، وأصل المعاصي الكفر والفرع لا يحصل دون ما هو أصله وهو قول عبد الله بن سعيد. القول الثاني أن الإيمان اسم للطاعات كلها فرائضها ونوافلها وهي بجملتها إيمان واحد وإن من ترك شيئًا من الفرائض فقد انتقص إيمانه ومن ترك النوافل لا ينقص إيمانه. القول الثالث أن الإيمان اسم للفرائض دون النوافل. وأما المعتزلة فقد اتفقوا على أن الإيمان إذا عُدي بالباء فالمراد به في الشرع التصديق، يقال: آمن بالله أي صدّق فإن الإيمان بمعنى أداء الواجبات لا يمكن فيه هذه التعدية لا يقال فلان آمن بكذا إذا صلى أو صام، بل يقال: آمن لله كما يقال صلى لله، فالإيمان المعدى بالباء مجرى على طريق اللغة وأما ما ذكر مطلقًا غير معدى فقد اتفقوا على أنه منقول نقلًا ثانيًا من معنى التصديق إلى معنى آخر ثم اختلفوا فيه على وجوه أحدها أن الإيمان عبارة عن فعل كل الطاعات سواء كانت واجبة أو مندوبة أو من باب الاعتقادات أو الأقوال والأفعال وهو قول واصل بن عطاء وأبي الهذيل والقاضي عبد الجبار. والثاني أنه عبارة عن فعل الواجبات فقط دون النوافل وهو قول أبي علي الجبائي وأبي هاشم. والثالث أن الإيمان عبارة عن اجتناب كل ما جاء فيه الوعيد وهو قول

نجعل لصاحب الكبيرة الإشارة المطلقة بل ثبت بشارة مقيدة بمشيئة الله إن شاء غفر

النظام ومن أصحابه مَنْ قال شرط كونه مؤمناً عندنا وعند الله اجتناب كل الكبائر. وأما الخوارج فقد اتفقوا على أن الإيمان بالله يتناول معرفة الله تعالى ومعرفة كل ما نصب الله عليه دليلاً عقلياً أو نقلياً ويتناول طاعة الله في جميع ما أمر به ونهى صغيراً كان أو كبيراً وقالوا مجموع هذه الأشياء هو الإيمان ويقرب من مذهب المعتزلة مذهب الخوارج ويقرب من مذهبهما ما ذهب إليه السلف وأهل الأثر أن الإيمان عبارة عن مجموع ثلاثة أشياء: التصديق بالجنان، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان إلا أن بين هذه المذاهب فرقاً وهو أن مَنْ ترك شيئاً من الطاعات سواء كان من الأفعال أو الأقوال خرج من الإيمان عند المعتزلة ولم يدخل في الكفر بل وقع في مرتبة بينهما يسمونها منزلة بين المنزلتين وعند الخوارج دخل في الكفر لأن ترك كل واحدة من الطاعات كفر عندهم وعند السلف لم يخرج من الإيمان. وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي: وهذه أول مسألة نشأت في الاعتزال ونقل عن الشافعي رحمته الله أنه قال: الإيمان هو التصديق والإقرار والعمل فالمُخِلُّ الأول وحده مُناقٍ وبالتالي وحده كافر، وبالتالي وحده فاسق ينجو من الخلود في النار ويدخل الجنة. قال الإمام في غاية الصعوبة لأن العمل إذا كان ركناً لا يتحقق الإيمان بدونه فغير المؤمن كيف يخرج من النار ويدخل الجنة؟ قلت: قد أُجيب عن هذا الإشكال بأن الإيمان في كلام الشارع قد جاء بمعنى أصل الإيمان وهو الذي لا يعتبر فيه كونه مقروناً بالعمل كما في قوله عليه السلام: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلغائه ورسله وتؤمن بالبعث والإسلام أن تعبد الله ولا تُشرك به وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان» الحديث. وقد جاء بمعنى الإيمان الكامل وهو المقرون بالعمل كما في حديث وفد عبد القيس أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس والإيمان بهذا المعنى هو المراد بالإيمان المنفي في قوله عليه السلام: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» الحديث. وهكذا كل موضع جاء بمثله فالخلاف في المسألة لفظي لأنه راجع إلى تفسير الإيمان وأنه في أي المعنيين منقول شرعي وفي أيهما مجاز ولا خلاف في

له وإن شاء عذبه بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة ﴿أَنْ لَّهُمْ جَنَّاتٌ﴾ (أي بأن لهم جنات). وموضع «أن» وما عملت فيه النصب بـ«بشر» (عند سيبويه خلافاً للخليل) وهو كثير في التنزيل.

المعنى فإن الإيمان المُنْجِي من دخول النار هو الثاني باتفاق جميع المسلمين والإيمان المُنْجِي من الخلود في النار هو الأول باتفاق أهل السُّنَّة خلافاً للمعتزلة والخوارج ومما يدلّ على ذلك قوله عليه السلام في حديث أبي ذرٍّ «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة». قلت: وإن زنى وإن سرق؟! قال: «وإن زنى وإن سرق». قال: وإن زنى وإن سرق، الحديث. وقوله عليه السلام: «يخرج من النار مَنْ كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان» فالحاصل أن السلف والشافعي إنما جعلوا العمل ركناً من الإيمان بالمعنى الثاني دون الأول وحكموا مع فوات العمل ببقاء الإيمان بالمعنى الأول وبأنه ينجو من النار باعتبار وجوده وإن فات الثاني فبهذا يندفع الإشكال كذا أفاده العلامة بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي المتوفى سنة ٨٥٥ خمس وخمسين وثمانمائة في شرح البخاري المسمى بعمدة القاري رحمه الله.

قوله: (أي بأن لهم جنات) فحذف حرف الجر وهو حذف مطرد مع أن ومع أن الناصبة للمضارع بسبب طولهما بالصلة فلما حذف حرف الجر اختلف النحاة فذهب الخليل والكسائي إلى أن كلمة إن مع ما في حيزها مجرور المحل بناء على أن حرف الجر وإن ذهب لفظاً فهو ملحوظ معنى فيكون موجوداً حكماً والجر باقياً كما في قولهم: الله لأفعلنّ بجر لفظ الجلالة بإضمار الجار وذهب سيبويه والفرّاء إلى أنه منصوب المحل بناء على أن فصحاء العرب إذا حذفوا حرف الجر يجعلونه نسيئاً منسياً ويوصلون الفعل بنفسه إلى مدخوله فينصبونه كما في قوله: ﴿وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٥] وهو المختار لأن حذف حرف الجر وإبقاء عمله نادر قليل وجنات اسم أن ولهم خبرها مقدماً ولا يجوز تقديم خبر إن وأخواتها إلا ظرفاً أو حرف جر.

قوله: (عند سيبويه) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر رحمه الله. قوله: (خلافاً للخليل) بن أحمد البصري وهو أستاذ سيبويه رحمه الله.

(والجنة البستان) من النخل (والشجر المتكاثف، والتركيب دائر على معنى الستر ومنه الجن والجنون والجنين والجنة والجان والجنان، وسميت دار الثواب

قوله: (والجنة البستان) البستان يطلق على الأرض التي فيها الأشجار وعلى الأشجار وحدها وورد في شعر الأعشى بمعنى النخلة خاصة كما ذكره الجواليقي في كتاب العرب وقد عرّبه العرب قديماً واستعملته بهذين المعنيين وأصله بالفارسية بوستان وبوي الرائحة الطيبة وستان بمعنى المكان والناحية فخفف بحذف الياء والواو وخصّ بأرض الأشجار التي تعطر برووض النسيم وطيب الأزهار ثم عرّب ونقل بهذا المعنى ثم توسّعوا فيه فأطلقوه على الأشجار نفسها ومثل البستان في معنييه الجنة فتطلق على الأرض بأشجارها وعلى الأشجار وحدها من النخل في المصباح النخل اسم جمع الواحدة نخلة وكل جمع بينه وبين واحده الهاء قال ابن السكيت: فأهل الحجاز يؤنثون أكثره فيقولون هي التمر وهي البر^(١) وهي النخل وهي البقر وأهل نجد وتميم يذكرون فيقولون: نخل كريم وكريمة وكرائم وفي التنزيل نخل منقعر ونخل خاوية وأما النخيل بالياء فمؤنثه قال أبو حاتم لا اختلاف في ذلك. اهـ.

(والشجر) في المصباح الشجر ما له ساق صلب يقوم به كالنخل وغيره الواحدة شجرة وتجمع أيضاً على شجرات وأشجار. اهـ. (المتكاثف) مُستعار من الكثافة المقابلة للطفافة والرقّة. قوله: (والتركيب دائر على معنى الستر) أي إن حروف جنّ تتضمن معنى الستر (ومنه الجن) في المصباح الجن والجنة خلاف الإنس. اهـ. وسُمّي الجنّ جنّاً لاستتارهم واختفائهم عن أعين الناس (والجنون) سُمّي جنوناً لما فيه من ستر العقل (والجنين) في المصباح الجنين وصف له ما دام في بطن أمه والجمع أجنّة مثل دليل وأدلة قيل: سُمّي بذلك لاستتاره فيه فإذا وُلد فهو منفوس. اهـ. (والجنة) في لسان العرب الجُنّة بالضم ما وارك من السلاح واستتر به والجنة السترة والجمع الجنّ. اهـ.

(والجان) حيّة بيضاء كذا في الصحاح (والجنان) بالفتح القلب سُمّي به لاستتاره في الصدر كذا في لسان العرب. قوله: (وسُمّيت دار الثواب

(١) البرّ - بالضم - القمح، الواحدة برّة. اهـ مصباح. وأيضاً فيه القمح عربي وهو البرّ والحنطة والطعام، والقمحة الحبة. اهـ. ١٢ منه غُفي عنه.

جنة لما فيها من الجنان). والجنة مخلوقة (لقلوه تعالى: ﴿أَتَكْفُرُ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥]) خلافاً لبعض المعتزلة. (ومعنى جمع الجنة وتنكيرها) أن

جنة^(١) دار الثواب هي الدار الآخرة وهي في مقابلة الدنيا التي هي دار التكليف والنار التي هي دار العقاب كذا أفاده العلامة شهاب عليه رحمة الله الوهاب وقال العلامة إسماعيل القنوي رحمته دار الثواب أي دار النعيم ومقام كريم لا الدار الآخرة والتعبير بدار الثواب أي دار الجزاء للإشارة إلى كونها في مقابلة الإيمان والأعمال الصالحات بمقتضى وعده تعالى وإن كان تفضلاً ورحمة منه تعالى في حد ذاته. انتهى فافهم (لما فيها من الجنان) بالكسر جمع جنة بالفتح بمعنى أرض ذات أشجار وحدائق^(٢) أو أشجار وهذا تعليل لتسمية دار الثواب الجنة مع أن فيها أنواعاً من النعم سوى الأشجار المتكاثفة يعني سُميت بها لكثرة جناتها كما أن دار العقاب سُميت نارا مع أن فيها أنواعاً من العذاب لكونها أعظم العقاب. قوله: (لقلوه تعالى: ﴿أَتَكْفُرُ أَنتَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥]) قال القرطبي: لا خلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة وبعد إخراجه قال: ﴿يَتَّكِدُمُ أَتَكْفُرُ﴾ [البقرة: الآية ٣٥] أي لازم الإقامة واتخذها مسكناً وهو محل السكون وليس المراد به ضد الحركة بل اللَّبْث والاستقرار ﴿وَزَوْجُكَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥] حواء يقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج أفصح كما في تفسير أبي الليث وإنما لم يخاطبهما أولاً تنبيهاً على أنه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له ﴿الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥] هي دار الثواب بإجماع المفسرين خلافاً لبعض المعتزلة والقدرية حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان في أرض فلسطين أو بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم وأولوا الهبوط بالانتقال منه إلى أرض الهند كما في قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [البقرة: الآية ٦١] وفيه نظر لأن الهبوط قد يُستعار للانتقال إذا ظهر امتناع حقيقته واستبعادها وهناك ليس كذلك. قوله: (ومعنى جمع الجنة وتنكيرها) . . . الخ

(١) الجنة - بالفتح - الحديقة ذات الشجر، وقيل: ذات النخل، والجمع جنات على لفظها وجنان أيضاً، كذا في المصباح. ١٢ منه عُفي عنه.

(٢) في المصباح: الحديقة البستان يكون عليه حائط فعيلة بمعنى مفعولة؛ لأن الحائط أحدق بها أي أحاط ثم توسعوا حتى أطلقوا الحديقة على البستان وإن كان بغير حائط، والجمع الحدائق. اهـ. ١٢ منه عُفي عنه.

الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب بحسب أعمال العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان. ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ الجملة في موضع النصب صفة لجنات،

جواب عما يقال أن الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي دار واحدة فما معنى جمعها وتنكيرها وتقرير الجواب أن الجنة وإن كان اسمًا لدار الثواب كلها إلا أنها مشتملة على جنان كثيرة فجمعت لاشتغالها عليها وأما تنكيرها فليدلّ على تنوعها فإنها أنواع مختلفة بحسب اختلاف العاملين واختلاف أنواع أعمالهم وهممهم ودرجات أعمالهم وعلومهم واختلافهم كأنه قيل لهم جنات شتى مختلفة بحسب اختلاف أعمالهم ومراتبها في مشكاة الأنوار في لطائف الأخبار للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي رحمه الله قال ابن عباس: وهي ثمانية: دار الجلال، ودار القرار، ودار السلام، وجنة عدن وهي قصبة الجنة وهي مُشْرِقة على الجنان كلها، وباب جنة عدن مصراعان من زمرد وياقوت ما بين المصراعين كما بين المشرق والمغرب، وجنة المأوى، وجنة الخلد، وجنة الفردوس، وجنة النعيم، قال ابن عباس: دار الجلال كلها من نور مدائن ومراقبها وقصورها وبيوتها وأبوابها وأعاليها وأسافلها وخيامها وأوانيتها وحليّتها وكل ما فيها، ودار القرار كلها من المرجان، ودار السلام كلها من الياقوت الأحمر، وجنة عدن من الزبرجد كلها، وجنة المأوى من الذهب الأحمر كلها، وجنة الخلد من الفضة كلها، وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها لبنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد وملاطها وهو ما يُجعل بين اللبنين مكان الطين المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومصاريعها الذهب وأرضها الفضة وحصباؤها المرجان وترابها المسك ونباتها الزعفران والعنبر، وجنة النعيم من الزمرد كلها. وقال مجاهد: أرض الجنة فضة وترابها المسك وأصول أشجارها ذهب وفضة وأفنانها الزبرجد والياقوت واللؤلؤ انتهت. وفي تفسير روح البيان للفاضل الكامل الشيخ إسماعيل حقي أفندي رحمه الله في الخبر أن المؤمن إذا دخل الجنة رأى سبعين ألف حديقة في كل حديقة سبعون ألف شجرة على كل شجرة سبعون ألف ورقة وعلى كل ورقة لا إله إلا الله محمد رسول الله أمة مذبذبة ورب غفور كل ورقة عرضها من مشرق الشمس إلى مغربها. انتهى.

(والمراد من تحت أشجارها كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية. وأنهار الجنة تجري في غير أخدود. وأنزه البساتين) ما كانت أشجارها مظلة

قوله: (والمراد من تحت أشجارها) إشارة إلى أن الجنة عبارة عن مجموع العرصة والأشجار لا الأشجار وحدها وإن تقدير الأشجار أولى لأنها جزء المعنى المراد. قوله: (كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية) من تشبيه الحال بالحال والهيئة بالهيئة فلم يلزم أن يقال كما ترى الأنهار الجارية تحت الأشجار النابتة على شواطئها^(١) ثم لا خفاء في أن الأنهار إنما تجري من تحت الأشجار فيكون على حذف المضاف أن جعلت الجنة هي الأرض التي فيها الأشجار ولا يعلم من قوله الجنة البستان من النخل والشجر أنها نفس الأشجار الملتفة أو الأرض التي فيها تلك أو مجموع الشيتين والشاطئ مهموز الآخر كالساحل وزناً ومعنى وجمعه شواطئ. قوله: (وأنهار الجنة تجري في غير^(٢) أخدود) رواه مسروق وهذا أثر صحيح أخرجه ابن المبارك وهناد في الزهد وابن جرير والبيهقي في البعث والأخدود كما في الصحاح شقّ مستطيل في الأرض والأثر مؤيد لكون المعنى تجري من تحت أشجارها كذا في عناية القاضي وكفاية الراضي. وفي حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي وعلى ما ذكره مسروق يكون جريه تحت الأشجار على وجه غير معتاد وهو جريه على سطح الجنة حيث شاء أهلها منضبطاً بقدرة الله تعالى. انتهت.

ومسروق بزنة المفعول هو أبو عائشة مسروق بن الأجدع بالجيم ودال مهملة ابن مالك بن أمية بن عبد الله الهمداني الكوفي التابعي المخضرم. روى عن أبي بكر الصديق وعثمان وعليّ وسمع عمر بن الخطاب وابن مسعود وخباب بن الأرت وزيد بن ثابت وابن عمرو والمغيرة وعائشة رضي الله تعالى عنهم. روى عنه أبو وائل وهو أكبر منه وسليمان بن مسعود وابن الضحى والشعبي والنخعي والسبيعي وعبد الله بن مرة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وآخرون واتفقوا على جلالته وتوثيقه وفضيلته وإمامته. قال الشعبي: ما علمت أحداً كان أطلب للعلم من مسروق. وقال مرة ما ولدت همدانية مثل مسروق

(١) أي جوانبها. ١٢ منه.

(٢) أي في غير شقّ، والخذ الشقّ. ١٢ خازن.

والأنهار في خلالها (مطردة) والجري الاطراد. والنهر المجرى الواسع (فوق الجدول ودون البحر يقال للنيل: نهر مصر، واللغة العالية) نهر (ومدار التركيب على السعة،

وقال علي بن المديني لا أقدم على مسروق أحدًا من أصحاب ابن مسعود وصلى خلف أبي بكر ولقي عمر وعليًا ولم يرو عن عثمان شيئًا. وقال أبو داود: كان أبو مسروق أفرس فارس باليمن وهو ابن أخت عمرو بن معديكرب. وقال عمر بن الخطاب لمسروق: ما اسمك؟ قال: مسروق بن الأجدع، فقال سمعت النبي ﷺ يقول: الأجدع شيطان وأنت مسروق بن عبد الرحمن قال الشعبي: فرأيت في الديوان مسروق بن عبد الرحمن وكان مسروق يصلي حتى تورمت قدماه. قال أبو سعد السمعاني كان مسروق سُرق في صغره فغلب عليه ذلك. توفي سنة ثنتين، وقيل: سنة ثلاث وستين كذا في تهذيب الأسماء. قوله: (وأنزه البساتين)... الخ في مختار الصحاح نزه النزهة معروفة ومكان نزه وقد نزهت الأرض بالكسر تَنْزُهُ نُزْهَةً أي تزينت بالنبات. انتهى. وفي غياث اللغات نزه بفتح أول وكسر زاء عربي وهاء ملفوظ باك ازعيب ومجازًا بمعنى تازة وخوب ازلطائف. انتهى. قوله: (مطرّدة) جارية في لسان العرب اطرَدَ الماء إذا تابع سيلانه. انتهى. وفي المصباح اطرَدت الأنهار جَرَتْ. انتهى.

قوله: (فوق الجدول ودون البحر) الجدول أصغر الأنهار كالقناة والبحر أعظمها. قوله: (يقال للنيل نهر مصر) وهو نهر عظيم مشهور. قوله: (واللغة العالية) أي الفصيحة المشهورة التي يتكلم بها الأعلون^(١) في الفصاحة نهر بفتح الهاء وهو اسم جنس وقد يُراد به معنى الجمع كما في قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ [القمر: الآية ٥٤]. قوله: (ومدار التركيب على السعة^(٢)) أي تركيب ما أوله نون ثم الهاء ثم الراء لا يخلو من معنى السعة فإن النهار اسم لضوء واسع يمتد من طلوع الشمس إلى غروبها ويقال أنهرت الطعنة إذا وسعتها واستنهر الشيء أي اتسع وأنهرت الدم أي أسلته بكثرة وأما النهر بمعنى الزجر فالمراد به زجر بليغ كما فسره الراغب ففيه سعة معنوية قليل ومنه الرهن لأن فيه سعة للراهن والمرتهن فالمراد من

(١) أي الفصح الأعلی. ١٢ منه غُفِي عنه.

(٢) سعة - بالفتح - فراخی، والهاء عوض من الواو. انتهى الأرب.

وإسناد الجري إلى الأنهار مجازي). وإنما عرف الأنهار لأنه يحتمل أن يراد بها أنهارها (فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة كقوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: الآية ٤]،

التركيب التركيب من هذه الحروف مطلقاً. قوله: (وإسناد الجري إلى الأنهار مجازي) من غير تجوز^(١) في الظرف ولا تقدير^(٢) فيكون لفظ الأنهار حقيقة لغوية وإسناد الجري إلى الأنهار مجازاً عقلياً على طريق إسناد الفعل إلى المحل الذي يلابسه كما في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَفْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: الآية ٢] فإن الفاعل الحقيقي للإخراج هو الله تعالى وقد أسند إلى الأرض التي هي محل إخراج الله تعالى الأثقال. قوله: (فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة) فيكون تعريف الأنهار تعريفاً لامياً قائماً مقام التعريف الإضافي لا أن يكون اللام عوضاً من المضاف إليه كما يراه^(٣) الكوفيون وبعض البصريين. قوله: (كقوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: الآية ٤]) لم يُضف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا يعني من جهة جعله خبراً عن ﴿إِنِّي﴾ [مريم: الآية ٤] وعطفه على ﴿وَهَنَ أَلْقَمُ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [مريم: الآية ٤] فظهر أن المعنى على الإضافة وصح أن التعريف باللام بدل من تعريف الإضافة من غير أن يكون اللام بدلاً من المضاف إليه في تفسير الجلالين في سورة مريم في ذكر زكريا على نبينا وعليه الصلاة والسلام قال: ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ﴾ [الآية ٤] ضعف ﴿أَلْقَمُ﴾ [الآية ٤] جميعه ﴿مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [الآية ٤] مني ﴿شَيْبًا﴾ [الآية ٤] تمييز مُحَوَّل من الفاعل أي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب. انتهى. وفي الجمالين للجلالين للعلامة علي القاري عليه رحمة الله الباري.

قوله: (ضعف) بضم العين. قوله: (جميعه) الأظهر جنسه وخصّ جنسه عمود البدن وأشدّ ما فيه. قوله: ﴿مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [مريم: الآية ٤] ففيه إجمال وتفصيل أو

(١) على أن يكون لفظ الأنهار مجازاً لغوياً من حيث أنه كان موضوعاً للمجازي التي هي الأخاديد، وأريد به ما حلّ فيها من المد مجازاً مرسلًا. ١٢ منه.

(٢) على أن يكون الأصل تجري من تحتها مياه الأنهار، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، كما في قوله تعالى: ﴿وَتَشَلَّى الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: الآية ٨٢]، أي أهل القرية. ١٢ منه غُفِي عنه.

(٣) أي كون اللام عوضاً عن المضاف إليه. ١٢ منه.

أو يشار باللام إلى الأنهار المذكورة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: الآية ١٥]، والماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى ولذا (قرن) الله تعالى الجنات بذكر الأنهار الجارية وقدمه (على سائر نعمتها).

رأسي وهو الأظهر والمراد شعره وأسند إلى منبته مجازًا لإفادة الشمول. قوله: (شعره) أي الرأس. انتهى. قوله: (أو يشار باللام إلى الأنهار المذكورة في قوله تعالى فيها: ﴿أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: الآية ١٥]) فيكون اللام للعهد الخارجي والآية المذكورة من سورة القتال وهي مدنية^(١) على الأصح وقيل إنها مكية^(٢) ولهذا قال الشيخ بهاء الدين بن عقيل رحمته الله هذا يتوقف على تقدم نزول آية القتال على هذه وقد قال عكرمة: إن البقرة أول سورة نزلت بالمدينة ولذا قال الفاضل التفتازاني: إنما يصح هذا لو ثبت سبقها في الذكر ومع ذلك فلا يخفى بعد مثل هذا العهد وتبعه الفاضل الشريف قدس سره. وفي حواشي ابن الصائغ هذا إنما يتمشى على تقدير أن يكون ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ [محمد: الآية ١٥] الآية سبقت في النزول هذه الآية وهو قول الضحاك وسعيد بن جبير في أنها مكية وأما على قول مجاهد إنها مدنية فإنما يتمشى على تقدير أن يكون ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ [محمد: الآية ١٥] الخ سبقت في النزول هذه الآية. قوله: (في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: الآية ١٥]) في تفسير الجلالين في سورة القتال ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: الآية ١٥] بالمد والقصر كضارب وحذر أي متغير بخلاف ماء النهر فيتغير لعارض ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَدٍ يَغَيَّرُ طَعْمَهُ﴾ [محمد: الآية ١٥]) بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمَرٍ لَدَوٍ﴾ [محمد: الآية ١٥] لذيدة (للشاربين) بخلاف خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ [محمد: الآية ١٥]) بخلاف عسل الدنيا فإنه يخرج من بطن النحل يخالطه الشمع وغيره^(٣). انتهى. قوله: (قرن) في لسان العرب قَرَنْتُ الشيء بالشيء وصلته. انتهى.

قوله: (على سائر نعمتها) في المصباح سثر الشيء سثرًا بالهمزة من باب شرف بقي فهو سائر قاله الأزهري واتفق أهل اللغة أن سائر الشيء باقيه قليلًا كان

(١) فتح لا عهد. ١٢ منه.

(٢) قوله: وغيره من فضلات النحل علي قاري رحمته الله. ١٢ منه.

(٣) فتح يكون قرينة على العهد. ١٢ منه.

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا﴾ (صفة ثانية لـ «جنات» أو جملة مستأنفة) لأنه لما قيل إن لهم جنات لم يخل (خلد السامع) أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس آخر لا تشابه هذه الأجناس فقيل: إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أي أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلمها إلا الله. ﴿مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي﴾ أي «كلما رزقوا» من الجنات، من أي ثمرة كانت من (تفاحها

أو كثيرًا قال الصغاني: سائر الناس باقهم وليس معناه جميعهم كما زعم من قصر في اللغة باعه وجعله بمعنى الجميع من لحن العوام ولا يجوز أن يكون مشتقًا من سور البلد لاختلاف المادتين ويتعدى بالهمزة فيقال أسأرت ثم استعمل المصدر اسمًا للبقية أيضًا وجمع على أسأر مثل قفل وأقفال. انتهى. وفي منتهى الأرب في لغات العرب:

سائر كصاحب باقي وهمه قليلًا

ومنه قول الأحوص:

فجلتها لنا لبابة لُما وَقَدَ النومُ سائر الحُرَّاس

أي جميعهم. انتهى وأيضًا فيه سار الشيء تمامه أن چيز لغة في سائر الشيء. انتهى. وأيضًا فيه سائر الناس تمامه مردم. انتهى. قوله: ﴿كُلَّمَا﴾ نصب على الظرفية وهذا بالاتفاق وناصبها قالوا الذي هو جوابه معنى وجاءتها الظرفية من جهة ما فإنها إما مصدرية أو اسم نكرة بمعنى وقت وكونها شرطية ليس بالوضع وإنما طرأ عليها في الاستعمال لأن ما المصدرية التوقيتية شرط من حيث المعنى فلذا احتاجت لجملتين مرتبة أحدهما على الأخرى ولا يجوز أن تكون ما شرطية كما فصله في المغني وشرحه. قوله: (صفة ثانية لجنات) أي صفة مادية لها كالصفة الأولى وهي تجري فيكون منصوب المحل ولم يتخلل العاطف بين الصفتين إشعارًا بأن الصفة الثانية أيضًا صفة مستقلة ولو عطف الثانية على الأولى ربما توهم أنها صفة واحدة. قوله: (أو جملة مستأنفة) فلا يكون لها محل من الإعراب. قوله: (خلد السامع) الخلد بفتحيتين البال والقلب والنفس وكلُّ منها صحيح هنا. قوله: (تفاحها) في المصباح التفاح فعال فاكهة معروفة الواحدة تفاحة وهو عربي. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب تُفَّاح كرمَّان سيب تُفَّاحة يكي.

أو رمانها) أو غير ذلك، ﴿رَزَقًا﴾ قالوا ذلك. (ف «من» الأولى والثانية كلتاها لا ابتداء الغاية) لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة، ونظيره أن تقول: رزقني فلان فيقال لك: من أين؟ فتقول: من بستانه. فيقال: من أي ثمرة رزقك من بستانه؟ فتقول: من الرمان. وليس المراد من الثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة (الفدة) وإنما المراد نوع من أنواع الثمار. ﴿رَزَقًا﴾ أي رزقناه فحذف العائد ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل هذا، فلما قطع عن الإضافة بنى، والمعنى هذا مثل الذي رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾ وهذا كقولك: («أبو يوسف أبو حنيفة») تريد أنه (لاستحكام الشبه) كأن ذاته ذاته.

انتهى. قوله: (أو رمانها) في المصباح الرمان فعال ونونه أصلية ولهذا ينصرف فإن سُمِّيَ به امتنع حملاً على الأكثر الواحدة رمانة. انتهى.

قوله: (فمن الأولى والثانية كلتاها لا ابتداء الغاية)... الخ يعني (إنهما) ظرفان لغوان متعلقان بـ ﴿رَزَقُوا﴾ إلا أن الأول متعلق به مطلقاً والثاني متعلق به مقيداً بكونه من الجنات. قوله: (الفدة) أي الواحدة في المصباح الفدة الواحد وجمعه فذوذ. انتهى. قوله: (لاستحكام الشبه) بينهما في العلم والاجتهاد. قوله: (أبو يوسف وأبو حنيفة) في كتاب وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان للعلامة القاضي أحمد الشهير بابن خلكان، عليه رحمة الله تعالى المثنان، القاضي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد ابن حبة الأنصاري وسعد ابن حبة أحد الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهو مشهور في الأنصار بأمه وهي حبة بنت مالك من بني عمرو بن عوف وأما أبو سعد ابن حبة فهو عوف بن بجير بن معاوية بن سلمى بن بجيلة حليف بني عمرو بن عوف الأنصاري هكذا ساق نسب سعد ابن حبة في الاستيعاب وأما الخطيب أبو بكر البغدادي فإنه قال في تاريخه هو سعد بن بجير بن معاوية بن قحافة بن بليل بن سدوس بن عبد مناف بن أبي سامة بن شحمة بن سعد بن عبد الله بن قداد بن ثعلبة بن معاوية بن زيد بن الغوث بن بجيلة كان القاضي أبو يوسف المذكور من أهل الكوفة وهو صاحب أبي حنيفة رضي الله عنه وكان فقيهاً عالمًا حافظاً سمع أبا إسحاق الشيباني وسليمان التيمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والأعمش وهشام بن عروة وعطاء بن السائب ومحمد بن إسحاق بن يسار وتلك الطبقة وجالس محمد بن

عبد الرحمن بن أبي ليلى ثم جالس أبا حنيفة رضي الله تعالى عنه النعمان بن ثابت وكان الغالب عليه مذهب أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وخالفه في مواضع كثيرة وروى عنه محمد بن الحسن الشيباني الحنفي وبشر بن الوليد الكندي وعلي بن الجعد وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين في آخرين وكان قد سكن بغداد وتولى القضاء بها لثلاثة من الخلفاء المهدي وابنه الهادي ثم هارون الرشيد وكان الرشيد يُكرمه ويُجَلِّه وكان عنده حَظِيًّا مَكِينًا وهو أول مَنْ دُعِيَ بقاضي القضاة ويقال إنه أول مَنْ غيّر لباس العلماء إلى هذه الهيئة التي هم عليها في هذا الزمان وكان ملبوس الناس قبل ذلك شيئًا واحدًا لا يتميِّز أحد عن أحد بلباسه ولم يختلف يحيى بن معين وأحمد بن حنبل وعلي بن المديني في ثقته في النقل وذكر أبو عمر بن عبد البر صاحب كتاب الاستيعاب في كتابه الذي سمّاه كتاب الانتهاء في فضائل الثلاثة الفقهاء أن أبا يوسف المذكور كان حافظًا وأنه كان يحضر المحدث ويحفظ خمسين أو ستين حديثًا ثم يقوم فيُمليها على الناس، وكان كثير الحديث. وقال محمد بن جرير الطبري: وتحامى حديثه قوم من أهل الحديث من أجل غَلَبَةِ الرأي عليه وتفريعه الفروع والأحكام مع صحبة السلطان وتقلّده القضاء. وحكى أبو بكر الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد أن أبا يوسف قال: كنت أطلب الحديث والفقه وأنا مُقَلِّ رَثَ الحال فجاءني أبي يومًا وأنا عند أبي حنيفة فانصرفت معه فقال: يا بني لا تمدّ رجلك مع أبي حنيفة فإن أبا حنيفة خُبْزه مشوي وأنت تحتاج إلى المعاش فقصرت عن كثير من الطلب وآثرت طاعة أبي فتفقدني أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وسأل عني فجعلت أتعاهد مجلسه فلما كان أول يوم أتيته بعد تأخري عنه قال لي: ما شغلك عنا؟ قلت: الشغل بالمعاش وطاعة والدي فجلست فلما انصرف الناس دفع إليَّ صِرَّة وقال: استمتع بها فنظرت فإذا فيها مائة درهم، وقال لي الزم الحلقة وإذا فرغت هذه فأعلمني فلزمت الحلقة فلما مضت مدة يسيرة دفع إليَّ مائة أخرى ثم كان يتعهّدي وما أعلمته بخلة قطّ ولا أخبرته بنفاد شيء وكأنه كان يخبر بنفادها حتى استغنيت وتموّلت ثم قال الخطيب: وحُكِيَ أن والد أبي يوسف مات وخلف أبا يوسف طفلًا صغيرًا وأن أمه هي التي أنكرت عليه حضور حلقة أبي حنيفة ثم روى

الخطيب أيضًا بسند متصل إلى علي بن الجعد قال: أخبرني أبو يوسف القاضي قال: توفي أبي وخلفني صغيرًا في حجر أُمِّي فأسلمتني إلى قصّار أخدمه فكنت أدع القصّار وأمر إلى حلقة أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فأجلس أسمع فكانت أُمِّي تجيء خلفي إلى الحلقة فتأخذ بيدي فتذهب بي إلى القصّار وكان أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يعنى بي لما يرى من حضوري وجرصي على التعلّم فلما كثر ذلك على أُمِّي وطال عليها هربي قالت لأبي حنيفة: ما لهذا الصبي فساد غيرك هذا صبي يتيم لا شيء له وإنما أطعمه من مغزلي وآمل أن يكسب دانقًا يعود به على نفسه، فقال لها أبو حنيفة: مَرِّي يا رعناء^(١) ها هو ذا يتعلّم أكل الفالودج بدهن الفستق فانصرف عنه وقالت له: أنت شيخ قد خرفت وذهب عقلك ثم لزمته فنفعني الله تعالى بالعلم ورفعني حتى تقلدت القضاء وكنت أجالس الرشيد وأكل معه على مائدته فلما كان في بعض الأيام قَدِمَ إلى هارون الرشيد فالودجة فقال لي: يا يعقوب كل منها فليس في كل يوم يُعَمَلُ لنا مثلها، فقلت: وما هذا يا أمير المؤمنين؟ فقال: هذه فالودجة بدهن الفستق، فضحكت فقال لي: مِمَّ ضحكك؟ فقلت: خيرًا أبقى الله أمير المؤمنين، قال: لتخبرني وألح عليّ فأخبرته بالقصة من أولها إلى آخرها فتعجب من ذلك وقال: لعمرى إن العلم لينفع دُنياً ودينًا وترخّم على أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقال: كان ينظر بعين عقله ما لا ينظر بعين رأسه. وحكى علي بن المحسن التنوخي عن أبيه عن جدّه قال: كان سبب اتصال أبي يوسف بالرشيد أنه كان قَدِمَ بغداد بعد موت أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فحدث بعض القوَاد في يمين فطلب فقيهاً يستفتيه فجيء له بأبي يوسف فأفتاه أنه لم يحدث فوهب له دنانير وأخذ له دارًا بالقرب منه ودخل ذلك القائد يومًا على الرشيد فوجده مغمومًا فسأله عن سبب غمّه فقال شيء من أمر الدين قد أحزنني فاطلب لي فقيهاً كي أستفتيه فجاءه بأبي يوسف. قال أبو يوسف: فلما دخلت إلى ممر بين الدور رأيت فتى حسنًا عليه أثر المُلْك وهو في حجرة محبوس فأومى إليّ بأصبعه مُستغيثًا فلم أفهم منه إرادته وأدخلت

(١) في القاموس: الأرعن الأهُوج في منطقته والأحمق المسترخي، وقد رعن - مثلثة - رعونة ورعنا محرّكة. اهـ. وأيضًا فيه: الهوج محرّكة طولٌ في حمق. اهـ. ١٢ منه غُفي عنه.

إلى الرشيد فلما مَثَلْتُ بين يديه سَلَّمْتُ ووقفت فقال لي: ما اسمك؟ فقلت: يعقوب أصلح الله أمير المؤمنين، قال: ما تقول في إمام شاهد رجلاً يزني هل يحذه قلت: لا فحين قتلها سجد الرشيد فوق لي أنه قد رأى بعض أهله على ذلك وأن الذي أشار إليَّ بالاستغاثه هو الزاني ثم قال الرشيد: من أين قلت هذا؟ قلت: لأن النبي ﷺ قال: «ادرءوا الحدود بالشبهات وهذه شبهة يسقط الحد معها» قال: وأي شبهة مع المعاينة؟ قلت: ليس توجب المعاينة لذلك أكثر من العلم بما جرى والحدود لا تكون بالعلم وليس لأحد أخذ حقه بعلمه فسجد مرة أخرى وأمر لي بمال جزيل وأن ألزم الدار فما خرجت حتى جاءني هدية الفتى وهدية أمه وجماعته وصار ذلك أصلاً للنعمة ولزمت الدار فكان هذا الخادم يستفتيني وهذا يشاورني ولم يزل حالي يقوى عند الرشيد حتى قلَّدني القضاء، قلت: وهذا يخالف ما نقلته قبل هذا من أنه وَلِيَ القضاء لثلاثة من الخلفاء والله أعلم بالصواب. وقال طلحة بن محمد بن جعفر أبو يوسف مشهور الأمر ظاهر الفضل وهو صاحب أبي حنيفة وأفقه أهل عصره ولم يتقدمه أحد في زمانه وكان النهاية في العلم والحكم والرياسة والقدر وهو أول مَنْ وضع الكتب في أصول الفقه في مذهب أبي حنيفة وأملى المسائل ونشرها وبث علم أبي حنيفة في أقطار الأرض، قال عَمَّار بن أبي مالك: ما كان في أصحاب أبي حنيفة مثل أبي يوسف لولا أبو يوسف ما ذكر أبو حنيفة ولا محمد بن أبي ليلى ولكنه هو الذي نشر قولهما وبث علمهما وقال محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة مرض أبو يوسف في زمن أبي حنيفة مرضاً خيفَ عليه منه فعاده أبو حنيفة ونحن معه فلما خرج من عنده وضع يده على عتبة بابه وقال: إن يموت هذا الفتى فإنه أعلم مَنْ عليها وأومى إلى الأرض وقال أبو يوسف: سألتني الأعمش عن مسألة فأجبتة عنها فقال لي: من أين لك هذا؟ فقلت: من حديثك الذي حدَّثتناه أنت ثم ذكرت له الحديث فقال لي يا يعقوب إني لأحفظ هذا الحديث قبل أن يجتمع أبواك وما عرفت تأويله حتى الآن، وقال هلال بن يحيى: كان أبو يوسف يحفظ التفسير والمغازي وأيام العرب، وكان أقل علومه الفقه ولم يكن في أصحاب أبي حنيفة مثل أبي يوسف وذكر أبو الفرج المعافى بن زكريا النهرواني في كتاب

الجلس والآنيس عن الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه قال: مضى أبو يوسف ليستمع المغازي من محمد بن إسحاق أو من غيره وأخلّ بمجلس أبي حنيفة أياماً فلما أتاه قال أبو حنيفة: يا أبا يوسف من كان صاحب راية جالوت؟ فقال له أبو يوسف: إنك إمام وإن لم تمسك عن هذا سألتك والله على رؤوس الملأ أيما كان أولاً وقعة بدر أو أحد فإنك لا تدري أيهما كان قبل الآخر فأمسك عنه وذكر في الكتاب المذكور أيضاً عن علي بن الجعد أن القاضي أبا يوسف كتب يوماً كتاباً وعلى يمينه إنسان يلاحظ ما يكتبه ففطن له أبو يوسف فلما فرغ من الكتابة التفت إليه وقال له: هل وقفت على شيء من خطأ؟ فقال: لا والله ولا حرف واحد. فقال له أبو يوسف: جزيت خيراً حيث كفيتنا مؤنة قراءته ثم أنشد:

كأنه من سوء تأديبه أسلم في كتاب سوء الأدب

وقال حماد بن أبي حنيفة: رأيت أبا حنيفة يوماً وعن يمينه أبو يوسف وعن يساره زفر وهما يتجادلان في مسألة فلا يقول أبو يوسف قولاً إلا أفسده زفر ولا يقول زفر قولاً إلا أفسده أبو يوسف إلى وقت الظهر فلما أذن المؤذن رفع أبو حنيفة يده فضرب بها فخذ زفر وقال: لا تطمع في رئاسة ببلدة فيها أبو يوسف وقضى لأبي يوسف على زفر ولم يكن بعد أبي يوسف في أصحاب أبي حنيفة مثل زفر. وقال طاهر بن أحمد الزبيري: كان يجلس إلى أبي يوسف رجل فيُطيل الصمت فقال له أبو يوسف ألا تتكلم؟ فقال: بلى متى يفطر الصائم؟ فقال: إذا غابت الشمس، فقال: فإن لم تغب إلى نصف الليل؟ فضحك أبو يوسف وقال: أصبت في صمتك وأخطأت أنا في استدعاء نطقك ثم تمثّل:

عجبت لإزراء الغبي بنفسه وصمت الذي قد كان بالقول أعلماً
وفي الصمت سترٌ للغبي وإنما صحيفة لبّ المرء أن يتكلماً

ومن كلام أبي يوسف صحبة من لا يخشى العار عار يوم القيامة وكان يقول: رؤوس النعم ثلاثة: أولها نعمة الإسلام التي لا تتم نعمة إلا بها، والثانية نعمة العافية التي لا تطيب الحياة إلا بها، والثالثة نعمة الغنى التي لا يتم العيش إلا بها. وقال علي بن الجعد سمعت أبا يوسف يقول: العلم شيء لا يعطيك بعضه حتى

تعطيه كلك وأنت إذا أعطيته كلك من إعطائه البعض على غرر. وكان أبو يوسف راكبًا وغلّامه يعدو وراءه فقال له رجل: أتستحلّ أن يعدو غلامك وراءك لِمَ لا تُركِّبُه؟ فقال له: أيجوز عندك أن أسلم غلامي مكارياً؟ قال: نعم. قال أبو يوسف: فيعدو معي كما كان يعدو لو كان مكارياً. وقال يحيى بن عبد الصمد: خُوصِم أمير المؤمنين الهادي إلى القاضي أبو يوسف في بستان وكان الحكم في الظاهر للهادي وفي الباطن خلاف ذلك، فقال الهادي للقاضي أبي يوسف: ما صنعت في الأمر الذي تتنازع إليك فيه؟ فقال: خصم أمير المؤمنين يسألني أن أحلف أمير المؤمنين أن شهوده شهدوا على الحق؟ فقال له الهادي: وترى ذلك؟ قال: فقد كان ابن أبي ليلى يراه فقال: ردّوا البستان عليه وإنما احتال عليه أبو يوسف لعلمه أن الهادي لا يحلف. وقال بشر بن الوليد الكندي: قال لي القاضي أبو يوسف: بينا أنا البارحة قد أويت إلى فراشي فإذا داقُ يدق الباب دقًا شديدًا فأخذت عليّ إزارِي وخرجت فإذا هرثمة بن الأعين فسَلَمَت عليه فقال: أجب أمير المؤمنين. فقلت: يا أبا حاتم لي بك حُرْمَة وهذا وقت كما ترى ولست آمن أن يكون أمير المؤمنين قد دعاني لأمر من الأمور فإن أمكنك أن تدفع عني ذلك إلى غدٍ فلعله أن يحدث له رأي، فقال: ما لي إلى ذلك سبيل، قلت: كيف كان السبب؟ قال: خرج إليّ مسرور الخادم فأمرني أن آتي بك أمير المؤمنين، فقلت أتأذن لي أن أصب عليّ ماء وأتحنط فإن كان أمر من الأمور كنت قد أحكمت شأني وإن رزق الله العافية فلن يضرني فأذن لي فدخلت فلبست ثيابًا جديدة وتطيّبت بما أمكن من الطيب ثم خرجنا فمضينا حتى أتينا دار أمير المؤمنين هارون الرشيد فإذا مسرور واقف فقال له هرثمة: قد جئت به، فقلت لمسرور: يا أبا هاشم خدمتي وحرمتي وميلي وهذا وقت ضيق أفندي لِمَ طلبني أمير المؤمنين؟ قال: لا، فقلت: فَمَن عنده؟ قال: عيسى بن جعفر، قلت: ومَن قال ما عندهما ثالث ثم قال لي مر فإذا صرت في الصحن فإنه في الرواق وهو ذاك جالس فحرّك رجلك في الأرض فإنه سيسألك فقل أنا قال أبو يوسف فجئت فقطعت ذلك فقال: مَن هذا؟ فقلت: يعقوب، فقال: ادخل، فدخلت فإذا هو جالس وعن يمينه عيسى بن جعفر فسَلَمَت فردّ السلام عليّ وقال: أَظنّنا رَوْعناك؟ فقلت: أي والله وكذلك مَن خلفي، فقال:

اجلس، فجلست حتى سكن روحي ثم التفت إليّ وقال: يا يعقوب أتدري لم دعوتك؟ قلت: لا، قال: دعوتك لأشهدك على هذا أن عنده جارية سألته أن يهبها لي فامتنع وسألته أن يبيعها فأبى والله لئن لم يفعل لأقتلته. قال أبو يوسف: فالتفت إلى عيسى فقلت: وما بلغ الله بجارية تمنعها أمير المؤمنين وتنزل نفسك في هذه المنزل؟ فقال لي: عَجَلْتُ عليّ في القول قبل أن تعرف ما عندي. قلت: وما هذا من الجواب؟ قال: إن عليّ يمينًا بالطلاق والعتاق وصدقة ما أملك أن لا أبيع هذه الجارية ولا أهبها، فالتفت إليّ الرشيد فقال: هل له في ذلك من مخرج؟ قلت: نعم، قال: وما هو؟ قلت يهب لك نصفها ويبيعك نصفها فيكون لم يهب ولم يبع. فقال عيسى: ويجوز ذلك. قلت: نعم. قال: فأشهدك أنني قد وهبت له نصفها وبعته نصفها الباقي بمائة ألف دينار. فقال له الرشيد: قبلت الهبة واشتريت نصفها بمائة ألف دينار ثم طلب منه الجارية، فأثنى بالجارية والمال فقال: خذها يا أمير المؤمنين بارك الله لك فيها. فقال الرشيد: يا يعقوب بقيت واحدة. فقلت: وما هي؟ فقال: هي مملوكة ولا بدّ أن تستبرأ والله لئن لم أبت معها ليلتي هذه إني لأظن أن نفسي ستخرج. فقلت: يا أمير المؤمنين تعتقها وتتزوجها فإن الحرة لا تستبرأ، قال: فإني قد أعتقتها فمن يزوجنيها؟ فقلت: أنا، فدعا بمسرور وحسين فخطبت وحمدت الله تعالى ثم زوجته إياها على عشرين ألف دينار ودعا بالمال فدفعه إليها ثم قال لي: يا يعقوب انصرف ورفع رأسه إلى مسرور وقال: يا مسرور فقال: لبّيك، قال: أحمل إلى يعقوب مائتي ألف درهم وعشرين تختاً^(١) ثياباً، فحمل معي ذلك. قال بشر بن الوليد: فالتفت إليّ أبو يوسف وقال: هل رأيت بأساً فيما فعلت؟ فقلت: لا، قال خذ حقك من هذا المال. قلت: وما حقّي؟ قال: العشر. قال بشر فشكرته ودعوت له وذهبت لأقوم فإذا بعجوز قد دخلت فقالت: يا أبا يوسف إن ابنتك تُقرئك السلام وتقول لك: والله ما وصل إليّ في ليلتي هذه من أمير المؤمنين إلا المهر الذي قد عرفته وقد حملت إليك النصف منه وخلفت الباقي لما احتاج إليه، فقال: ردّيه فوالله لا

(١) التخت: وعاء يُصان فيه الثياب. اهـ قاموس. ١٢ منه عُفي عنه.



قبلتها أخرجتها من الرق وزوجتها أمير المؤمنين وترضى لي بهذا؟! قال بشر فلم نزل نطلب إليه أنا وعمومتي حتى قبلها وأمر لي منها بألف دينار وقال أبو عبد الله اليوسفي أن أم جعفر زبيدة ابنة جعفر زوجة الرشيد كتبت إلى أبي يوسف ما ترى في كذا وأحب الأشياء إلي أن يكون الحق فيه كذا فأفتاها بما أحببت فبعثت إليه بحق فضة فيه حقاق فضة مطبقات في كل واحد لون من الطيب وفي جام دراهم وسطها جام فيه دنانير فقال له جليس له: قال رسول الله ﷺ: «من أهديت له هدية فجلساؤه شركاؤه فيها». فقال أبو يوسف: ذلك حين كانت الهدايا اللبن والتمر. وقال يحيى بن معين: كنت عند أبي يوسف القاضي وعنده جماعة من أصحاب الحديث وغيرهم فوافته هدية أم جعفر احتوت على تخوت ديبقى ومصمت وشرب وطيب وتمائيل ند^(١) وغير ذلك فذاكرني رجل بحديث رسول الله ﷺ: «من أته هدية وعنده قوم جلوس فهم شركاء فيها»، فسمعه أبو يوسف فقال: أتى تعرض ذلك؟ وإنما قاله النبي ﷺ والهدايا يومئذ الأقط والتمر والزبيب ولم تكن الهدايا ما ترون يا غلام أشل^(٢) إلى الخزائن ونقلت من كتاب اسمه اللفيف ولم يذكر فيه من هو مصنفه، قال: كان عبد الرحمن بن مسهر أخو علي بن مسهر قاضياً على المبارك، (قلت) المبارك بضم الميم وبعدها باء موحدة وبعد الألف راء مفتوحة وبعدها كاف وهي بليدة بين بغداد وواسط على شاطئ دجلة قال: فبلغ القاضي خروج الرشيد إلى البصرة ومعه أبو يوسف القاضي في الحراقة^(٣) فقال عبد الرحمن القاضي لأهل المبارك اثنوا عليّ عند أمير المؤمنين وعند القاضي أبي يوسف فأبوا عليه ذلك فلبس ثيابه وقلنسوة طويلة وطيلساناً أسود وجاء إلى الشريعة فلما أقبلت الحراقة رفع صوته وقال: يا أمير المؤمنين نعم القاضي قاضينا قاضي صدق ثم مضى إلى شريعة أخرى، وقال مثل مقالته الأولى فالتفت هارون الرشيد إلى أبي يوسف وقال: يا يعقوب هذا شرّ قاضٍ في

(١) الند: طيب، ويكسر أو العنبر. ١٢ قاموس.

(٢) في القاموس: أشال الحجر وشال به وشاوله رفعه. ١٢ منه عُفي عنه.

(٣) في لسان العرب: الحراقة بالفتح والتشديد ضرب من السفن فيها مراحيب نيران يرمى بها العدو في البحر. اهـ منه عُفي عنه.

الأرض قاضٍ في موضع لا يُثني عليه إلا رجل واحد، فقال له أبو يوسف: وأعجب من هذا يا أمير المؤمنين هو القاضي يثني على نفسه قال فضحك هارون وقال: هذا أظرف الناس هذا لا يُعزَل أبدًا وكان الرشيد إذا ذكره يقول: هذا لا يُعزَل أبدًا. وقيل لأبي يوسف: أتولي مثل هذا القضاء؟ فقال إنه أقام ببابي مدة وشكى إليَّ الحاجة فولّيته. وقال أبو العباس أحمد بن يحيى المعروف بشعلب صاحب كتاب الفصيح: أخبرني بعض أصحابنا أن الرشيد قال لأبي يوسف: بلغني أنك تقول إن هؤلاء الذين يشهدون عندك وتقبل أقوالهم متصّعة، فقال: نعم يا أمير المؤمنين، قال: وكيف ذاك؟ قال: لأن من صحَّ ستره وخلصت أمانته لم يعرفنا ولم نعرفه ومن ظهر أمره وانكشف خبره لم يأتنا ولم نقبله وبقيت هذه الطبقة وهم هؤلاء المتصّعة الذين أظهروا السر وأبطنوا غيره فتبسّم الرشيد وقال: صدقت. وقال محمد بن سماعة: سمعت أبا يوسف في اليوم الذي مات فيه يقول: اللّهُمَّ إنك تعلم أنني لم أجر في حُكْم حكمت فيه بين اثنين من عبادك تعمّدًا ولقد اجتهدت في الحكم بما وافق كتابك وسُنّة نبيك ﷺ وكل ما أشكل عليّ جعلت أبا حنيفة بيني وبينك وكان عندي والله ممّن يعرف أمرك ولا يخرج عن الحق وهو يعلمه. قلت: وهذا الكلام مأخوذ من قول أبي محمد عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وقد رُوِيَ يمسح على خُفّيه فقيل له: أتجوّز المسح؟ قال: نعم، قد مسح عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن جعل عمر بينه وبين الله فقد استوثق ذكر هذا ابن قتيبة في ترجمة عليّ رضي الله تعالى عنه وأخبار أبي يوسف كثيرة وأكثر الناس من العلماء على تفضيله وتعظيمه وقد نقل الخطيب البغدادي في تاريخه الكبير ألفاظًا عن عبد الله بن المبارك ووكيع بن الجراح ويزيد بن هارون ومحمد بن إسماعيل البخاري وأبي الحسن الدارقطني وغيرهم ينو السمع عنها فتركت ذكرها والله أعلم بحاله. وكانت ولادة القاضي أبي يوسف سنة ثلاث عشرة ومائة وتوفي يوم الخميس أول وقت الظهر لخمس خلون من شهر ربيع الأول سنة اثنتين وثمانين ومائة ببغداد. وقيل توفي سنة اثنتين وتسعين ومائة والأول أصحّ ووليّ القضاء سنة ست وستين ومائة ومات وهو على القضاء رحمه الله تعالى. وأما ولده

يوسف فإنه كان قد نظر في الرأي وفقه وسمع الحديث من يونس بن أبي إسحاق السبيعي والسري بن يحيى وغيرهما وولي القضاء بالجانب الغربي من بغداد في حياة أبيه وصلى بالناس الجمعة في مدينة المنصور بأمر هارون الرشيد ولم يزل على القضاء إلى أن مات في رجب سنة اثنتين وتسعين ومائة ببغداد وذكر الخطيب البغدادي أن أبا يوسف القاضي لما مات ولّى الرشيد مكانه أبا البخاري وهب بن وهب القرشي وكان أبو يعقوب الحزيمي الشاعر المشهور صديقاً لأبي يوسف ولابنه يوسف فلما توفي أبو يوسف سمع الحزيمي رجلاً يقول: اليوم مات الفقه فأنشد الحزيمي:

يا ناع الفقه إلى أهله	إن مات يعقوب ولا تدري
لم يمت الفقه ولكنه	حُولَ من صدر إلى صدر
ألقاه يعقوب إلى يوسف	فزال من صُلِبَ إلى ظهر
فهو مقيم فإذا ما ثوى	وحلَّ حلَّ الفقه في قبر

رحمهما الله تعالى وخُنيَس بضم الخاء المعجمة تصغير أخنس وهو الذي تأخر أنفه عن وجهه مع ارتفاع قليل في الأرنبة فالرجل أخنس والمرأة خنساء وهذا التصغير يسمى تصغير ترخيم وحقيقته أن تُحذف منه الحروف الزوائد ويُصَغَّر الباقي، كما قالوا أزهر وزهير وأسود وسويد وأحمد وحميد وغير ذلك. وحبته بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وبعدها تاء مثناة من فوقها ثم هاء ساكنة وكشفت عن معنى هذا الاسم في عدة مواضع من كتب اللغة وغيرها فلم أجده وبحير بفتح الباء الموحدة وكسر الحاء المهملة، وقيل: هو بضم الباء وبالجيم المفتوحة والأول أصح والباقي معروف لا حاجة إلى ضبطه وسعد ابن حبته من جملة مَنْ استصغر يوم أحد، هو والبراء بن عازب وأبو سعيد الخدري رضي الله عنهم فردّهم النبي ﷺ ورآه النبي ﷺ يوم الخندق وهو يقاتل قتالاً شديداً مع حادثة سيّئه فدعاه وقال له: مَنْ أنت؟ فقال سعد ابن حبته: فقال: أسعد الله جدّك ومسح على رأسه رضي الله عنه وخنيس هو صاحب جهار سوج خنيس بالكوفة وهو لفظ أعجمي تفسيره بالعربي أربع طرق لأن هذا المكان رحبة مربعة تفرق إلى أربع جهات والله تعالى أعلم. انتهى ما في كتاب وفيات الأعيان

وأبناء أبناء الزمان للعلامة القاضي أحمد الشهير بابن خلكان، عليه رحمة الله المنان. وفي الجواهر المضيئة للشيخ محيي الدين عبد القادر بن أبي الوفا محمد القرشي المصري الحنفي المتوفى سنة خمس وسبعين وسبعمائة قال ابن أبي العوام: حدثني محمد بن أحمد بن حماد، حدثني محمد بن شجاع سمعت الحسن بن أبي مالك وعباس بن الوليد وبشر بن الوليد وأبا علي الرازي يقولون: سمعنا أبا يوسف يقول: ما قلت قولاً خالفت فيه أبا حنيفة إلا وهو قول قاله ثم رغب عنه. انتهت. وأيضاً فيها أن أبا يوسف القاضي أوصى بمائة ألف لأهل مكة ومائة ألف لأهل المدينة ومائة ألف لأهل الكوفة ومائة ألف لأهل بغداد. انتهت باختصار. وأيضاً فيها بعث معروف الكرخي وكان موصوفاً بالعبادة رجلاً من أصحابه إلى دار أبي يوسف القاضي وكان عليلاً فقال له: أظنه قد مات فإن أخرج ليُدْفَن فأعلمني لأحضر جنازته، قال: فذهب الرجل فاستقبله جنازة أبي يوسف على باب داره وصلى عليه في مسجده ودفن بقرب داره فلم يلحق الرجل أن يرجع إلى معروف قبل أن يُصَلَّى عليه فلما فرغ من دفنه صار إلى معروف فأخبره الخبر فجعل معروف يترجع لما فاته من الصلاة عليه ويُظهِر الغم لذلك. فقال له الرجل: يا أبا محفوظ أتأسف على رجل من أصحاب السلطان يلي القضاء ويرغب في الدنيا أن لم تحضر جنازته؟! قال: فقال معروف: رأيت البارحة كأنني دخلت الجنة فرأيت قصرًا قد فُرِشَتْ مجالسه وأُرجِيت سُتُوره وقام ولدانه فقلت: لَمَن هذا القصر؟ فقالوا ليعقوب بن إبراهيم الأنصاري أبي يوسف. فقلت: يا سبحان الله بَمَ استحقَّ هذا من الله؟! فقالوا: بتعليمه الناس العلم وصبره على أذاهم. انتهت باختصار.

وفي تهذيب الأسماء للإمام محيي الدين بن شرف النووي الشافعي المتوفى سنة ست وسبعين وستمائة أبو حنيفة الإمام، هو الإمام البارع أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى بضم الزاي وفتح الطاء^(١)، قال الشيخ أبو إسحاق في الطبقات: هو النعمان بن ثابت بن زوطى بن ماء مولى تيم الله بن ثعلبة. وُلِدَ سنة ثمانين

(١) كموسى وفتحها كسلمى وسكرى. ١٢ منه.

من الهجرة، وتوفي ببغداد سنة خمسين ومائة وهو ابن سبعين سنة أخذ الفقه عن حماد بن أبي سليمان، قال: وكان في زمنه أربعة من الصحابة: أنس بن مالك، وعبد الله بن أبي أوفى، وسهل بن سعد وأبو الطفيل. ولم يأخذ عن أحد منهم. وقال الخطيب البغدادي في التاريخ: هو أبو حنيفة التيمي إمام أصحاب الرأي وفقه أهل العراق، رأى أنس بن مالك وسمع عطاء بن أبي رباح وأبا إسحاق السبيعي ومحارب بن دثار والهيثم بن حبيب الصراف وقيس بن مسلم ومحمد بن المنكدر ونافعًا مولى ابن عمر وهشام بن عروة وبريد الفقير وسماك بن حرب وعلقمة بن مرثد وعطية العوفي وعبد العزيز بن ربيع وعبد الكريم أبا أمية وغيرهم، روى عنه أبو يحيى الحماني وهشيم بن بشير وعباد بن العوام وعبد الله بن المبارك ووكيع بن الجراح ويزيد بن هارون وعلي بن عاصم ويحيى بن نصر وأبو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن وعمرو بن محمد العبقرى وهودة بن خليفة وأبو عبد الرحمن المقرئ وعبد الرزاق بن همام وآخرون. قال الخطيب: وهو من أهل الكوفة نقله أبو جعفر المنصور إلى بغداد فأقام بها حتى مات ودفن بالجانب الشرقي منها في مقبرة الخيزران، وقبره هناك ظاهر معروف. ثم روى الخطيب بإسناده عن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي الإمام الحافظ قال أبو حنيفة النعمان بن ثابت: كوفي تيمي من رهط حمزة الزيات وكان خزازًا يبيع الخبز وإسناده عن عمر بن حماد بن أبي حنيفة قال أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى: فأما زوطى فإنه من أهل كابل^(١) وولد ثابت على الإسلام وكان زوطى مملوكًا لبني تيم الله بن ثعلبة فأعتق فولأوه لبني تيم الله بن ثعلبة. وكان أبو حنيفة خزازًا ودُّكَّانُهُ معروف في دار عمرو بن حريث. وقال أبو نعيم الفضل بن دكين: أصل أبي حنيفة من كابل. وقال أبو عبد الرحمن المقرئ: كان أبو حنيفة من أهل بابل. وقال يحيى بن النضر القرشي: كان والد أبي حنيفة من سباء. وقال الحارث بن إدريس: أصل أبي حنيفة من ترمذ. وقال إسحاق بن البهلول عن أبيه: قال ثابت والد أبي حنيفة من الأنبار وإسناده عن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة، قال: أنا إسماعيل بن حماد بن النعمان بن

(١) بضم الباء من إقليم المتأخر بالهند. ١٢ منه.

ثابت بن النعمان بن المرزبان من أبناء فارس الأحرار والله ما وقع علينا رقٌّ قطّ. وُلِدَ جدِّي سنة ثمانين وذهب ثابت إلى عليّ بن أبي طالب وهو صغير فدعا له بالبركة في ذريّته ونحن نرجو من الله أن يكون قد استجاب ذلك من عليّ بن أبي طالب فينا وبإسناده عن عبد الله بن عمرو الرقي قال: كلّم ابن هبيرة أبا حنيفة أن يلي له قضاء الكوفة فأبى عليه فضربه مائة سوط وعشرة أسواط في كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع فلمّا رأى ذلك خلى سبيله. وكان ابن هبيرة عاملاً على العراق في زمن بني أمّية وعن أبي بكر بن عياش قال: ضرب أبو حنيفة على القضاء وعن الربيع بن عاصم، قال: أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقَدِمْتُ بأبي حنيفة فأرادَه على بيت المال فأبى فضربه أسواطاً. وعن يحيى بن عبد الحميد عن أبيه قال: كان أبو حنيفة كل يوم من الأيام يضرب ليدخل في القضاء فيأبى ولقد بكى في بعض الأيام فلمّا أطلق قال لي: كان عمر^(١) والدتي أشدّ عليّ من الضرب، وعن إسماعيل بن سالم البغدادي قال: أكره أبو حنيفة على الدخول في القضاء فلم يقبل. قال: وكان أحمد بن حنبل إذا ذكر ذلك بكى وترخم على أبي حنيفة وبإسناده عن بشر بن الوليد الكندي قال: أشخص^(٢) المنصور أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة - يعني من الكوفة إلى بغداد - فأرادَه على أن يولّيه القضاء فأبى فحلف عليه ليفعلنّ فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل فحلف المنصور ليفعلنّ فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل فقال الربيع الحاجب ألا ترى أمير المؤمنين يحلف؟ قال أبو حنيفة: أمير المؤمنين على كفّارة أيّمانه أقدر مني على كفّارة أيّماني فأمر به إلى السجن في الوقت والصحيح أنه توفي وهو في السجن بإسناده عن معتب، قال: قال خارجة بن يزيد دعا أبو جعفر المنصور أبا حنيفة إلى القضاء فأبى عليه فحبسه ثم دعا به فقال: أترغب عمّا نحن فيه؟ فقال أبو حنيفة: أضلّح الله أمير المؤمنين لا أضلّح للقضاء. فقال له: كذبت، ثم عرض عليه الثانية فقال أبو حنيفة: قد حكم عليّ أمير المؤمنين أني لا أضلّح للقضاء لأنه نسبني إلى الكذب

(١) كذا بالأصل، ولعلّ صوابها: «عمي»، والله تعالى أعلم.

(٢) في المصباح: شخص يشخص بفتحتين شخوصاً خرج من موضع إلى غيره ويتعدّى بالهمزة، فيقال: أشخصته. اهـ ١٢ منه عُفي عنه.

فإن كنت كذابًا فلا أصلح للقضاء وإن كنت صادقًا فقد أخبرت أمير المؤمنين أني لا أصلح فردّه في الحبس وبإسناده عن الربيع بن يونس قال: رأيت أمير المؤمنين المنصور يُنازل أبا حنيفة في أمر القضاء وهو يقول: اتق الله ولا تشرك في أمانتك إلا مَنْ يخاف الله، والله ما أنا مأمون الرضا فكيف أكون مأمون الغضب ولا أصلح لذلك؟! فقال له: كذبت أنت تصلح، فقال: قد حكمت على نفسك فكيف يحلّ لك أن تولّي قاضيًا على أمانتك وهو كذاب؟! وقيل: إنه قعد في القضاء يومين وبعض الثالث فلما كان أبو حنيفة بعد يومين اشتكى فمرض ستة أيام ثم توفي وقال أبو نعيم: كان أبو حنيفة حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح حسن المجلس كثير الكرم حسن المواساة لإخوانه. وقال أبو يوسف: كان أبو حنيفة رُبعة من الرجال ليس بالقصير ولا بالطويل وكان أحسن الناس منظرًا وأحلاهم نعمةً وأنبههم على ما تريد. وقال محمد بن جعفر بن إسحاق بن عمر بن حماد بن أبي حنيفة: كان أبو حنيفة طوالاً تعلوه سُمره، وكان لباسًا حسن الهيئة كثير التعطر يُعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من منزله. وقال أبو حنيفة: قَدِمَت البصرة وظننت أني لا أسأل عن شيء إلا أجبت فيه فسألوني عن أشياء لم يكن عندي فيها جواب فجعلت على نفسي أن لا أفارق حمادًا حتى يموت فصحبته ثماني عشرة سنة. وقال أبو حنيفة: ما صلّيت صلاة منذ مات حمادٌ إلا استغفرت له مع والدي وإني لأستغفر لمن تعلّمت منه علمًا أو علّمته علمًا. وقال أبو حنيفة: دخلت على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال لي: يا أبا حنيفة عن مَنْ أخذت العلم؟ فقلت: عن حماد يعني ابن أبي سليمان عن إبراهيم يعني النخعي عن عمر بن الخطاب وعليّ بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس فقال أبو جعفر: بخ بخ استوفيت يا أبا حنيفة ودخل أبو حنيفة يومًا على المنصور فقال المنصور: هذا عالم أهل الدنيا اليوم. وعن هشام بن مهران قال: رُئِيَ أبو حنيفة في النوم كأنه يَبُشُّ قبر النبي ﷺ فبعث مَنْ سأل محمد بن سيرين فقال محمد بن سيرين: مَنْ صاحب هذه الرؤيا ولم يجبه عنها ثم سألته الثانية فقال مثل ذلك ثم سألته الثالثة فقال: صاحب هذه الرؤيا يثور^(١) علمًا لم يسبقه إليه أحد قبله وفي حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

(١) في القاموس تَوَزَّرَ القرآن بحث عن علمه. ١٢ منه.

قال: «إن في أمي رجلاً يقال له أبو حنيفة هو سراج الأمة». قال الخطيب: هذا حديث موضوع، وكذا ذكره جماعة من الأئمة أنه موضوع وعن ابن عيينة قال: ما مقلت عيني مثل أبي حنيفة. وعن ابن المبارك قال: كان أبو حنيفة آية، قيل له: في الخير أم في الشر؟ فقال: اسكت يا هذا فإنه يقال آية في الخير وغاية في الشر ثم تلا ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ [المؤمنون: الآية ٥٠]. وعن ابن المبارك قال: ما كان أوقر مجلس أبي حنيفة كتنا يوماً في المسجد الجامع فوقعت حية فسقطت في حجر أبي حنيفة فهرب الناس غيره فما زاد على أن نفض الجبة وجلس مكانه. وعن سهل بن مزاحم قال: بذلت الدنيا لأبي حنيفة فلم يردها وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها. وعن روح بن عبادة قال: كنت عند ابن جريج سنة خمسين ومائة فأتاه موت أبي حنيفة فاسترجع وتوجع. وقال: أي علم ذهب؟ وعن مسعر بن كدام قال: ما أحسد أحدًا بالكوفة إلا رجلين: أبا حنيفة في فقهه والحسن بن صالح في زهده. وعن الفضيل بن عياض قال: كان أبو حنيفة فقيهاً معروفاً بالفقه مشهوراً بالورع وسيع المال معروفاً بالإفضال على من يطيق صبوراً على تعليم العلم بالليل والنهار كثير الصمت قليل الكلام حتى يرد مسألة في حلال أو حرام وكان يحسن، يدلّ على الحق، هارباً من السلطان. وعن أبي يوسف قال: إني لأدعو لأبي حنيفة قبل أبيي، ولقد سمعت أبا حنيفة يقول: إني لأدعو لحَمَاد مع والدي وعن أبي بكر بن عياش قال: مات أخو سفيان الثوري فاجتمع الناس إليه لعزائه فجاء أبو حنيفة فقام إليه سفيان وأكرمه وأقعد مكانه وقعد بين يديه ولما تفرّق الناس قال أصحاب سفيان: رأيناك فعلت شيئاً عجيباً، قال: هذا رجل من العلم بمكان فإن لم أقم لعلمه قمت لسنّه، وإن لم أقم لسنّه قمت لفقهه، وإن لم أقم لفقهه قمت لورعه. وعن ابن المبارك قال: ما رأيت في الفقه مثل أبي حنيفة وعن ابن المبارك قال: رأيت مسعراً في حلقة أبي حنيفة جالساً بين يديه يسأله ويستفيد منه وما رأيت أحدًا قطّ تكلم في الفقه أحسن من أبي حنيفة. وعن أبي نعيم قال: كان أبو حنيفة صاحب غوص في المسائل. وعن وكيع قال: ما لقيت أفقه من أبي حنيفة ولا أحسن صلاة منه.

وعن النضر بن شميل قال: كان الناس نياماً عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة بما فقهه وبَيَّنَّه ولَحَّصَه. وعن الشافعي قال: الناس عيالٌ على أبي حنيفة في الفقه. وعن جعفر بن الربيع قال: أقمت على أبي حنيفة خمس سنين فما رأيت أطول صُمْتُا منه فإذا سُئِلَ عن الشيء من الفقه يفتح ويسال كالوادي. وعن إبراهيم بن عكرمة قال: ما رأيت أروع ولا أفقه من أبي حنيفة. وعن سفيان بن عيينة قال: ما قَدِمَ مكة في وقتنا رجل أكثر صلاة من أبي حنيفة. وعن يحيى بن أيوب الزاهد قال: كان أبو حنيفة لا ينام الليل. وعن أبي عاصم النبيل قال: كان أبو حنيفة يسمي الوتد لكثرة صلاته. وعن زفر بن سليمان قال: كان أبو حنيفة يحيي الليل بركعة يقرأ فيها القرآن. وعن أسد بن عمرو قال: صَلَّى أبو حنيفة صلاة الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة، وكان عامة الليل يقرأ القرآن في ركعة وكان يسمع بكأؤه حتى ترحمه جيرانه وحفظ عليه أنه ختم القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة آلاف مرة. وعن الحسن بن عمار أنه غسل أبا حنيفة حين توفي وقال: غفر الله لك لم تفطر منذ ثلاثين سنة، ولم تتوسد يمينك في الليل منذ أربعين سنة، ولقد أُنْعِبْتُ مَنْ بعدك. وعن ابن المبارك أن أبا حنيفة صَلَّى خمساً وأربعين سنة الصلوات الخمس بوضوء واحد، وكان يجمع القرآن في ركعتين. وعن أبي يوسف قال: بينا أنا أمشي مع أبي حنيفة سمع رجلاً يقول لرجل: هذا أبو حنيفة لا ينام الليل، فقال أبو حنيفة: والله لا يتحدث عني بما لا أفعله فكان يُحيي الليل صلاةً ودعاءً وتضرعاً. وعن مسعر بن كدام قال: دخلت ليلة المسجد فرأيت رجلاً يصلي فاستَحَلَيْتُ قراءته فقرأ سبْعاً، فقلت: يركع، ثم قرأ الثلث ثم النصف فلم يزل يقرأ القرآن حتى ختمه كله في ركعة فنظرت فإذا هو أبو حنيفة. وعن زائدة قال: صَلَّيت مع أبي حنيفة في مسجده العشاء وخرج الناس ولم يعلم أنني في المسجد فأردت أن أسأله مسألة فقام فافتتح الصلاة فقرأ حتى بلغ هذه الآية ﴿فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْهِمْ وَعَقَبًا عَذَابَ النَّارِ﴾ [الطُّور: الآية ٢٧] فلم يزل يرددها حتى أَدْنِ المؤذِّن للصبح وأنا أنتظره. وعن القاسم بن معن أن أبا حنيفة قام ليلة بهذه الآية ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ﴾ [التيسر: الآية ٤٦] يرددها ويبكي ويتضرع. وعن مكي بن إبراهيم قال: جالست الكوفيين فما رأيت

فيهم أروع من أبي حنيفة. وعن وكيع قال: كان أبو حنيفة قد جعل على نفسه أن لا يحلف بالله تعالى في عرض كلامه إلا تصدق بدرهم فحلف فتصدق به ثم جعل إن حلف أن يتصدق بدينار فكان إذا حلف صادقاً في عرض كلامه تصدق بدينار فكان إذا أنفق على عياله نفقة تصدق بمثلها وكان إذا كسا ثوباً جديداً كسا بقدر ثمنه الشيوخ والعلماء، وكان إذا وضع بين يديه الطعام أخذ منه ضعف ما يأكل فجعله على الخبز ثم يعطيه الفقير. وعن وكيع قال: كان أبو حنيفة عظيم الأمانة وكان يؤثر رضا الله تعالى على كل شيء ولو أخذته السيوف في الله تعالى لاحتملها. وعن ابن المبارك قال: ما رأيت أروع من أبي حنيفة قد جرب بالسياط والأموال. وعن قيس بن الربيع قال: كان أبو حنيفة ورعاً فقيهاً كثير البرّ والصلة لكل من لجأ إليه كثير الإفضال على إخوانه. وكان يبعث البضائع إلى بغداد فيشتري بها الأمتعة وي جلب إلى الكوفة ويجمع الأرباح من سنة إلى سنة فيشتري بها حوائج الأشياء المحدثين وأثوابهم وكسوتهم وما يحتاجون إليه ثم يعطيهم باقي الدنانير من الأرباح ويقول: أنفقوها في حوائجكم فإنه هو والله ما يجزيه الله لكم على يدي فما في رزق الله حولٌ لغيره. وعن حفص بن حمزة القرشي قال: كان أبو حنيفة ربما مرّ به الرجل فيجلس إليه لغير قصد ولا مُجالسة فإذا قام سأله عنه فإن كان به حاجة وصله وإن مرض عاده حتى يجزّه إلى مواسلته. وكان أكرم الناس مُجالسة. وعن أبي يوسف قال: كان أبو حنيفة لا يكاد يُسأل حاجة إلا قضاها وعن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة أن أبا حنيفة وهب لمعلم ابنه حمّاد خمسمائة درهم حين حذق حمّاد. وعن جعفر بن عون قال: أتت امرأة إلى أبي حنيفة تشتري منه ثوب خز فأخرج لها ثوباً فقالت: أنا ضعيفة وإنها أمانة فيغني هذا الثوب بما يقوم عليك، فقال: خذيه بأربعة دراهم، فقالت: لا تسخر بي وأنا عجوز كبيرة، فقال: اشتريت ثوبين فبعت أحدهما برأس المال إلا أربعة دراهم فبقي هذا بأربعة دراهم. وعن ابن المبارك قال: قلت لسفيان الثوري: ما أبعد أبا حنيفة من الغيبة ما سمعته يغتاب عدواً له قط، قال: هو والله أعقل من أن يسلّط على حسناته ما يذهب بها. وعن علي بن عاصم قال: لو وُزِنَ عقل أبي حنيفة بعقل نصف أهل الأرض لرجح بهم. وعن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة قال: كان عندنا طحّان رافضيّ له بغلان

فسمى أحدهما أبا بكر والآخر عمر فرمحه أحدهما فقتله فأخبر أبو حنيفة فقال: انظروا الذي رمحه الذي سمّاه عمر فنظروا فوجدوه كذلك. وعن عبد الواحد بن غياث قال: كان أبو العباس الطوسي يسيء الرأي في أبي حنيفة، وكان أبو حنيفة يعرف ذلك فدخل أبو حنيفة على أمير المؤمنين المنصور وكثر الناس فقال الطوسي: اليوم أقتل أبا حنيفة فقال لأبي حنيفة: إن أمير المؤمنين يأمرنا بضرب عنق الرجل ما ندري ما هو فهل لنا قتله؟ فقال: يا أبا العباس أمير المؤمنين يأمر بالحق أو الباطل؟! قال: بالحق، قال: اتبع الحق حيث كان ولا تسأل عنه. ثم قال أبو حنيفة لمن قرب منه إن هذا أراد أن يوثقني فربطته. وعن وكيع قال: دخلت على أبي حنيفة فرأيتَه مُطَرِّقًا مُفَكِّرًا فرفع رأسه وأنشأ يقول:

إن يحسدوني فإنني غير لایمهم قبلي من الناس أهل الفضل قد حسدوا
فدام لي ولهم ما بي وما بهم ومات أكثرنا غیظًا بما یجدُ

وعاب بعض الناس عند ابن عائشة أبا حنيفة فقال ابن عائشة: قال الشاعر:

أقلوا علیکم ویحکم لا أبا لکم من اللوم أو سدّوا المكان الذي سدّوا

وُلِدَ أبو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة، وتوفي في بغداد سنة خمسين ومائة هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور. وكذا رواه الخطيب عن الجمهور. ثم رُوِيَ عن يحيى بن معين رواية غريبة أنه توفي سنة إحدى وخمسين. وعن مكى بن إبراهيم أنه توفي سنة ثلاثة وخمسين والله أعلم. انتهى.

وفي الخيرات الجسان في مناقب أبي حنيفة النعمان للشيخ الأجل أحمد بن حجر المكي الشافعي رحمهما الله في المقدمة الثالثة فيما ورد من تبشير النبي ﷺ بالإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه اعلم أن أعظم ذلك وأجلّه وأوضحه وأكملّه ما أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة وأبو نعيم عنه والشيرازي والطبراني عن قيس بن سعد بن عبادة رضي الله تعالى عنه. والطبراني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس» ولفظه الشيرازي وأبو نعيم لو كان العلم معلقًا عند الثريا ولفظ الطبراني عن قيس لا تناله العرب لئله رجال من أبناء فارس.

قال الحافظ المحقق الجلال السيوطي: هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة وفي الفضيلة التامة له نظير الحديث الذي في مالك رحمه الله وهو قوله ﷺ: «يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة». والحديث الذي في الشافعي رضي الله عنه وهو قوله ﷺ: «لا تسبوا قريشاً فإن عالمها يملأ الأرض علماً» وهو حديث حسن له طرق كثيرة وزعم بعضهم وضعه وزيفوه وشنعوا على زاعمه ومُخترعه. قال العلماء: عالم المدينة في الحديث الأول مالك، وعالم قريش في الحديث الثاني الشافعي. قال بعض تلامذة الجلال: وما جزم به شيخنا من أن الإمام أبا حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لا شك فيه لأنه لم يبلغ أحد في زمنه من أبناء فارس في العلم مبلغه ولا مبلغ أصحابه وفيه معجزة ظاهرة للنبي ﷺ حيث أخبر بما سيقع وليس المراد بفارس البلد المعروف بل جنس من العجم وهم الفرس وسيأتي أن جدّ الإمام أبي حنيفة منهم على ما عليه الأكثرون. وفي خبر عن الديلمي خير العجم فارس. قال الجلال: وبهذا الخبر أي المتفق على صحته يستغنى عن الخبر الموضوع المروي في حق أبي حنيفة. انتهت بحروفها. وأيضاً فيها في الفصل السادس فيمن أدركه من الصحابة رضي الله عنهم صحّ كما قاله الذهبي أنه رأى أنس بن مالك رضي الله عنه وهو صغير. وفي رواية رأيت مراراً وكان يخضب بالحمرة وأكثر المحدثين على أن التابعي من لقي الصحابي وإن لم يصحبه، وصحّحه النووي كابن الصلاح وجاء من طرق أنه روى عن أنس أحاديث ثلاثة لكن قال أئمة الحديث: مدارها على من اتهمه الأئمة بوضع الأحاديث وفي فتاوى شيخ الإسلام ابن حجر أنه أدرك جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده بها سنة ثمانين فهو من طبقة التابعين ولم يثبت ذلك لأحد من أئمة الأمصار المعاصرين له كالأوزاعي بالشام والحماديين بالبصرة والثوري بالكوفة ومالك بالمدينة الشريفة والليث بن سعد بمصر. انتهى. وحينئذ فهو من أعيان التابعين الذين شملهم قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: الآية ١٠٠]. انتهت بحروفها. وأيضاً فيها في الفصل الثاني عشر في

الصفات التي تميّز بها على مَنْ بعده وهي كثيرة: منها أنه رأى جماعة من الصحابة كما مرّ، وقد صحّح من طرق أنه ﷺ قال: «طوبى لِمَنْ رَأَى وَلَمْ يَرَأِ مَنْ رَأَى وَلَمْ يَرَأِ مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى». ومنها أنه وُلِدَ في قرنه ﷺ الذي صحّ عنه من طرق كثيرة أنه قال فيه: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» وفي رواية لمسلم «خير الناس القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث». ومنها أنه اجتهد وأفتى في زمن التابعين بل لَمَّا حجّ الأعمش أرسل إليه ليكتب له المناسك، وكان يقول: اكتبوا المناسك عنه فإنني لا أعلم أحدا أعلم بفرضها ونفلها منه فانظر هذه الشهادة له من مثل الأعمش. ومنها رواية أكابر شيوخه وغيرهم عنه كعمرو بن دينار ودخل على الخليفة المنصور فقال له عيسى بن موسى: يا أمير المؤمنين هذا عالم الدنيا اليوم، فقال له الخليفة: عمّن أخذت العلم؟ قال: عن أصحاب عمر رضي الله عنه وعن أصحاب علي رضي الله عنه وعن أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه فقال: بخ بخ لقد استوثقت لنفسك ما شئت ومنها ما اتفق له من الأصحاب مما لم يتفق لأحد بعده كما علم مما مرّ. وقال رجل عند وكيع: أخطأ أبو حنيفة فزجره وكيع وقال: مَنْ يقول هذا ﴿كَالْأَنْفِمْ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: الآية ٤٤] كيف يخطيء وعنده أئمة الفقه كأبي يوسف ومحمد وزفر وأئمة الحديث وعددهم، وأئمة اللغة العربية وعددهم، وأئمة الزهد والورع كالفضيل وداود الطائي وَمَنْ كان أصحابه هؤلاء لم يكن ليخطيء لأنه إن أخطأ ردّوه للحق. ومنها أنه أول مَنْ دَوّن كتب علم الفقه ورثه أبوابا وكتبًا على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في موطنه ومن قبله إنما كانوا يعتمدون على حفظهم وهو أول مَنْ وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط. ومنها انتشار مذهبه في أقاليم ليس فيها غيره كالهند والسند والروم وما وراء النهر. انتهت بحروفها.

وأيضًا فيها: في الفصل التاسع تنبيه:

احذر أن تتوهم من ذلك أن أبا حنيفة لم يكن له خبرة تامة بغير الفقه حاشا لله بل كان في العلوم الشرعية من التفسير والحديث والآلة من العلوم الأدبية والمقاييس الحكمية بحرًا لا يُجَارَى وإمامًا لا يُمَارَى. وقول بعض أعدائه

فيه خلاف ذلك منشؤه الحسد ومحبه الترفع على الأقران ورميهم بالزور والبهتان ويأبى الله إلا أن يُتِمَّ نوره. ومما يكذب ذلك أن له مسائل فقهية بنى أقواله فيها على علم العربية بما أن وقف عليه مَنْ تأمله لقضى بتمكّنه من هذا العلم بما يُبهر العقل أن له من النظم البليغ ما يعجز عنه كثير من نظرائه. انتهت. وأيضًا فيها: وقال أبو يوسف: ما رأيت أعلم بتفسير الحديث من أبي حنيفة وكان أبصر بالحديث الصحيح مني. انتهت. وأيضًا فيها: في الفصل الحادي عشر اعلم أنه يتعين عليك أن لا تفهم من أقوال العلماء عن أبي حنيفة وأصحابه أنهم أصحاب الرأي أن مرادهم بذلك تنقيصهم ولا نسبتهم إلى أنهم يقدّمون رأيهم على سُنّة رسول الله ﷺ ولا على قول أصحابه لأنهم براء من ذلك، فقد جاء عن أبي حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه أنه أولاً يأخذ بما في القرآن فإن لم يجد فبالسُنّة فإن لم يجد فبقول الصحابة فإن اختلفوا أخذ بما كان أقرب إلى القرآن أو السُنّة من أقوالهم ولم يخرج عنهم فإن لم يجد لأحد منهم قولاً لم يأخذ بقول أحد من التابعين بل يجتهد كما اجتهدوا. انتهت. وأيضًا فيها: سمعه رجل يقايس في مسألة فصاح دعوا هذه المقايسة فإن أول مَنْ قاس إبليس فأقبل إليه أبو حنيفة فقال: يا هذا وضعت الكلام في غير موضعه، إبليس ردّ بقياسه على الله تعالى أمره كما أخبر تعالى عنه في كتابه فكفر بذلك وقياسنا أتباع لأمر الله تعالى لأننا نردّه إلى كتاب الله وسُنّة رسوله أو أقوال الأئمة من الصحابة والتابعين فنحن ندور حول الأتباع فكيف نساوي إبليس لعنه الله؟ فقال له الرجل: غلطت وتبّئت فنور الله قلبك كما نورّت قلبي. انتهت.

وأيضًا فيها: قال ابن حزم: جميع أصحاب أبي حنيفة مُجمِعون على أن مذهبه أن ضعيف الحديث أولى عنده من القياس. انتهت. وأيضًا فيها: في الفصل الثالث عشر قال الأوزاعي لابن المبارك: مَنْ هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكتي أبا حنيفة فأراه مسائل عويصة من مسائله فلما رآها منسوبة للنعمان بن ثابت قال: من هذا؟ قلت: شيخ لقيته بالعراق، قال: هذا نبيل من المشائخ اذهب فاستكثر منه. قلت: هذا أبو حنيفة الذي نهيت عنه ثم لما اجتمع بأبي حنيفة بمكة حاوره في تلك المسائل فكشفها أبو حنيفة له بأكثر ما كتبها ابن المبارك عنه فلما افترقا قال

الأوزاعي لابن المبارك: غبطت الرجل بكثرة علمه ووفور عقله وأستغفر الله لقد كنت في غلطٍ ظاهر الزم الرجل فإنه بخلاف ما بلغني عنه. انتهت. وأيضًا فيها: قال الحافظ عبد العزيز بن أبي رواد: مَنْ أَحَبَّ أبا حنيفة فهو سَيِّءٌ وَمَنْ أَبْغَضَهُ فهو مبتدع. وفي رواية بيننا وبين الناس أبو حنيفة فَمَنْ أَحَبَّهُ وتولاه علمنا إنه من أهل السُّنَّةِ وَمَنْ أَبْغَضَهُ علمنا إنه من أهل البدعة. انتهت. وأيضًا فيها قال أحمد بن حنبل في حقه أنه من العلم والورع والزهد وإيثار الآخرة بمحلٍ لا يدركه أحد. انتهت. وأيضًا فيها قال الحافظ محمد بن ميمون: لم يكن في زمن أبي حنيفة أعلم ولا أروع ولا أزهّد ولا أعرف ولا أفقه منه تالله ما سرّني بسماع منه مائة ألف دينار. انتهت. وأيضًا فيها قال مكّي بن إبراهيم: كان أبو حنيفة أعلم أهل زمانه. انتهت. وأيضًا قال إبراهيم بن معاوية الضرير من تمام السُّنَّةِ حَبَّ أَبِي حنيفة. وقال: كان يصف العدل ويقول به، ويُنِّسُ للناس سُبُلَ العلم وأوضح لهم مشكلاته. وقال أسد بن حكيم: لا يقع فيه إلا جاهل أو مبتدع. انتهت. وأيضًا فيها قال خلف بن أيوب: صار العلم من الله تعالى إلى محمد ﷺ ثم منه إلى أصحابه، ثم منهم إلى التابعين، ثم صار إلى أبي حنيفة وأصحابه فَمَنْ شاء فليرضَ وَمَنْ شاء فليسخط. انتهت. وأيضًا فيها في الفصل الثلاثون مرًّا أنه أخذ عن أربعة آلاف شيخ من أئمة التابعين وغيرهم ومن ثم ذكره الذهبي وغيره في طبقات الحُفَّاء من المحدثين وَمَنْ زعم قلة اعتناؤه بالحديث فهو إما لتساهله أو حسده إذ كيف يتأتى لِمَنْ هو كذلك استنباط مثل ما استنبطه من المسائل التي لا تُحصى كثرة مع أنه أول مَنْ استنبط من الأدلة على الوجه المخصوص المعروف في كتب أصحابه رضي الله تعالى عنهم ولأجل اشتغاله بهذا الأهم لم يظهر حديثه في الخارج كما أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لَمَّا اشتغلا بمصالح المسلمين العامة لم يظهر عنهما من رواية الأحاديث مثل ما ظهر عن دونهما حتى صغار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وكذلك مالك والشافعي لم يظهر عنهما مثل ما ظهر عَمَّنْ تفرَّغ للرواية كأبي زرعة وابن معين لاشتغالهما بذلك الاستنباط على أن كثرة الرواية بدون دراية ليس فيها كثير مدح بل عقد له ابن عبد البر بابًا في ذمّه ثم قال الذي عليه فقهاء جماعة المسلمين وعلمائهم: ذم الإكثار من الحديث بدون تفقه ولا تدبّر. انتهت. وأيضًا

فيها ومن أَعذار أبي حنيفة أيضًا ما يفيدُه قوله: لا ينبغي للرجل أن يحدث من الحديث إلا بما حفظه يوم سمعه إلى يوم يحدث به فهو لا يرى الرواية إلا لمن حفظه. وروى الخطيب عن إسرائيل بن يونس أنه قال: نِعِم الرجل النعمان ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه وأشدّ فحصه عنه وأعلم بما فيه من الفقه. وعن أبي يوسف ما رأيت أحدًا أعلم بتفسير الحديث ومواضع النكت التي فيه من الفقه من أبي حنيفة. وقال أيضًا ما خالفته في شيء قط فتدبرته إلا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه أنجى في الآخرة وكنت ربما ملّْتُ إلى الحديث فكان هو أبصر بالحديث الصحيح مني. وقال: كان إذا صمّم على قول درت على مشائخ الكوفة هل أجد في تقوية قوله حديثًا أو أثرًا فربما وجدت الحديثين والثلاثة فأتيته بها فمناها ما يقول فيه هذا غير صحيح أو غير معروف فأقول له وما علّمك بذلك مع أنه يوافق قولك؟ فيقول: أنا عالم بعلم أهل الكوفة. انتهت. وأيضًا فيها في الفصل الثالث والثلاثون لما توفي رضي الله عنه أخرج من مكان حبسه فحملة خمسة أنفس إلى أن أتوا به إلى مكان غسله، فغسله الحسن بن عمارة قاضي بغداد وصبّ عليه أبو رجاء عبد الله بن واقد الهروي ولما فرغ الحسن من غسله قال: رحمك الله لم تفطر منذ ثلاثين سنة ولم تتوسّد يمينك بالليل منذ أربعين سنة كنت أفقهنّا وأعبدنا وأزهدنا وأجمعنا لخصال الخير وقُبِرْتَ إذ قبرت إلى خير سنة وأتعبت من بعدك وما فرغوا من غسله إلا وقد اجتمع من أهل العلم خلق لا يُحصيهم إلا الله تعالى كأنه نُودي لهم بموته وحزر^(١) من صلّى عليه فقبل بلغوا خمسين ألفًا، وقيل: أكثر وأُعِيدَت الصلاة عليه ست مرات آخرها ابنه حمّاد ولم يقدر على دفنه إلا بعد العصر من شدة الزّحام، ومكث الناس يصلّون على قبره نحو عشرين يومًا وأوصى أن يُدفن بمقابر الخيزران بالجانب الشرقي لأن أرضها طيبة غير مغصوبة ولما بلغ المنصور ذلك قال: من يعذرني فيك حيًا وميتًا، ولما بلغ ابن جريج فقيه مكة وشيخ شيخ الشافعي موته استرجع وقال: أي علم ذهب؟! ولما بلغ شعبة استرجع وقال: طُفِيَء عن الكوفة نور العلم، أما أنهم لا يرون مثله أبدًا. انتهت. وأيضًا

(١) الحزر: التقدير والخَرَص. ١٢ قاموس.

فيها في الفصل الخامس والثلاثون اعلم أنه لم يزل العلماء وذوو الحاجات يزورون قبره ويتوسلون عنده في قضاء حوائجهم ويرون نجاح ذلك معهم الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه لما كان ببغداد فإنه جاء عنه أنه قال: إني لأتبرك بأبي حنيفة وأجىء إلى قبره فإذا عَرَضْتُ لي حاجة صَلَّيت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله عنده فَتَقَضَى سريعا. وذكر بعض المتكلمين على منهاج النووي أن الشافعي صَلَّى الصبح عند قبره فلم يقنت فقليل له: لِمَ؟ قال: تأدبا مع صاحب هذا القبر، وذكر ذلك غيره أيضا وزاد أنه لم يجهر بالبسملة ولا إشكال في ذلك خلافاً لِمَنْ ظنه لأنه قد يعرض للسُّنة ما يرجح ترك فعلها لكونه الآن أهم منها ولا شك أن الإعلام برِفْعَةِ مقام العلماء أمر مطلوب متأكد وإنه عند الاحتياج إليه لرغم أنف حاسد أو تعليم جاهل أفضل من مجرد فعل القنوت والجهر بالبسملة للخلاف فيهما وعدم الخلاف فيه ولأن نفعه متعدّد ونفع دينك قاصر ولا شك أيضا أن الإمام أبا حنيفة كان له حُساد كثيرون في حياته وبعد مماته حتى رموه بالعظائم وسعوا في قتله تلك القَتْلَةُ الشنيعة السابقة - يعني أن بعض أعداء أبي حنيفة دَسَّ إلى المنصور أن أبا حنيفة هو الذي أثار عليه إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم الخارج عليه بالبصرة فخافه خوفاً شديداً ولم يقرّ له قرار وأنه قواه بمال كثير فخشى المنصور من ميله لإبراهيم لأنه أعني أبا حنيفة كان وجيهاً ذا مال واسع من التجارة فطلبه لبغداد ولم يجسر على قتله بغير سبب فطلب منه القضاء مع علمه بأنه لا يقبله ليتوصل بذلك إلى قتله - ولا شك أيضا أن البيان بالفعل أظهر منه بالقول لأن دلالة الفعل عقلية ودلالة القول وضعية وهي يُتَصَوَّرُ فيها التخلف عن مدلولها بخلاف الدلالة الفعلية إذ الدلالة على كرم زيد بفعله للكرم لا يشبه الدلالة على كرمه بقوله: إني كريم وإذا تمهدت هذه الدواعي اتضح أن فعل الشافعي لذلك أفضل من فعله للقنوت والجهر إظهاراً لمزيد التأدب مع هذا الإمام ولمزيد شرفه وعلوه وأنه من أئمة المسلمين الذين يُقْتَدَى بهم ويجب عليهم توقيرهم وتعظيمهم وأنه مَنَّ يُستحى منه ويتأدب معه من أن يفعل بحضرته خلاف قوله بعد وفاته فكيف في حياته وأن الحاسدين له خسروا خسراناً مُبِيناً وأنهم مَنَّ أضلّه الله على علم. ولما وقف ابن المبارك على قبره قال: رحمك الله مات

إبراهيم النخعي وحمّاد بن سليمان وتركّا خَلْفًا ومُتَّ أنت ولم تترك على وجه الأرض خَلْفًا ثم بكى بكاءً شديدًا. وقال الحسن بن عمارة على قبره: كُنْتُ لَنَا خَلْفًا مَمَّنْ مَضَى وما تركت بعدك خَلْفًا لو خلفوك في العلم الذي علّمتهم لم يمكنهم أن يخلفوك بالورع إلا بتوفيق الله تعالى. انتهت.

وأيضًا فيها في الفصل السادس والثلاثون مرًّا أنه رأى كأنه ينش قبر النبي ﷺ وأن ابن سيرين وتلميذه أولاهما بأنه يُظهر أخبار رسول الله ﷺ وينشر علمًا لم يسبقه إليه أحد قبله. قال هشام: فنظر أبو حنيفة وتكلم حينئذ ورأى هذه الرؤيا له بعض أصحابه أيضًا وأن الناس ينظرون إليه ولا ينكر عليه أحد منهم ثم تناول من ذلك التراب قدرًا كثيرًا فنفخه في الهواء من الجهات الأربع فهاأنته، فقصّها على ابن سيرين فقال: ويحك إن هذا الذي رأيت لرجل جليل عظيم إن كان فقيهًا أو عالمًا، قلت: إنه فقيه، قال: فوالله ليظهرنّ هذا الرجل من علم رسول الله ﷺ ما لم يُظهره الناس وليذهبن اسمه شرقًا وغربًا وفي جميع تلك النواحي التي دُرَّ ذلك التراب فيها. انتهت. وأيضًا فيها وقام شخص لمقاتل بن سليمان في حلقة فقال: رأيت كأنّ رجلًا نزل من السماء وعليه ثياب بيض فقام على أطول منارة ببغداد ونادى ماذا فَقَدَ الناسُ؟! فقال مقاتل: لئن صدقت رؤياك ليفقدنّ أعلم أهل الدنيا فلم يمُت إلا أبو حنيفة رحمه الله. فاسترجع مقاتل ثم قال: مات مَنْ كان يفرّج عن أمة محمد ﷺ. وعن أبي معافى الفضل بن خالد قال: رأيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله ما تقول في علم أبي حنيفة؟ فقال: «ذلك علم يحتاج الناس إليه». وعن مسدّد بن عبد الرحمن البصري أنه نام بمكة بين الركن والمقام قبيل الفجر فرأى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ما تقول في هذا الرجل الذي بالكوفة النعمان بن ثابت آخذ من علمه فقال ﷺ: «خذ من علمه واعمل بعمله فينعم الرجل هو». قال: فقممت وكنت أكرّه الناس للنعمان وأنا أستغفر الله تعالى مما كان مني. ورأى بعض أئمة الحنابلة النبي ﷺ قال: فقلت له: يا رسول الله حدّثني عن المذاهب، فقال: «المذاهب ثلاثة» فوقع في نفسي أنه يخرج مذهب أبي حنيفة لتمسّكه بالرأي فابتدأ وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد: ثم قال: ومالك أربعة أربعة فقلت: أيها خير فغالب ظني أنه قال:

مذهب أحمد. انتهت. وفي الدر الثمين في مبشرات النبي الأمين لمولانا أحمد المعروف بولي الله بن عبد الرحيم العمري الدهلوي رَحِمَهُ اللهُ الحديث العاشر سألته رَحِمَهُ اللهُ عن هذه المذاهب وهذه الطرق أيها أولى عنده بالأخذ وأحب، ففاض على قلبي منه أن المذاهب والطرق كلها سواء لا فضل لواحد على الآخر. انتهى بحروفه. وفي تبيين المحارم للعلامة سنن أفندي رحمه الله عليه قال الله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا حَبْلَ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: الآية ١٠٣] قال بعض المفسرين: المراد من حبل الله الجماعة لأنه عقبه بقوله: ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: الآية ١٠٣] والمراد من الجماعة عند أهل العلم: أهل الفقه والعلم ومن فارق منهم قدر شبر وقع في الضلالة وخرج عن نصرة الله تعالى ودخل في النار لأن أهل الفقه والعلم هم المهتدون المتمسكون بسنة محمد عليه الصلاة والسلام وسنة خلفائه الراشدين بعده ومن شذَّ عن جمهور أهل الفقه والعلم والسواد الأعظم فقد شذَّ فيما يدخله النار فعليكم معاشر المؤمنين اتباع الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة فإن نصرة الله وحفظه وتوفيقه في موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقتته في مخالفته وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب أربعة وهم الحنفيتون والشافعيون والمالكيون والحنبليةون رحمهم الله تعالى ومن كان خارجًا عن هذه الأربعة في هذا الزمان فهو من أهل البدعة وأهل النار. انتهى بحروفه. وفي الخيرات الحسان في مناقب أبي حنيفة النعمان في بيان المقدمة الثانية: ورأى بعض الأئمة النبي رَحِمَهُ اللهُ وسأله عن اختلاف المجتهدين فقال كل في اجتهاده مُصِيب فذكر له الرائي قول أبي حنيفة المجتهدان مصيبان والحق واحد وقول الشافعي المجتهدان مصيب ومخطيء معفو عنه فقال رَحِمَهُ اللهُ: «هما قريبان في المعنى وإن كانا مختلفين في اللفظ» فقلت أيهما الأولى بالأخذ من الفريقين؟ فقال رَحِمَهُ اللهُ: «كلاهما على الحق». ومنها (أي من أمور يعتم نفعها ويقبح بالطالب جهلها) عليك أيضًا أن تعتقد أن اختلاف أئمة المسلمين من أهل السنة والجماعة في الفروع نعمة كبيرة ورحمة واسعة وفضيلة واضحة وله سرٌ لطيف أدركه العلماء العامِلون وعمي عنه الجاهلون حتى قال بعضهم: إن النبي رَحِمَهُ اللهُ جاء بشرع واحد فمن أين مذاهب أربعة ووجه ذلك أن الله تعالى خصَّ هذه الشريعة برفعه عن أهلها الآصار والأثقال التي كانت على الأمم

قبلها كتحتّم القصاص في شريعة موسى عليه السلام لأنه أرسل بالجلال الصرف وتحتّم الدية في شريعة عيسى عليه السلام والتخيير بينهما في شريعتنا وكقرض^(١) محل النجاسة من البدن في شرعهم وغسلها بالماء في شرعنا وكامتناع النسخ في شريعة اليهود وجوازه في شرعنا ومن ثم استعظموا نسخ القبلة وكتبهم فإنها لا تقرأ إلا على حرف واحد وكتابنا يقرأ على حروف سبعة بل عشرة كل ذلك لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: الآية ١٨٥]، وقوله عزّ قائلًا ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: الآية ٧٨]. وقال ﷺ: «بُعِثْتُ بالحنيفية السمحة فمن سماحتها ويسرها ورفع الأصار عنها وقوع اختلاف أئمتنا في الفروع لكون المذاهب على اختلافها كشرائع متعددة حتى لا يضيق الأمر عليهم بالتزام شيء واحد وحتى يُثاب كل عامل بمذهب صحيح ويمدح عليه وحتى إن من رأى له فُسحة في غير مذهبه جاز له بشرط الانتقال إليه والعمل به وكل هذه نِعَم عظيمة الموقع واسعة الرفق لا سيما وهي مؤذنة بغاية رفيعته ﷺ وتميزه على بقية الأنبياء بالتوسعة لأجله على أمته بتخييرهم في الأمر الواحد بالعمل بكل ما فيه سهولة لهم لتصويب كل مجتهد منهم ومدحه وإن فرض خطؤه. وقد قرر السبكي أن جميع الشرائع السابقة شرائع له ﷺ والأنبياء صلوات الله عليهم كالنوّاب عنه لأنه نبي وآدم بين الروح والجسد فهو إذ ذاك نبي الأنبياء وهذا معنى قوله ﷺ: «بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَأَفَّةٍ فَهُوَ مَبْعُوثٌ إِلَى الْخَلْقِ كُلِّهِمْ مِنْ لَدُنِ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ». انتهى. وإذا تقرر أن شرائع الأنبياء شرائع له زيادة في تعظيمه فالشرائع التي استنبطها أصحابه وتابعوهم بإحسان من أقواله وأفعاله على تنوعها شرائع متعددة له من باب أولى خصوصًا وقد أخبر بوقوعها ووعد بالهداية على الأخذ بها ورضي بها ومدحنا عليها وجعل ذلك رحمة أي رحمة ومِنَّة أي مِنَّة كما مرّ بيان ذلك ومن ثَمّة لما جعل اختلاف هذه الأمة رحمة أخبر بأن

(١) قوله: كقرض محل النجاسة من البدن والثوب بالمقراض. اهـ حمل من الخازن وفي منهيّة البيضاوي كقطع موضع النجاسة من اللباس ثوبًا أو فروة. وفي ربيع الأبرار: أنهم أمروا بقطع جلد أبدانهم إذا أصابه نجاسة. اهـ. والمراد بالجلد كالخفّ والفروة، كذا قاله العلامة التحرير والتفتازاني في حاشية الكشف. ١٢ منه غُفِيَ عنه.

اختلاف الأمم السابقة هلاك وعذاب أي لأنهم لم يُوسَّعَ لهم كما وسَّعَ لهذه الأمة فكان اختلافهم محض كذب وتقول على أنبيائهم بما هم برينون منه. ومنها (أي من أمور يعتم نفعها ويقبح بالطالب جهلها) يتأكد عليك غاية التأكد الذي لا رخصة فيه أن لا تفضيل بعض المذاهب على بعض تفضيلاً يؤدي إلى تنقيص المفضل عليه فإن ذلك يؤدي إلى الممقّت والخزي في الدنيا والآخرة وسيأتي عن الله تعالى أنه قال: «مَنْ آذَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ» وعلماء المسلمين العاملين كلهم أولياء الله تعالى من غير شك ولا ريب وكثيراً ما يؤدي التفضيل إلى الخصام القبيح بين السفهاء ومَنْ لا خلاق لهم ولا دين ولا تقوى إلى أن يظهر من بعضهم قبيح العصبية وحمية الجاهلية ويقضي ذلك بهم إلى ترجيح مذهب إمامه وإطلاق لسانه في غيره بعدم أدب وغفلة تامة عما يترتب بسبب ذلك من الممقّت والخزي وإلى أن ينتصر بعض مُقلّدي مخالفه لإمامه فيردّ على الأول ويطلق لسانه فيه ويتعدّى إلى إمامه ويطلق لسانه فيه زاعماً أن ذلك من باب مقابلة الفاسد بالفاسد ولو عرض كلام كلٍّ منها على إمامه لجره عنه وتبرأ منه وهجره لأجله ولوقوعه بقبيح ما ارتكبه في شرك الممقّت والردى إذ ربما آيس من موته على الهدى وقد أخبر ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بأن سبب هلاك الأمم السابقة مراؤهم وخصوماتهم في دين الله حفظنا الله من وغير^(١) هذه المسالك وحشرنا في زمرة أولئك الأئمة فإننا نحبههم ونعظمهم بما نرجو به أن نُحشَر معهم على الأرائك، إذ مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا حُشِرَ معهم كما أخبر به مورّثهم ومشرفهم وكفى مَنْ انتقص أحداً منهم أن يُحرّم هذه الموافقة في ذلك المجمع الأكبر وأن يُنادى عليه فيه هذا عدوّ أولياء الله فليس له إلا الخزي والعذاب في المحشر. انتهت. وفي تفسيرات الأحمديّة في بيان الآيات الشرعية للعلامة مولانا أحمد المعروف بملاّجين رَحِمَهُ اللهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْرُجَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ [الأنبياء: الآية ٧٨] الآية، فإن قلت: إذا كان الحق في موضع الخلاف واحداً فما معنى حقيقة المذاهب الأربعة؟ قلت: معناها أن الحق الواحد يحتمل أن يكون فيما قال الشافعي رَحِمَهُ اللهُ ويحتمل أن يكون فيما

(١) في القاموس: الوعر ضدّ السهل، كالوعر والواعر والوعير والأعور. اهـ. ١٢ منه عُفي عنه.

قال أبو حنيفة رحمه الله فيكون كلاً من المذاهب الأربعة حقاً بهذا المعنى فالمقلد إذا قلّد أي مجتهد يخرج عن الوجوب ولكن ينبغي أن يقلّد واحداً التزمه ولا يؤول إلى آخر. فإن قال قائل أي ضرورة في تبعية أبي حنيفة مثلاً حيث لم يأمر الله به ولا رسوله بل لم يصّرّح به أبو حنيفة رحمه الله أيضاً ولو سلّم أن تبعية المجتهد لازمة للمقلّد فأي ضرورة في إلزامه مذهباً واحداً بعينه بل يجوز له أن يعمل بمذهب ثم ينتقل إلى آخر كما نقل عن كثير من الأولياء ويجوز له أن يعمل في مسألة على مذهب وفي أخرى على آخر كما هو مذهب الصوفية ولو سلّم فمن أين يعلم انحصار المذاهب في الأربعة مع أن المجتهدين كانوا قريباً من المائة أو أكثر كأبي يوسف ومحمد والغزالي رحمهم الله وأمثالهم ولم يختم الاجتهاد بعد. قلت: أما الأول فلأن الإنسان لا يخلو إما أن لم يعمل شيئاً من الأشياء أو يعمل والأول باطل لقوله تعالى: ﴿يَخْشُبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: الآية ٣٦] ولأنه يحتاج إليه في البيع والشراء واللباس والطعام وغير ذلك وإن لم يفعل الصلاة والصوم فتعين أن يعمل بأعمال ويشغل بأفعال حينئذ لا يخلو إما أن يتمسك فيه بشيء من الكتاب والسنة أو لا، والثاني باطل بإجماع المسلمين فتعين أن يتمسك فيه بالكتاب والسنة وحينئذ لا يخلو إما أن يكون له قدرة على معرفة وجوهه ومعانيه وطرقه وأحكامه أو لا. والثاني لا بد أن يكون تابِعاً لأحد من الأئمة فهو المراد والأول إما أن يكون له مع ذلك مَلَكَةُ الاستنباط والقدرة التامة على استخراج المسائل أو لا، والأول هو المجتهد ولا كلام فيه بل نحن أيضاً مُقِرّون بعدم اتّباعه لمجتهد آخر. والثاني إما أن يكون تابِعاً لأحد من الأئمة فهو المراد أو لا يكون تابِعاً لأحد بل يقول إن علمي على الأصول التي هي ثلاثة ولست بتابع لأحد فنقول له: إن كون أصول الشرع ثلاثة إنما هو أول مسألة بناء أبو حنيفة رحمته الله وأيضاً لا أقل من أن يحتاج في المسائل القياسية وفي معرفة الناسخ والمنسوخ وفي معرفة كون الإجماع قطعياً مقدّماً على خبر الواحد وكون العام المخصوص البعض ظنياً وأمثاله من جميع تقسيمات الكتاب والسنة والإجماع وأحكامها إذ ما كل ذلك إلا اصطلاحات أبي حنيفة رحمته الله فإلى أي شيء يهرب يلزم التبعية ضرورة. وأما الثاني وهو أنه إذا التزم التبعية يجب عليه أن يدوم على

مذهب التزمه ولا ينتقل إلى مذهب آخر فلأن الانتقال يُوجب أن يظهر عنده بطلان المذهب السابق والحال أن أهل كل مذهب يقولون بحقيّة المذاهب الأربعة فقد وقع فيما أبى، على أن العامي لا وجه له إلى الانتقال والعالم غاية وجه انتقاله ترجيح الأدلة من جانب المرجوح إليه وهو موقوف على ازدياد الفضيلة ونقصانها فإن لكل واحد تُنصّب دلائل على طبق مذهبه والعالم الغير المجتهد ليس في قدرته ترجيح المذاهب بحسب الدلائل فإن ذلك موقوف على معرفة اصطلاحات كل واحد ومعرفة الكتاب بتقسيماته الأربعة وكذا السُّنة مع تقسيماتها المختصّة بها والإجماع بأقسامها الثلاثة والأقيسة بشروطها وأحكامها وأركانها ووقوعها وكل ذلك متعذر في حق المقلّد ومع كل ذلك لا يعلم ما هو الحق عند الله تعالى فالانتقال من مذهب إلى مذهب ترجيح بلا مرجح ولا يلزم علينا أن من بلغ أولاً واختار أي مذهب علّمه حسناً يلزم في حقه ترجيح بلا مرجح لأن مرجحه هو قصده أو كون أهل بلاده أو أطرافه أو آبائه أو سلطانه في ذلك المذهب إذ هكذا وقع عليه التعامل وهو كالإجماع. وأما الكلام في الأولياء فخارج عن المبحث ولعلهم لاح لهم من الأسرار ما لا يلوح لغيرهم فرأوا في الانتقال مصلحة وحكمة فلا يقاس عليهم غيرهم وكما أنه لا يجوز الانتقال من مذهب إلى مذهب آخر كذلك لا يجوز أن يعمل في مسألة على مذهب وفي أخرى على آخر لأن العامي لا وجه له في هذا الباب وأما العالم فالظاهر أن لا وجه له إليه إلا العلم بأن الإمام الفلاني قد أخطأ في المسألة الفلانية وأصاب في الفلانية والإمام الفلاني على عكس هذا كما أن يقرأ الحنفي الفاتحة عقيب الإمام فإنه لا يجوز إن اعتقد أنه قد أصاب الشافعي ﷺ في ذلك بخلاف أبي حنيفة ﷺ فإنه باطل بالضرورة وإن ظن أن دليل الشافعي ﷺ وهو قوله عليه السلام: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» صريح في هذا المعنى فذلك موقوف على معرفة هذا الحديث ومعرفة الحجج لأبي حنيفة ﷺ ومعرفة أنه لا حجة أسبق من هذا وأمثاله وذلك مما هو ليس من شأن المقلّد لأن كل أحد ينصب على طبق مذهبه دلائل وشواهد ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيًا﴾ [البقرة: الآية ١٤٨]، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: الآية ٧٦] يقال إن أبا حنيفة ﷺ سئل إن قولك إذا خالف

كتاب الله فبأي شيء أعمل؟ فقال: بكتاب الله ثم سُئِلَ أنه إذا خالف السُّنَّةَ فقال بسُنَّةِ رسول الله ﷺ ثم سُئِلَ أنه إذا خالف قول الصحابة فقال بقول الصحابة ثم سُئِلَ أنه إذا خالف قول التابعي، فقال التابعي رجل وأنا رجل فدلَّ هذه الحكاية على خلاف ما ذكرتم من الاستقرار على قول أبي حنيفة رحمته الله من غير عمل على الكتاب والسُّنَّةِ ومن غير التفاتٍ إليه لأننا نقول إن كلامنا هذا فيما إذا بلغ السُّنَّةُ أو قول الصحابة لأبي حنيفة رحمته الله ثم أول ذلك بنوع من التمثيل والتأويل لأنه لا يجوز لمتبعه أن يعمل بالسُّنَّةِ أو قول الصحابة إذ لا شك أن أبا حنيفة رحمته الله كان أعلم منه بالتقليد لمعنى فهمه أولى وأخرى. وأما إذا لم يبلغ السُّنَّةُ أو قول الصحابة له فإننا نقرُّ أيضًا أن التقليد حينئذ بالسُّنَّةِ أو قول الصحابة بعد علم صحتها واجب ولم يجز العمل ح على قول أبي حنيفة رحمته الله للمخالفة وإنما يعمل بالسُّنَّةِ أو قول الصحابة حينئذ إذا أدى إليه رأي مجتهد لكن لا بحيث إنه قول مجتهد بل من حيث إنه سُنَّةٌ أو قول الصحابة. وأما إذا لم يؤدِّ إليه رأي مجتهد فلم يجز العمل به لأنه خلاف الإجماع وهو باطل لكن بقي الكلام في حق مَنْ يكون صاحب الإلهام من عند الله تعالى فإنه يمكن أن يقول إني ألهم من عند الله تعالى بالعمل على مسألة فلانية بطريقة فلانية وعلى أخرى بطريق آخر فلا تتبع لأحد. ولنا أن نقول إنه لا يخلو إما أن يكون ذلك موافقًا لأحد من المذاهب الأربعة أو لا فإن لم يوافق كان معاقبًا في عمله وكان ذلك الإلهام خطأ ومن عند الشيطان وإن وافق فعمله بأي ما ألهم وإن كان معقولًا بحسب الظاهر لكن لما كان ذلك سببًا للفساد بأن يقول كل أحد إني ألهم بكذا ينبغي أن يكون التقليد منحصرًا لمذهب معين خاصة. غاية ما في الباب أن يعمل الصوفي بالأحوط مساعًا لدفع الحرج وذلك فيما أمكن التطبيق مثل أن لا يأكل الحنفية الأرنب احتياطًا فإنه يجوز إذ أبو حنيفة رحمته الله يُبيحها ولا يوجبها والشافعي رحمته الله ينكر إباحتها فإنه لو لم يأكل يكون عملاً على كلا المذهبين وإن أكل يحتمل أن يقع في الحرام ويخالف مذهب الشافعي رحمته الله بخلاف ما إذا لم يمكن التطبيق كما في قراءة الفاتحة فإن الشافعي رحمته الله يوجبها وأبو حنيفة رحمته الله يحرمها فإنه لا يجوز للحنفي العمل على مذهب الشافعي رحمته الله من حيث إنه مذهب الشافعي رحمته الله وإن كان يجوز من حيث إن محمدًا رحمته الله استحسنة لما عرفت. وأما

الثالث فلأن الاجتهاد وإن كان لم يختم ويحتمل أن يوجد مجتهد آخر يجتهد على خلافهم بل قد وقع كذلك وقد وجد المجتهدون قريب مائة أو أكثر لكن قد وقع الإجماع على أن الاتباع إنما يجوز للأربع فلا يجوز الاتباع لأبي يوسف ومحمد وزفر وشمس الأئمة عليهم السلام إذا كان قولهم مخالفًا للأربع. وكذا لا يجوز الاتباع لمن حدث مجتهدًا مخالفًا لهم ولعل منشأه ما قالوا إن الأمة إذا اختلفوا على أقوال كان إجماعًا على أن ما عداها باطل وقيل هذا في حق الصحابة خاصة دون سائر الأمة أي الصحابة إذا اختلفوا في شيء على الحل والحرمة مثلاً كان القول الثالث باطلاً. وليت شعري ما معنى الاختلاف في الأقوال أهو في زمان واحد بالمشافهة أم مطلقاً فإن كان مطلقاً فالاختلاف باقٍ إلى يوم القيامة فلم ينحصر المذاهب في الأربعة وإن كان في زمان واحد فمن المعلوم أن زمان الشافعي عليه السلام وأحمد بن حنبل غير زمان أبي حنيفة ومالك عليهم السلام فإذا اختلف أبو حنيفة ومالك عليهم السلام ينبغي أن يكون إجماعاً على بطلان قول الشافعي وأحمد بن حنبل عليهم السلام إلا أن يقال الاختلاف المعتبر هو الذي في زمان واحد، والشافعي وغيره إذا قالوا قولاً إنمّا يقولون إذا جرى به رأي أبي يوسف ومحمد مع أبي حنيفة عليه السلام أو كان اختلاف بين الصحابة فأخذ أبو حنيفة بقول صحابي ومالك والشافعي عليهم السلام بقول صحابي آخر والأغلب أن شيئاً من المسائل لا يكون فيه أربع أقوال للأئمة الأربعة بل يكون فيه قولان أو ثلاث وبعض من الأئمة يتبعون البعض ولا يلزم أن يكون لكل من الأئمة الأربعة قول في كل وهكذا الحال في أبي يوسف ومحمد عليهم السلام وغيرهما. ولعل هذا أي اتحاد الزمان في غير المسائل القياسية. وأما المسائل القياسية فالمراد فيها على العلة فمهما وجدها المجتهد مخالفًا للأول أو موافقاً له يعمل به ويعلم من التلويح خلاف ذلك. والإنصاف أن انحصار المذاهب في الأربعة واتباعهم فضل إلهي وتوفيق من الله تعالى لا مجال فيه للتوجيهات والأدلة. وقالوا: هذا إذا كان الاختلاف في الشرعيات أي النقليات وأما إذا كان الاختلاف في العقليات أعني علم الكلام فالمخطيء مُعاقب والحق واحد على اليقين ولهذا قالوا بضلالة فرق الأهواء من المعتزلة والروافض والخوارج وغيرهم ويتعين الحق في مذهب أهل السُنَّة والجماعة وهذا باب طويل الذيل فلنكتفِ بهذا القدر وهذه أبحاث شريفة وفوائد لطيفة نسجت

والضمير في «به» يرجع إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعاً لأن قوله: «هذا الذي رزقنا من قبل» (انطوى) تحته ذكر ما رزقوه في الدارين، وإنما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناساً أخرى، (لأن الإنسان بالمألوف آنس) وإلى المعهود أميل، (وإذا رأى ما لم يألفه نفر عنه طبعه وعافته نفسه)، ولأنه إذا شاهد ما سلف له به عهد (ورأى فيه مزية) ظاهرة وتفاوتاً بيتاً كان استعجابه

بها عنكبوت خاطري وسمحت بها قريحة فاتري^(١) لم يسبقني أحد إلى مثلها ونفس المسألة وإن كانت معروفة بين الفقهاء ولكن كانت غير مدللة بدلائل معتمد عليها وببديك التأمل والإنصاف والله أعلم بالصواب. انتهت بحروفها.

قوله : (انطوى) واندرج تحته ذكر ما رزقوه في الدارين لأن المبتدأ أعني هذا إشارة إلى المرزوق في الآخرة والخير أعني الذي رزقنا إلى المرزوق في الدنيا وهما متحدان جنساً فأفرد الضمير العائد إليهما نظراً إلى الوحدة الجنسية وصحَّ جعل متشابهاً حالاً عنه نظراً إلى التعذد النوعي والشخصي واندفع إشكال التدافع بين أفراد الضمير وإيقاع متشابهاً حالاً عنه. **قوله :** (لأن الإنسان بالمألوف آنس) وهو الألفة هذا جيد لو لم يضم إليه. **قوله :** (وإذا رأى ما لم يألفه نفر عنه طبعه) وعافته نفسه فإن بطلانه ظاهر فإن لكل جديد لذّة والحديث المُعاد مثل في الكراهة كذا في حاشية العلامة التفتازاني رحمته الله وفي حاشية الشيخ زاده ح قيل فيه نظر لأن تجدد الصورة أحب إلى النفس وألذّ لديها من مشاهدة معتاد. وقيل: لكل جديد لذّة والحديث المُعاد مثل في الكراهة ولا يخفى أي تجدد صورة الشيء الذي تستلذه النفس ويميل إليه الطبع يجلب الشوق والسرور وإن تجدد كل يوم ألف مرة بخلاف ظهور غير المألوف فإن النفس لا تميل إليه أول ما ترى وإنما تميل بعدما تعرف ما فيه من وجوه الحسن والشرف. انتهت. **وقوله :** (بالمألوف) في المصباح ألفته إلّفاً من باب علم أنست به وأحبته. اهـ. **وقوله :** (عافته) أي كرهته (نفسه) في المصباح عاف الرجل الطعام والشراب يعافه من باب تعب عيافة بالكسر كرهه فالطعام مَعِيف. اهـ. **قوله :** (ورأى فيه مزية) أي فضيلة في المصباح المزية فعيلة وهي التمام والفضيلة ولفلان مزية أي فضيلة يمتاز بها عن غيره قالوا: ولا يُبنى منه

(١) كذا بالأصل.

به أكثر واستغرابه (أوفر) وتكريرهم هذا القول عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تناهي الأمر (وتمادي الحال) في ظهور المزية، وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذي يستملي تعجبهم في كل أوان أو إلى الرزق كما أن هذا إشارة إليه، والمعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه (كما يحكى عن الحسن): يؤتى أحدهم (بالصحفة) فيأكل منها ثم يؤتى بالأخرى فيقول: هذا الذي أتينا به من قبل فيقول الملك: كُلْ، فاللون واحد والطعم مختلف. (وعنه عليه السلام): «والذي نفس محمد بيده

فعل وهو ذو مزية في الحسب والشرف أي ذو فضيلة والجمع مزايا مثل عطية وعطايا. اهـ. وفي الصحاح المزية الفضيلة يقال له عليه مزية ولا يُبنى منه فعل. اهـ. إلا أنه ذكر في حواشي الجوهرى أنه يقال أمزيت عليه أي فضلته وفي الأساس تمزيت عليه وتمزيت فضلته. انتهى. **قوله:** (أوفر) أي أكمل في المصباح وفر الشيء يفر من باب وعد وفوراً تم وكمل وفرته وفرّاً من باب وعد أيضاً أتممته وأكملته يتعدى ولا يتعدى والمصدر فارق. اهـ. **قوله:** (وتمادي الحال) عطف تفسير في مختار الصحاح المَدَى الغاية يقال قطعة أرض قدر مدى البصر وقدر مَدَ البصر ومنه التمادي في الأمر وهو بلوغ للمدى وفي الضياء وتمادى في الشيء أي بلغ فيه. انتهى بحروفه يستملي أي يستدعي. **قوله:** (كما يحكى عن الحسن) البصري رضي الله تعالى عنه أثر أخرجه ابن جرير عن يحيى بن كثير بهذا اللفظ. **قوله:** (بالصحفة) الصحفة بفتح الصاد المهملة وسكون الحاء المهملة كالقصعة^(١) اسم ما يشبع الخمسة وجمعه صحاف فحينئذ إتيان الصحفة التي يشبع الخمسة بأحد أهل الجنة لمجرد التكريم. **قوله:** (وعنه عليه السلام). . . الخ هذا الحديث أخرجه ابن جرير أيضاً موقوفاً. **وقوله:** (والذي) أي والله الذي (نفس محمد) أي روحه وذاته وصفاته وحالاته وإرادته وحركاته وسكناته (بيده) أي كائنة بنعمته وحاصلة بقدرته وثابته بإرادته. ووجه استعارة اليد للقدرة أن أكثر ما يظهر سلطانها في أيدينا وهي من المتشابهات. ومذهب السلف فيها تفويض علمه إلى الله تعالى مع التنزيه عن ظاهره وهو أسلم حذراً من أن يعين له غير مراد له تعانى ويؤيده

(١) الآية. ١٢ منه.

إن الرجل) من أهل الجنة (ليتناول) الثمرة ليأكلها فما هي بواصلة (إلى فيه) حتى يبدلها الله مكانها (مثلها) فإذا أبصروها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك» وقوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾ جملة (معتضة للتقرير) كقولك: «فلان أحسن

وقف الجمهور على الجلالة من قوله تعالى: ﴿وَمَا يَمْلِكُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: الآية ٧] وعدّوه وقفًا لازمًا وهو ما في وصله إيهام معنى فاسد ومن ثمة قال الإمام أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وتأويل اليد بالقدرة يؤدي إلى تعطيل ما أثبتته تعالى لنفسه وإنما الذي ينبغي به الإيمان بما ذكره الله تعالى من ذلك ونحوه على ما أراده ولا يشتغل بتأويله فنقول: له يد على ما أراده لا كيد المخلوقين ومذهب الخلف فيها تأويله بما يليق بجلال الله تعالى وتنزيهه عن الجسم والجهة ولوازمهما بناء على أن الوقف على ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: الآية ٧] وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول أنا أعلم تأويله وأنا من الراسخين في العلم. قيل: وهذا أعلم وأحكم أي يحتاج إلى مزيد علم وحكمة حتى يطابق التأويل سياق ذلك النص وليس المعنى أن مذهب الخلف أكثر علمًا فالمذهبان متفقان على التنزيه وإنما الخلاف في أن الأولى ماذا هو؟ التفويض أم التأويل ويمكن حمل الخلاف على اختلاف الزمان فكان التفويض في زمان السلف أولى لسلامة صدورهم وعدم ظهور البدع في زمانهم والتأويل في زمان الخلف أولى لكثرة العوام وأخذهم بما يتبادر إلى الأفهام وغلو المبتدعين بين الأنعام والله أعلم بالمرام. كذا أفاده العلامة علي القاري في شرح المشكاة ثم هو قسم جوابه (إن الرجل)... الخ وكان الأصل أن يقول: والذي نفسي لكنه جرّد من نفسه النفيسة من اسمه محمد وهو هو ليكون أبلغ وأوقع في النفس. وقوله: (إن الرجل) اللام للعهد الذهني وفي حكمه المرأة. قوله: (ليتناول) اللام للابتداء أي يأخذ. قوله: (إلى فيه) أي فمه في المصباح الفم من الإنسان والحيوان أصله فوه بفتحيتين ولهذا يجمع على أفواه مثل سبب وأسباب ويشئى على لفظ الواحد فيقال فمان وهو من غريب الألفاظ التي لم يطابق مفردا جمعها وإذا أضيف إلى الياء قيل في وفي وإلى غير الياء أعرب بالحروف فيقال فوه وفاه وفيه ويقال أيضًا فمه. انتهى. قوله: (مثلها) أي مثل الثمرة الأولى. قوله: (معتضة للتقرير) هذا مبني على تجويز الاعتراض في آخر الكلام والأكثر أن يسمونه تذييلًا وهو أن يعقب الكلام بما يشمل على معناه تأكيدًا

بفلان (ونعم ما فعل) ﴿﴾ ورأى من الرأي كذا (وكان صواباً، ومنه ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: الآية ٣٤]. ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ﴾) «أزواج» مبتدأ و«لهم» الخبر و«فيها» ظرف للاستقرار. ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ (من مساوي الأخلاق، لا طمحات ولا مرحات)، أو مما يختص بالنساء بالحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من البول (والغائط وسائر الأقدار

ولا محل له من الإعراب. قوله: (وَنِعَمَ مَا فَعَلَ) اعتراض وكذا قوله: (وكان صواباً) اعتراض وقع تأكيداً للسابق. قوله: (ومنه ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: الآية ٣٤]) فقوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: الآية ٣٤] اعتراض وقع في آخر الكلام تأكيداً للسابق وفي تفسير القاضي البيضاوي في سورة النمل في قصة بلقيس ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً﴾ [الآية ٣٤] بنهب أموالهم وتخريب ديارهم إلى غير ذلك من الإهانة والأسر ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: الآية ٣٤] تأكيد لما وصف لها حالهم وتقرير بأن ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة أو تصديق لها من الله عز وجل. انتهى.

قوله: ﴿رَكَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ﴾ الزوج يقال بالاشتراك اللفظي للذكر والأنثى أي لكل واحد من القرينين المتزاوجين مثلاً زيد زوج وحده بسبب قرينة هند وهكذا الهند ويقال للمزدوجين معاً كما يقال لأحدهما فيستوي فيه المذكر والمؤنث وأزواج جمع زوج ذكرًا أو أنثى والمراد في النظم الأخير. قوله: (من مساوي الأخلاق) في المحيط المحيط السوء الاسم من ساء والبر مرد كل آفة ج أسواء ومساوىء على غير قياس كحسن ومحاسن وقيل لا مفرد لها أو مفرد لها مساءة والمساوىء أيضًا العيوب والنقائص ويقابلها المحاسن. انتهى. قوله: (لا طمحات) المصباح طمح ببصره نحو الشيء يطمح بضميتين طموحًا استشرف له وأصله قولهم جبل طامح أي عالٍ مُشْرِف. انتهى. قوله: (ولا مرحات) في المصباح مرح مرحًا فهو مرح مثل فرح وزناً ومعنى. وقيل: أشد من الفرح. قوله: (والغائط) في محيط المحيط الغائط اسم فاعل والمطمئن الواسع من الأرض وكناية عن العذرة وكان الرجل منهم إذا أراد أن يقضي الحاجة أتى الغائط أي المطمئن الواسع من الأرض فقضى حاجته فقليل لكل من قضى حاجته قد أتى الغائط فكئى به عن العذرة. انتهى. قوله: (وسائر الأقدار) في محيط المحيط السائر الباقي لا الجمع كما توهم

والأدناس) . ولم تجمع الصفة كالموصوف (لأنهما لغتان فصيحتان) ، ولم يقل طاهرة لأن ﴿مُطَهَّرَةً﴾ أبلغ لأنها تكون للتكثير ، وفيها إشعار بأن مطهراً طهرهن (وما ذلك إلا الله عز وجل) . ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ الخلد والخلود البقاء الدائم الذي لا ينقطع ، (وفيه بطلان قول الجهمية) فإنهم يقولون بفناء الجنة وأهلها لأنه تعالى وصف بأنه الأول الآخر ، وتحقيق وصف الأولية بسبقه على الخلق أجمع فيجب تحقيق وصف الآخرة بالتأخر عن سائر المخلوقات ، وإذا إنما يتحقق بعد فناء الكل فوجب القول به ضرورة ، ولأنه تعالى باقٍ وأوصافه باقية فلو كانت الجنة باقية مع أهلها لوقع التشابه بين الخالق والمخلوق وإذا محال . قلنا: الأول في حقه هو الذي لا ابتداء لوجوده ، والآخر هو الذي لا انتهاء له ، وفي حقنا الأول هو الفرد السابق والآخر هو (الفرد اللاحق) ، واتصافه بهما لبيان صفة الكمال ونفي (النقيصة) والزوال ، (وذا وافي) في تنزيهه عن احتمال الحدوث والفناء لا فيما قالوه ، وأنى يقع التشابه في البقاء وهو تعالى باقٍ لذاته وبقاؤه واجب الوجود وبقاء الخلق به وهو جازئ الوجود .

جماعات ، ونذر استعمال السائر بمعنى الجميع . انتهى بالتقاط . وأيضاً فيه القدر الوسخ وقد يطلق على الغائط ج أقذار . انتهى . قوله : (والأدناس) في محيط المحيط الدَّنَس الوسخ والدَّنَس المتوسخ يقال رجل دَنَس وقوم أدناس ومدانيس . انتهى . وفي لسان العرب الدنس في الثياب لطح الوسخ ونحوه حتى في الأخلاق والجمع أدناس . انتهى . قوله : (لأنهما لغتان فصيحتان) يعني أن كل واحد من أفراد ما أسند إلى ضمير الجمع وجمعه لغة فصيحة يفرد بناء على تأويل لفظ الجمع بالجماعة ويجمع رعاية للفظ الجمع . قوله : (ما ذلك إلا الله عز وجل) وذلك يفيد فخامة أهل الثواب كأنه قيل إن الله هو الذي طهرهن وزينهن لأهل الثواب ومن المعلوم أن تطهيره تعالى أفخم وأعظم من كل طهارة . قوله : (وفيه بطلان قول الجهمية) الداهيين إلى أن الجنة والنار ينفيان أهلها بعد تمتع أهل الجنة بقدر أعمالهم وعذاب أهل النار بقدر سيئاتهم . والجهمية هم أصحاب جهنم بن صفوان الترمذي . قوله : (الفرد اللاحق) بالسابق . قوله : (النقيصة) في لسان العرب نقصه ينقصه نقصاً وانتقصه وتنقص الرجل وانتقصه واستنقصه نسب إليه النقصان . والاسم النقيصة . انتهى . وأيضاً فيه النقص النقص والنقيصة العيب . قوله : (وذا أي الكمال . قوله : (وافي) أي كافٍ .

لما ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب به مثلاً ضحكت اليهود وقالوا (ما يشبه) هذا كلام الله فنزل.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ يَهْدَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٦)

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ أي لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك مَنْ يستحي أن يتمثل بها لحقارتها. وأصل الحياء تغير وانكسار (يعتري) الإنسان من تخوف ما يُعاب به ويذم، ولا يجوز على القديم التغير وخوف الذم ولكن الترك لما كان من لوازمه عبّر عنه به، ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا: (أما) يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت، (فجاءت على سبيل المقابلة) وإطباق الجواب على السؤال، (وهو فن من كلامهم بديع) - وفيه لغتان: التعدي بنفسه وبالجار. يقال: استحيتته واستحييت منه وهما

قوله: (ما يشبه) ما نافية.

قوله: (يعتري) أي يرد في لسان العرب عراه عرواً واعتراه كلاهما غشيه طالباً معروفه. اهـ. وأيضاً فيه اعتراني غشيني وأصابني. اهـ. قوله: (أما) بالفتح والتخفيف بمعنى ألا. قوله: (فجاءت على سبيل المقابلة) أراد بالمقابلة معناها اللغوي وهو المشاكلة بين الكلامين المتقابلين وهي أن يذكر الشيء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشيء في صفة ذلك الغير تحقيقاً أو تقديرًا فإن الكفرة لما قالوا: أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت مع أن ملوك الأرض يأنفون من ذكر أمثال ذلك؟! أجبوا بأن الله لا يستحي على سبيل المقابلة لكلامهم وتطبيق الجواب على السؤال فعبارة الاستحياء الواقع في كلام الله تعالى من قبيل المشاكلة المذكورة في علم البديع لا من قبيل المقابلة المذكورة في ذلك العلم وهي أن يؤتى بمعنيين متوافقين أو أكثر ثم بما يقابل ذلك على الترتيب كقوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: الآية ٨٢].

قوله: (وهو) أي مطابقة الجواب مع السؤال (فن) أي نوع (من كلامهم بديع) غريب حسن وطرز عجيب.

محتملتان هنا، وضرب المثل (صنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم. و«ما» هذه إبهامية) وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة أبهمته إبهامًا وزادته عمومًا كقولك: «أعطني كتابًا ما» تريد أي كتاب كان، (أو صلة للتأكيد) كالتي في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ [النساء: الآية ١٥٥]، كأنه قال: لا يستحي أن يضرب (مثلًا البتة). وبعوضة عطف بيان لـ «مثلًا» أو مفعول لـ «يضرب» (و«مثلًا» حال من النكرة مقدمة عليه)، (أو انتصبا مفعولين) على أن «ضرب» بمعنى «جعل» واشتقاقها من البعض وهو القطع كالبضع والغضب. يقال: بعضه البعوض ومنه بعض الشيء لأنه قطعة منه (والبعوض في أصله صفة على فعول)

قوله: (صنعه) واتخاذ. **قوله:** (من ضَرَبَ اللَّبْنَ) في محيط المحيط اللَّبْن المضروب من الطين مرتبًا للبناء واحده لَبْنَة مثل كَلِم وكلمة ويقال فيه لَبْن ولَبِن كإبل. انتهى. في المصباح اللَّبْن بكسر الباء ما يعمل من الطين ويُنَى به الواحدة لَبْنَة ويجوز التخفيف فيصير مثل حمل. انتهى. **قوله:** (وَضَرَبَ الْخَاتَمَ) ضرب الخاتم اتخاذه وصنعه، والخاتم بفتح التاء وكسرهما، والكسر أشهر كذا في المصباح. وقال في الصحاح: الخاتم بكسر التاء وفتحها والخيتام والخاتام كله بمعنى الجمع الخواتيم. انتهى. **قوله:** (وما هذه إبهامية) أي اسم بمعنى شيء. **قوله:** (أو صلة) أي مزيدة (للتأكيد) والمراد بالزيادة أن أصل المعنى بدونها يتم ولا يختل لأنها لا فائدة لها فإن لها فائدة إما لفظًا فلتزيين اللفظ وإما معنى فلتأكيد وإلى هذا التفصيل أشار بقوله أو صلة للتأكيد وبقولنا أن أصل المعنى... الخ يندفع ما توهم من أنها إذا كانت للتأكيد فكيف تكون زائدة إذ التأكيد عندهم ليس من قبيل أصل المعنى فإنه تأييد المعنى مستقل بمعنى غير مستقل. **قوله:** (مثلًا البتة) في الكشف مثلًا حقًا أو البتة. اهـ.

قوله: (ومثلًا حال من النكرة) وهي (مقدمة عليه) أي على ذي الحال وهي النكرة كما هي الأصل من أن ذا الحال إذا كان نكرة يجب تقديم الحال عليه. **قوله:** (أو انتصبا) أي ﴿بُعُوضَةٌ﴾ و﴿مَثَلًا﴾ حال كونهما (مفعولين) لـ ﴿يَضْرِبُ﴾. **قوله:** (والبعوض في أصله صفة على فعول). الخ يعني أنه في الأصل من قبيل الفعول بمعنى الفاعل مشتق من البعض بمعنى القطع كما أن الغضب والبضع بمعنى القطع أيضًا فإن مادة الباء والعين والضاد على أي ترتيب كان للقطع ثم

كالقطوع (فغلبت). ﴿فَمَا لَوْ كُنَّا فَوقَهَا﴾ فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والحقارة، أو فما زاد عليها (في الحجم) كأنه أراد بذلك رد ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لأنهما أكبر من البعوضة. ولا يقال كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر لأن جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات (وقد ضربه رسول الله ﷺ مثلاً للدنيا).

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ الضمير للمثل أو لأن يضرب والحق الثابت الذي (لا يسوغ إنكاره) يقال: حق الأمر إذا ثبت ووجب ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ في موضع النصب على الحال والعامل (معنى الحق) وذو الحال الضمير المستتر فيه ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا﴾ ويوصف عليه إذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك.

غلب على هذا النوع من الذباب لأنه يقطع بإبرته وجه الإنسان وسائر أعضائه. قوله: (فغلبت) أو صار بالغلبة اسماً لهذا النوع من البق. قوله: (في الحجم) والجثة في محيط المحيط. قيل: الحجم مقدار الجسم. وقيل: الحجم يطلق على ما له مقدار ما سواء كان جسماً أم لا إذ الجسم لا يطلق إلا على المتصل في الجهات الثلاث أي الطول والعرض والعمق ج حجوم. انتهى. قوله: (وقد ضربه رسول الله ﷺ مثلاً للدنيا) عن سهل بن سعد الساعدي الأنصاري صحابيان جليلان رضي الله تعالى عنهما (قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل») بفتح التاء وكسر الدال تزن وتساوي («عند الله جناح بعوضة») أي ريشتها وهو مثل للقلة والحقارة، والمعنى أنه لو كان لها أدنى قدر («ما سقى كافراً منها») أي مياه الدنيا («شربة ماء») أي يمنع الكافر منها أدنى تمتع فإن الكافر عدو الله والعدو لا يعطى شيئاً مما له قدر عند المعطي، رواه الترمذي وابن ماجه، وكذا الضياء وقال الترمذي: حديث صحيح مثل عليه السلام الدنيا في الحقارة بجناح بعوضة بل ترقى، فقال: الدنيا في الحقارة ليس مثل جناح بعوضة بل أحقر منه فلا شيء أحقر من الدنيا عنده تعالى. قوله: (لا يسوغ إنكاره) بمعنى لا يصح ويجوز من ساغ الشيء إذا سهل تناوله ودخوله في الحلق فاستعير للصحة والجواز وشاع حتى صار حقيقة منه. قوله: (معنى الحق) وهو الكينونة والثبوت.

وفي قولهم: «ما إذا أراد الله بهذا مثلاً» استحقار (كما قالت عائشة رضي الله عنها)

قوله: (كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها) أم المؤمنين بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وأُمُّها أم رومان بضم الراء وسكون الواو على المشهور. وقال ابن عبد البر في الاستيعاب: يقال بفتح الراء وضمَّها بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس والخلاف في نسبها كثير وأم رومان هي أم عائشة وعبد الرحمن بن أبي بكر توفيت أم رومان في سنة ست في ذي الحجة قاله الواقدي والزيبر. وقيل: توفيت سنة أربع أو خمس. قال ابن الأثير: مَنْ زعم أنها توفيت سنة أربع أو خمس فقد وهم فإنه صحَّ أنها كانت في الإفك حيَّة وكان الإفك في شعبان سنة ست ونزل النبي ﷺ في قبرها واستغفر لها. أسلمت قبل الهجرة رضي الله تعالى عنها، كنية عائشة أم عبد الله، كُناها رسول الله ﷺ أم عبد الله بابن أختها عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وذكر أبو بكر بن أبي خيثمة في تاريخه عن أبي إسحق أن عائشة أسلمت صغيرة بعد ثمانية عشر إنساناً مَن أسلم. تزوّجها النبي عليه السلام بمكة قبل الهجرة بستين في قول أبي عبيدة، وقال غيره: بثلاث سنين وقيل سنة ونصف أو نحوها وهي بنت ست سنين. وقيل: سبع، والأول أصحّ وبنى بها بعد الهجرة بالمدينة بعد مُنصرفه من بَدْر في شوال سنة اثنتين وهي بنت تسع سنين. وقيل: بنى بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وهو ضعيف، وقد أوضحت ضعفه في أول شرح صحيح البخاري وهي من أكثر الصحابة رواية، رُوِيَ لها عن رسول الله ﷺ ألف حديث ومائتا حديث وعشرة أحاديث، اتفق البخاري ومسلم منها على مائة وأربعة وسبعين حديثاً، وانفرد البخاري بأربعة وخمسين ومسلم بثمانية وستين. روى عنها خلق كثير من الصحابة والتابعين وفضائلها ومناقبها مشهورة معروفة. روينا من الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي صاحب التهذيب من أصحابنا قال: رُوِيَ أن عائشة كانت تفتخر بأشياء أعطيتها لم تُعْطَها امرأة غيرها منها أن جبرئيل أتى بصورتها في سَرَقَةٍ^(١) من حرير وقال: هذه زوجتك. ورُوِيَ أنه أتى بصورتها في راحته وأن النبي ﷺ لم يتزوج بكراً غيرها وقبض رسول الله ﷺ ورأسه في حجرها ودُفِنَ في بيتها وكان ينزل عليه الوحي

(١) قوله: في سَرَقَةٍ، أي قطعة من جِدِّ الحرير وجمعها سَرَقٌ، كذا في النهاية لابن الأثير رحمه الله تعالى. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

في عبد الله بن عمرو):

وهو معها في لحافها، ونزلت براءتها من السماء، وأنها بنت خليفة رسول الله وصديقه وخلفت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا. وكان مسروق إذا روى عن عائشة قال: حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله ﷺ المبرأة في السماء رضي الله تعالى عنها. توفيت ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من شهر رمضان سنة سبع وخمسين. وقيل: سنة ست وخمسين. وقيل: سنة ثمان وخمسين، وصلى عليها أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، وأمرت أن تدفن بالبيع ليلا فدُفِنَتْ من ليلتها بعد الوتر، واجتمع على جنازتها أهل المدينة وأهل العوالي وقالوا: لن نرى ليلة أكثر ناسا منها، والمشهور في عائشة الذي لم يذكر الآخرون غيره أنها عائشة بالألف. وقال أبو عمرو الزاهد في آخر شرح الفصيح عن ثعلب عن ابن الأعرابي: أفصح اللغات عائشة. قال: وقد حكيت عيشة بلغة فصيحة. قال: وعائشة مأخوذة من العيش. قلت: وحكى هذه اللغة أيضا علي بن حمزة، وفي الصحيحين عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: فضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام. وفي مسلم في أبواب قيام الليل عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل. قال: وكانت عائشة إذا عملت العمل لزمته. واعلم أن عائشة رضي الله تعالى عنها لم تدخل الشام قط، وإنما ذكرت هذا لأنني رأيت من اشتبه عليه ذلك فتوهم دخولها دمشق، وهذا خطأ صريح وجهل قبيح ولا خلاف بين أهل التواريخ والحديث أنها لم تدخل الشام. وممن نصر على عدم دخولها الشام الحافظ أبو القاسم بن عساكر في باب ذكر مساجد دمشق كذا أفاده في كتاب تهذيب الأسماء. وقوله: (في عبد الله بن عمرو) بن العاص هو أبو محمد، وقيل: أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو نصير بضم النون عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بضم السين وفتح العين ابن سهم بن عمرو بن حصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي الزاهد العابد الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما. كان بينه وبين أبيه في السن اثنتي عشرة سنة. وقيل: إحدى عشرة سنة وأمه ربيعة بنت منبه بن الحجاج بن عامر بن حذيفة بن سعيد بن سهم. أسلمت قالوا وكان النبي ﷺ يقول: «نعم أهل البيت عبد الله وأبو عبد الله وأم عبد الله، أسلم عبد الله

(يا عجباً لابن عمرو هذا) محقرة له. (و«مثلاً» نصب على التمييز أو على الحال كقوله: ﴿هَذِهِ نَافَةٌ لِلَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ﴾ [الأعراف: الآية ٧٣]) و«أما» حرف فيه

قبل أبيه وكان كثير العلم مجتهداً في العبادة تلاء للقرآن، وكان أكثر الناس أخذاً للحديث والعلم عن رسول الله ﷺ. ثبت في الصحيح عن أبي هريرة قال: ما كان أحد أكثر حديثاً عن رسول الله ﷺ مني إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب. روي له عن رسول الله ﷺ سبعمئة حديث اتفق البخاري ومسلم على سبعة عشر منها، وانفرد البخاري بثمانية، ومسلم بعشرين، وإنما قلت: الرواية عنه مع كثرة ما حمل لأنه سكن مصر وكان الواردون إليها قليلاً بخلاف أبي هريرة فإنه استوطن المدينة وهي مقصد المسلمين من كل جهة. روى عنه سعيد بن المسيب وعروة وأبو سلمة وحמיד ابنا عبد الرحمن ومسروق وخلائق من كبار التابعين ونقلوا عنه. قال: حفظت عن النبي ﷺ ألف مثل وأنه قال: لخير أعلمه اليوم أحب إلي من مثليه مع رسول الله ﷺ لأننا كنا مع رسول الله ﷺ تهمتنا الآخرة ولا تهمتنا الدنيا وأنا اليوم مالت بنا الدنيا وشهد مع أبيه فتح الشام وكانت الراية مع أبيه يوم اليرموك، وتوفي عبد الله سنة ثلاث وستين، وقيل: خمس وستين بمصر، وقيل: سنة سبع وستين بمكة، وقيل: سنة خمس وخمسين بالطائف، وقيل: سنة ثمان وستين، وقيل: سنة ثلاث وسبعين، وهو ضعيف. وقيل: توفي بفلسطين سنة خمس وستين وكان عمره ثنتين وسبعين سنة كذا أفاده في تهذيب الأسماء (يا عجباً) بالألف بدلاً من الإضافة، والمعنى يا عجبني أحضر (لابن عمرو هذا) أي لعبد الله بن عمرو بن العاص، قالت ذلك حين أفتى بوجوب نقض الصفائر في الاغتسال.

قوله: (و«مثلاً» نصب على التمييز) أي على تمييزه عن النسبة وهي نسبة الإنكار والتعجب إلى المُشار إليه، ولا يصح أن يكون تمييزاً عن ذات المذكورة وهي نفس اسم الإشارة فإن ذلك إن كان مبهماً لا يعرف المقصود كالضمير المبهم في نحو: يا له رجلاً، وانتفع بهذا سلاحاً. وهنا ليس كذلك لكونه إشارة إلى المثل. قوله: (أو على الحال، كقوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَافَةٌ لِلَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ﴾ [الأعراف: الآية ٧٣]) أي أو هو نصب على أنه حال من اسم الإشارة الذي هو معمول الفعل السابق وهو أراد فيكون ذلك الفعل عاملاً في الحال أيضاً كما في قولك: لقيت هذا فارساً ولا يجوز إعمال اسم الإشارة فيها لاستلزامه اختلاف

معنى الشرط ولذا يجاب بالفاء، وفائدته في الكلام أن (يعطيه) فضل توكيد. تقول: زيد ذاهب. فإذا قصدت توكيده وأنه (لا محالة) ذاهب قلت: أما زيد فذاهب، ولذا قال سيويه في تفسيره: مهما يكن من شيء فزيد ذاهب، وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً وأنه في معنى الشرط. وفي إيراد الجملتين مصدرتين به (وأن لم يقل) فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون، (إحماد) عظيم لأمر المؤمنين و(اعتداد) بليغ

العامل^(١) في الحال وذو الحال لأن العامل في هذا هو الفعل السابق وهو أراد في الحال هذا وهو غير جائز، شبه المصنّف رحمه الله تعالى «مثلاً»، الواقع في هذه الآية بـ ﴿ءَايَةً﴾ [الأعراف: الآية ٧٣] الواقعة في قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةً﴾ [الأعراف: الآية ٧٣] من حيث إن كل واحد منهما اسم جامد وقع حالاً من اسم الإشارة وإن افترقا من حيث إن العامل في مثل هو الفعل السابق وفي ﴿آيَةً﴾ هو اسم الإشارة كما في قوله تعالى: ﴿وَهَذَا بَعْلَى شَيْعًا﴾ [هود: الآية ٧٢]. قوله: (يعطيه) أي يفيد. قوله: (لا محالة) بفتح الميم والبناء على الفتح بمعنى لا بدّ منه ولا تحوّل عنه وهو أبلغ منه لأنه بمعنى لا حيلة فيه أصلاً. قال الإمام المرزوقي: يقولون في موضع لا بدّ لا محالة، ويقال: حال حولاً وحيلة، أي احتال وما فيه حائلة أي حيلة. انتهى.

قوله: (وأن لم يقل) بفتح الهمزة. قوله: (إحماد) في الصحاح الحمد نقيض الذم وأحمد الرجل صار أمره إلى الحمد، وأحمدته أي وجدته محموداً، تقول: أتيت موضع كذا فأحمدته، أي صادفته محموداً موافقاً للمقصود من المنزل وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاه إلى هنا كلامه، والمراد بالإحماد ههنا إظهار كون أمر المؤمنين محموداً وأن علمهم بكون ضرب المثل بما ذكر حقاً كان أمراً معتدّاً به عنده سبحانه وتعالى. وفي الحواشي القطبية قوله: إحماد، أي حكم بكونه محموداً كالإكفار الذي هو حكم بكونه كافراً. وقال شرف الدين الطيبي رحمه الله تعالى وتجاوز عنه هو ليس من أحمدته أي صادفته محموداً وإنما هو من أحمدت صنيعه أي رضيته، وأحمدت الأرض رضيت سكناها. قوله: (اعتداد) أي

(١) أي ما أشير إليه بلفظ هذا، والعامل فيه معنى الفعل المُستفاد من ما الاستفهامية كأنها ذكرت في موضع الإنكار والتعجب، كأنه قيل: ما أعجب هذا المثل وما وجه التمثيل به. ١٢ منه.

بعلمهم أنه الحق، (ونهي على الكافرين) إغفالهم حظهم ورميهم بالكلمة (الحمقاء). و«ماذا» فيه وجهان: أن يكون «ذا» اسمًا موصولًا بمعنى الذي و«ما» استفهامًا فيكون كلمتين، وأن تكون «ذا» مركبة مع «ما» مجعولتين اسمًا واحدًا للاستفهام (فيكون كلمة) واحدة، ف«ما» على الأول رفع بالابتداء وخبره «ذا» مع صلته أي أراد، (والعائد محذوف). وعلى الثاني منصوب المحل بـ«أراد» والتقدير: أي شيء أراد الله. والإرادة مصدر أردت الشيء إذا طلبته نفسك ومال إليه قلبك، وهي عند المتكلمين معنى يقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، والله تعالى موصوف بالإرادة على الحقيقة عند أهل السنة. وقال معتزلة بغداد: إنه تعالى لا يوصف بالإرادة على الحقيقة. فإذا قيل أراد الله كذا فإن كان فعله فمعناه أنه فعل وهو غير ساه ولا مكره عليه، وإن كان فعل غيره فمعناه أنه أمر به. ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بـ«أما» وأن فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة، وأن العلم بكونه حقًا من باب الهدى، وأن الجهل بحسن مورده من باب الضلالة. (وأهل الهدى كثير في أنفسهم) وإنما يوصفون بالقلّة بالقياس إلى أهل

اعتبار. قوله: (نعي على الكافرين) في لسان العرب نعى عليه الشيء ينعاه قَبَّحه وعابه عليه ووبَّخه. اهـ. قوله: (الحمقاء) في محيط المحيط الحمقاء مؤنث الأحمق. قوله: (فيكون كلمة) واحدة بمعنى أي شيء. قوله: (والعائد محذوف) أي أراد.

قوله: (وأهل الهدى كثير في أنفسهم)... الخ جواب عما يقال: كيف وصف المهتدين هنا بالكثرة وهم قليل لقوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: الآية ٢٤]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبأ: الآية ١٣]، وأيضًا القلّة والكثرة مفهومان إضافيان فإذا وُصف أحد الفريقين بالكثرة يكون الآخر لا محالة موصوفًا بالقلّة فكيف يصح أن يوصف كل واحد من القبيلين بالكثرة، وأجاب عنه بوجهين: الأول أن المهتدين كثير في أنفسهم بحيث لا يكاد يحصى عددهم إلا أنهم قليلون باعتبار إضافتهم إلى أهل الضلال وتوصيف كل واحد من القبيلين بالكثرة بحسب ذواتهم وأنفسهم لا ينافي توصيفه بالقلّة عددًا بالقياس إلى مقابله كما في قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: الآية ٢٤]. والوجه الثاني أنهم وإن كانوا قليلًا في الصورة

الضلال، ولأن القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وإن قلّوا في الصورة.

(إن الكرام كثير في البلاد وإن قلّوا كما غيرهم قل وإن كثروا)

والإضلال: خلق فعل الضلال في العبد، والهداية خلق فعل الاهتداء، هذا هو الحقيقة عند أهل السنة، وسياق الآية لبيان أن ما استنكره (الجهلة) من الكفار واستغربوه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروباً بها المثل ليس بموضع الاستنكار والاستغراب لأن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى (وإدناء) المتوهم من المشاهد. فإن كان المتمثل له عظيمًا كان المتمثل به كذلك. وإن كان حقيرًا كان المتمثل به كذلك، ألا ترى أن الحق لما كان واضحًا جليًا تمثل له بالضيء والنور، وأن الباطل لما كان بضدّ صفة تمثل له بالظلمة، ولما (كانت) حال الآلهة التي جعلها الكفار (أندادًا) لله

والعدد إلا أنهم كثيرون في الحقيقة. قوله:

(إن الكرام كثير في البلاد وإن قلّوا كما غيرهم قلّ وإن كثروا)

هو من قصيدة طويلة لأبي تمام مدح بها عبد العزيز الطائي من أهل حمص ومعنى البيت إن الكرام كثير في الدنيا باعتبار نفعهم وقيامهم مقام الكثير في الغناء والفائدة وإن كانوا قليلًا بحسب العدد كما أن غيرهم بعكس ذلك ففيه شاهد لإطلاق الكثير على القليل لكثرتهم المعنوية وهو المراد في هذا التوجيه وقل كما في الرواية المعروفة بضم القاف وتشديد اللام اختلف فيه شراح الكشاف فقل إنه جمع قليل كثير، وقيل: إنه مفرد وارتضاه ابن الصائغ فهو في الأصل مصدر قلّ يقلّ قلّة وقلًا كذلّ يذلّ ذلّة وذلًا وهذا هو الظاهر بحسب العربية ولعله على الجمعية جمع أقلّ كأغرّ وأغرّ لا قليل على أن أصله قلّ بضمّتين كنذير ونذر فخفف وأدغم. كما قيل لأن قواعد الصرف تأباه فإنهم قالوا: إن أول المثليين في كلمة إذا تحرك يجوز إدغامه بشروط منها أن لا يكون جمعًا على وزن فعل بضمّتين كسرر وذلل لثلا يلتبس بفعل بضم فسكون كحمر جمع أحمر، كذا حقّقه العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب. وقال العلامة القنوي: والإدغام للوزن فلا محذور. اهـ. قوله: (الجهلة) جمع الجاهل. قوله: (إدناء) في محيط المحيط أدنى الشيء قرّبه. اهـ. قوله: (كانت أندادًا) في محيط المحيط النّد المثل ولا

(لا حال أحقر منها) وأقل، ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلها في الضعف (والوهن)، وجعلت أقل من الذباب وضربت لها البعوضة؟ فالذي دونها مثلاً - (لم يستنكر) ولم يستبدع (ولم يقل) للمتمثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لأنه مُصِيب في تمثيله، محق في قوله، (سائق) للمثل على (قضية مضربه)، وليبان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف والنظر في الأمور يناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل علموا أن الحق، وأن الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم إذا سمعوه (كابروا وعاندوا وقضوا) عليه بالبطلان وقابلوه بالإنكار، وأن ذلك سبب هدى المؤمنين وضلال الفاسقين. والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال (بالبهائم والطيور وخشاش الأرض)

يكون إلا مخالفاً، ج أنداد، يقال: ما له نذ، أي ما له نظير. اهـ. قوله: (لا حال أحقر منها) خبر (كانت). قوله: (الوهن) في محيط المحيط الوهن: الضعف في الأمر والعمل والبدن. اهـ. قوله: (لم يستنكر). . الخ جواب لما كانت. وقوله: (ولم يقل) على صيغة المجهول. وقوله: (استحي) على صيغة الأمر المخاطب. وقوله: (سائق) أي مُورد. قوله: (قضية مضربه) أي مقتضى موره. قوله: (كابروا) في محيط المحيط كابره مكابرة غالبه مغالبة وعانده وفي التعريفات المكابرة هي المنازعة في المسألة العلمية لا لإظهار الصواب بل لإلزام الخصم. اهـ. قوله: (وعاندوا) في محيط المحيط عاند الشيء معاندة وعناداً لازمه وفلاناً جانبته وفارقه وعارضه بالخلاف والعصيان وفعل مثل فعله. وقال الأزهري: المُعانَد المُعارض بالخلاف لا بالوافق وقد يكون مباراة بغير خلاف. اهـ.

قوله: (قضوا) أي حكموا (بالبهائم) في محيط المحيط البهيمة كل حيوان لا عقل له وكل ما لا نطق له وذلك لما في صوته من الإبهام وكل ذوات أربع قوائم ولو في الماء ما عدا السباع والطيور، ج بهائم. اهـ. قوله: (والطيور) في محيط المحيط الطائر: اسم فاعل، وكل ذي جناح من الحيوان ج طَيْرٌ وطُيُور وأطيّار. وقال قطرب: الطَّيْر أيضاً قد يقع على الواحد وأبو عبيدة مثله. اهـ. قوله: (وخشاش^(١) الأرض) في محيط المحيط الخشاش حشرات الأرض والعصافير

(١) مثله. ١٢ القاموس.

فقالوا: (أجمع من ذرة، وأجرأ من الذباب، على جفن نداد، وأسمع من قراد، وأضعف

ونحوها. اهـ. وفي المصباح خشاش الأرض وزان كلام وكسر الأول لغة دوابها الواحدة خشاشة وهي الحشرة والهامة. اهـ. وفي مجمع البحار فتح خاء خشاش أشهر الثلاثة. اهـ. قوله: (أجمع من ذرة) هي من صغار النمل يجمع ويدخر قوت سنين هكذا أفاده العلامة التفتازاني رحمته. وفي محيط المحيط الذر صغار النمل، الذرة واحدة الذر. اهـ. وفي كتاب مجمع الأمثال للعلامة أبي الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري أجمع من نملة، ويقال أجمع من ذرة، قال الشاعر في الذر وجمعها، شعر:

يجمع للوارث جمعًا كما تجمع في قريتها الذر

انتهى. قوله: (وأجرأ من الذباب) في محيط المحيط جرؤ الرجل يجرؤ جرأة وجرّة بحذف الهمزة وجرأة وجرائية وجرية بالياء وهو نادر لإبدال الهمزة ياء بعد الفتحة شَجْع. اهـ. وأيضًا فيه الأجرأ اسم تفضيل. اهـ. وفي كتاب مجمع الأمثال أجرأ من الذباب وذلك أنه يقع على أنف الملك وعلى جفن الأسد وهو مع ذلك يذاد^(١) فيعود. اهـ. وقوله: (على جفن) في محيط المحيط الجفن غطاء العين من أعلى وأسفل، ج أجفن وأجفان وجُفُون. اهـ. قوله: (يذاد) أي يمنع. قوله: (وأسمع من قراد) في محيط المحيط القُراد دويبة تتعلق بالبعير ونحوه وهي كالقمل للإنسان الواحدة قُرادة والعامّة تقول له الفاسوق أيضًا ج قِرْذَان. اهـ. وفي كتاب مجمع الأمثال (أسمع من قراد) وذلك أنه يسمع صوت أخفاف الإبل من مسيرة يوم فيتحرّك لها. قال أبو زياد الأعرابي: ربما رحل الناس عن دارهم بالبادية وتركوها قفارًا والقردان منتشرة في أعطان الإبل وأعقار الحياض ثم لا يعود إليها عشر سنين وعشرين سنة ولا يخلفهم فيها أحد من سواهم ثم يرجعون إليها فيجدون القردان في تلك المواضع أحياء وقد أحسّت بروائح الإبل قبل أن توفي فتحرّكت. اهـ. وقال العلامة التفتازاني في شرح الكشاف: (أسمع من قراد) يزعم العرب أنه يسمع الهمس الخفي من دفع مناسب^(٢) الإبل على مسيرة سبع ليال فيشور في الطعن ويقصد الطريق فإذا رآته اللصوص لا يشك أن القافلة أقبلت. اهـ. قوله: (وأضعف

(١) أي كلما زُبَّ أب. ١٢ منه.

(٢) المنسم - بكسر السين - خَفَّ البعير. ١٢ منه.

والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله (أخبار اليهود) المتعنتون أو منافقوهم أو الكفار جميعاً. وعهد الله ما (ركز) في عقولهم من الحجة على التوحيد كأنه أمر وصّاهم به ووثقهم عليهم، أو أخذ الميثاق عليهم بأنهم إذا بعث إليهم رسول يصدق الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتموا ذكره، أو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم (ولا يبغى) بعضهم على بعض ولا يقطعوا أرحامهم. وقيل: (عهد الله إلى خلقه ثلاثة عهود): العهد الأول الذي أخذه على جميع ذرية آدم ﷺ بأن يقرؤا بربوبيته وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] الآية،

تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْتَهُمْ﴾ [يوسف: الآية ٦٦] أو هو مصدر أو اسم موضع الوثوق فالحمد لله للصيغة واليمين لأنها تعهد وتحفظ وللمنزل كما ذكره الجوهري. قوله: (أخبار اليهود) أي علماؤهم. في المصباح الخبر: العالم، والجمع أخبار، مثل حمل وأحمال. والخبر بالفتح لغة فيه وجمعه خبر مثل فلس وفلوس واقتصر ثعلب على الفتح وبعضهم أنكر الكسر. اهـ. قوله: (ركز) واستحكم. قوله: (لا يبغى) أي لا يظلم. قوله: (وقيل عهد الله إلى خلقه ثلاثة عهود) ... الخ هذا الكلام ذكر استطراداً لبيان أن العهد المأخوذ بالرُّسُل كما يكون مأخوذاً على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول صدّقه الله تعالى بالمعجزات صدّقه واتبعوه ولم يخالفوه في شيء من أحكامه يكون أيضاً مأخوذاً على النبيين بأن يبلغوا أحكام نبوتهم ويجتهدوا في إظهار دين الله تعالى وعلى العلماء أيضاً بأن يُبينوا الحق ولا يكتموا وليس المقصود منه أن كل واحد من هذه العهود الثلاثة من العهد المنقوض المذكور في هذه الآية وهو ظاهر. ذكر في الحواشي السعدية أنه لا خفاء في أنه ليس المراد بعهد الله الذي ينقضونه هو عهد الأنبياء لأنه لا نقض منهم، ولا عهد العلماء لأنهم ليسوا الفاسقين الذين أضلّهم الله بضرب المثل إلا أن يُراد البعض منهم كعلماء اليهود فتعيّن أن يُراد به العهد الأول العام لذرية آدم عليه السلام فيعود إلى الوجه الأول، أعني العهد المأخوذ بالعقل أو يراد عهد علماء اليهود فيعود إلى الوجه الثاني. قوله: (وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [الآية ١٧٢] الآية) في تفسير الجلالين في سورة الأعراف ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ [الآية ١٧١] ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ [الإنسان: الآية ٢٥] إذ حين ﴿أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] بدل اشتمال مما قبله بإعادة الجار ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] بأن أخرج من صلب

الراء المهملة الرازي نسبة إلى الري مدينة كبيرة مشهورة من بلاد ديلم بين قومس والحيال وألحقوا الزاي في النسب. انتهت. وأيضاً فيها أحمد بن علي أبو بكر الرازي الإمام كبير الشأن المعروف بالجصاص وهذا لقب له وكتب الأصحاب والتواريخ مشحونة بذلك ذكره صاحب الخلاصة في الذيات والشركة بلفظ الجصاص وذكر صاحب الهداية في القسمة بلفظ الجصاص وذكره صاحب الميزان من أصحابنا بلفظ الشيخ أبو بكر الجصاص وذكره بعض الأصحاب بلفظ الرازي الجصاص وذكره في القنية عن بكر خواهرزاده في مسألة إذا وقع البيع بغبن فاحش قال ذكر الجصاص وهو أبو بكر الرازي في واقعاته أن للمشتري أن يرد وللبائع أن يسترد. وقال الشيخ جلال الدين في المُنْغْنِي في أصول الفقه في الكلام في الحديث المشهور قال الجصاص إنه أحد قسمي المتواتر وذكر شمس الأئمة السرخسي هذا القول في أصوله عن أبي بكر الرازي، وقال ابن النجار في تاريخه في ترجمته كان يقال له الجصاص وإنما ذكرت هذا كله لأن شخصاً من الحنفية نازعني غير مرة في ذلك وذكر أن الجصاص غير أبي بكر الرازي وذكر أنه رأى في بعض كتب الأصحاب وهو قول أبي بكر الرازي والجصاص بالواو فهذا مستنده وهو غلط من الكاتب أو منه أو من المصنّف والصواب ما ذكرته مولده سنة خمس وثلثمائة سكن بغداد، وعنه أخذ فقهاؤها وإليه انتهت رئاسة الأصحاب. قال الخطيب إمام أصحاب أبي حنيفة في وقته وكان مشهوراً بالزهد، حُوطِبَ في أن يُلِيَ القضاء فامتنع، وأُعيد عليه الخطاب فلم يقبل. تفقّه على أبي سهل الزجاج صاحب كتاب الرياضة وتفقّه على أبي الحسن الكرخي وبه انتفع وعليه تخرّج. قال الصيّمري: استقر التدريس ببغداد لأبي بكر الرازي وانتهت الرحلة إليه وكان على طريقة مَنْ تقدّمه في الزهد والورع والصيانة ودخل بغداد سنة خمس وعشرين ودرس على الكرخي ثم خرج إلى الأهواز ثم عاد إلى بغداد ثم خرج إلى نيسابور مع الحاكم النيسابوري فرأى شيخه أبا الحسن الكرخي ومسودّته فمات الكرخي وهو بنيسابور ثم عاد إلى بغداد سنة أربع وأربعين وثلثمائة. تفقّه عليه أبو بكر أحمد بن موسى الخوارزمي وأبو عبد الله محمد بن يحيى الجرجاني شيخ القدوري وأبو الفرج أحمد بن محمد بن عمر المعروف بابن المسلمة وأبو جعفر محمد بن أحمد النسفي

﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ (على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها خلقت مباحة في الأصل).

وأبو الحسين محمد بن أحمد بن أحمد الزعفراني وأبو الحسين محمد بن أحمد بن الطيب الكُماري والد إسماعيل قاضي واسط. وروى الحديث عن عبد الباقي بن القانع وأكثر عنه في أحكام القرآن. وروى عن أبي عمر غلام تغلب وله من المصنفات أحكام القرآن وشرح مختصر شيخه أبي الحسن الكرخي وشرح مختصر الطحاوي وشرح الجامع لمحمد بن الحسن وشرح الأسماء الحُسنَى، وله كتاب مفيد في أصول الفقه، وله جوابات عن مسائل وردت عليه. قال ابن النجار: توفي يوم الأحد سابع ذي الحجة سنة سبعين وثلثمائة عن خمس وستين سنة، وصلى عليه أبو بكر الخوارزمي صاحبه، حكاه الخطيب. انتهت.

قوله: (على أن الأشياء التي يصح أن يُتَنَفَّعَ بها خلقت مباحة في الأصل) في التفسيرات الأحمدية في بيان الآيات الشرعية للشيخ الأجل مولانا أحمد المعروف بملايين عليه رحمة الله ذي المنن ففي مسألة أن الإباحة أصل في الأشياء، قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١). هذه بيان نعمة يُخاطَبُ بها الكفار أو المؤمنون أو كلاهما واللام في لكم للانتفاع. والمعنى خلق جميع ما في الأرض لانتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها مصالح أبدانكم وفي دينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرّف لما يلائمها من لذات الآخرة وآلامها، كذا قالوا فيمكن أن يستدل بها على أن الأصل في الأشياء الإباحة كما هو مذهب طائفة بخلاف الجمهور^(١) فإن عندهم الأصل هو الحرمة ولا يظهر ثمرته إلا في قوله عليه السلام «لا تبيعوا الطعام إلا سواء بسواء»، فإن عندنا الأصل هو إباحة الربا حتى يعفو عند عدم القدر والجنس وإنما تثبت الحرمة إذا وجد جميع الشرائط. وعند الشافعي الأصل هو الحرمة في كل حال والمساواة مخلص منها كما ذكر في الهداية في باب الربا لأن ذلك مبني على أصل آخر مختلف فيه معروف. وبالجمله ففي الآية دليل على كون الإباحة أصلاً في الأشياء صرح به صاحب الكشف حيث قال: قد استدلل

(١) أقول: وصرح في التحرير بأن المختار أن الأصل الإباحة عند الجمهور من الحنفية والشافعية، انتهى. فافهم، والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه أتم. ١٢ منه غُفِيَ عنه.

وعهد خصّ به النبيين أن يبلغوا الرسالة وقيموا الدين وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ [الأحزاب: الآية ٧] وعهد خصّ به العلماء وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: الآية ١٨٧]، ﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ أصله من الوثيقة وهي إحكام الشيء، والضمير للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله وإلزامه أنفسهم، ويجوز أن يكون بمعنى توثيقته

بعض من صلب آدم نسلًا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان^(١) يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلاً ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] أنت ربنا ﴿شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] بذلك، والإشهاد (أن لا يقولوا) بالياء والتاء في الموضوعين أي الكفار يوم القيامة ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] التوحيد ﴿غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] لا نعرفه ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٣] أي قبلنا ﴿وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٣] فافتدينا بهم ﴿أَفَلَيْكُنَّا﴾ [الأعراف: الآية ١٧٣] تعذبنا ﴿يَا فَعَلَ الْمُظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٣] من آبائنا بتأسيس الشرك، المعنى أنهم لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع إسهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس. اهـ.

قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ أصله من الوثيقة... الخ يعني أن الميثاق اسم آلة كالمفتاح. والمهراش لآلتي الفتح والهرش وهو الدلك الشديد فإن الأصل في مفعال أن يكون اسم آلة كما ذكر أو صفة مبالغة الفاعل لمعطار ومسقام في مبالغة عطير وسقيم بمعنى كثير التعطر وهو التطيب وكثير السقم وهو المرض يقال عطر يعطر عطرًا فهو عطير وسقم يسقم سقمًا فهو سقيم وكلاهما من باب علم ويحتمل^(٢) أن يكون الميثاق اسمًا بمعنى الإيثاق كالعطاء بمعنى الإعطاء.

(١) بفتح النون وإد بين مكة والطائف، ويخرج إلى عرفات، كذا في المصباح. ١٢ منه غُفي عنه.

(٢) وإنما قال: ويحتمل... الخ. ولم يقل: أن يكون مصدرًا إذ لم ينتقل أن يكون مفعال مصدرًا ولم يعد في أبنيته. ١٢ منه.

كما أن الميعاد بمعنى الوعد أو الله تعالى أي من بعد توثقته عليهم (و«من» لابتداء الغاية) ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ هو قطعهم الأرحام وموالاة المؤمنين، أو قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة والاجتماع على الحق (في إيمانهم) ببعض وكفرهم ببعض. والأمر طلب الفعل بقول مخصوص على سبيل (الاستعلاء)، و«ما» نكرة موصوفة) أو بمعنى الذي و«أن يوصل» في موضع جر (بدل) من الهاء أي بوصله، أو في موضع رفع أي هو أن يوصل ﴿وَتُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بقطع السبيل (والتعويق) عن الإيمان ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُمْ﴾ فصل والخبر ﴿الْخَيْرُونَ﴾ أي المغبونون حيث استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب.

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ معنى الهمزة التي في «كيف» مثله في قولك: أتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو إلى الإيمان (وهو) الإنكار والتعجب، (ونظيره) قولك: أتطير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح؟ والواو في ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ نطفًا في أصلاب آبائكم للحال و«قد» مضمرة. (والأموات)

قوله: (و«من» لابتداء الغاية) أي على كل من الوجوه المذكورة سواء كان الميثاق اسمًا أو مصدرًا وسواء كان الضمير لله أو للعهد. قوله: (في إيمانهم) متعلق بقطعهم. قوله: (الاستعلاء) وهو عذ النفس عاليًا. قوله: (ما نكرة موصوفة) بمعنى شيء أو موصولة بمعنى الذي. قوله: (بدل) من الهاء في به. قوله: (والتعويق) أي المنع في محيط المحيط عاقه عن كذا يعوقه عَوَقًا حبسه وصرفه وثبطه عنه. اهـ. وأيضًا فيه عَوَقَه عن كذا تعويقًا وإعاقة بمعنى عاقه. اهـ.

قوله: (معنى الهمزة التي في كيف) القياس الذي وإنما قال التي لإضافته إلى المؤنث. قوله: (وهو) عائد إلى مثله. قوله: (ونظيره) أي نظير قولك: أتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر، ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾. قوله: (نُطْفًا) جمع النطفة أي وعلقًا ومضغًا. قوله: (والأموات) جمع ميت مخفف ميت في المصباح الأموات جمع ميت مثل بيت وأبيات. قال تعالى:

جمع ميت (كالأقوال جمع قيل)، ويقال: لعدام الحياة أصلاً ميت أيضاً كقوله تعالى: ﴿بَلَدَةٌ مَيِّتَةٌ﴾ [الفرقان: الآية ٤٩] ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ في الأرحام ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ للبعث ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ تصيرون إلى الجزاء، أو ثم يحييكم في قبوركم ثم (إليه) ترجعون للنشور. وإنما كان (العطف الأول) بالفاء والبواقي بثم لأن الإحياء الأول قد تعقب الموت بلا تراخ، (وأما الموت) فقد تراخى عن الحياة والحياة الثانية كذلك تتراخى عن الموت إن أريد (النشور)، وإن أريد إحياء القبر (فمنه) يكتسب العلم بتراخيه، والرجوع إلى الجزاء أيضاً متراخ عن النشور. وإنما أنكر اجتماع الكفر (مع القصة التي ذكرها) لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم على الكفر، ولأنها تشتمل على نعم (جسام) حقها أن تشكر ولا تكفر.

﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ [المُرسَلات: الآية ٢٦]. اهـ. وفي لسان العرب قال الزجّاج: الميت الميت بالتشديد إلا أنه يخفف، يقال مَيِّت ومَيِّت والمعنى واحد ويستوي فيه المذكر والمؤنث. قال تعالى: ﴿لِنُخَبِّئَ بِهِ بَلَدَةً مَيِّتَةً﴾ [الفرقان: الآية ٤٩] ولم يقل مَيِّتَةً. وقوله تعالى: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَحِيَّتٍ﴾ [إبراهيم: الآية ١٧] إنما معناه والله أعلم أسباب الموت إذ لو جاء الموت نفسه لمات به لا محالة. اهـ. قوله: (كالأقوال جمع قيل) وهو الملك النافذ القول والأمر، وأصله قَيُول من القَوْل حُذِفَتْ عينه، كذا في لسان العرب نقلاً عن النهاية، وقد يُجمع على أقيال أيضاً، أما الأقوال فلاشتقاق القيل من القول كالميت من الموت، وأما الإقيال فلاشتقاقه من التقييل يائثاً وكلام الجوهرى يُشعر بأن كليهما من الواو إلا أن مَنْ قال الإقيال لم ينظر إلى الأصل بل إلى مجرد لفظ قيل بالتخفيف. قوله: (إليه) قدّم للحصر لأنه لا رجوع يومئذ إلى غير الله سبحانه وتعالى. قوله: (العطف الأول) وهو عطف أحياءكم على ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾. قوله: (وأما الموت) أي بعد الحياة فقد يتراخى أي غالباً. قوله: (النشور) النشور زنده كردن. قوله: (فمنه) أي من لفظ ثم يعلم تراخي إحياء القبر عن الموت وأما تراخي المصير إلى الجزاء عن النشور فلا لأنه إنما يكون في الجنة والنار. قوله: (مع القصة التي ذكرها) بقوله: ﴿وَكُنْتُمْ﴾ إلى آخر الآية. قوله: (جسام) في لسان العرب جُسم الشيء أي عظم فهو جسيم وجُسام بالضم والجُسام بالكسر جمع جسيم. انتهى.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٩﴾

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي لأجلكم ولانتفاعكم) به في دنياكم ودينكم. (أما الأول) فظاهر، (وأما الثاني) فالنظر فيه وما فيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم، وما فيه من التذكير بالآخرة (لأن ملاذها) تذكر ثوابها (ومكارها) تذكر عقابها. (وقد استدل الكرخي وأبو بكر الرازي والمعتزلة بقوله:

قوله: (أي لأجلكم وانتفاعكم)... الخ، يعني أن اللام للتعليل والانتفاع كما يقال دعا له وفي ضده دعا عليه. قوله: (أما الأول) أي الانتفاع الدنيوي. قوله: (وأما الثاني) أي الانتفاع الديني. قوله: (لأن ملاذها)... الخ في محيط المحيط المَلَذَّ الشهوات، مفردها مَلَذَّة. اهـ. أي نعيم الدنيا أنموذج نعيم الآخرة. قوله: (ومكارها) المكاره جمع مكره وهو ما يكرهه الإنسان ويشق عليه. في ينتهي الأرب في لغات العرب مكاره بالفتح سختيها يقال لقيت دونه مكاره. انتهى. قوله: (وقد استدل الكرخي) بفتح الكاف وسكون الراء في آخرها خاء معجمة نسبة إلى الكرخ وهو عدّة مواضع منها كرخ سامراء وكرخ البصرة وإليه يُنسب الكرخي هذا اسمه عبيد الله بن دلهم الإمام الكبير أبو الحسن عليه السلام. كذا في الجواهر المضيئة وأيضًا فيه عبيد الله بن الحسين بن دلال بن دلهم أبو الحسن الكرخي انتهت إليه رئاسة أصحاب أبي حنيفة بعد أبي حازم وأبي سعيد البردعي وانتشرت أصحابه وعنه أخذ أبو بكر الرازي وأبو عبد الله الدامغاني وأبو علي الشاشي وأبو القاسم علي بن محمد التنوخي وكان كثير الصوم والصلاة صبورًا على الفقر والحاجة ولمّا أصابه الفالج آخر عمره كتب أصحابه إلى سيف الدولة بن حمدان بما ينفق عليه فعلم ذلك فبكا وقال: اللَّهُمَّ لا تجعل رزقي إلا من حيث عودّتي، فمات قبل أن يصل إليه صلّة سيف الدولة وهي عشرة آلاف درهم. وكان من تولّى القضاء من أصحابه هجره مولده سنة ستين ومائتين وتوفي ليلة النصف من شعبان سنة أربعين وثلاثمائة. انتهت.

قوله: (وأبو بكر الرازي) أحمد بن علي الإمام المشهور صاحب أحكام القرآن وغيره كذا في الجواهر المضيئة. وأيضًا فيها في كتاب الأنساب في حرف

بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ على أن الأشياء التي يصلح أن ينتفع بها ولم تجر مجرى المحظورات في العقل خلقت في الأصل مباحة مطلقاً لكل أحد أن يتناولها وينتفع بها، وقد صرح به صاحب المدارك أيضاً حيث قال: وقد استدلل الكرخي وأبو بكر الرازي والمعتزلة بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ على أن الأشياء التي يصلح أن ينتفع بها خلقت مباحة في الأصل. وذكر الإمام فخر الإسلام في بحث المعارضة أنه إذا تعارض المباح والمحرّم ترجّح المحرّم لتأخّره ودلالته فإن الإباحة لما كانت أصلية في الأشياء كان المحرّم لتأخّره ناسخاً للمباح، وأما إذا عملنا بالمباح وجعلناه مؤخراً تكرر النسخ لأن الإباحة لما كانت أصلية في كل شيء كان المحرّم ناسخاً له، ثم كان المباح العارضي ناسخاً للمحرّم. ثم قال: وهذا بناء على قول من جعل الإباحة أصلاً، ولسنا نقول بهذا في أصل الوضع لأن البشر لم يتركوا سدى في شيء من الزمان، وإنما هذا بناء على زمان الفترة قبل شريعتنا، يعني أن جعل المحرّم ناسخاً بناءً على قول من جعل الإباحة أصلاً في الأشياء كالكرخي وأبي بكر الرازي وطائفة من الفقهاء الحنفية والشافعية وجمهور المعتزلة ولسنا نقول بكون الإباحة أصلاً في الوضع لأن عباد الله تعالى لم يتركوا مهملاً في شيء من الزمان ولو كان الإباحة أصلاً لكانوا مهمّلين غير مكلفين، وإنما جعلنا المباح أصلاً والمحرّم ناسخاً بناءً على زمان الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام قبل شريعتنا فإنه كان الإباحة أصلاً حينئذ ثم بعث نبينا عليه الصلاة والسلام يبيّن الأشياء المحرّمة وبقي ما سواها حلالاً مباحاً هكذا في حواشيه، ثم كون الأصل عندنا الإباحة لا ينافي أن يكون الشيء حراماً لعينه كالزنا والخمر أو لغيره كأكل مال الغير أو مكروهاً كراهة تنزيه أو تحريم كأكل الفرس أو سؤر الهرة لأن كل ذلك يثبت بالأدلة القاطعة أو الظنّية، وإنما الكلام فيما لم يوجد فيه دليل أصلاً. وأما ما تمسك به المباحيون من أن مال المسلمين مباح لكل واحد أن يأخذ ما شاء لا يمنع أحدٌ أحداً، أو أن الله سبحانه وتعالى إذا أحبّ عبداً لم يضرّه ذنب ومباشرة حرام كما صرح به الإمام الزاهد فمعاذ الله منه، وأين هذا من ذلك؟! ولهذا قال القاضي البيضاوي رحمة الله عليه في جوابه وهو يقتضي إباحة الأشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لأسباب عارضة فإنه يدلّ على أن الكل

﴿جَمِيعًا﴾ نصب على الحال من «ما» ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ الاستواء: الاعتدال والاستقامة. يقال: استوى (العود) أي قام واعتدل ثم قيل: استوى إليه (كالسهم) المرسل أي قصده قصدًا مستويًا من غير أن (يلوي) على شيء ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: الآية ١١]، أي أقبل (عمد) إلى خلق

للכל لا أن كل واحد لكل واحد. انتهت بحروفها. فإن قيل هذه المسألة إن كانت مأخوذة من هذه الآية وجب أن يكون ما خلق في الأرض من الأشياء النافعة والضارة والسموم القاتلة والقاذورات كالبول والغائط مُباحة لعموم قوله: ما في الأرض للجميع، فما وجه قوله: إن الأشياء التي صَحَّ أن ينتفع بها خُلِقَتْ مُباحة في الأصل؟! أجيب بأن كلمة ما وإن كانت عامة إلا أن قوله ﴿لَكُمْ﴾ خصها بالنافعة بناء على أن اللام في ﴿لَكُمْ﴾ كما تدل على الاختصاص تدل أيضًا على معنى النفع كما أشار إليه المصنّف رحمه الله في قوله: ﴿لَكُمْ﴾ لأجلكم. ومعلوم أن الخلق للانتفاع يختص بخلق الأشياء النافعة في الأرض ولا يُتَصَوَّر في خلق جميع ما في الأرض.

قوله: ﴿جَمِيعًا﴾ نصب على الحال من ﴿مَا﴾ أي من المفعول الذي هو ﴿مَا﴾ وهي بمعنى كل، ولا دلالة لها على الاجتماع الزمني وهذا هو الفارق بين قولنا: جاؤوا جميعًا، وجاؤوا معًا، فإن مع تقتضي المُصاحبة في الزمان بخلاف جميع. قيل: وهي هنا حال مؤكدة لأن قوله: ﴿مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ عام وإنما بيّن إعرابه احترازًا عن كونه حالًا من ضمير ﴿لَكُمْ﴾ أو من ﴿الْأَرْضِ﴾ فإنه لا مبالغة فيه. قوله: (العود) في محيط المحيط، العود: الخشب والغصن بعد أن يُقَطَّع. انتهى. قوله: (كالسهم) في المصباح، السهم: واحد النبل، وقيل: السهم نفس النصل. انتهى. وأيضًا فيه النبل السهام العربية وهي مؤنثة ولا واحد لها من لفظها بل الواحد سهم، فهي مفردة اللفظ مجموعة المعنى. انتهى. وفي لسان العرب، السهم: واحد النبل، وهو مركب النصل، والجمع أسهُم وسِهَام. وقال ابن شُمَيْل: السهم نفس النصل. وفي منتهى الأرب في معرفة لغات العرب نصل بالفتح ييكان نير. انتهى. قوله: (يلوي^(١)) أي يعطف. قوله: (عمد) أي قصد.

(١) أي يميل. ١٢ منه.

السموات بعد ما خلق ما في الأرض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر. والمراد بالسما «جهات العلو» كأنه قيل: ثم استوى إلى فوق. والضمير في ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ مبهم يفسره ﴿سَبَّحَ سَمَوَاتٍ﴾ كقولهم «ربه رجلاً». وقيل: الضمير راجع إلى السماء ولفظها واحد ومعناها الجمع لأنها في معنى الجنس. ومعنى تسويتهن تعديل خلقهن وتقويمه وإخلاؤه (من العوج والفطور)، أو إتمام خلقهن. «وثم» هنا لبيان فضل خلق السموات على خلق الأرض، ولا يناقض هذا قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: الآية ٣٠] لأن جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحواها فمتأخر. (وعن الحسن): خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس (كهية الفهر) عليها دخان (ملتزق) بها، ثم أصدد الدخان وخلق منها السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض فذلك قوله تعالى: ﴿كَانَّا رَتْقًا﴾ [الأنبياء: الآية ٣٠]، (وهو) الالتزاق ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فمن ثم خلقهن خلقاً مستوياً محكماً من غير تفاوت مع خلق ما في الأرض على حسب

قوله: (كقولهم ربه رجلاً) وربهن نساء. وفائدة إبهام الضمير وتفسيره بما بعده أن المُبْهَم إذا بُيِّنَ كان أفخم وأعظم من أن يُبَيَّنَ أولاً لأنه إذا أبهم تشوّف النفس إلى الاطلاع عليه، وفي البيان بعد ذلك شفاؤها بعد التشوّف. قوله: (من العوج^(١)) العوج بفتحين مصدر عوج الشيء بكسر الواو فهو أعوج والاسم العَوَج بكسر العين وفتح الواو. قوله: (والفطور) أي الشقوق. قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [النازعات: الآية ٣٠] أي بعد خلق السماء ﴿دَحَاهَا﴾ [النازعات: الآية ٣٠] أي بسطها. قوله: (وعن الحسن) البصري هو الإمام المشهور المُجَمَّع على جلالته في كل فن أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرهما الأنصاري أدرك من أصحاب رسول الله ﷺ مائة وثلاثين، ومناقبه كثيرة مشهورة، توفي سنة عشر ومائة رضي الله تعالى عنه. قوله: (كهية الفهر) في محيط المحيط «الفهر: الحجر قدر ما يُدَقُّ به الجوز أو يملأ الكف مذكراً ويؤثث ج أفهار وفهور. اهـ. وقال العلامة التفتازاني في حاشيته على الكشاف قوله: كهية الفهر هو حجر ملؤ الكف يُدَكَّر ويؤثث، وجمعها أفهار. انتهى. قوله: (ملتزق) أي ملتصق. قوله: (وهو) الرتق.

(١) يصح فيه هنا الفتح والكسر كما سيأتي في الكهف. ١٢ منه.

حاجات أهلها ومنافعهم.. ﴿وَهُوَ﴾ وأخواته مدني غير ورش)، «وَهُوَ» هو (وأبو عمرو

قوله: (وهو وأخواته مدني غير ورش وأبو عمرو وعلي) يعني وهو بسكون الهاء وأخواته، يعني فهو لهو ثم هو وهي فهي لهي ثم هي قراءة^(١) نافع بن عبد الرحمن المدني غير ورش وأبو عمرو بن العلاء البصري وعلي بن حمزة الكوفي المعروف بالكسائي. وعبارة الخطيب قرأ قالون وأبو عمرو والكسائي وهو بسكون الهاء والباقون بضمها. انتهت. وفي حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي اعلم أنه يجوز تسكين الهاء من هو وهي إذا وقعت بعد الواو والفاء ولام الابتداء، وثم نحو: ﴿فَمَيَّ كَالْجَحَارَةِ﴾ [البقرة: الآية ٧٤]، ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ٢٩]، ﴿لَهُوَ الْغَفِيُّ الْحَكِيمُ﴾ [الحج: الآية ٦٤]، ﴿لَهُمُ الْحَيَّوَانُ﴾ [الفنكبوت: الآية ٦٤]، ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الفصل: الآية ٦١] من المقبوحين تشبيهاً لهو الذي انضم إليه أحد الأحرف المذكورة بعضد وهي بكتف، فكما يجوز تسكين عين عضد وكتف يجوز تسكين هاء هو وهي بعد الأحرف المذكورة إجراءً للمنفصل مجرى المتصل لكثرة دورها معها. انتهت. وقوله: (غير ورش) في الضحاح، ورش لقب رجل من رواة القراء. اهـ. وفي وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان كان لنافع أي لنافع بن عبد الرحمن المدني أحد القراء السبعة راويان ورش وقالون. انتهت. وفي التيسير ورش هو عثمان بن سعيد المصري، يكنى أبا سعيد، وورش لقب لُقْب به فيما يقال لشدة بياضه، وتوفي بمصر سنة سبع وتسعين ومائة. انتهى. وأيضاً فيه قالون هو عيسى بن مينا المدني الزرقى يكنى أبا موسى، وقالون لقب، ويُروى أن نافعاً لقبه به لجودة قراءته لأن قالون بلسان الروم جيّد، وتوفي بالمدينة قريباً من سنة عشرين ومائتين. انتهى.

وقوله: (وأبو عمرو) بن العلاء بن عمار بن عبد الله التميمي المازني البصري أحد القراء السبعة كان يعلم الناس القرآن الكريم والعربية والشعر، وهو في النحو في الطبقة الرابعة من علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وكان أبو عمرو رأساً في حياة الحسن البصري مقدماً في عصره، وكانت ولادته سنة سبعين، وقيل: ثمان وستين، وقيل: خمس وستين للهجرة بمكة. وتوفي سنة أربع وخمسين، وقيل:

(١) وكذا قراءة أبو جعفر يزيد بن القعقاع القاري المدني، وليس من السبعة. وقارة موضع من المدينة. ١٢ منه عفى عنه.

وعلي)، جعلوا الواو كإنيها في نفس الكلمة فصار (بمنزلة عضد) وهم يقولون في عضد عضد بالسكون.

ولما خلق الله تعالى الأرض أسكن فيها الجن وأسكن في السماء الملائكة فأفسدت الجن في الأرض فبعث إليهم طائفة من الملائكة فطردتهم إلى (جزائر البحار) ورؤوس الجبال وأقاموا مكانهم فأمر نبيه ﷺ أن يذكر قصتهم فقال:

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ «إذ» نصب بإضمار «اذكر». (والملائكة جمع ملائكة كالشمائل جمع شمائل) وإلحاق التاء (لتأنيث الجمع). ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ أي مصير

تسع وخمسين، وقيل: سبع وخمسين، وقيل: ست وخمسين ومائة بالكوفة. وقوله: (وعلي) بن حمزة بن عبد الله الكوفي الكسائي أحد القراء السبعة كان إماماً في النحو واللغة والقراءات، ولم يكن له في الشعر يد حتى قيل: ليس في علماء العربية أجهل من الكسائي بالشعر. وتوفي سنة تسع وثمانين ومائة بالري. والكسائي بكسر الكاف وفتح السين المهملة وبعدها ألف ممدودة، وإنما قيل له الكسائي لأنه دخل الكوفة وجاء إلى حمزة بن حبيب الزيات وهو مُلْتَفٌّ بكساء فقال حمزة: مَنْ يقرأ؟ فقيل له: صاحب الكساء، فبقي عليه. وقيل: بل أحرم في كساء فنُسِبَ إليه رحمه الله تعالى. قوله: (بمنزلة عضد) في محيط المحيط العَضْدُ والعَضْدُ والعَضْدُ والعَضْدُ غليظ الذراع الذي بين المِرْفَقِ والكَتِفِ. اهـ.

قوله: (جزائر البحار) في محيط المحيط الجزيرة أرض ينجزر عنها المد، أي ينكشف عنها الماء ويرجع متناقضاً، وعند أهل الجغرافية قطعة أرض يكتنفها الماء من كل الجهات فإذا أحاط بها إلا من جهة واحدة قيل لها شبه جزيرة وبحيث جزيرة، وقيل: سُمِّيَتْ بذلك لانقطاعها عن معظم الأرض، ج جزائر وجزُر. اهـ. قوله: (والملائكة ج ملائكة) على الأصل^(١) (كالشمائل جمع شمائل) وهي ريح الشمال^(٢). قوله: (لتأنيث الجمع) لأنه بمعنى الجماعة.

(١) القياس في مفعّل أن يجمع على مفاعل نحو مطلع ومطالع. ١٢ منه عفى عنه.

(٢) الشمال الريح تقابل الجنوب وفيها خمس لغات الأكثر بوزن سلام، وشمال مهموز وزان=

من جعل الذي له مفعولان (وهما ﴿فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾) وهو مَنْ يخلف غيره «فعيلة» بمعنى «فاعلة» (وزيدت الهاء للمبالغة) والمعنى: خليفة منكم (لأنهم) كانوا (سكان) الأرض فخلفهم فيها آدم وذريته. (ولم يقل خلائف أو خلفاء) لأنه أريد

قوله: (وهما ﴿فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾) فقوله خليفة هو المفعول الأول، وقوله في الأرض هو الثاني قَدْماً عليه. قوله: (وزيدت الهاء) أي التاء عبّر عنها بها باعتبار ما يؤول إليه (للمبالغة^(١)) في اتّصاف الغائب بالنيابة عن الذهاب كما في رواية وعَلامة بمعنى كثير الرواية والعلم ولم يجعل الهاء للتأنيث لما أن الخليفة فعيل بمعنى الفاعل كما يدلّ عليه قولهم الخليفة من يخلف الذهاب أي يجيء بعده والفعيل بمعنى الفاعل يفرّق فيه بين المذكر والمؤنث بالتاء بناءً على ما سيصرّح به من أن المراد به آدم عليه السلام مع قطع النظر عن ذرّيته بقريّة أن تعليم الأسماء كان له وإلزام الملائكة كان به فلا وجه لتأنيث اللفظ حينئذ. ومن ثمّ جمعه على خلفاء كما يجمع على لفظها فيقال في جمعها خلائف كقبيلة وقبائل، وقد ورد التنزيل بهما، قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: الآية ٦٩]، وقال تعالى: ﴿خَلِيفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: الآية ١٦٥]. قوله: (لأنهم) أي الملائكة. قوله: (سكان) بتشديد العين جمع ساكن. قوله: (ولم يقل خلائف أو خلفاء)... الخ جوابٌ عمّا يقال لو كان المراد به آدم وذريته لكان المناسب أن يقال خلفاء أو خلائف فلمْ أفرد اللفظ وأجاب عنه بثلاثة أجوبة:

الأول: أن ذرّيّة آدم وإن كانوا خلفاء من قبلهم من سكان الأرض أو كان بعضهم خلفاء لبعض أيضاً في سكنى الأرض، أو كان المعنى على جعل آدم مع ذريته خلفاء الأرض بناءً على أن الخلافة في سكنى الأرض ليست لآدم وحده بل له مع ذرّيته إلا أنه أفرد لفظ الخليفة وأريد به آدم استغناءً بذكر مَنْ هو الأصل عمّن هو متفرّع عليه ومتشعب منه كأنه قيل خليفة وخلفاء ذرّيته. كما يقال الخلافة لقريش، والمعنى أنها فيه وفي أولاده إلا أنه استغنى بذكره عن ذكر ما يتفرّع.

= جعفر، وشامل على القلب وشمل مثل سبب وشمل مثل فلس، كذا في المصباح. ١٢ منه عُني عنه.

(١) لا للتأنيث لإطلاقه على الواحد المذكور. ١٢ منه عُني عنه.

بالخليفة آدم. واستغنى يذكره (عن ذكر بنيه كما تستغني بذكر أبي القبيلة في قولك «مضر وهاشم»)، أو أريد من يخلفكم أو خلفاً يخلفكم فوحد لذلك، أو خليفة مني لأن آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي، قال الله تعالى: ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [ص: الآية ٢٦]، (وإنما أخبرهم بذلك) ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا (بما أجيبوا) به فيعرفوا حكمته (في استخلافهم قبل كونهم)، أو ليعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها (وإن كان هو بعلمه) وحكمته البالغة غنياً عن المشاورة. ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ تعجب من

والثاني: أن الخليفة اسم جنس لكونه في تأويل من يخلف فيصلح للواحد والجماعة كما يصلح للذكر والأنثى.

والثالث: أن خليفة صفة موصوف محذوف مفرد اللفظ مجموع المعنى، والتقدير خلفاً يخلفكم فيتناول آدم وذريته. قوله: (عن ذكر بنيه) أي أولاده. قوله: (كما تستغني^(١)) بذكر أبي القبيلة في قولك مضر وهاشم) لأن ذكر الأب في قولك بالعلم وههنا بالوصف والتمثيل باعتبار أصل الاستعمال قبل صيرورتها علمين للقبيلة فلا يرد أنهما علماً قبيلة فلا اكتفاء^(٢). وقوله: (مضر) في محيط المحيط مضر بن نزار أبو قبيلة وهو مضر الحمراء سُمي به لولعه بشرب اللبن الماضر^(٣) أو لبياض لونه أو لشدة اهـ. وقوله: (هاشم) في محيط المحيط هاشم أبو عبد المطلب واسمه عمرو لأنه أول من تَرَد الثريد وهشمه لأهل الحرم. انتهى. قوله: (وإنما أخبرهم) أي الملائكة (بذلك) أي بجعله في الأرض خليفة. قوله: (بما أجيبوا) وهو قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. قوله: (في استخلافهم) أي آدم عليه السلام وذريته. قوله: (قبل كونهم^(٤)) أي وجودهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت استخلافهم. قوله: (وإن كان هو) الله سبحانه وتعالى (بعلمه) عواقب الأمور.

(١) أي في أصل الاستعمال قبل الغلبة يذكر مضر وهاشم ويراد هو وبنوه كذلك ما نحن فيه، فالتشبيه لشهرة ذلك. ١٢ منه.

(٢) أي فليس فيه للاكتفاء بالأب عن ذكر البنين. ١٢ منه.

(٣) وهو ظرف ليسألوا أو يجابوا أو لأخبرهم. ١٢ منه عُفي عنه.

(٤) أي الحامض. ١٢ منه عُفي عنه.

أن يستخلف مكان أهل البطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يجهل، وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى، (أو من جهة اللوح أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر). ﴿وَيَسْفُكُ الدِّمَاءَ﴾ أي يصب. والواو في ﴿وَنَحْنُ سُبْحٌ﴾ للحال كما تقول: أتحسن إلى فلان وأنا أحق منه بالإحسان؟ ﴿بِحَمْدِكَ﴾ (في موضع الحال) أي نسبح حامدين لك ومتلبسين بحمدك كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ﴾ [المائدة: الآية ٦١]، أي دخلوا كافرين. ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ (ونظهر أنفسنا لك). وقيل: التسبيح والتقديس تبعيد الله من السوء (من سبح في الأرض وقُدس فيها) إذا ذهب فيها (وأبعد). ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي علم من الحكم في ذلك ما هو خفي عليكم

قوله: (أو من جهة اللوح) قال المصنّف رحمة الله عليه في تفسير سورة البروج: اللوح عند الحسن ﷺ شيء يلوح للملائكة فيقرؤونه. وعند ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هو من دُرّة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب قلمه نور وكل شيء فيه مسطور مقاتل: هو على يمين العرش، وقيل: أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك كريم. انتهى.

قوله: (أو قاسوا أحد الثقلين) أي الإنس (على الآخر) أي الجن حيث أسكنوا الأرض فأفسدوا فيها قبل سكنى الملائكة وإنما سُمّيَا الثقلين لأنهما يثقلان على الأرض في محيط المحيط الثَّقَلان مثنى الثَّقَل الإنس والجن، كذلك تقول الرواة: فأما الاشتقاق والقياس فيجيزان أن يُراد بالثقلين العرب والعجم لأنهما ثَقُلَ على الأرض أو الإنس والحيوان غير الإنس. وقيل: إن الثقلين ليس بمثنى حقيقة إذ لا يقال للواحد منهما ثَقُل وإنما هما كالخافِقَيْن للمشرق والمغرب والرافدين لدجلة والفرات. انتهى. قوله: (في موضع الحال) والباء للملابسة. قوله: (ونظهر أنفسنا لك) من الذنوب لأجلك أي لأجل استحقاقك للطاعة بامثال الأوامر واجتناب النواهي فتكون اللام على هذا التقدير للعلة كما أنها زائدة للتأكيد على التوجيه الأخير بأن يكون الفعل متعدّيًا بنفسه فمعناه أي ننزّهك عما لا يليق. قوله: (من سبح في الأرض وقُدس فيها) أي الأرض بتخفيف العين فيهما فبناء التفعيل للتعبية. قوله: (وأبعد) أي صار ذا بُعد، فالهمزة للضرورة. قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أصل ﴿إِنِّي﴾ إني فحذفت إحداهن كراهة اجتماع الأمثال وهي الوسطى، وقيل: الثانية لأنها مزيدة والأول أمتن كذا في الكتاب

يعني يكون فيهم الأنبياء والأولياء والعلماء. و«ما» بمعنى «الذي» وهو مفعول أعلم والعائد محذوف أي ما لا تعلمونه ﴿إِنِّي﴾ حجازي وأبو عمرو).

الفريد في إعراب القرآن المجيد. وقال العلامة أبو البقاء: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ الأصل إنني فحذفت النون الوسطى لا نون الوقاية هذا هو الصحيح. انتهى. قوله: ﴿إِنِّي﴾ حجازي، وأبو عمرو) يعني ﴿إِنِّي﴾ بفتح الياء قرأه ابن كثير يعني أبا محمد عبد الله بن كثير المكي ونافع^(١) بن عبد الرحمن المدني وأبو عمرو بن العلاء البصري رحمهم الله تعالى. وفي التيسير اعلم أن كل ياء بعدها همزة مفتوحة نحو قوله عز وجل: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾، و﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ [آل عمران: الآية ٤٩]، و﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ﴾ [المائدة: الآية ١١٦] وشبهه فالحرميّان^(٢) وأبو عمرو يفتحونها حيث وقعت وتفرّد ابن كثير بفتح ثلاث ياءات في البقرة ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [الآية ١٥٢]، وفي غافر ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ﴾ [الآية ٢٦]، وفيها ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [الآية ٦٠]، ونقض أصله في روايته بعد ذلك في عشرة مواضع فسكن الياء فيها في آل عمران ومريم ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ [آل عمران: الآية ٤١]، وفي هود ﴿فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ﴾ [الآية ٧٨]، وفي يوسف ﴿إِنِّي أَرْبِي أَغَصِرُ خَمْرًا﴾ [الآية ٣٦]، و﴿إِنِّي أَرْبِي أَحْمِلُ﴾ [الآية ٣٦] في الموضعين أعني الياء من ﴿إِنِّي﴾ دون ﴿أَرْبِي﴾، و﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي﴾ [الآية ٨٠] أعني الياء من ﴿لِي﴾ ﴿سَبِيلِي أَدْعُوا﴾ [الآية ١٠٨]. وفي الكهف ﴿مِن دُونِ أَوْلِيَاءٍ﴾ [الآية ١٠٢]، وفي طه ﴿وَيَمُرْ لِيَ أَمْرِي﴾ [الآية ٢٦]، وفي النمل ﴿لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرَ﴾ [الآية ٤٠]. وزاد قبل عنه سبعة مواضع فسكن الياء فيها في هود والأحقاف ﴿وَلِكَيْتَ أَرْبِيكُمْ﴾ [هود: الآية ٢٩؛ والأحقاف: الآية ٢٣]، وفيها ﴿فَطَرْتِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [هود: الآية ٥١]، و﴿إِنِّي أَرْبِيكُمْ﴾ [هود: الآية ٨٤]. وفي النمل والأحقاف ﴿أَوْزَعِي أَنْ أَشْكُرَ﴾ [النمل: الآية ١٩؛ والأحقاف: الآية ١٥]، وفي الزخرف ﴿مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الآية ٥١]. وروى أبو ربيعة عن قبل وعن البزي جميعاً في القصص ﴿عِنْدِي أَوْلَمْ يَعْلَمْ﴾ [الآية ٧٨] بالإسكان، وتفرّد نافع بفتح يائين في يوسف ﴿هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا﴾ [الآية ١٠٨]، وفي النمل ﴿لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرَ﴾ [الآية ٤٠]، وروى ورش

(١) وكذا قرأه أبو جعفر يزيد بن القعقاع القاري المدني، وليس من السبعة. وقارة موضع من المدينة. ١٢ منه.

(٢) أي نافع وابن كثير. ١٢ منه.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣١﴾

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ﴾ (هو اسم أعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل) كآزر

عنه ﴿أَوْزَعِي﴾ [النمل: الآية ١٩؛ والأحقاف: الآية ١٥] في السورتين بالفتح، وروى قالون عنه الحرفين بالإسكان ونقض أبو عمرو أصله في تسعة مواضع فسكن الياء فيها في هود ﴿فَطَرَفُ أَفْلَاكٍ﴾ [الآية ٥١]، وفي يوسف ﴿لِيَحْزُنُنِي أَنْ﴾ [الآية ١٣]، و﴿سَبِيلِي أَدْعُوا﴾ [الآية ١٠٨]، وفي طه ﴿لِرَحْشَرَتِي أَعْمَى﴾ [الآية ١٢٥]، وفي النمل ﴿أَوْزَعِي أَنْ﴾ [الآية ١٩]، و﴿لِيَبْلُغُنِي أَشْكُرُ﴾ [النمل: الآية ٤٠]، وفي الزمر ﴿تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ﴾ [الآية ٦٤]، وفي الأحقاف ﴿أَوْزَعِي أَنْ﴾ [الآية ١٥]، ﴿أَتَعِدِّيَنْ أَنْ أُخْرَجَ﴾ [الآية ١٧]. وفتح ابن عامر في روايته ثمانى ياءات ﴿لَعَلِّي﴾ [يوسف: الآية ٤٦] حيث وقعت، وفي التوبة ﴿مَعِيَ أَبَدًا﴾ [الآية ٨٣]، وفي الملك ﴿وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا﴾ [الآية ٢٨] لا غير. وزاد ابن ذكوان عنه في هود ﴿أَرْهَطِي أَعْرُ﴾ [الآية ٩٢]، وزاد هشام عنه أيضًا في غافر ﴿مَا لِي أَدْعُوكُمْ﴾ [الآية ٤١]، وفتح حفص ياءين في التوبة والملك ومن ﴿مَعِيَ﴾ [التوبة: الآية ٨٣؛ والملك: الآية ٢٨] لا غير والباقون يسكنون الياء في ذلك في جميع القرآن. اهـ. قوله: (حجازي) إذا اجتمع أهل مكة والمدينة قيل حجازي. وفي محيط المحيط الحجاز مكة والمدينة والطائف ومخاليفها كأنها حجزت بين نجد وتهامة أو بين نجد والسرّة أو لأنها احتجزت بالحرار الخمس؛ وهي حرّة بني سليم وواقم ولبلى وشورن والنار أو بالجمال أي أحاطت بها. وعن الأصمعي إذا عرضت لك الحرار بنجد فذلك الحجاز. اهـ. قوله: (مخاليفها) أيضًا فيه المخلاف الرجل الكثير الإخلاف والكورة ج مخاليف ومنه مخاليف اليمن. اهـ. وقوله: (الكورة) أيضًا فيه الكورة المدينة والصقع. اهـ. وقوله: (الصقع) أيضًا فيه الصُّفْع الناحية، يقال ما في هذا الصُّفْع مثله أي في هذه الناحية ج أصقاع. اهـ.

قوله: (هو اسم أعجمي) إلحاقًا له بما هو الأغلب في أمثاله فإن أسماء الأنبياء كلها أعجمية إلا ثلاثة: محمد وشعيب وصالح، ثلاثة منها ينصرف هود ولوط ونوح والبواقي لا ينصرف. قوله: (وأقرب أمره أن يكون على فاعل) إشارة

(واشتقاقهم آدم من أديم الأرض أو من) الأدمة (كاشتقاقهم يعقوب من العقب وإدريس من الدرس وإبليس من الإبلas). ﴿الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا﴾ أي أسماء المسميات (فحذف المضاف إليه) لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماء إذ الاسم يدل على المسمى (وعوض منه اللام كقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: الآية ٤٤]،

إلى رد ما ذكره الجوهري وغيره أنه أفعل، وأصله أدم بهمزتين قُلِّيت الثانية ألفاً^(١)، ومما يرجح كونه على فاعل اتفاقهم على أنه لو جمع فأوادم بالواو واعتذر الجوهري بأنه لما لم يكن للهمزة أصل في الياء معروف جعلت الغالب عليها الواو وأما الآدم من الإنسان بمعنى الأسمر فأفعل جمعه أدمان. وقوله: (على فاعل) بفتح العين وهو وزن يكثر في الأسماء الأعجمية.

قوله: (واشتقاقهم آدم) يعني أن جعلهم هذه الأسماء الأعجمية مشتقة من المصادر والألفاظ العربية ليس بمستقيم وأما أنه يجوز أن يجري الاشتقاق في سائر اللغات وأن يوافق لغاتهم لغة العرب في مأخذ هذه الاشتقاقات أو أن آدم كان يتكلم بالعربية فذلك بحث آخر (من أديم الأرض) أي من وجهها سُمِّي آدم باسم ما خلق هو منه (أو من) الأدمة بضم الهمزة وسكون الدال بمعنى الشمرة لون الأسمر وهي حمرة تميل إلى السواد أو الوسيلة وبفتحهما بمعنى الأسوة أي القدوة، ويقال بمعنى باطن الجلد الذي يلي اللحم (كاشتقاقهم يعقوب من العقب)، العقب إما اسم بمعنى الولد وولد الولد، وفيه لغتان كسر القاف وسكونه فوجه المناسبة أنه عليه السلام من أعقاب إبراهيم عليه السلام. وإما مصدر بسكون القاف بمعنى أزبي درآمدن فوجه المناسبة أنه آخر التوأمين تولداً كذا أفاده العلامة عبد الحكيم. وقال العلامة شيخ زاده يعقوب من العقب لمجيئه على عقب إسحق على نبينا وعليه الصلاة والسلام (وإدريس من الدرس) لكثرة دراسة العلوم (وإبليس من الإبلas) وهو اليأس لياسه من رحمة الله تعالى. قوله: (فحذف المضاف إليه) أي المُسمَّيات. قوله: (وعوض منه) أي من المضاف إليه (اللام) كما هو مذهب بعض البصريين ومختار الكوفيين وبعض البصريين يجعلون اللام إشارة إلى المضاف إليه لا عوضاً عنه. قوله: (كقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: الآية ٤٤]) فإن أصله اشتغل رأسي فحذف ضمير المتكلم وعوض عنه اللام.

(١) لسكونها بعد فتحة. ١٢ منه غني عنه.

ولا يصح أن يقدر وعلم آدم مسميات الأسماء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، لأن التعليم تعلق بالأسماء لا بالمسميات لقوله تعالى: «أنبئوني بأسماء هؤلاء» - و - «انبئهم بأسمائهم»، ولم يقل «أنبئوني بهؤلاء وأنبئهم بهم». ومعنى تعليمه أسماء المسميات أنه تعالى أراه (الأجناس) التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه (فرس) وهذا اسمه (بعير) وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا.

قوله: (الأجناس) أي الأجناس اللغوية^(١) لا الأجناس المنطقية. قوله:
(فرس) في محيط المحيط الفرس يقع على الذكر ويقال له حصان أيضاً، وعلى الأنثى ويقال لها حجر أيضاً فيقال هو الفرس وهي الفرس وتصغير الذكر فرس والآنثى فريسة على القياس. وقال ابن الأنباري: وربما بنوا الأنثى على الذكر فقالوا فيها فرسة حكاه يونس عن العرب وتقع^(٢) الفرس على العربي وغير العربي. وعن محمد أنه اسم للعربي لا غير، قيل: سُمي الفرس فرساً لأنه يفرس الأرض، أي يدقها بعذوه ويفرقها، وقيل: سُمي بذلك من الفارس الذي يركبه لأنه يفرس قزنه، وجمعت الفرس على غير لفظها، فقيل: خيل وعلى لفظها فقيل: ثلاثة أفراس للذكور، وثلاث أفراس للإناث وربما جمعت جمع كثرة على فروس. اهـ. قوله: (بعير) وقد تكسر الياء، الجمل البازل أو الجذع وقد يكون للأنثى حكي عن بعض العرب صرعتني بعيري وشربت من لبن بعيري، ج أبيرة وأباعر وأباعر وبُعران وبُعران والبُعير أيضاً الحمار وكل ما يحمل. اهـ. كذا في محيط المحيط. وفي المصباح البعير مثل الإنسان يقع على الذكر والأنثى يقال حلبت بعيري، والجمل بمنزلة الرجل يختص بالذكر، والناقة بمنزلة المرأة تختص بالأنثى، والبكر بكرة مثل الفتى والفتاة والقلوص كالجارية هكذا حكاه جماعة منهم ابن السكيت والأزهري وابن جني. ثم قال الأزهري: هذا كلام العرب ولكن لا يعرفه إلا خواص أهل

(١) الجنس ما يعم الكثيرين، وهو كل ضرب من الشيء، فالإبل جنس من البهائم، وفي اصطلاح المنطقيين هو المقول على كثيرين مختلفين في الحقائق في جواب ما هو، وهو إما قريب أو بعيد؛ لأنه إن كان الجواب عن الماهية وعن جميع مشاركتها في ذلك الجنس واحداً، فهو قريب كالحيوان بالنسبة إلى الإنسان، وإن كان الجواب عنها وعن جميع مشاركتها في ذلك الجنس متعدداً فهو بعيد كالجسم النامي بالنسبة إلى الإنسان. ١٢ منه عم فيضه.

(٢) في المصباح: يقع على التركي والعربي. اهـ. ١٢ منه.

(وعن ابن عباس رضي الله عنه): علمه اسم كل شيء حتى (القصة والمغرفة). ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ أي عرض المسميات، وإنما ذكر لأن في المسميات العقلاء (فغلبهم). وإنما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الإنباء (على سبيل التبيكيت) ﴿فَقَالَ (الْيَهُودُ)﴾ أخبروني ﴿(يَا سَمَاءَ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)﴾ في زعمكم أنني أستخلف

العلم. انتهى. قوله: (وعن ابن عباس رضي الله عنهما) الهاشمي الصحابي ابن الصحابي المكي ابن عم رسول الله، كُتِبَ بابنه العباس وهو أكبر أولاده، وكان يقال لابن عباس خبير الأمة، والبحر لكثرة علمه دعا له رسول الله ﷺ بالحكمة وحنكه بريقه حين وُلِدَ وهم في الشُّعْب قبل الهجرة بثلاث سنين. رُوِيَ لابن عباس عن النبي ﷺ ألف حديث وستمئة حديث وستون حديثاً، اتفق البخاري ومسلم منها على خمسة وتسعين، وانفرد البخاري بمائة وعشرين، ومسلم بتسعة وأربعين. توفي بالطائف سنة ثمانٍ وستين، وقيل: تسع، وقيل: سنة سبعين. ومناقبه كثيرة مشهورة رضي الله تعالى عنهما. قوله: (القصة) بالفتح في محيط المحيط، القصة: الصفحة، راجع الصفحة في باب الصاد وهي عربية. وقيل: معربة، ج قَصَعَات وقِصَع وقِصَاع. اهـ. وقوله: (راجع الصفحة في باب الصاد) وهو قوله الصفحة قصعة كبيرة منبسط تُشْبِعُ الخمسة ج صحاف وبالعكس عند العامة فإنها لا تشبع الواحد. قال الكسائي: أعظم القِصَاع الجفنة، ثم القصعة تُشْبِعُ العشرة، ثم الصفحة تُشْبِعُ الخمسة، ثم المِئْكَلة تُشْبِعُ الرجلين والثلاثة، ثم الصُّحُيفَةُ تُشْبِعُ الرجل. انتهى. قوله: (والمغرفة) في محيط المحيط المِغْرَفَةُ ما يُغْرَفُ به الطعام والعامة تقدّم الرءاء ج مَغَارِف. اهـ. قوله: (فغلبهم) لشرافتهم فهم كثير فضلاً وإن كثر غيرهم عددًا فيكون ضميرهم مجازاً. قوله: (على سبيل التبيكيت)، التبيكيت الإلزام والإسكات فإنهم لما قالوا ما يتضمن استبعاد استخلاف المفسد السفاك وترجيحه على أهل التسبيح والتقدّيس بكتهم بإظهار فضل من أراد استخلافه عليهم وعجزهم عما قدر هو عليه وهو جواب عما يقال من أن الله تعالى قد علم عجزهم عن الإنباء، وأنهم سيقولون: ﴿لَا عَلَمَ لَنَا﴾ [البقرة: الآية ٣٢]، فلما استنبأهم بقوله: ﴿(الْيَهُودُ يَا سَمَاءَ هَؤُلَاءِ)﴾ وليس هذا إلا تكليف ما لا يُطَاق وهو وإن جاز عقلاً عند الأشاعرة لكن غير واقع بالنص. والجواب أن المقصود من هذا الاستنباء ليس وجود الإنباء بل المقصود تبكيته وإظهار عجزهم لهم ويدلّ على ذلك قوله: ﴿(إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)﴾، فإن صيغة افعل تجيء لغير الإيجاب والتكليف كالتعجيز

في الأرض مفسدين سفاحين للدماء، وفيه رد عليهم وبيان أن فيمن يستخلفه (من الفوائد العلمية) التي هي أصول الفوائد كلها (ما يستأهلون) لأجله أن يستخلفوا.

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (٣٢)

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ﴾ تنزيها لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك في تدبيرك. وأفادتنا الآية أن علم الأسماء فوق التخلي للعبادة فكيف بعلم الشريعة؟! وانتصابه على المصدر تقديره سُبْحَتِ الله تَسْبِيحًا ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ وليس فيه علم الأسماء، و«ما» بمعنى «الذي»، والعلم بمعنى المعلوم أي لا معلوم لنا، إلا الذي علمتنا. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ غير المعلم ﴿الْحَكِيمُ﴾ فيما قضيت وقدرت. والكاف اسم «إن» و«أنت» مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر «إن»، أو «أنت» فصل والخبر «العليم». و«الحكيم» خبر ثان.

﴿قَالَ يَتْلُوا آيَاتِهِمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٣٣)

﴿قَالَ يَتْلُوا آيَاتِهِمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ﴾ سمي كل شيء باسمه. ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (أي) اعلم (ما غاب فيهما عنكم مما كان ومما يكون) ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ تظهرون. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ تسرون.

قيل لولا أن العلم أفضل من العمل لم يبيك الله تعالى الملائكة بالعلم حين عرضوا العمل بقولهم: ﴿وَمَنْ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: الآية ٣٠] قال الإمام محمد فخر الدين الرازي رحمة الله عليه لما أراد الله تعالى إظهار فضل آدم، لم يُظهره إلا بالعلم، فلو كان في الإمكان شيء أشرف من العلم لكان إظهار فضله بذلك الشيء لا بالعلم. قوله: (من الفوائد العلمية) بيان ما يستأهلون. قوله: (ما يستأهلون) اسم إن.

قوله: (وليس فيه) أي في ﴿مَا عَلَّمْتَنَا﴾.

قوله: (أي ما غاب فيهما عنكم)... الخ لأن الله تعالى لا يغيب عنه شيء. وقوله: (مما كان) في الماضي (ومما يكون) في المستقبل فالحال بطريق الأولى. وقوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ تظهرون يعني قول الملائكة: ﴿أَتَجْمَعُلُ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ٣٠]... الخ ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ تسرون يعني قولكم: لن يخلق الله تعالى

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ أي (اخضعوا له) وأقرؤا بالفضل له. (عن أبي بن كعب، وعن ابن عباس رضي الله عنه): كان ذلك (انحناء) ولم يكن (خرواً على الذقن).

خلقاً أكرم عليه منا ولا أعلم لسبقنا له ورؤيتنا ما لم يره. قوله: (اخضعوا له) وتواضعوا معه.

قوله: (عن أبي بن كعب) السيد القاري في تهذيب الأسماء هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن يزيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار واسم النجار تيم اللات، وقيل: تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الأكبر الأنصاري الخزرجي البخاري بالنون المعاوي المدني. وقيل: أبي بن كعب المنذر بن قيس له كنيستان؛ أحدهما: أبو المنذر كناه بها رسول الله ﷺ، والثانية: أبو الطفيل كناه بها عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، أي بابنه الطفيل وأم أبي صهيلة بضم الصاد المهملة بنت الأسود بن حرام بالراء ابن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار وهي عمّة أبي طلحة زيد بن سهل بن الأسود بن حرام والأوس والخزرج هو جماع الأنصار وهما ابنا حارثة بالحاء والمثلثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن مازن بن الأسد ويقال الأزد بن الغوث بفتح الغين المعجمة وبالمثلثة ابن نبت بفتح النون وإسكان الموحدة، وأما النجار فقد قيل سُمي بذلك لأنه اختتن بالقدوم، وقيل ضرب وجه رجل بالقدوم فنجره، أي نحته. شهد أبي رضي الله عنه العقبة الثانية في السبعين من الأنصار رضي الله عنهم، وشهد بدرًا وغيرها من المشاهد مع رسول الله ﷺ. روي له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وأربعة وستون حديثًا. اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بسبعة، روى عنه جماعة من الصحابة؛ منهم أبو أيوب وابن عباس وأبو موسى الأشعري وآخرون من التابعين منهم ابنه الطفيل وسويد بن غفلة وزر بن حبيش وعبد الرحمن بن الأسود وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرون ثبت في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قرأ على أبي بن كعب سورة ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البينة: الآية ١] وقال: أمرني الله عز وجل أن أقرأ عليك وهي منقبة عظيمة لأبي لم يُشاركه فيها أحد من الناس.

وفي كتاب الترمذي وغيره أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «أقرأ أمتي أُبَيَّ بن كعب». وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خذوا القرآن من أربعة: عبد الله بن مسعود، وسالم مولى أبي حذيفة، ومعاذ بن جبل، وأُبَيَّ بن كعب» رضي الله تعالى عنهم. وكان عمر رضي الله عنه يقول: أُبَيَّ سيد المسلمين، وقال مسروق: كان أصحاب القضاء من أصحاب رسول الله ﷺ ستة: عمر، وعلي، وعبد الله، وأُبَيَّ، وزيد، وأبو موسى. قال محمد بن سعد عن الواقدي: أول مَنْ كتب لرسول الله ﷺ حين قدم المدينة أُبَيَّ بن كعب، وهو أول مَنْ كتب في آخر الكتاب فلان بن فلان. تُوفِّي أُبَيَّ رضي الله تعالى عنه بالمدينة ودُفِنَ بها، قيل: سنة ثلاثين في خلافة عثمان ؓ. قال أبو نُعَيْم الأصبهاني: وهذا هو الصحيح، وقيل: سنة تسع عشرة، وقيل: سنة عشرين، وقيل: سنة اثنتين وعشرين، وقيل: ثنتين وثلاثين. قال ابن عبد البر: والأكثر أنه مات في خلافة عمر ؓ. وكان أبيض الرأس واللحية، لا يغير شيبه، قصيرًا نحيفًا رضي الله عنه وأرضاه، وجعل الجنة مَثْوَاهُ، انتهى.

(وعن ابن عباس) الصحابي ابن الصحابي (رضي الله عنهما). (انحناء) في لسان العرب: حَنَى الشيء حنواً وحنياً وحناءً: عَطَفَهُ، والانحناء الفعل اللازم، وكذلك التحنّي، وانحنى الشيء انعطف، وانحنى العود وتحنّى انعطف. اهـ. وفي محيط المحيط: انحنى الشيء انحناءً انعطف، انتهى. قوله: (خرورا) في لسان العرب: خَرَّ لَه ساجداً يَخْرُ خُرُورًا، أي سقط، انتهى. وفي محيط المحيط: خَرَّ الرجل يَخْرُ وَيَخْرُ أيضًا خَرًا وخُرورًا سقط أو من علو إلى سفلى، ومنه في سورة النحل: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [الآية ٢٦]، وَخَرَّ لَه ساجداً انكَبَ على الأرض وَخَرَّ لوجهه وقع، ومنه في سورة بني إسرائيل: ﴿يَخْرُورُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ [الآية ١٠٧]، أي يسقطون على وجوههم تعظيمًا لأمر الله، وقيل: ذكر الذَّقْنُ لأنه أول ما يَلْقَى الأرض من وجه الساجد، واللام فيه لاختصاص الخور به. أقول: والصحيح أَنَّ اللام للانتهاء بمعنى إلى، كما ورد في غيرها من الآيات، نحو: ﴿سَقَنَهُ لِكُلِّ مَينَةٍ﴾ [الأعراف: الآية ٥٧]، ﴿كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: الآية ٢] وغير ذلك، والمعنى: أَنَّهُمْ يَخْرُونَ إلى أن تَمَسَّ أَذْقَانُهُم الأرض، انتهى. قوله: (على الذَّقْنِ)

والجمهور على أن المأمور به وضع الوجه على الأرض. وكان السجود تحية لآدم عليه السلام في الصحيح إذ لو كان الله تعالى لما امتنع عنه إبليس. وكان سجود التحية جائزاً فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام (لسلمان) حين أراد أن يسجد له «لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا لله تعالى».

في المصباح: الذَّقْن من الإنسان مجتمع لِحْيَتَيْهِ، وجمع القلّة أذقان مثل سبب وأسباب، وجمع الكثرة ذقون مثل أسد وأسود، انتهى. قوله: (لسلمان) الفارسي الصحابي رضي الله تعالى عنه. في تهذيب الأسماء: هو أبو عبد الله سلمان الخير مولى رسول الله ﷺ، سُئِلَ عن نسبه فقال: أنا سلمان ابن الإسلام، أصله من فارس من جَيٍّ - بفتح الجيم وتشديد الياء - قرية من قرى أصبهان، وقيل: مِنْ رام هرمز، رَوَى ابن أبي خيثمة في تاريخه عن ابن عباس قال: حَدَّثَنِي سلمان رضي الله عنه قال: كنت من أهل أصبهان من قرية يقال لها جَيٍّ، وكان أبي دهقانها، وسبب إسلامه مشهور وأنه هرب من أبيه، وكان مجوسياً، فلحق براهب ثم جماعة من الرهبان واحد بعد واحد يصحبهم إلى وفاتهم إلى أن دَلَّه الأخير على الذهاب إلى الحجاز، وأخبره بظهور النبي ﷺ، فقصده مع عرب فغدروا به وباعوه في وادي القرى ليهودي، ثم اشتراه منه يهودي من قُرَيْظَةَ، فقدم به المدينة، فأقام بها مدة حتى قَدِمَهَا رسول الله ﷺ، فأتاه بصدقة، فلم يأكل منها، ثم بعد مدة أتاه بهدية فأكل منها، ثم رأى خاتم النبوة، وكان الراهب الأخير وصف له هذه العلامات الثلاث للنبي ﷺ، قال سلمان: فرأيت الخاتم فقبَلْتَه وبكيت، فأجلسني رسول الله ﷺ بين يديه، فحدَّثَنِي بشأني كلّهُ، وفاتني معه بدر وأحد بسبب الرق، فقال لي: «يا سلمان، كاتِبٌ على نفسك»، فلم أزلُ بصاحبي حتى كاتَبْتُهُ على أن أغرس له ثلاثمائة نخلة، وعلى أربعين أوقية ذهب، فقال النبي ﷺ: «أعينوا أخاكم سلمان»، فأعانوني حتى اجتمعت لي، قال: «فقرّبها ولا تضع منها شيئاً حتى أضعه بيدي»، ففعلت، فأعانني أصحابه حتى فرغت، فأَتَيْتُهُ، فكنت آتِيهِ بالنخلة فيضعها ويسوّي عليها التراب، فوالذي بعثه بالحق نبياً ما فاتت منها واحدة، وبقي الذهب، فجاء رجلٌ بمثل البيضة من ذهب أصابه من بعض المعادن، فقال: «ادْعُ سلمان المسكين الفارسي المكاتب»، فقال: «أد هذه». ورؤينا عنه، قال: تداولني بضعة عشر ربّاً من ربٍّ إلى ربٍّ، وأول مشاهدته مع رسول الله ﷺ الخندق، ولم يتخلف

عن مشهد بعدها، وأخى رسول الله ﷺ بين أبي الدرداء وبين سلمان، ثبت ذلك في صحيح البخاري. وكان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوي القرب من رسول الله ﷺ، وهو الذي أشار على رسول الله ﷺ بحفر الخندق حتى جاءت الأحزاب، وسكن العراق، وكان يعمل الخوص بيده فيأكل منه، وكان عطاؤه خمسة آلاف، فإذا خرج فرقه. وكان أبو الدرداء قد سكن الشام، فكتب إلى سلمان: أما بعد، فإن الله قد رزقني بعدك مالاً وولداً ونزلت الأرض المقدسة؛ فكتب إليه سلمان: سلامٌ عليك، أما بعد؛ فإنك كتبت إلي أن الله تعالى قد رزقك مالاً وولداً، فاعلم أن الخير ليس بكثرة المال والولد، ولكن الخير أن يكثر حلمك وأن ينفعك علمك، وكتبت إلي أنك بالأرض المقدسة، وأن الأرض لا تقدس أحداً. ونقلوا اتفاق العلماء على أن سلمان الفارسي عاش مائتين وخمسين سنة، وقيل: ثلاثمائة وخمسين سنة، وقيل: إنه أدرك وحي عيسى ابن مريم صلى الله على نبينا وعليه وسلم. روي له عن رسول الله ﷺ ستون حديثاً، اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة، ولمسلم ثلاثة. وروى عنه ابن عباس، وأنس، وعقبة بن عامر، وأبو سعيد، وكعب بن عُجرة، وأبو الطُّفَيْل رضي الله تعالى عنهم. وروى عنه جماعات من التابعين. توفي سلمان بالمدائن في أول سنة ست وثلاثين، وقيل: سنة خمس وثلاثين، ويقال: في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه، وهو غلط. قال أبو بكر بن أبي داود وغيره: لسلمان ثلاث بنات بأصبهان، وزعم جماعة أنهم من ولدها، وبنتان بمصر. وروى الترمذي بإسناده عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الجنة لتشتاق إلى ثلاثة: عليّ وعمر وسلمان» رضي الله تعالى عنهم. قال الترمذي: حديث حسن. اهـ. وفي أسد الغابة في معرفة الصحابة للإمام العالم الأوحد عمدة الحفاظ فريد دهره ووحيد عصره عز الدين أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم الجزري المعروف بابن الأثير تغمد الله بغفرانه وأسكنه بحبوحة جنانه بمنه وكرمه آمين، قيل: إنه لقي بعض الحواريين. اهـ. وأيضاً فيه: قال أهل العلم: عاش سلمان ثلاثمائة وخمسين سنة، فأما مائتان وخمسون، فلا يشكون فيه. قال أبو نعيم: كان سلمان من المعمرين، يقال: إنه أدرك عيسى ابن مريم، وقرأ الكتابين. اهـ.

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الاستثناء متصل لأنه كان من الملائكة كذا قاله (علي وابن عباس وابن مسعود) ، ولأن الأصل أن الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه، ولهذا قال: ﴿مِمَّا مَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: الآية ١٢]، وقوله: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: الآية ٥٠] معناه صار من الجن كقوله: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمَعْرِفِينَ﴾ [هود: الآية ٤٣].

قوله: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ عدوّ الله، قال الجوهرى وغيره: كنيته أبو مرة، واختلف العلماء في أنه من الملائكة من طائفة، يقال لهم الجن أم ليس من الملائكة، وفي أنه اسم عربي أم عجمي؟ والصحيح أنه من الملائكة وأنه عجمي. قال الإمام أبو الحسن الواحدي: قال أكثر أهل اللغة والتفسير: يسمى إبليس لأنه أبلس من رحمة الله، أي أيس، والمبلس المكتتب الحزين الأيس، قال: وعلى هذا هو عربي مشتق. قال: وقال ابن الأنباري: لا يجوز أن يكون مشتقاً من أبلس؛ لأنه لو كان مشتقاً لصرف، كما أن إسحق إذا كان عربياً مأخوذاً من أسحقه الله إسحاقاً انصرف، فلو كان إبليس مشتقاً لصرف كإكيل وبابه، فلما لم يُصرف دلّ على أنه عجمي، والعجمي ليس مشتقاً. وقال ابن جرير: إنما لم يُصرف وإن كان عربياً لقلة نظيره في كلام العرب، فشبهوه بالأعجمي، وهذا الذي قاله ابن جرير يُبطل بباب إفعيل، فإنه مصروف كله، إلا إبليس. قال الواحدي: والاختيار أنه ليس بمشتق لإجماع النحويين على أنه مُنِع الصرف للعجمة والمعرفة، قال: واختلفوا في أنه من الملائكة، فروي عن طاوس ومجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان من الملائكة، وكان اسمه عزازيل، فلما عصى الله لعنه الله وجعله شيطاناً مريداً، وسمّاه إبليس، وبهذا قال ابن مسعود وابن المسيب وقتادة وابن جريج وابن جرير، واختاره الزجاج وابن الأنباري، قالوا: وهو مُستثنى من جنس المُستثنى منه. قالوا: وقول الله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: الآية ٥٠]، أي طائفة من الملائكة يقال لهم الجن، وقال الحسن وعبد الرحمن بن زيد وشهر بن حوشب: ما كان من الملائكة قط، والاستثناء منقطع، والمعنى عندهم أن الملائكة وإبليس أمروا بالسجود، فأطاعت الملائكة كلّهم وعصى إبليس، والصحيح أنه من الملائكة؛ لأنه لم يُنقل أن غير الملائكة أمر بالسجود، والأصل في الاستثناء أن يكون من جنس المُستثنى منه، والله أعلم. وأما إنظاره إلى يوم الدين، فزيادة في

عقوبته وتكثير معاصيه وعواتبه، نسأل الله الكريم اللطيف وخاتمة الخير؛ كذا في تهذيب الأسماء.

قوله : (علي بن أبي طالب) بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي المكي المدني الكوفي، أمير المؤمنين ابن عم رسول الله ﷺ، واسم أبي طالب عبد مناف، هذا هو المشهور. وقيل: اسمه كنيته، وأم علي رضي الله تعالى عنه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف الهاشمية، وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً أسلمت وهاجرت إلى المدينة وتوفيت في حياة رسول الله ﷺ، وصلى عليها رسول الله ﷺ ونزل في قبرها. كنية علي أبو الحسن، وكناه رسول الله ﷺ أبا تراب، فكان أحب ما ينادى به إليه، وهو أخو رسول الله ﷺ بالمؤاخاة وصهره على فاطمة سيّدة نساء العالمين، وأبو السبطين، وأول هاشمي ولد بين هاشميين، وأول خليفة من بني هاشم، وهو أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، وأحد الخلفاء الراشدين، وأحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين، وأحد السابقين إلى الإسلام، وقد اختلف العلماء في أول من أسلم من الأمة، ف قيل: خديجة، وقيل: أبو بكر، وقيل: علي رضي الله تعالى عنهم. والصحيح خديجة، ثم أبو بكر، ثم علي.

ونقل الثعلبي إجماع العلماء على أنّ أول من أسلم خديجة، قال: وإنما الخلاف في الأول بعدها. قال العلماء: والأوّل أن يقال: أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر، ومن الصّبيان علي، ومن النساء خديجة، ومن الموالي زيد بن حارثة، ومن العبيد بلال، وممن قال بأنّ علياً أولهم إسلاماً ابنُ عباس وأنس وزيد بن أرقم، رواه الترمذي عنهم. ورواه الطبراني عن سلمان الفارسي. وزوّاه عن محمد بن كعب القرظي. وقال برّيدة: أولهم إسلاماً خديجة، ثم علي. وحكي مثله عن أبي ذرّ والمقداد وخباب وجابر وأبي سعيد الخدري والحسن البصري وغيرهم. وقال آخرون: أولهم إسلاماً أبو بكر رضي الله تعالى عنه، وسنذكرهم في ترجمته إن شاء الله تعالى.

قالوا: وأسلم وهو ابن عشر سنين، وقيل: ابن خمس عشرة، حكوه عن الحسن البصري وغيره. وقال أبو الأسود يتيماً عروة: أسلم عليّ والزبير وهما ابنا ثمان سنين. وقال ابن عبد البر: لا أعلم أحداً قال كقوله هذا. وهاجر عليّ رضي الله عنه إلى المدينة واستخلفه النبي ﷺ حين هاجر من مكة إلى المدينة أن يقيم بعده بمكة أياماً حتى يؤدي عنه أمانته والودائع والوصايا التي كانت عند النبي ﷺ، ثم يلحقه بأهله؛ ففعل ذلك، وشهد مع رسول الله ﷺ بذراً وأحداً والخندق وبيعة الرضوان وخيبر وحنيناً والطائف وسائر المشاهد، إلّا تبوك؛ فإن النبي ﷺ استخلفه على المدينة، وله في جميع المشاهد آثار مشهورة، واجتمع أهل التواريخ على شهوده بذراً وسائر المشاهد غير تبوك، قالوا: وأعطاه النبي ﷺ اللواء في موطن كثيرة. وقال سعيد بن المسيّب: أصابت عليّاً يوم أُحد ستة عشر ضربة، وثبت في الصحيحين أنّ النبي ﷺ أعطاه الراية يوم خيبر، وأخبر أن الفتح يكون على يديه، وأحواله في الشجاعة وآثاره في الحروب مشهورة.

وأما علمه، فكان من العلوم بالمحلّ العالي. روى عن رسول الله ﷺ خمسمائة حديث وست وثمانين حديثاً، اتفق البخاري ومسلم منها على عشرين، وانفرد البخاري بتسعة، ومسلم بخمسة عشر. روى عنه بنوه الثلاثة الحسن والحسين، ومحمد ابن الحنفية، وابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وأبو موسى، وعبد الله بن جعفر، وعبد الله بن الزبير، وأبو سعيد، وزيد بن أرقم، وجابر بن عبد الله، وأبو أمامة، وصُهَيْب، وأبو رافع، وأبو هريرة، وجابر بن سَمُرّة، وحذيفة بن أسيد، وسفيّنة، وعمر بن حريث، وأبي ليلى، والبراء بن عازب، وطارق بن شهاب، وطارق بن أشيم، وجريّر بن عبد الله، وعُمارة بن رُوَيْثَة، وأبو الطُّفَيْل، وعبد الرحمن بن أبزى، وبشر بن سَحِيم، وأبو جَحْيفَة الصحابيّون رضي الله تعالى عنهم، إلّا ابن الحنفية؛ فإنه تابعي.

وروى عنه من التابعين خلائق مشهورون، ونقلوا عن ابن مسعود قال: كنّا نتحدّث أنّ أفضى أهل المدينة عليّ. وقال ابن المسيّب: ما كان أحد يقول سلوني غير عليّ، وقال ابن عباس: أُعْطِيَ عليّ تسعة أعشار العلم، والله لقد شاركهم في

العشر الباقي، قال: وإذا ثبت لنا الشيء عن علي لم نَعُدْ إلى غيره، وسؤال كبار الصحابة له ورجوعهم إلى فتاويه وأقواله في المواطن الكثيرة والمسائل المعضلات مشهور.

وأما زُهدُه، فهو من الأمور المشهورة التي اشترك في معرفتها الخاص والعام، ومن كلماته في الزهد قوله: الدنيا جيفة، فمن أراد منها شيئاً فليصبر على مُخالطة الكلاب. وأما ما رويناه عنه في مسند الإمام أحمد بن حنبل وغيره، أنه قال: لقد رأيتني وإنني لأربط الحجر على بطني من الجوع، وإن صدقتي ليلبغ في اليوم أربعة آلاف دينار، وفي رواية: أربعين ألف دينار، فقال العلماء: لم يرد به زكاة مال يملكه، وإنما أراد الوقوف التي يصدق بها وجعلها صدقة جارية، وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر، قالوا: ولم يدخر قط ما لا يُقارب هذا المبلغ، ولم يترك حين توفي إلا ستمائة درهم. رَوَيْنَا عن سفيان بن عُيينة، قال: ما بنى علي عليه السلام لبنَةً على لبنة، ولا قصبة على قصبة، وروينا أنه كان عليه إزارٌ غليظ اشتراه بخمسة دراهم.

وأما الأحاديث الواردة في الصحيح في فضله، فكثيرة. رَوَيْنَا في صحيح البخاري ومسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف علي بن أبي طالب في غزوة تبوك، فقال: يا رسول الله، تُخلفني في النساء والصبيان؟ فقال: «أما تَرْضَى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ غير أنه لا نبي بعدي». وفي صحيحهما عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر: «لأعطين الراية غدا رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله»، فبات الناس يدولون ليلتهم أيهم يُعطاها، فلما أصبح الناس غدوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يُعطاها، فقال: «أين علي بن أبي طالب؟» ف قيل: يا رسول الله، هو يشتكي عينيه، فقال: فأرسلوا إليه، فأتني به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له، فبريء حتى كأن لم يكن فيه وجع فأعطاه الراية، فقال علي: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: «أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من حُمُر النعم».

قوله: (يدولون) أي يخوضون ويتحدثون، وفي صحيحيهما عن سلمة بن الأكوع نحوه، وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص في حديث طويل قال في آخره: لما نزلت هذه الآية: ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَ كُرٍّ﴾ [آل عمران: الآية ٦١]، دعا رسول الله ﷺ عليًا وفاطمة وحسنا وحسينا، فقال: «اللهم هؤلاء أهلي». وفي صحيح مسلم أيضًا عن زيد بن أرقم في جملة حديث طويل قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيبًا بماءٍ يُدعى خُمًا بين مكة والمدينة، فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعد، ألا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسولُ ربي فأجيب، وأنا تاركٌ فيكم ثقلين أولهما كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، فحث على كتاب الله تعالى ورغب فيه، وقال: «أهلُ بيتي أذكركم الله في أهل بيتي»، ف قيل: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعد، قال: ومن هم؟ قال: آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس. وفي كتاب الترمذي عن أبي شُرَيْحَةَ الصَّحَابِيِّ أَوْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ - شَكَّ شُعْبَةَ - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ» رواه الترمذي، وقال: حديث حسن، والشك في عين الصحابي لا يقدر في صحة الحديث؛ لأنهم كلهم عدول. وعن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِحَبِّ أَرْبَعَةٍ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يَحِبُّهُمْ»، قيل: يا رسول الله، سَمِّهم لنا، قال: «عليٌّ منهم» - يقول ذلك ثلاثًا - «وأبو ذرٍّ والمقداد وسلمان، أَمَرَنِي بِحَبِّهم وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يَحِبُّهم» رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وعن حُبْشِيِّ بْنِ جُنَادَةَ الصَّحَابِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلِيٌّ مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ، وَلَا يُوْذَى عَتِي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ» رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه، قال الترمذي: حديث حسن، وفي بعض النسخ: حسن صحيح. وعن ابن عمر قال: أخى رسول الله ﷺ بين أصحابه، فجاء عليٌّ تدمع عيناه فقال: يا رسول الله آخَيْتَ بَيْنَ أَصْحَابِكَ فِي الدُّنْيَا وَلَمْ تُؤَاخِ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» رواه الترمذي، وقال: حديث حسن. وعن أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيٌّ، فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَا تُمَتِّنِي حَتَّى تُرِينِي عَلِيًّا» رواه

الترمذي، وقال: حديث حسن. وعن زر بن حبيش صاحب علي، قال: قال علي رضي الله تعالى عنه: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي ﷺ إلي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق، رواه مسلم. وفي الترمذي عن أبي سعيد الخدري، قال: كنا نعرف المنافقين ببغضهم علياً. وأما الحديث المروي عن الصنابحي عن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا دار الحكمة وعلي بابها»، وفي رواية: «أنا مدينة العلم وعلي بابها»؛ فحديث باطل رواه الترمذي وقال: هو حديث منكر، وفي بعض النسخ: غريب، قال: ولم يروه من الثقات غير شريك، وزوري مرسلاً. وأحوال علي رضي الله تعالى عنه وفصائله في كل شيء مشهورة غير منحصرة.

وُلِّيَ الخلافة خمس سنين، وقيل: خمس سنين إلا شهراً. بُويع في الخلافة في مسجد رسول الله ﷺ بعد قتل عثمان رضي الله تعالى عنه؛ لكونه أفضل الصحابة حينئذ، وذلك في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين. قال سعيد بن المسيب: لما قُتِل عثمان جاءت الصحابة وغيرهم إلى دار علي، فقالوا: نبايعك، فأنت أحقُّ بها، فقال: إنما ذاك إلى أهل بدر، فمن رَضُوا به فهو الخليفة؛ فلم يَبْقَ أحدٌ إلا أتى علياً، فلما رأى ذلك خرج إلى المسجد وصعد المنبر، وكان أول مَنْ صَعِدَ إليه، فبايعه طلحة، ثم بايعه الباقر، ولما دخل الكوفة قال له بعض حُكَمَاء العرب: لقد زُنت الخلافة وما زانتك، وهي كانت أحوج إليك منك إليها، وله في قتال الخوارج عجائب ثابتة في الصحيح مشهورة، وأخبره النبي ﷺ بأنه سَيُقْتَل، ونقلوا عنه آثاراً كثيرة تدلّ على أنه رضي الله تعالى عنه عَليم السَّنة والشهر والليّلة التي يُقْتَل فيها، وأنه لما خرج لصلاة الصبح حين خرج صاحَت الأوز في وجهه، فطَرَدْن عنه، فقال: دعوهن، فإنهن نوائح. قال محمد بن سعد: قالوا - يعني أهل السَّير - انتدب ثلاثة من الخوارج: عبد الرحمن بن ملجم المرادي، وهو من حمير، وعداده في بني مُراد وبنو حليف بني جبلة من كندة، والبرك بن عبد الله التميمي، وعمرو بن بكير التميمي؛ فاجتمعوا بمكة وتعاهدوا ليقْتُلن علي بن أبي طالب ومعاوية وعمرو بن العاص، فقال ابن ملجم: أنا لعلي، وقال البرك: أنا لمعاوية، وقال الآخر: أنا لعمر؛ وتعاهدوا أن لا

يرجع أحد عن صاحبه حتى يقتله أو يموت دونه، وتواعدوا ليلة سبع عشرة من شهر رمضان، فتوجّه كل واحد إلى المصر الذي فيه صاحبه الذي يريد قتله، فضرب ابن ملجم عليّاً رضي الله تعالى عنه بسيف مسموم في جبهته، فأوصله دماغه في الليلة المذكورة، وهي ليلة الجمعة، ثم توفي عليّ رضي الله تعالى عنه في الكوفة ليلة الأحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة أربعين، وغسّله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهم، وكُفّن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا عمامة. ورؤينا أنّه لما ضربه ابن ملجم، قال: فُزْتُ ورب الكعبة، قالوا: ولما فرغ عليّ رضي الله تعالى عنه من وصيته، قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ثم لم يتكلّم إلّا بلا إله إلّا الله حتى توفي، ودُفِن في السَّحَر، وصلى عليه ابنه الحسن، وقيل: كان عنده فضل من حنوط رسول الله ﷺ أوصى أن يحنط به، وتوفي ابن ثلاث وستين سنة على الأصح وقول الأكثرين، وقيل: أربع وستين، وقيل: خمس وستين، وقيل: ثمان وخمسين، وقيل: سبع وخمسين، وكان آدم اللّون أصلع ربعة أبيض الرأس واللحية، وربما خَضَبَ لحيته، وكانت كثّة طويلة، حسنَ الوجه ضحوك السنّ، ورثاه الناس فأكثرُوا فيه المراثي، ودُفِن بالكوفة. وقال ابن قتيبة: ولعلي رضي الله تعالى عنه من الولد الحسن والحسين ومُحَسَّن^(١) وأُم كلثوم وزينب الكبرى، وكلّهم من فاطمة، ومحمد ابن الحنفية وعبيد الله وأبو بكر وعمر ورقية ويحيى

(١) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المشددة. اهـ زرقاني على المواهب، واه سبحانه وتعالى أعلم. ١٢ منه عُفي عنه.

في تاج العروس من جواهر القاموس: (شَبَّرَ كَبَّمُ وَشَبِيرٌ كَقَمِير) أي مصغراً وفي التكملة مثل أمير كذا وُجد مضبوطاً في نسخة صحيحة (وَمُشَبَّرٌ كَمُحَدَّث) أسماء (أبناء هارون) النبي ﷺ، قيل بأسمائهم سَمَى النبي ﷺ أولاده الحسن والحسين والمُحَسِّن الأخير بالتشديد، كذا جاء في بعض الروايات، وقال ابن بزي: ووجدت ابن خالويه قد ذكر شرح هذه الأسماء، فقال: شبر وشبير ومشبر هم أولاد هارون عليه السلام، ومعناها بالعربية حسن وحسين ومحسن، قال: وبها سَمَى علي رضي الله تعالى عنه أولاده شَبْرًا وشَبِيرًا ومشَبْرًا، يعني حسنًا وحسينًا ومحسنًا رضي الله تعالى عنهم. قلت: وفي مسند أحمد مرفوعاً: «إني سَمِيت ابني باسم ابني هارون شَبْرًا وشَبِيرًا». اهـ. ١٢ منه عمّ فيضه.

أُمَّهُمْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ، وَجَعْفَرُ وَالْعَبَّاسُ وَعَبْدُ اللَّهِ وَرَمْلَةُ وَأُمُّ الْحَسَنِ وَأُمُّ كُلْثُومِ الصَّغْرَى وَزَيْنَبُ الصَّغْرَى وَجُمَانَةُ وَمَيْمُونَةُ وَخَدِيجَةُ وَفَاطِمَةُ وَأُمُّ الْكَرَامِ وَنَفِيسَةُ وَأُمُّ سَلْمَةَ وَأُمَامَةُ وَأُمُّ أَبِيهَا، وَمِنْ وَلَدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عُمَرُ وَمُحَمَّدُ الْأَصْغَرُ، قَالَ ابْنُ حَزْمٍ فِي الْجُمُحَرَةِ.

قوله : (وابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما. **قوله :** (وابن مسعود) أي عبد الله بن مسعود الصحابي، هو أبو عبد الرحمن، عبد الله بن مسعود بن غافل - بالغين المعجمة والفاء - ابن حبيب بن سمح بن فار - بالفاء وتخفيف الراء - ابن مخزوم بن صاهلة - بالصاد المهملة والهاء - ابن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد بن هُزَيْل بن مُدْرِكَةَ بن إِيَّاس بن مُضَرَ بن نَزَارِ الهُزَلِيِّ حليف بني زهرة الكوفي، وأمه أُمُّ عَبْدِ بِنْتِ عَبْدِ وَدَّ بنِ سَوَاءٍ مِنْ هُزَيْلٍ أَيْضًا، أَسْلَمَتْ وَهَاجَرَتْ، فَهُوَ صَحَابِيُّ ابْنِ صَحَابِيَّةٍ. أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ قَدِيمًا حِينَ أَسْلَمَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ قَبْلَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِزَمَانٍ، جَاءَ عَنْهُ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتَنِي سَادِسَ سِتَّةٍ مَا عَلَى الْأَرْضِ مُسْلِمٌ غَيْرُنَا، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادِهِ. وَهَاجَرَ إِلَى الْحَبْشَةِ ثُمَّ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَشَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَدْرًا وَأُحُدًا وَالْخَنْدَقَ وَبَيْعَةَ الرِّضْوَانِ وَسَائِرَ الْمَشَاهِدِ، وَشَهِدَ الْيَرْمُوكَ، وَهُوَ الَّذِي أَجْهَزَ عَلَى أَبِي جَهْلٍ يَوْمَ بَدْرٍ، وَشَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ، وَهُوَ صَاحِبُ نَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُلْبَسُهُ إِذَا قَامَ، فَإِذَا خَلَعَهَا وَجَلَسَ جَعَلَهَا ابْنُ مَسْعُودٍ فِي ذِرَاعِهِ، وَكَانَ كَثِيرَ الْوُلُوجِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْخِدْمَةِ لَهُ، وَثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذْنُكَ عَلَيَّ أَنْ تَرْفَعَ الْحِجَابَ وَتَسْمَعَ سَوَادِي حَتَّى أَنْهَاكَ»، وَالسَّوَادُ - بِكسر السين - السَّرَارُ، وَكَانَ يُعْرِفُ بِصَاحِبِ السَّوَادِ وَالسَّوَاكِ وَالنَّعْلِ. رُوِيَ لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِمِائَةٌ وَثَمَانِيَةٌ وَأَرْبَعُونَ حَدِيثًا، اتَّفَقَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعَةٍ وَسِتِّينَ، وَانْفَرَدَ الْبُخَارِيُّ بِأَحَدٍ وَعَشْرِينَ، وَمُسْلِمٌ بِخَمْسَةِ وَثَلَاثِينَ. رَوَى عَنْهُ ابْنُ عُمَرَ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ الزُّبَيْرِ، وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ، وَأَنْسُ، وَجَابِرٌ، وَابْنُ سَعِيدٍ، وَعُمَرَانُ بْنُ الْحَسَنِ، وَعُمَرُو بْنُ حُرَيْثٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ وَخُلَاقٍ لَا يُحْصَوْنَ مِنْ كِبَارِ التَّابِعِينَ. نَزَلَ الْكُوفَةُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ، وَتُوفِّيَ بِهَا سَنَةَ ثَنَيْنِ وَثَلَاثِينَ، وَقِيلَ: سَنَةُ

ثلاث وثلاثين، وقيل: عاد إلى المدينة، واتفقوا على أنه توفي وهو ابن بضع وستين سنة، والذين قالوا: توفي بالمدينة قالوا: دُفِنَ بالبقيع، قيل: وصلى عليه عثمان، وقيل: الزبير، وقيل: عمار بن ياسر، وكان من كبار الصحابة وساداتهم وفقهائهم ومقدمهم في القرآن والفقه والفتوى وأصحاب الخلق وأصحاب الاتباع في العلم. ثبت في صحيح البخاري ومسلم عن أبي موسى، قال: قدمت أنا وأخي من اليمن، فمكثنا حينًا لا نرى ابن مسعود وأُمَّه إلَّا من أهل بيت رسول الله ﷺ، لما نرى من كثرة دخوله ودخول أُمّه على رسول الله ﷺ ولزومه له، وفي صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن زيد، قال: قلنا لحذيفة: أخبرنا مَنْ رجل قريب السُّمْتِ والدَّلِّ والهدى من رسول الله ﷺ يأخذ عنه؟ فقال: ما نعلم أحدًا أقرب سَمْتًا ودَلًّا وهديًا برسول الله ﷺ من ابن أُمّ عبد، ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد ﷺ أن ابن أُمّ عبد أقربهم إلى الله وسيلة. وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال: علّمني رسول الله ﷺ التشهد كَفَيَّ بين كَفَيْهِ كما يعلمني السورة من القرآن. وفي الصحيحين عنه، قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمنى إذ انفلق القمر فلتتين: فلقة^(١) وراء الجبل، وفلقة دونه؛ فقال لنا رسول الله ﷺ: «اشهدوا»، وفي الصحيحين عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اقرأ عليّ القرآن»، فقلت: يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أحب أن أسمعه من غيري»، فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت إلى هذه الآية: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: الآية ٤١]، قال: «حَسْبُكَ الْآنَ»، فالتفتُ إليه فإذا عيناه تذرفان. وفي الصحيحين عن مسروق، قال: ذكر عبد الله بن عمرو - يعني ابن العاص - عبد الله بن مسعود فقال: لا أزال أُحِبُّهُ مَذْ سَمِعْتُ رسول الله ﷺ يقول: «خذوا القرآن من أربعة: مِنْ عبد الله، وسالم مولى أبي حذيفة، ومعاذ، وأبي بن كعب»، وفي رواية تقديم أبي على معاذ رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود، قال: والذي لا إله غيره ما من كتاب الله

(١) في المصباح: الفلقة القطعة وزنًا ومعنى. اهـ. ١٢ منه عُنِيَ عنه.

وقيل: الاستثناء منقطع لأنه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص (وهو قول الحسن وقتادة)، ولأنه خلق من نار والملائكة خلقوا من النور، ولأنه

سورة إلا أنا أعلم حين نزلت، وما من آية إلا أنا أعلم فيما أنزلت، ولو أعلم أحدًا هو أعلم بكتاب الله مني تبلغه الإبل لركبته إليه. وفي غير الصحيحين عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تمسكوا بعهد ابن أم عبد». وبعثه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلى الكوفة وكتب إليهم: بعثت إليكم عمارة أميرًا، وعبد الله بن مسعود معلمًا ووزيرًا، وهما من الثَّجَاء من أصحاب رسول الله ﷺ ومن أهل بدر، فاقتدوا بهما، وقد آثرتكم بعبد الله على نفسي. وقال فيه عمر: كُنَيْفٌ مُلِيٌّ عِلْمًا. وكان إذا هدأت العيون قام، فيسمع له دويّ كدويّ النخل حتى يصبح، وقال أبو الدرداء: حين توفي ابن مسعود ما ترك بعده مثله. وقال أبو طيبة: مرض ابن مسعود فعاده عثمان، فقال: ما تشكي؟ قال: ذنوبي، قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربّي، قال: ألا أمرُ لك بطبيب؟ قال: الطبيب أمرضني، قال: ألا أمرُ لك بعطاء؟ قال: لا حاجة لي فيه، قال: يكون لبناتك؟ قال: أتخشى على بناتي الفقر، إني أمرتهن أن يقرأن في كلّ ليلة سورة الواقعة، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ قرأ سورة الواقعة كلّ ليلة لم تُصِبْه فاقة أبدًا». وكان لابن مسعود ثلاثة بنين: عبد الرحمن وبه يُكنى، وعُتْبَةُ، وأبو عبيدة، واسم أبي عبيدة عامر، وقيل: اسمه كنيته. واتفقوا على أن أبا عبيدة لم يسمع أباه، وروايته عنه كثيرة وكلها منقطعة. وأمّا عبد الرحمن، فقال علي بن المديني والأكثرون: سمع أباه، وقال أحمد بن حنبل: توفي ابن مسعود ولابنه عبد الرحمن ست سنين، وقال يحيى بن معين: لم يسمع أباه، والله أعلم.

قوله: (وهو قول الحسن) البصري التابعي، أدرك من أصحاب رسول الله ﷺ مائة وثلاثين، ومناقبه كثيرة مشهورة. توفي سنة عشر ومائة رضي الله تعالى عنه. قوله: (وقتادة) بن دِعامَة - بكسر الدال المهملة - التابعي، هو أبو الخطاب قتادة بن دعامَة بن قتادة بن عزيز - بفتح العين والزاي المكسرة - ابن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن سدّوس بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكاية بن صعب بن علي بن بكر وائل السدوسي البصري التابعي، وُلِدَ أعمى، سمع أنس بن مالك، وعبد الله بن سرجس، وأبا الطفيل، وابن المسيّب، وأبا عثمان النّهدي، والحسن، وابن

أبى وعصى واستكبر والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ولا يستكبرون عن عبادته.

سيرين، وعكرمة، وزرارة بن أوفى، والشعبي وخلائق غيرهم من التابعين. روى عنه جماعة من التابعين، منهم سليمان التيمي، وحُمَيْد الطويل، والأعمش، وأيوب وخلائق من تابعي التابعين، منهم مطر الزواق، وجريز بن حازم، وشعبة، والأوزاعي وغيرهم، وأجمعوا على جلالته وتوثيقه وحفظه وإتقانه وفضله. قال بكر بن عبد الله: مَنْ سَرَّه أَنْ يَنْظُرَ إِلَى حَفْظِ رَجُلٍ أَدْرَكْنَا وَأُحِرَى أَنْ يُؤْذِيَ الْحَدِيثَ كَمَا سَمِعَهُ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى قَتَادَةَ. وقال سعيد بن المسيّب: مَا أَتَانَا عِرَاقِي أَحْفَظَ مِنْ قَتَادَةَ. وقال شعبة: قَالَ لِي سَفِيَانُ: وَكَانَ فِي الدُّنْيَا مِثْلَ قَتَادَةَ. رُوِيَ عَنِ مَعْمَرٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ سِيرِينَ، فَقَالَ: رَأَيْتُ حَمَامَةَ التَّقَمَّتْ لَوْلُؤَةً، فَخَرَجْتَ مِنْهَا أَعْظَمَ مِمَّا دَخَلْتَ، وَرَأَيْتُ حَمَامَةَ أُخْرَى التَّقَمَّتْ لَوْلُؤَةً، فَخَرَجْتَ أَصْغَرَ مِمَّا دَخَلْتَ، وَرَأَيْتُ حَمَامَةَ أُخْرَى التَّقَمَّتْ لَوْلُؤَةً فَخَرَجْتَ كَمَا دَخَلْتَ سَوَاءً، فَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ: الْحَمَامَةُ الْأُولَى الْحَسَنُ يَسْمَعُ الْحَدِيثَ، فَيُجَوِّدُهُ بِمَنْطِقِهِ ثُمَّ يَصِلُ فِيهِ مِنْ مَوَاعِظِهِ. والثانية: ابْنُ سِيرِينَ يَشْكُ فِيهِ، فَيُنْقِصُ مِنْهُ. والثالثة: قَتَادَةَ، فَهُوَ أَحْفَظُ النَّاسِ. وروينا عن المدائني، قَالَ: سَأَلَ أَعْرَابِيٌّ عَلَى بَابِ قَتَادَةَ وَانْصَرَفَ، فَفَقَدُوا قَدْحًا، فَحَجَّ قَتَادَةَ بَعْدَ عَشْرِ سَنِينَ، فَوَقَفَ أَعْرَابِيٌّ فَسَأَلَهُمْ، فَسَمِعَ قَتَادَةَ كَلَامَهُ فَقَالَ: هَذَا صَاحِبُ الْقَدْحِ، فَسَأَلُوهُ فَأَقَرَّ. وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ: كَانَ قَتَادَةَ ثِقَةً مَأْمُونًا حُجَّةً فِي الْحَدِيثِ. وَقَالَ قَتَادَةَ: جَالَسْتُ الْحَسَنَ ثِنْتِي عَشْرَةَ سَنَةً، وَمَا قُلْتُ بِرَأْيٍ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. وَقَدَّمَ قَتَادَةَ عَلَى ابْنِ الْمُسَيَّبِ، فَسَأَلَهُ أَيَّامًا فَأَكْثَرَ، فَقَالَ: تَحْفَظُ كُلَّ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، سَأَلْتُكَ عَنْ كَذَا فَقُلْتَ فِيهِ كَذَا، وَسَأَلْتُكَ عَنْ كَذَا فَقُلْتَ فِيهِ كَذَا، وَقَالَ فِيهِ الْحَسَنُ كَذَا، فَذَكَرَ حَدِيثًا كَثِيرًا، فَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ: مَا كُنْتُ أَظُنُّ اللَّهَ خَلَقَ مِثْلَكَ. وَذَكَرَهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، فَأُطْنِبَ فِي الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَنُشِرَ مِنْهُ عِلْمُهُ وَفَقْهُهُ وَمَعْرِفَتُهُ فِي التَّفْسِيرِ وَالِاخْتِلَافِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَقُلَّ مَنْ يَتَقَدَّمُهُ، قَالَ: وَكَانَ أَحْفَظَ أَهْلَ الْبَصْرَةِ وَلَا يَسْمَعُ شَيْئًا إِلَّا حَفَظَهُ، وَقُرِئَتْ عَلَيْهِ صَحِيفَةُ جَابِرِ مَرَّةً وَاحِدَةً فَحَفَظَهَا، وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ: قَتَادَةَ أَحْفَظُ مِنْ خَمْسِينَ مِثْلَ حَمِيدٍ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: أَكْبَرُ أَصْحَابِ الْحَسَنِ قَتَادَةَ، وَأَثْبَتُ أَصْحَابِ أَنْسِ الزَّهْرِيِّ ثُمَّ قَتَادَةَ. تَوَفِيَ قَتَادَةَ سَنَةٌ سَبْعٌ عَشْرَةَ، وَقِيلَ: ثَمَانٌ عَشْرَةٌ وَمِائَةٌ، وَهُوَ ابْنُ سِتٍّ وَخَمْسِينَ سَنَةً، وَقِيلَ: خَمْسٌ وَخَمْسِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

(ولأنه قال: ﴿أَفَنَتَّخِذُهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ [الكهف: الآية ٥٠]،

قوله: (ولأنه قال): أي الله سبحانه وتعالى في سورة الكهف: ﴿أَفَنَتَّخِذُهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ [الآية ٥٠]، في تفسير الجلالين: ﴿أَفَنَتَّخِذُهُ وَذُرِّيَّتَهُ﴾ [الآية ٥٠] الخطاب لآدم وذريته، والهاء في الموضعين لإبليس ﴿أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ [الكهف: الآية ٥٠] تطيعونهم، انتهى. وقوله: تطيعونهم، أي بدل طاعتي، وفيه إشارة إلى أن المراد بالولاية هنا اتباع الناس لهم فيما يأمرونهم به من المعاصي؛ فالموالاة مجاز عن هذا لأنه من لوازمها، فلا يرّد كيف قال ذلك، مع أن الشيطان وذريته ليسوا أولياء، بل أعداء؛ لأن الأولياء هم الأصدقاء. ﴿وَمِن دُونِي﴾ [الكهف: الآية ٥٠] يجوز تعلّقه بالاتخاذ أو بمحذوف على أنه صفة لـ ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ [الكهف: الآية ٥٠]، وإليه أشار في التقرير. اهـ كرخي. قال مجاهد: من ذرية إبليس لاقيس وولهان، وهما صاحبا الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما. ومن ذريته: مرة، وبه يُكنى. وزلنيور، وهو صاحب الأسواق يزّين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلع. وثبر، وهو صاحب المصائب يزّين خدش الوجوه ولطم الخدود وشقّ الجيوب. والأعود وهو صاحب الزنا ينفخ في إحليل الرجل وعجيزة المرأة. ومطروس وهو صاحب الأخبار الكاذبة يُلقِيها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلاً. وواسم وهو الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه. اهـ خازن. وفي القرطبي: واختلف هل لإبليس ذرية من صلبه؟ فقال الشعبي: سألت رجل، فقال: هل لإبليس زوجة؟ فقلت: إن ذلك عرس لم أشهده، ثم ذكرت قوله تعالى: ﴿أَفَنَتَّخِذُهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ [الكهف: الآية ٥٠]، فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة، فقلت: نعم. وقال مجاهد: إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات، فهذه أصل ذريته. وقيل: إنّ الله خلق له في فخذة اليمنى ذكراً، وفي فخذة اليسرى فرجاً، فهو ينكح هذه بهذه، فيخرج له كل يوم عشر بيضات، يخرج من كل بيضة سبعون شيطاناً وشيطانة، فهو يفرّخ ويطير، وأعظمهم عند أبيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنة. وقال قوم: ليس له أولاد ولا ذرية، وذريته أعوانه من الشياطين. قال القشيري أبو نصر: وبالجملّة، فإنّ الله تعالى أخبر بأنّ لإبليس أتباعاً وذرية، وأنهم يُوسوسون إلى بني آدم، وهم أعداؤهم ولم يثبت عندنا علم بكيفية التوالد منهم،

(ولا نسل) للملائكة. وعِن (الجاحظ) أن الجن والملائكة جنس واحد، فمن طهر منهم فهو ملك، ومن خبث فهو شيطان، وَمَنْ كان بين بين فهو جن. ﴿أَيُّ﴾ امتنع

وحدوث الذرية من إبليس، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح، انتهى. وقال الكاشفي: در تبیان آورده که ...ون حق سبحانه ابليس را براند از پهلوی ...پ او زوجه او را که او نام دارد بیافرید و او را بشمار ریگهای بیابان فرزندانند و از اولاد او یکی مرّه است که کنیت بدو دارد و دیگر لاقیس و ولهان است در عین المعانی آورده که لاقیس موسوس طهارت است و ولهان موسوس صلاة و بعضی بر عکس این گفته اند. انتهى. وفي تفسير روح البيان: لاقیس موسوس صلوات و ولهان - بالتحريك - موسوس طهارتست، يعني الولهان شيطان يولّع الناس بكثرة استعمال الماء، ويضحكهم عند الوضوء. وأما أحمد غزالي رحمه الله در اربعين آورده که شيطان را چند فرزند است، و باتفاق زلنبوراز اولاد او صاحب اسواق است که بدروغ و کم فروشی و خیانت و سوسه میکند و اعول صاحب ابواب زنا است، يعني صاحب الزنى الذي يأمر به ويزنيه، و ثبر صاحب مصائب که بشبور و نوحه و شقّ جيوب و لطم خدود و دعوى الجاهلية میفرماید، و میسوط صاحب اراجیف است، يعني صاحب الكذب الذي يسمع فيلقى الرجل فيخبر بالخبر، فيذهب الرجل إلى القوم، فيقول لهم: قد رأيت رجلاً أعرف وجهه ما أدري ما اسمه حدثني بكذا وكذا. و داسم یا خورنده طعام که بسم الله نگفته باشد شرکت میکند، وفي آكام المرجان: داسم هو الذي يدخل مع الرجل وأهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم، و مدهيش موکل علما است که ایشانرا بر أهواء مختلفة میدارد، انتهى بحروفه.

قوله: (ولا نسل) النسل الولد والذرية، يقال: له نسل كثير، ج أنسال، كذا في محيط المحيط. قوله: (الجاحظ) هو أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكناني الليثي المعروف بالجاحظ البصري العالم المشهور صاحب التصانيف في كل فنّ له مقالة في أصول الدين، وإليه تُنسب الفرقة المعروفة بالجاحظية من المعتزلة، وكان تلميذ ابن إسحاق إبراهيم بن سيار البلخي المعروف بالنظام المتكلم المشهور، وهو خال يموت بن المزرع، ومن أحسن تصانيفه وأمتعها كتاب «الحيوان»، فلقد جمع فيه كل غريبة، وكذلك كتاب «البيان والتبيين» وهي كثيرة

مما أمر به ﴿وَأَسْتَكْبِرْ﴾ (تكبر عنه). ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ وصار من الكافرين) بإيائه واستكباره ورده الأمر لا بترك العمل بالأمر، لأن ترك السجود لا يخرج من الإيمان

جداً، وكان مع فضائله مشوّه الخلق، وإنما قيل له الجاحظ لأن عينيه كانتا جاحظتين، والجحوظ النتوء، وكان يقال له أيضاً: الحدقيّ لذلك. وكان الجاحظ في أواخر عمره قد أصابه الفالج، فكان يطلي نصفه الأيمن بالصندل والكافور لشدة حرارته، والنصف الأيسر لو قرض بالمقاريض لما أحسّ به من خدره وشدة برده، وكان يقول في مرضه: اصطلحت على جسدي الأضداد، إن أكلتُ بارداً أخذ برجلي، وإن أكلتُ حاراً أخذ برأسي، وكان يقول: أنا من جانبي الأيسر مفلوج، فلو قُرِضَ بالمقاريض ما علمتُ به، ومن جانبي الأيمن منقرس، فلو مرّ به الذباب لألمتُ، وبني حصاة لا ينسرح لي البول معها، وأشدّ ما عليّ ستّ وتسعون سنة، وكان ينشد:

أترجو أن تكون وأنت شيخٌ كما قد كنتَ أيامَ الشباب
لقد كذَّبْتُكَ نفسك ليس ثوب دريس كالجديد من الثياب

وكانت وفاة الجاحظ في شهر المحرم سنة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة، وقد نيّف على تسعين سنةً رحمه الله تعالى. وبحر: بفتح الباء الموحدة وسكون الحاء المهملة وبعدها راء. ومحبوب: بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وضمّ الباء الموحدة وسكون الواو وبعدها باء موحدة. والجاحظ: بفتح الجيم وبعده الألف حاء مهملة مكسورة وبعدها ظاء معجمة. والكناني: بكسر الكاف وفتح النون وبعده الألف نون ثانية. والليثي: بفتح اللام وسكون الياء المثناة من تحتها وبعدها ثاء مثناة، هذه النسبة إلى ليث بن بكر بن عبد مناف بن كنانة بن خزيمة.

قوله: (تكبر عنه) أفاد به أن السين للمبالغة لا للطلب، وإنما قدّم الإباء عليه، وإن كان متأخراً عنه في الترتيب؛ لأنه من الأفعال الظاهرة بخلاف الاستكبار، فإنه من أفعال القلوب، واقتصر في سورة صّ على ذكر الاستكبار اكتفاءً به. وفي سورة الحجر على ذكر الإباء، حيث قال: ﴿أَيُّ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [الآية ٣١]. اهـ كرخي. قوله: (وصار من الكافرين)... الخ. لما احتمل أن يكون قوله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ تعليلاً لإيائه واستكباره على معنى كيف لا يمتنع ولا يستكبر على امثال ما أمر به، وقد كان من الكافرين.

ولا يكون كفرًا عند أهل السنة (خلافًا للمعتزلة والخوارج)، أو كان من الكافرين في

واستلزم هذا المعنى أن يكون كونه من الكافرين سابقًا على الإباء والاستكبار بأن يكون كافرًا من أول حدوثه إلى الأبد، مع أن المختار عند عامة أهل السنة وجمهور المحققين أن إبليس لم يكن كافرًا من أول حدوث الأمر، بل رُوي أن الله تعالى أعطاه مُلك الأرض ومُلك السماء الدنيا وخزانة الجنان، فكان يعبد الله تعالى تارة في الأرض، وتارة في السماء، وتارة في الجنة. ورُوي أيضًا أنه عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة، فكيف يقال: إنه كافرًا من أول وجوده إلى الأبد؟ بل إنه كان مؤمنًا ثم صار كافرًا برّدّه أمر الله تعالى واستقباحه إيّاه، فقد صحّ أن قبول الأمر إيمان، والعمل به طاعة، وتركه معصية، وردّه واستقباحه كُفْر؛ ولما كان المختار أنه كان مؤمنًا في أول حاله ثم صار كافرًا بإبائه عمدًا أمر به واستكباره عن التعظيم لآدم تحيةً وتواضعًا له لم يصح أن يُعلّل إبائه واستكباره بكونه من الكافرين؛ لأن المفرع على الشيء لا يكون علّة له، فلذلك فسّر السبق المستفاد من لفظ: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ بسبق علم الله تعالى بأنه سيكفر برّدّه أمر الله تعالى واستقباحه إيّاه، لا بسبق اتصافه بالكفر على الإباء والاستكبار، فيصحّ تعليلهما بالسبق بهذا المعنى؛ لأن جعله تعليلًا لهما لا يكون منافيًا لما هو المختار عند الجمهور، وإن جعل قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ استثناءً لبيان حاله بسبب الإباء والاستكبار بكون كان بمعنى صار؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ [هود: ٤٣]. قوله: (خلافًا للمعتزلة) في محيط المحيط: المعتزلة من القدرية قالوا: إنهم اعتزلوا فُتْي الضلالة عندهم، أي أهل السنة والخوارج، أو سمّاهم به الحسن لما اعتزله واصل بن عطاء الغزالي وأصحابه إلى أسطوانة من أسطوانات المسجد، وشرع يقرّر القول بالمنزلة، أي التوسط بين المنزلتين، أي الكفر والإيمان، وأن صاحب الكبيرة أي الذنب العظيم لا مؤمن مطلق ولا كافر مطلق، بل بين المنزلتين؛ كجماعة من أصحاب الحسن. فقال الحسن: اعتزل عتًا واصل، انتهى بحروفه. قوله: (والخوارج) في محيط المحيط: الخوارج قوم من أهل الأهواء لهم مقالة على حدة سُمّوا به لخروجهم على الناس، انتهى. وأيضًا فيه: الخارجي خلاف الداخلي، ومن يسود بنفسه من غير أن يكون له قدم في السيادة. قال أبو العلاء:

علم الله أي وكان في علم الله أي وكان في علم الله أنه يكفر بعد إيمانه لأنه كان كافرًا أبدًا في علم الله (وهي مسألة الموافقة).

كانوا في القديم قبل الإسلام يسمون مَنْ خرج شجاعًا أو كريمًا، وهو ابن جبان أو بخيل ونحو ذلك خارجيًا، وكذلك يقولون للفرس الجواد إذا برز وأبواه ليسا كذلك، ثم صاروا في الإسلام يجعلون الخارجي مَنْ خالف السلطان والجماعة، وَمَنْ كان معتقدًا بمذهب الخوارج وهم سبع فِرَق من كبار الفِرَق الإسلامية، وهي: الإباضية، وهم أتباع إياض التميمي. والمحكمية، والبيهسية، والأزارقة، والنجدات، والصفرية، والعجاردة. ويقال لهذه الفِرَق: الخارجية أيضًا، ج خوارج وخارجية، انتهى بحروفه. وفي كتاب الملل والنحل: كلُّ مَنْ خرج على الإمام الحق الذي اتفق الجماعة عليه سُمي خارجيًا، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان، انتهى. وأيضًا فيه: اعلم أن أول مَنْ خرج على علي رضي الله تعالى عنه جماعة ممن كان معه في حرب صفين، وأشدّهم خروجًا عليه ومروقًا من الدين الأشعث بن قيس، ومسعود بن فذكي التميمي، وزيد بن حصين الطائي، انتهى. وأيضًا فيه: وكبار الفِرَق الستة: الأزارقة^(١)، والنجدات، والصفرية، والعجاردة، والإباضية، والثعالبة، والباقون فروعهم، ويجمعهم القول بالتبرّي عن عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما، وعن كلّ الصحابة أجمعين، ويقدمون ذلك على كلّ طاعة، ولا يصحّحون المناكحات إلّا على ذلك، ويكفّرون أصحاب الكبائر، ويرون الخروج على الإمام إذا خالف السنة حقًا واجبًا، انتهى. وأيضًا فيه: اجتمعت الأزارقة على أن مَنْ ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفرًا خرج به عن الإسلام جملةً، ويكون مخلّدًا في النار مع سائر الكفار، واستدلّوا بكفر إبليس وقالوا: ما ارتكب إلّا كبيرة حيث أُمِر بالسجود لآدم عليه السلام فامتنع، وإلّا فهو عارف بوحداية الله، انتهى بحروفه.

قوله: (وهي مسألة الموافقة) معناها: أن العبرة بالإيمان الذي يوافي العبد عليه، أي يأتي متّصفًا به في آخر حياته، وأول منازل آخرته. ومن فروع هذه

(١) أي أصحاب أبي راشد نافع بن الأزرق. ١٢ منه عُفي عنه.

المسألة أنه يصح أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، وحيث أطلقت مسألة الموافاة فالمراد بها ذلك، وهي ممّا اختلف فيها الشافعية والحنفية والأشعرية والماتريدية، وللسبكي فيها تأليف مستقل، وبني عليها مسألة الإحباط في الأعمال بالرّدة.

تنبيه:

مسألة الموافاة من أمّهات المسائل، وفصلها النسفي في شرح التمهيد، فقال ما حاصله: إنّ الشافعي رحمه الله تعالى يقول: إنّ الشقيّ شقيّ في بطن أمّه، وكذا السعيد؛ فلا تبديل في ذلك، ويظهر ذلك عند الموت ولقاء الله تعالى، وهو معنى الموافاة. والماتريدية رحمهم الله تعالى يقولون: يمحو الله ما يشاء ويثبت، فيصير السعيد شقيّاً والشقيّ سعيداً، إلّا أنهم يقولون: مَنْ مات مسلماً مخلّداً في الجنة، ومَنْ مات كافراً مخلّداً في العذاب باتّفاق الفريقين؛ فلا ثمرة للخلاف أصلاً، إلّا أن يقال: إنّ مَنْ كان مسلماً وورث أباه المسلم إذا مات كافراً يرث ما أخذه على بقيّة الورثة المسلمين، وكذا الكافر، وتبطل جميع أعماله، والمنقول في المذهب خلافة؛ فحينئذ لا ثمرة له، إلّا أنه يصحّ منه أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله بقصد التعليق في المستقبل حتى لا يكون شكّاً في الإيمان حالاً، ولا حاجة لتأويله. والماتريدية يمنعون ذلك مطلقاً، كذا في عناية القاضي وكفاية الراضي. وفي حاشية شيخ زاده: ومن فوائدها - أي الآية - أنّ مَنْ علِمَ الله مِنْ حاله أنه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة، فإنه تعالى لمّا علم مِنْ حال إبليس أنه يُختم له على الكفر، قال في حقّه: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: الآية ٣٤]. وأمّا مَنْ ختم له على الإيمان، سواء كان إيمانه مسبقاً بالكفر أم لا، فذلك الإيمان هو الذي كان علامة الفوز وآية النجاة، فإنّ الإيمان الطارئ على الكفر يهدم ما قبله ويجعله كأن لم يكن قط؛ كما ورد مِنْ أنّ التائب مِنَ الذّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ.

واعلم أنه قد اختلف في أن مَنْ ثبت في علم الله أنه يموت كافراً نعوذ بالله من ذلك، هل هو كافراً مِنْ أوّل زمان وجوده إلى موته، أو لا؟ وأن إبليس هل كان كافراً أبداً أو كان مؤمناً حقّاً ثم كفر بعد ذلك؟ فذهب أصحاب الموافاة، وهم

﴿وَقُلْنَا يٰكَادُمْ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٣٥)

(﴿وَقُلْنَا يٰكَادُمْ أَسْكُنْ﴾ أمر من سكن الدار يسكنها سكنى إذا أقام فيها ويقال: سكن المتحرك سكوناً ﴿أَنْتَ﴾ تأكيد) للمستكن في «اسكن» (ليصبح عطف

أصحاب الشيخ أبي الحسن الأشعري القائلون بالموافاة، أي موافاة الموت وإتيانه على المرء، وهو مؤمنٌ إلى الأول، وذهب آخرون إلى الثاني؛ فقوله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ عند أصحاب الموافاة على ظاهره؛ لأن إبليس قبل استكباره كافرٌ عندهم، وعند الآخرين معناه: أنه صار من الكافرين، أو كان منهم في علم الله تعالى على معنى أنه تعالى كان عالمًا في الأزل بأنه سيكفر؛ فمقتضى صنيعه كان تقدّم العلم على الاستكبار لا تقدّم المعلوم، ومعنى الموافاة الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول منازل الآخرة، يقال: وافى فلان إذا أتى؛ فعندهم لا يُوصف المرء إلا بما كان عليه وقت الوفاة من إيمان أو كفر، ولا يسمّى بما كان عليه قبل ذلك، ولا يخفى أنه إنكار لما ثبت عياناً وإبطال للحقائق، انتهت باختصار. وأيضاً فيها: قال إمام الحرمين: إنّ الإيمان ثابت في الحال قطعاً من غير شك فيه، لكن الإيمان الذي هو علامة الفوز وآية النجاة هو إيمان الموافاة، فاعتنى السلف به وجوّزوا تعليقه بمشيئة الله تعالى، فمن قال: أنا مؤمن إن شاء الله، لم يحملوا التعليق بالمشيئة على أن القائل قصد به الشك في كونه مؤمناً في الحال، فإنّ الشك فيه كفرٌ، بل قالوا: إنه قصد به الشك في إيمان الموافاة.

قوله: (﴿أَسْكُنْ﴾ أمرٌ من سكن الدار يسكنها سكنى إذا أقام فيها) واتخذها منزلاً ومأوى، لا مِنْ سَكَنَ المتحرك سكوناً إذا ترك الحركة واستقرّ في مكانه ضرورة أن ليس المعنى: اسكن في الجنة ولا تتحرك فيها، بل اتخذها منزلاً وموضع إقامة. قوله: (ويقال: سكن المتحرك سكوناً) يعني: أن السكُنَى والسكون من أصل واحد، وأن المقصود هنا الأول. قوله: (﴿أَنْتَ﴾ تأكيد)... الخ. تأكيد ضمير اسكن المستتر بأنّ، لئلا يلزم العطف على الضمير المتصل بلا فصل، وهو ممنوع في فصيح الكلام. قوله: (ليصبح^(١) عطف

(١) إذ شرطه الفصل سواء كان تأكيداً أو غيره. ١٢ منه.

﴿وَزُجْجَكَ﴾ عليه ﴿الْجَنَّةِ﴾ هي جنة الخلد التي وعدت للمتقين (لنقل المشهور واللام للتعريف). وقالت المعتزلة: كانت بستانًا (باليمن) لأن الجنة لا تكليف فيها ولا خروج عنها. قلنا: إنما لا يخرج منها من دخلها جزاء. وقد دخل النبي ﷺ ليلة المعراج ثم خرج منها، وأهل الجنة يكلّفون المعرفة والتوحيد. ﴿وَكَلَّا مِنْهَا﴾ من ثمارها فحذف المضاف. ﴿رَغَدًا﴾ وصف للمصدر (أي أكلاً رغداً واسعاً) ﴿حَيْثُ﴾ (شَيْئًا) شئما وبابه بغير همز: أبو عمرو). و﴿حَيْثُ﴾ للمكان المبهم أي

﴿وَزُجْجَكَ﴾ عليه؛ إذ لا يجوز العطف عليه بدون فصل، سواء كان ضميرًا منفصلاً أو غيره، كما هو المشهور.

قوله: ﴿الْجَنَّةِ﴾ مفعول به؛ لأن معناه: اتخذ الجنة مسكنًا. قوله: (لنقل المشهور) كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: بعث الله تعالى جنّدًا من الملائكة، فحملوهما على سرير من ذهب كما يحمل الملوك ولباسهما النور، حتى أدخلوهما الجنة. قوله: (ولام التعريف) أي: ولأن التعريف باللام فيها ليس للعموم والاستغراق؛ لأن سكون جميع الجنان مُحال؛ فلا بد أن تكون الإشارة إلى المعهود، والمعهود المعلوم للمسلمين هو دار الثواب، فوجب صرف اللفظ إليها، ولا سيما أنه قال تعالى لآدم في وصف الجنة: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۝ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَقُ ۝﴾ [طه: الآيتان ١١٨، ١١٩]، وذلك صفة دار الخلد والثواب. قوله: (باليمن) اليمن: إقليم معروف سُمّي بذلك لأنه عن يمين الشمس عند طلوعها، وقيل: لأنه عن يمين الكعبة؛ كذا في المصباح. قوله: (أي أكلاً رغداً واسعاً) يقال: عيش رغد ورغيد، أي واسع. قوله: ﴿شَيْئًا﴾ أصله شئئما، نُقِلَت حركة الياء إلى الشين وحُذِفَت الياء لالتقاء الساكنين. قوله: ﴿شَيْئًا﴾ وبابه بغير همز، أبو عمرو) بن العلاء البصري، توفي بالكوفة سنة أربع وخمسين ومائة رضي الله عنهما. في تفسير النيسابوري: ﴿شَيْئًا﴾ وبابه بغير همز، أبو عمرو ويزيد والأعشى وورش عن طريق الأصفهاني، وحمزة في الوقف. اهـ. وفي تفسير الخطيب: وقرأ أبو عمرو بإدغام الثاء في الشين بخلاف عنه، وإبدال السوسي الهمزة وقفًا ووصلًا وحمزة في الوقف فقط. اهـ. وفي الإتحاف: وأدغم ثاء ﴿حَيْثُ﴾ في شين ﴿شَيْئًا﴾ مع إبدال الهمزة الساكنة أبو عمرو بخلف عنه من الروايتين، ويمتنع له الإدغام مع الهمزة، فالجائز حينئذ ثلاثة أوجه: الإدغام مع

أَيَّ مَكَانٍ مِنَ الْجَنَّةِ شِئْتُمَا ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ (أي الحنطة). ولذا قيل: كيف لا يعصي الإنسان وقوته من شجرة العصيان، (أو الكرمة) لأنها أصل كل فتنة، (أو التينة). ﴿فَتَكُونَا﴾ جزم عطف على «تقربا» أو نصب جواب للنهي. ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ من الذين ظلموا أنفسهم أو من الضارين أنفسهم.

الإبدال، والإظهار مع الهمز ومع الإبدال، وأدغم فقط يعقوب. اهـ. وفي كتاب التيسير: اعلم أن أبا عمرو كان إذا قرأ في الصلاة أو أدرج قراءته أو قرأ بالإدغام لم يهمز كل همزة ساكنة، سواء كانت فاء أو عينا أو لامًا، نحو قوله عز وجل: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ و﴿يُؤْلُونَ﴾ و﴿المؤتفكات﴾ و﴿بئس﴾ و﴿الذئب﴾ و﴿البئر﴾ و﴿الرؤيا﴾ و﴿رؤياك﴾ و﴿كداب﴾ و﴿جئت﴾ و﴿جئتم﴾ و﴿شئت﴾ و﴿شئنا﴾ و﴿فاذا رأتم﴾ و﴿اطمأننتم﴾ وشبهه، إلا أن يكون سكون الهمزة للجزم، نحو: ﴿ننساها﴾ و﴿تسؤهم﴾ و﴿إن يشأ﴾ و﴿يهتئ لكم﴾ وشبهه، وجملته تسعة عشر موضعا. أو يكون للبناء نحو: ﴿أنبئهم﴾ و﴿اقرأ﴾ و﴿أرجئه﴾ و﴿هتئ لنا﴾ وشبهه، وجملته أحد عشر موضعا. أو يكون ترك الهمزة فيه أثقل من الهمزة، وذلك في قوله عز وجل: ﴿وتؤوي إليك﴾ و﴿تؤويه﴾. أو يكون يوقع الالتباس بما لا يهمز، وذلك في قوله عز وجل: ﴿الرؤيا﴾ ويكون يخرج من لغة إلى لغة، وذلك في قوله: ﴿مؤصدة﴾، فإن ابن مجاهد كان يختار تحقيق الهمزة في ذلك كله من أجل تلك المعاني، وبذلك قرأت وبه أخذ، فإذا تحركت الهمزة نحو قوله عز وجل: ﴿يؤلف﴾ و﴿بؤذن﴾ و﴿يؤخرهم﴾ وشبهه؛ فلا خلاف عنه في تحقيق الهمزة في ذلك كله، وبالله التوفيق، انتهى بحروفه.

قوله: (أي الحنطة) قدّمها؛ لأنه قول الأكثر، وقد روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعطاء والحسن رحمهما الله تعالى في لسان العرب: الحنطة البرّ، جمعها حِنَطٌ، والحَنَاطُ بائع الحنطة والحِنَاطَةُ حِرْفَةُ. اهـ. وفي المصباح: الحِنْطَةُ والقمح والبرّ والطعام واحد. اهـ. قوله: (أو الكرمة) هذا قول عليّ وابن مسعود والسدي رضي الله تعالى عنهم. في لسان العرب: الكَرَم: شجرة العنب، واحدها كَرْمَةٌ. اهـ. قوله: (أو التينة) هذا قول قتادة، والمروئي عن ابن جريج. في لسان العرب: التين الذي يؤكل، وفي المُحْكَم: التين شجر البلس، وقيل: هو البلس بنفسه، واحده تينة. اهـ. وأيضا فيه: البَلَسُ التين،

وقيل: البلس ثمر التين إذا أدرك، الواحدة بَلْسَة، وفي الحديث: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يِرْقَ قلبه فليُذْمَنْ أكل البَلْس» وهو التين، وإنْ كانت الرواية بفتح الباء واللام، فهو التين؛ وإنْ كانت البُلْس^(١)، فهو العَدَس. اهـ. وذكر العلامة الجلال السيوطي في المبهمات ستة أقوال، منها: اللوز، والأترج، والنَّخْلَة. وفي الجمالين قال مولانا عصام الدين في حاشيته على البيضاوي: رأيت في بعض التفاسير أنه شجرة العلم، فكنت في التأمل في تحقيقه برهة من الزمان حتى رأيت ليلةً أني ذُهِبَ بي إلى السماء، ثم يذهب بي إلى سماءٍ سماءٍ وأُلاقِي فيه نبياً نبياً حتى انتهيتُ إلى سماءٍ هناك آدم عليه الصَّلَاة والسلام، فلاقيته وسألته عن شجرة العلم الذي نُهيَ عن أن يقرب منه، قال: كان شأني في معرفته تعالى مشاهدته ومُنْعَتُهُ عن التوجّه إليه بدون المشاهدة مكتفياً بالعلم، فمرة اكتفيتُ بالعلم، فعُوتِبْتُ وأُخْرِجْتُ من الجنة، انتهى.

وفيه: أنَّ هذا المعنى لا يظهر أن يصلح كونه تفسيراً للآية، إلا أن يقال: كان آدم على نبينا وعليه الصَّلَاة والسلام في مقام المشاهدة، ونُهيَ عن قرب شجرة الحنطة المقدّر فيها أنه إذا أكل منها يتنقل من مرتبة العين إلى مرتبة العلم، فسُمِّيَتْ تلك الشجرة شجرة العلم. هذا وسنح لي أنه قد يقال: إنما سُمِّيَتْ شجرة العلم؛ لأن قُرْبَهَا وتركها سببٌ للعلم بحال المُبتلى الذي كَلَّفَ بها، أو يكون أكلها علامة يُعَلِّم بها الخروج من الجنة إلى دار المِحنة، ويُعَلِّم ح قدر النعمة أو شجرة تعلّق علم الله تعالى بها أن آدم يأكل منها، وإذا أكل ما يترتب عليه. وما الحكمة في أن أكلها يُورث البُعد من دار القرار وجوار الربّ إلى غير ذلك، والله تعالى أعلم.

ثم رأيت في حاشية الشفاء للحلبي قيل: شجرة العلم عليها معلومُ الله من كلِّ لونٍ وطعم، وقيل: قال إبليس لهما: مَنْ أكل منها عَلِمَ الخير والشرّ، وعَلِمَ عِلْمَ الملائكة، كما قال لهما: إنها شجرة الخلد، انتهى.

(١) أي بضم الباء واللام. ١٢ منه عُفِيَ عنه.

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿٣٦﴾

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أي عن الشجرة، أي فحملهما الشيطان (على الزلّة) بسببها. وتحقيقه (فأصدر) الشيطان زلّتهما عنها أو (فأزلهما) عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما. («فأزلهما» حمزة. وزلّة آدم بالخطأ في التأويل) إما بحمل النهي على التنزيه دون التحريم، أو بحمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس والأول الوجه. (وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلّة على الأنبياء عليهم السلام) كما قال مشايخ

قوله: (على الزلّة) في مُنتهى الأرب في لغات العرب: زلّة - بالفتح - لغزش پای درلگل ولغزش در سخن اسم است زلیل راو نیکوئی وهنروکار و يضم وزن ومردیا مهمانی عروسی وگناه وخطای بی اراده، انتهى. وفي غياب اللغات: زلّت - بالفتح وبالكسر ولام مشدد مفتوح - بمعنى لغزش ولغزیدن، وبكسر ذال معجمة خوارى از لطائف ودر خیابان نوشته که زلت بمعنى لغزش ولغزیدن که عبارت است ازکار ناپسندیده واین لفظ را بطریق ادب استعمال کنند چنانکه زلت أنبياء عليهم السلام، انتهى. قوله: (فأصدر)... الخ. فيه إشارة إلى أن ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ تَضَمَّنْ معنى أصدر، وعن للسببية. قوله: (فأزلهما، حمزة) أي قرأ حمزة: «فأزلهما» بألف بعد الزاي وتخفيف اللام، أي نَحَّاهما بتشديد الحاء، أي أَبْعَدَهُمَا عنها، والباقون بغير ألف بعد الزاي وتشديد اللام، أي أذهبَهُمَا. قوله: (حمزة) هو حمزة بن الحبيب بن عُمارة بن إسماعيل الزيات الكوفي، توفي بحُلوان في خلافة أبي جعفر المنصور سنة ست وخمسين ومائة هـ. قوله: (وزلّة آدم بالخطأ في التأويل)... الخ. في تفسير الخطيب: فإن قيل: المجتهد إن أخطأ لا يؤاخذ. أجيب بأنه إنما عُوِيَِبَ على ذلك تعظيمًا لشأن الخطيئة ليجتنبها أولاده، انتهى. قوله: (وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلّة على الأنبياء عليهم السلام). في شرح الفقه الأكبر للعلامة علي القاري رحمته: (وقد كانت منهم)، أي من بعض الأنبياء قبل ظهور مراتب النبوة، أو بعد ثبوت مناقب الرسالة (زلّات) أي تقصيرات (وخطيئات) أي عَثَرَات بالنسبة إلى ما لهم من عُلَى المقامات وسُنَى الحالات، كما وقع لآدم عليه السلام في أكله مِنَ الشجرة على وجه التسيان، أو ترك العزيمة،

(بخاری). فإنه اسم الفعل يقع على خلاف الأمر من غير قصد إلى الخلاف كزلة الماشي (في الطين). وقال مشايخ (سمرقند): لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما لا تطلق المعصية. وإنما يقال: فعلوا الفاضل وتركوا الأفضل فعوتبوا عليه.

واختيار الرخصة ظناً منه أن المراد بالشجرة المنهية المشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥] هي الشخصية لا الجنسية، فأكل من الجنس لا من الشخص، بناءً على الحكمة الإلهية ليظهر ضعف القدرة البشرية وقوة اقتضاء مغفرة الربوبية، وهذا ما عليه أكثر العلماء خلافاً لجماعة من الصوفية وطائفة من المتكلمين حيث منعوا السهو والنسيان والغفلة. اهـ باختصار. قوله: (بخاری) في منتهى الأرب في لغات العرب: بخاراء، ويُقصر نام شهری ازا نست ناصر احاديث نبويه أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بخاري رحمه الله تعالى. اهـ. وفي غياث اللغات: بخارا نام شهری از توران. اهـ. قوله: (في الطين) في محيط المحيط: الطين تراب أو رمل وكلس يُجبل بالماء وتُطلى به السطح ونحوه. اهـ. وفي لسان العرب: الطين معروف الوخل واحده طينة. اهـ. وأيضاً فيه: الوخل - بالتحريك - الطين الرقيق الذي ترتطم فيه الدواب، والوخل - بالتسكين - لغة رديّة، والجمع أوحال ووُحُول، والموخل - بالفتح - المصدر - وبالكسر - المكان. اهـ. وأيضاً فيه: ارتطم في الطين وقع فيه فتخبّط. اهـ.

قوله: (سمرقند) في منتهى الأرب في لغات العرب: شَمَرُ بنِ أَفْرِيقِيسْ كُتِفَ باني سمرقند است يأنگه اول أنزا فتح گرده، كما نقل أنه غزا مدينة السغد فقلعها، فقل: شَمَرَكُنْدَا، وبنائها فقل: شَمَرَكُنْت، وهي بالتركية القرية فَعُرِبَتْ سَمَرَقَنْد، وإسكان الميم وفتح الراء لحن. اهـ. وفي غياث اللغات: سمرقند معرب سمرگند صاحب مؤيد وكشف نوشته اندكه در تواريخ طبرى مرقوم است كه سمرنام بادشا هي وكند بزبان ترکان شهررا گویند ومعنى تركيبي أن شهر سمر است تم كلاهما، وابن خلکان در تواريخ خود وشيريشسى در شرح مقامات حيرى نوشته اندكه گند بكاف عجمى بمعنى خراب، وسمرنام بادشاه شهرى را خراب کرده بود لهذا أن شهررا سمرگند گفتندى حالا معرب کرده سمرقند گویند وصاحب رشیدی نوشته كه در اصل شمرکند - بشين معجمة - زیراكه شمر بن بقیش بن أبرهه باهل مدینه سغدجنگ نموده، وبعد فتح کردن مدینه سغدرا ویران کرده شهر

﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من النعيم والكرامة، أو من الجنة إن كان الضمير للشجرة في «عنها». وقد توصل إلى إزلالهما بعدما قيل له اخرج منها فإنك رجيم، لأنه منع عن دخولها على جهة التكرمة كدخول الملائكة لا عن دخولها على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء. ورُوي أنه أراد الدخول فمنعته الخزنة فدخل في فم الحية (حتى دخلت به). وقيل: (قام عند الباب فنَادَى). ﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا﴾ الهبوط النزول إلى الأرض. والخطاب لآدم وحواء وإبليس وقيل: والحية والصحيح لآدم وحواء. والمراد هما وذريتهما لأنهما لما كانا أصل الإنس ومتشعبهم جعلنا كأنهما الإنس كلهم ويدل عليه قوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [طه: الآية ١٢٣] ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ المراد به ما عليه الناس من التباغي والتعادي وتضليل بعضهم لبعض. والجملة في موضع الحال من الواو في «اهبطوا» أي اهبطوا متعادين. ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ (موضع استقرار أو استقرار). ﴿وَمَتَاعٌ﴾ وتمتع بالعيش. ﴿إِلَّا جَنَّةً﴾ (إلى يوم القيامة) أو إلى الموت.

ازسرنو تعمیر نموده شمرکند نام نهاد وکند در لغت ما وراء النهر بمعنى شهر وقرية باشد. اهـ.

قوله: (حتى دخلت به) أي بالشیطان الجنة، والباء للتعدي أو المصاحبة. قوله: (قام عند الباب) أي باب الجنة (فنَادَى) أي فناداهما، فحينئذ يُراد بقوله: ﴿فَوَسَّسَ لَهَا الشَّيْطَانُ﴾ [الأعراف: الآية ٢٠] مقالة تُورث في قلب السامع لمة رديّة، ولو كان جهراً، ويؤيده ما في الباب. قال الحسن: كان إبليس في الأرض، فأوصل الوسوسة إليهما في الجنة، ومثل هذا لا يُستبعد؛ لأنه ابتلاء من الله تعالى. قوله: (موضع استقرار أو استقرار) الأول: على أن يكون مستقر اسم مكان؛ كما في قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: الآية ٢٤]، وفي قوله في صفة النار: ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [٦٦] [الفرقان: الآية ٦٦]. والثاني: على أن يكون المستقر مصدراً؛ كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ [١٢] [القيامة: الآية ١٢].

قوله: (إلى يوم القيامة) لأنه متعلق بالظرف الواقع خبراً عن مستقر ومتاع والاستقرار ثابت إلى يوم القيامة لمكان القبر، وقيل: إلى الموت نظراً إلى تعلقه بمتاع؛ إذ لا تمتع بعد الموت، ومن جعله على تقدير التفسير بيوم القيامة أيضاً

قال (إبراهيم بن أدهم) : أورثتنا (تلك الأكلة) حزنًا طويلًا.

متعلقًا لمتاع جعل ابتداء يوم القيامة من الموت ؛ لأن مَنْ مات فقد قامت قيامته ، أو جعل مقدّمات الشيء من جملته ، ولا يخفى أنّ التفسيرين حينئذ واحد أو جعل السكنى في القبر تمتعًا في الأرض ، وهذا أقرب .

قوله : (إبراهيم بن أدهم) هو أبو إسحق إبراهيم بن أدهم بن منصور، كان من كورة بلخ من أولاد الملوك، فخرج يومًا متصدّيًا، فأثار ثعلبًا أو أرنبًا وهو في طلبه، فهتف به هاتف: يا إبراهيم، ألهذا خُلِقت، أم بهذا أُمِرت!! ثم هتف به أيضًا من قَرْبُوس سرجه: والله ما لهذا خُلِقت، ولا بهذا أُمِرت؛ فنزل عن دابّته وصادف راعيًا لأبيه، فأخذ جبّة الراعي من صوف ولبسها وأعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية، ثم دخل مكّة المكرّمة وصحب بها سفيان الثوري والفضيل بن عياض، ودخل الشام ومات بها، وكان يأكل مِنْ عمل يده مثل الحصاد وحفظ البساتين وغير ذلك. وَمِنْ كلامه رضي الله تعالى عنه: مِنْ علامة العارف بالله: أن يكون أكبر همّه الخير والعبادة، وأكثر كلامه الثناء والمدحة. وكان رضي الله تعالى عنه يقول: أثقل الأعمال في الميزان أثقله على الأبدان، وَمَنْ وفى العمل وفى الأجر، وَمَنْ لم يعمل رَحَلَ مِنَ الدنيا إلى الآخرة صِفَر اليدين. وكان يقول: إني لأتمنى المرض حتى لا تجب عليّ الصلاة في جماعة، ولا أرى الناس ولا يروني. وكان يُغلق بابَه من خارج، فيجيء الرجل فيجده مغلقًا فيذهب، وكان رضي الله تعالى عنه يقول في تفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أَلْدَارُ الْأَخِرَةِ يُجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ [الفَصَص: الآية ٨٣] مَنْ حُبَّ العُلُوَّ أن تستحسن شسع نعلك على شسع نعل أخيك. وكان يقول: ثلاثة لا يُلامون على ضجر: المريض والصائم والمسافر. وكان يقول: بلغني أنّ العبد يُحاسِب يوم القيامة بحضرة مَنْ يعرفه، ليكون أبلغ في فضيحتة. وكان يقول: ما صدق الله عبدًا أحبّ الشهرة بعلم أو عمل أو كرم. وكان رضي الله تعالى عنه إذا لم يجد طعامًا حلالًا يأكل التراب، ومكث شهرًا يأكل الطّين، وقال: لولا أخاف أن أُعين على نفسي ما كان لي طعام إلّا الطّين حتى أجد الحلال، إلى أن أموت. وكان يقلّل الطعام والأكل ما استطاع، ويقول: لا يحتمل الحلال السرف، حتى كان يصلي خمسة عشر صلاة بوضوء واحد، وكان رضي الله تعالى عنه يقول: اطلبوا العلم للعمل، فإنّ أكثر الناس قد

﴿فَلَقَّيْنَاهُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (٣٧)

﴿فَلَقَّيْنَاهُ عَادَمٌ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾ أي استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها. وينصب «آدم» (ورفع «كلمات»: مكّي) على أنها استقبلته بأن بلغته واتصلت به (وهن قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَكُ تَقْوَرٌ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: الآية ٢٣]). وفيه موعظة لذريتهما حيث عرفوا كيفية السبيل إلى (التنصل) من الذنوب. وعن (ابن مسعود) ؓ أن أحب الكلام إلى الله تعالى ما قاله أبونا آدم حين (اقتترف الخطيئة): سبحانك اللهم (وبحمدك

غلطوا حتى صار علمهم كالجبال، وعملهم كالذر. وكنت إذا رأيته كأنه ليس فيه روح، ولو نفخته الريح لوقع. وقال له بعض العلماء: عِظْنِي، فقال: كُنْ ذَنْبًا وَلَا تَكُنْ رَأْسًا، فَإِنَّ الذَّنْبَ يَنْجُو وَالرَّأْسَ يَذْهَبُ. وقيل: كان عامة دعائه: اللَّهُمَّ انْقِلَبْنِي مِنْ ذَلِّ مَعْصِيَتِكَ إِلَى عِزِّ طَاعَتِكَ.

قوله: (تلك الأكلة) في المصباح: الأكلة - بالفتح - المرة، وبالضم اللقمة. اهـ.

قوله: (ورفع ﴿كَلِمَتَيْنِ﴾ مكّي) أي قرأه ابن كثير المكّي ؓ. قوله: (وهن) أي الكلمات (قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا﴾ [الأعراف: الآية ٢٣]) الخ. قدّمه لأنه أصبح الأقوال، أخرجه ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، فاكتمى في النظم الجليل بآدم عليه السلام، والمراد هو آدم وحواء على نبيّنا وعليهما الصلاة والسلام. والثاني أخرجه البيهقي في الزهد مرفوعاً عن أنس رضي الله تعالى عنه، وابن جرير عن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية موقوفاً، كما قيل.

قوله: (التنصل) أي الخروج. في المصباح: نصل الشيء من موضعه من باب قتل خرج منه، ومنه يقال: تنصل فلان من ذنبه. قوله: (ابن مسعود) أي عبد الله بن مسعود الصحابي رضي الله تعالى عنه. قوله: (اقتترف الخطيئة) في محيط المحيط: اقتترف الرجل اكتسب والمرأة جامعها والذنب أتاها وفعله. اهـ. قوله: (وبحمدك) قال الكرمانى: وسبّحتك بحمدك، أي بتوفيقك وهدايتك لا بحولي وقوتي، ففيه شكر لله على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض إلى الله، والواو في وبحمدك إمّا للحال وإمّا لعطف الجملة، سواء قلنا: إضافة الحمد إلى

وتبارك اسمك وتعالى جدك) ولا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. (وعن ابن عباس رضي الله عنه) قال: يا رب) ألم تخلقني (بيدك)؟ قال: بلى. قال: يا رب ألم تنفخ فيّ (من روحك)؟ ألم تسبق رحمتك غضبك؟ ألم تسكني جنتك؟ وهو تعالى يقول: بلى بلى. قال: فَلِمَ أخرجتني من الجنة؟ قال: بشؤم معصيتك. قال: فلو تبت (أراجعني) أنت إليها؟ قال: نعم ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾ فرجع عليه بالرحمة والقبول. واكتفى بذكر توبة آدم لأن حواء كانت تبعاً له، (وقد طوى ذكر النساء (في أكثر القرآن والسنة لذلك). ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَأْبُ﴾ الكثير القبول للتوبة. ﴿الزَّيْمُ﴾ على عباده.

﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٨)

﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ حال أي مجتمعين. (وكرّر الأمر بالهبوط للتأكيد)، أو لأن الهبوط الأول (من الجنة) إلى السماء والثاني من السماء إلى

الفاعل، والمراد لازمه مجازاً، وهو ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية أو إلى المفعول، ويكون معناه: سَبَّحت ملتبساً بحمدي لك، وقيل: الواو زائدة. قوله: (وتبارك اسمك) أي كَثُرَتْ بركة اسمك؛ إذ وجد كل خير مَن ذكر اسمك. قوله: (وتعالى جدك) أي عَظُمْتَ. قوله: (وعن ابن عباس) الصحابي ابن الصحابي (رضي الله تعالى عنهما قال: يا رب) ... الخ. هذا الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک وغيره وصححه. قوله: (بيدك) بمعنى قدرتك. قوله: (مَن روحك) معناه: من روح خلقتها، والإضافة للتعظيم. قوله: (أراجعني) بتخفيف الياء واسم فاعل أضيف إلى المفعول، وأنت فاعل لاعتماده على الاستفهام أو مبتدأ خبره ما قبله. قوله: (وقد طوى) أي ترك. قوله: (في أكثر القرآن) أي في أكثر مواضع من القرآن. قوله: (والسنة) أي الحديث. قوله: (لذلك) أي لكون النساء تابعة للرجال.

قوله: (وكرّر الأمر بالهبوط للتأكيد)؛ إذ التكرير للتأكيد من أنواع البلاغة، ولكونه تأكيداً اختير الفصل، يعني أن المأمور به هبوط واحد، وهو الهبوط (مَن الجنة) إلى الأرض، فلما أمر به مرتين، فالتكرير متعلق بالمحكي، وهو الأمر بقوله: ﴿أَهْبَطُوا﴾ [البقرة: الآية ٣٦]، فلما كرّر المحكي كرّرت الحكاية، وهي قوله

الأرض، أو (لما نيط به) من زيادة قوله. ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنْهُدًى﴾ أي رسول أبعثه إليكم، أو كتاب أنزله عليكم بدليل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ في مقابلة قوله: ﴿فَمَنْ يَتَّبِعْ هُدًى﴾ أي بالقبول والإيمان به. ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في المستقبل ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما خلفوا. (والشرط الثاني) مع جوابه جواب (الشرط الأول) كقولك: «إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك». «فلا خوف» بالفتح في كل القرآن: يعقوب.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٤٠﴾

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ والخبر ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي أهلها ومستحقوها. والجملة في موضع الرفع خبر المبتدأ أعني والذين ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هو (يعقوب) عليه السلام (وهو لقب له) ومعناه في لسانهم

تعالى: ﴿قُلْنَا أَهْبِطُوا﴾. قوله: (لما نيط) أي علق (به) في محيط المحيط: ناط به يئوطه نوطاً ونباطاً علقة. اهـ. قوله: ﴿فَإِمَّا﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة، كذا في تفسير الجلالين. وإيضاحه أن إمّا هي إن الشرطية زيدت عليها ما للتأكيد، ولأجل التأكيد المذكور حسن تأكيد الفعل بالنون، وإن لم يكن فيه معنى الطلب. قوله: (والشرط الثاني) أي قوله: ﴿فَمَنْ يَتَّبِعْ﴾، وقوله: (الشرط الأول) أي: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾.

قوله: (يعقوب) أي قرأه يعقوب بن إسحاق الحضرمي البصري، وليس من السبعة، وله ثلاث روايات: رواية رُوِّحَ وزيد ورُوِّسَ. قوله: (وهو لقب له) لكونه علماً يُشعر بمدح بملاحظة الأصل، واللَّقب في اللغة ما يُعبر به عن شيء. وفي اصطلاح أهل العربية: علم يُشعر بمدح أو ذم باعتبار معناه الأصلي جمع ألقاب، والألقاب ثلاثة أنواع: لقب تشريف، ولقب تعريف، ولقب تسخيف. والثالث منهى عنه. وفي المصباح: وقد يُجعل اللقب علماً من غير نبز، فلا يكون حرماً، ومنه تعريف بعض الأئمة المتقدمين بالأعشى والأخفش والأعرج ونحوه؛ لأنه لا يُقصد بذلك نبز ولا تنقيص، بل محض تعريف مع رضى المسمى به.

(صفوة) الله أو عبد الله. فإسرا هو العبد أو الصفوة، وإيل هو الله (بالعبرية)، وهو غير منصرف لوجود العلمية والعجمة. ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ (ذكرهم النعمة أن لا يخلوا) بشكرها ويطيعوا (مانحها). وأراد بها ما أنعم به على آبائهم) مما عدد عليهم من الإنجاء من فرعون (وعذابه) ومن الغرق (ومن العفو) عن اتخاذ العجل والتوبة عليهم، وما أنعم به عليهم من إدراك زمن محمد ﷺ المشر به في التوراة والإنجيل. ﴿وَأَوْفُوا﴾ أدوا وافيًا تامًا، (يقال: وفيت له بالعهد فأنا واف به وأوفيت له بالعهد فأنا موف به، والاختيار أوفيت، وعليه نزل التنزيل).

قوله: (صفوة) بهرسة حركت برگزيده. اهـ منتخب اللغات. قوله: (بالعبرية) العبرية العبرانية، وهي لغة اليهود واليهودية، واليهودي نسبة إلى جدّهم إبراهيم الذي عبّر الفرات وجاز من بين النهرين إلى أرض اليهودية، أو إلى عابر بن أرفخشاد بن سام بن نوح. قوله: (ذكرهم النعمة) من إضافة المصدر إلى الفاعل مبتدأ خبره (أن لا يخلوا). . الخ.

قوله: (مانحها) أي مُعطيها. في محيط المحيط: منحه الشيء يمنحه إياه ويمنحه من باب منع وضرب، منحًا أعطاه إياه. اهـ. قوله: (وأراد بها) أي بالنعمة (ما أنعم به على آبائهم) أي بني إسرائيل، والنعمة على الآباء نعمة على الأبناء. قوله: (وعذابه) أي فرعون. قوله: (ومن العفو) عطف على من الإنجاء. قوله: (يقال: وفيت له بالعهد فأنا واف به، وأوفيت له بالعهد فأنا موف به، والاختيار أوفيت، وعليه نزل التنزيل) في حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي يقال: أوفى ووفى مخففًا ومشددًا بمعنى، وقيل: يقال: أوفيت ووفيت بالعهد وأوفيت الكيل لا غير، واللغات الثلاث وردت في القرآن كما بيّنه المعرب، انتهت بحروفها. وعبرة المعرب يقال: أوفى ووفى ومشددًا ومخففًا ثلاث لغات بمعنى، وقيل: يقال: أوفيت ووفيت بالعهد وأوفيت الكيل لا غير. وعن بعضهم: إنّ اللغات الثلاث واردة في القرآن. أمّا أوفى، فكهذه الآية. وأمّا وفى - بالتشديد - فكقوله: ﴿وَأَنذَرْتَهُمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (النجم: الآية ٣٧). أمّا وفى - بالتخفيف - فلم يصرح به، وإنما أخذ من قوله تعالى: ﴿أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ (التوبة: الآية ١١١)، وذلك أن أفعل التفضيل لا يُبنى إلا من الثلاثي، كالتعجب، هذا هو المشهور. انتهت باختصار. فافهم.

وقوله: (وعليه نزل التنزيل) أي القرآن. في البرهان في علوم القرآن للإمام العلامة الزركشي الشافعي رحمته الله قال القاضي أبو المعالي عزي بن عبد الملك رحمته الله: اعلم أن الله تعالى سَمَّى القرآن بخمسة وخمسين اسمًا: سَمَاه (كتابًا) فقال: ﴿حَمَّ ١﴾ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُنِيرِ ٢﴾ [الزخرف: الآيتان ١، ٢]، وَسَمَاه (قرآنًا) فقال: ﴿إِنَّمَا لَقَرْنَاكُمْ كَرِيمٌ ٧٧﴾ [الواقعة: الآية ٧٧]، وَسَمَاه (كلامًا) فقال: ﴿يَسْمَعُ كَلِمَ ٱللَّهِ ١﴾ [التوبة: الآية ٦]، وَسَمَاه (نورًا) فقال: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ١﴾ [النساء: الآية ١٧٤]، وَسَمَاه (هدى) فقال: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ٢﴾ [البقرة: الآية ٢]، وَسَمَاه (رحمة) فقال: ﴿قُلْ يَفْضِلُ ٱللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ١﴾ [يونس: الآية ٥٨]، وَسَمَاه (فرقانًا) فقال: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ١﴾ [الفرقان: الآية ١]، وَسَمَاه (شفاء) فقال: ﴿وَنُزِّلُ مِنَ ٱلْفُرْقَانِ مَا هُوَ شِفَآءٌ ٨٢﴾ [الإسراء: الآية ٨٢]، وَسَمَاه (موعظة) فقال: ﴿فَدَجَّآتُكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ١﴾ [يونس: الآية ٥٧]، وَسَمَاه (ذِكْرًا) فقال: ﴿وَهَٰذَا ذِكْرٌ مُّبَآرَكٌ أَنزَلْنَاهُ ١﴾ [الأنبياء: الآية ٥٠]، وَسَمَاه (كريمًا) فقال: ﴿إِنَّمَا لَقَرْنَاكُمْ كَرِيمٌ ٧٧﴾ [الواقعة: الآية ٧٧]، وَسَمَاه (عليًا) فقال: ﴿وَإِنَّمَا فِي ٱزْوَءِ ٱلْكِتَٰبِ لَدَيْنَا لَعَلِّ حَكِيمٌ ١﴾ [الزخرف: الآية ٤]، وَسَمَاه حكمة فقال: ﴿حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ ١﴾ [القمص: الآية ٥]، وَسَمَاه حكيماً فقال: ﴿ٱلرَّ تِلْكَ ءَايَتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْحَكِيمِ ١﴾ [يونس: الآية ١]، وَسَمَاه (مهيمنا) فقال: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ يَدَيِ مِن ٱلْكِتَٰبِ وَهُمِيمًا ٤٨﴾ [المائدة: الآية ٤٨]، وَسَمَاه (مباركًا) فقال: ﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ ٢٩﴾ [ص: الآية ٢٩]، وَسَمَاه (حبلاً) فقال: ﴿وَٱعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ ٱللَّهِ جَمِيعًا ١٠٣﴾ [آل عمران: الآية ١٠٣]، وَسَمَاه (الصراط المستقيم) فقال: ﴿وَإِنَّ هَٰذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا ١٥٣﴾ [الأنعام: الآية ١٥٣]، وَسَمَاه (بالقيم) فقال: ﴿وَلَوْ يَجْعَلُ لَّمَّ عِوَجًا ١﴾ [الكهف: الآيتان ١، ٢] وفيه تقديم وتأخير ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ٱلْكِتَٰبَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّمَّ عِوَجًا ١﴾ [الكهف: الآية ١] أي لم يجعله مخلوقًا، وَسَمَاه (فصلاً) فقال: ﴿إِنَّمَا لَقَوْلٌ فَصْلٌ ١٣﴾ [الطارق: الآية ١٣]، وَسَمَاه نبأ عظيم فقال: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ١﴾ [النبا: الآية ١] ﴿عَنِ ٱلنَّبِىِّ ٱلْعَظِيمِ ٢﴾ [النبا: الآية ٢]، وَسَمَاه (أحسن الحديث) فقال: ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ ٢٣﴾ [الرؤم: الآية ٢٣]، وَسَمَاه (تنزيلًا) فقال: ﴿وَإِنَّمَا لَنَزِيلُ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ١٦٦﴾ [الشعراء: الآية ١٦٦]، وَسَمَاه (روحًا) فقال: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ٥٢﴾ [الشورى: الآية ٥٢]،

وسمّاه (وحيًا) فقال: ﴿إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ [الأنبياء: الآية ٤٥]، وسمّاه (المثاني) فقال: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر: الآية ٨٧] الآية، وسمّاه (عربيًا) فقال: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: الآية ٢]. قال ابن عباس: غير مخلوق. وسمّاه (قولًا) فقال: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ [الفصص: الآية ٥١] الآية، وسمّاه (بصائر) فقال: ﴿هَذَا بَصَائِرُ﴾ [الأعراف: الآية ٢٠٣] الآية، وسمّاه (بيانا) فقال: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: الآية ١٣٨]، وسمّاه (علما) فقال: ﴿وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [الزهد: الآية ٣٧]، وسمّاه (حقًا) فقال: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ [آل عمران: الآية ٦٢] الآية، وسمّاه (الهادي) فقال: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي﴾ [الإسراء: الآية ٩] الآية، وسمّاه (عجبا يهدي) فقال: ﴿قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ [١] ﴿يَهْدِي﴾ [الجن: الآيتان ١، ٢] الآية، وسمّاه (تذكرة) فقال: ﴿إِنَّكُمْ تَذَكَّرُ﴾ [المذثر: الآية ٥٤]، وسمّاه (بالعروة الوثقى) فقال: ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: الآية ٢٥٦]، وسمّاه (متشابهًا) فقال: ﴿كَلِمَاتٍ مُّتَشَابِهًا﴾ [الزمر: الآية ٢٣] الآية، وسمّاه (صدقًا) فقال: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر: الآية ٣٣] الآية - أي القرآن -، وسمّاه (عدلاً) فقال: ﴿وَكُنْتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: الآية ١١٥] الآية، وسمّاه (إيمانًا) فقال: ﴿سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: الآية ١٩٣]، وسمّاه (أمرًا) فقال: ﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [الطلاق: الآية ٥]، وسمّاه (بُشْرَى) فقال: ﴿هُدًى وَبُشْرَى﴾ [الثلث: الآية ٢]، وسمّاه (مجيدًا) فقال: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ﴾ [٢] ﴿[البُزُوج: الآية ٢١]، وسمّاه (زبورًا) فقال: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ [الأنبياء: الآية ١٠٥] الآية، وسمّاه (مبينًا) فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّكَ إِتَيْنَاكَ الْكِتَابَ الْغَلِيظَ﴾ [يوسف: الآية ١]، وسمّاه (بشيرًا ونذيرًا) فقال: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَاعْرِضْ﴾ [فصلت: الآية ٤] الآية، وسمّاه (عزيزًا) فقال: ﴿وَأَنْتُمْ لِكِتَابٍ عَزِيزٍ﴾ [فصلت: الآية ٤١] الآية، وسمّاه (بلاغًا) فقال: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: الآية ٥٢] الآية، وسمّاه (قصصًا) فقال: ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: الآية ٣] الآية، وسمّاه أربعة أسامي في آية واحدة، فقال: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ﴾ [٣] ﴿مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ [٤] ﴿[عبس: الآيتان ١٣، ١٤] الآية، انتهى بحروفه.

وذكر مولانا نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد النسفي الحنفي المتوفى
بسمرقند سنة سبع وثلاثين وخمسمائة في خطبة تفسيره المسمّى بـ«تيسير في علم

﴿يَهْدِي﴾ بما عاهدتموني عليه من الإيمان بي والطاعة لي، أو من الإيمان (بنبي الرحمة) والكتاب المعجز. ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم. (والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد جميعاً. وعن قتادة: هما: ﴿لَيْنَ أَقَمْتُمْ﴾ و﴿لَأُكْفِرَنَّ﴾).

التفسير» مائة اسم من أسماء القرآن أوله: الحمد لله الذي أنزل القرآن شفاء... الخ. مَنْ شاء فليَنظر ثَمه.

قوله: (بنبي الرحمة) قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: الآية ١٠٧]، وقال عليه السلام: «إنما أنا رحمة مُهداة»، والرحمة العطف والرأفة والإشفاق؛ لأنه عليه السلام بالمؤمنين رؤوفٌ رحيم، ولذا كانت أُمته أمةً مرحومة؛ لأن النبي عليه السلام قال: «ما يُرحم إلا مَنْ رَحِمَ الله». قوله: (والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد جميعاً)، فإنَّ العهد مصدر، والمصدر قد يُضاف إلى فاعله، وقد يُضاف إلى مفعوله؛ ففي قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ تكون الإضافة إلى المفعول، فلذا قال: بما عاهدتموني عليه... الخ. وبما عاهدتكم عليه... الخ. قوله: (وعن قتادة) بن دعامة - بكسر الدال المهملة - البصريّ التابعي، أجمعوا على جلالته وتوثيقه وحفظه وإتقانه وفضله، توفي سنة سبع عشرة، وقيل: ثمان عشرة ومائة، وهو ابن ست وخمسين سنة، وقيل: خمس وخمسين رحمه الله سبحانه وتعالى. قوله: (هما: ﴿لَيْنَ أَقَمْتُمْ﴾ [الآية ١٢] و﴿لَأُكْفِرَنَّ﴾ [الآية ١٢]) في تفسير الجلالين في سورة المائدة: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الآية ١٢] بما يذكر بعد ﴿وَبَعَثْنَا﴾ [المائدة: الآية ١٢] فيه التفات عن الغيبة أقمنا ﴿مِنْهُمْ أَثَقَى عَشْرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: الآية ١٢] من كل سبط نقيب يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بالعهد توثقاً عليهم، ﴿وَقَالَ﴾ [المائدة: الآية ١٢] لهم (الله) إني معكم بالعون والنصرة ﴿لَيْنَ﴾ [المائدة: الآية ١٢] لام قسم ﴿أَقَمْتُمْ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمْ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ [المائدة: الآية ١٢] نصرتموهم ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [المائدة: الآية ١٢] بالإنفاق في سبيله ﴿لَأُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [المائدة: الآية ١٢] الميثاق ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: الآية ١٠٨] أخطأ طريق الحق. اهـ.

وقال (أهل الإشارة): أوفوا (في دار محنتي، على بساط خدمتي)، بحفظ حرمتي، أوف في دار نعمتي، على بساط كرامتي، بسرور رؤيتي. ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ فلا تنقضوا عهدي (وهو من قولك «زيد رهبته» وهو أوكد في إفادة الاختصاص من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]) ﴿وَإِيَّايَ﴾ منصوب بفعل مضمر دلّ عليه ما بعده وتقديره فارهبوا إياي فارهبون، وحذف الأول لأن الثاني يدلّ عليه. وإنما لم ينتصب بقوله: «فارهبون» لأنه أخذ مفعوله وهو الياء المحذوفة وكسرة النون دليل الياء كما لا يجوز نصب زيد في «زيذاً فاضربه» بـ«اضرب» الذي هو ظاهر.

قوله: (أهل الإشارة) أي أهل السلوك، أي الصوفية رحمة الله عليهم أجمعين. قوله: (في دار محنتي) أي في الدنيا. قوله: (على بساط خدمتي) أي على الأمر والنهي. قوله: (وهو من قولك: زيد رهبته) أي خوفه، (وهو أوكد في إفادة الاختصاص من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]) صيغة أوكد بكونها للتفضيل تدلّ على أنّ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]، كما يفيد التخصيص باعتبار التقديم يفيد تأكيد التخصيص أيضاً، ووجهه كون المفعول المقدم ضمير الخطاب، وهو أعرف من ضمير الغائب، فيكون ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥] أزيد وأقوى في إفادة التخصيص من إياه نعبد؛ إذ ليس في إياه نعبد من طرق التخصيص سوى تقديم المفعول، وفي ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥] طريق زائد على التقديم، وهو كون المقدم ضمير الخطاب. وفي قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ طرق زائدة على ما في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]، وهي تكرير المفعول، والفاء الجزائية الدالة على تضمّن الكلام معنى الشرط؛ كأنه قيل: إن كنتم راهبين شيئاً فارهبون، وكون المفعول المقدم ضمير المتكلم، فإنه أعرف من ضمير المخاطب؛ لأنه ربما يَدْخُلُ الالتباس في المخاطب، بخلاف المتكلم. اهـ حاشية شيخ زاده بالتقاط وغيرها. وفي الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية: وهو أكد في إفادة التخصيص من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: الآية ٥]؛ لأن إِيَّاكَ منصوب بنعبد، فمجموعهما جملة واحدة، وهنا منصوب بارهبوا مقدراً لاستيفاء فارهبوا مفعوله، وهو الياء الثابتة في بعض القراءات، فهما جملتان، والتقدير: وإياي ارهبوا فارهبون، فيكون الأمر بالرهبة متكرراً. اهـ كرخي. والفاء في

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآبَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ﴾ (٤١)

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال مؤكدة من الهاء المحذوفة كأنه قيل: أنزلته مصدقًا ﴿لِّمَا مَعَكُمْ﴾ من التوراة يعني في العبادة والتوحيد والنبوة وأمر محمد ﷺ ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ (أي أول من كفر به أو أول حزب أو فوج كافر به)، أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به. (وهذا تعريض بأنه كان يجب)

﴿فَارْهَبُون﴾ فيها قولان للنحويين، أحدهما: أنها جواب أمر مقدر، تقديره: تنبهوا فارهبون، وهو نظير قولهم: زيدًا فاضرب، أي تنبه فاضرب زيدًا ثم حذف تنبه، فصار: فاضرب زيدًا، ثم قَدَّمَ المفعول اصطلاحًا للفظ لثلاث تقع الفاء صدرًا، وإنما دخلت الفاء لتربط هاتين الجملتين. والقول الثاني في هذه الفاء أنها زائدة. اهـ سمين. انتهت.

قوله: (أي أول^(١) مَنْ كفر به أو أول حزب أو فوج كافر به) . . . الخ. إنما أوله؛ لأن أول أفعل تفضيل، وأفعل التفضيل إذا أُضيف إلى التَّكْرَةِ كان لتفضيل الموصوف على المضاف إليه بالتفضيل إلى ما هو العدد، فيجب مطابقتها له، مثل: هو أفضل رجل، وهما أفضل رجلين، وهم أفضل رجال، وهلهنا الموصوف جمع والمضاف إليه مفرد، فيجب التأويل في المضاف إليه بحيث يصير جمعًا في المعنى أو في الموصوف بأن يجعل مفردًا ليحصل التطابق، وكلاهما ظاهر. وقوله: بالتفصيل - بالصاد المهملة - أي بتفصيل جنس المضاف إليه على ما كان الموصوف عليه من العدد، فإذا فصل جنس المضاف إليه رجلًا رجلًا، فالموصوف أفضل من كل واحد واحد، وإذا فصل رجلين رجلين فهما أفضل من كل رجلين، وإذا فصل رجلًا رجلًا فهم أفضل من كل رجال؛ فيجب مطابقة المضاف إليه للموصوف. قوله: (وهذا) أي قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾، (تعريض بأنه) الضمير للشأن (كان يجب) . . . الخ. وجه التعريض بذلك المعنى أَنَّ النهي عن

(١) إنما قدر هذه التقادير لما أن خبر كان مفرد لفظًا، والاسم جمع أي كافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع. أي أول الكفار أو هو نعت لمحذوف، ولذلك أتى بلفظ التوحيد والخطاب لجماعة. ١٢ منه عُفي عنه.

أَنْ يَكُونُوا أُولَ مَنْ يَوْمَنْ بِهِ لِمَعْرِفَتِهِمْ بِهِ وَبِصَفَتِهِ، وَالضَّمِيرُ فِي «بِهِ» يَعُودُ إِلَى الْقُرْآنِ. ﴿وَلَا تَشْتَرُوا﴾ (وَلَا تَسْتَبَدُّوْا). ﴿يَا بَنِيَّ﴾ بِتَغْيِيرِهَا وَتَحْرِيفِهَا. ﴿ثُمَّنَا قَلِيلًا﴾ قَالَ (الْحَسَنُ): هُوَ الدُّنْيَا (بِحَذَائِيرِهَا). وَقِيلَ: وَالرِّيَاسَةُ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ فِي قَوْمِهِمْ (خَافُوا عَلَيْهَا) الْفَوَاتُ لَوْ اتَّبَعُوا رَسُولَ اللَّهِ. ﴿وَإِنِّي فَأَتَّقُونَ﴾ فَخَافُونِي (فَارْهَبُونِي) «فَاتَّقُونِي» بِالْيَاءِ (فِي الْحَالِينِ) وَكَذَلِكَ كُلُّ يَاءٍ مَحْذُوفَةٌ فِي الْخَطِّ: (يَعْقُوبُ).

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُوهُ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ﴾ (٤٢)

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ (لَبَسَ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ خَلطه).

الشيء إيجاب الضد. في حاشية مولانا عبد الحكيم على تفسير القاضي البيضاوي: التعريض أن تذكر شيئاً يدلّ به على أمرٍ لم تذكره، فيكون اللفظ مستعملاً في معنى إما حقيقة أو مجازاً أو كناية، ويكون الآخر المعرّض به مفهوماً سياقاً وإشارة، فهو من مستتبعات التركيب يصدّق عليه أنه شيء لم تذكره، انتهت. وقال ابن الأثير في «المثل السائر»: التعريض هو اللفظ الدالّ على معنى لا من جهة الوضع الحقيقي أو المجازي، بل من جهة التلويح والإشارة، فيختصّ باللفظ المركّب؛ كقول مَنْ يتوقّع صلته: والله إني لَمُحْتَاجٌ، فإنه يعرض بالطلب مع أنه لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً، وإنما فهم هذا المعنى من عرض اللفظ، أي جانبه، انتهى.

قوله: (وَلَا تَسْتَبَدُّوْا) دفع به ما يقال الباء في حيّز الشراء تدخل على المأخوذ، وهنا دخلت على المتروك؛ فأجاب بأن الشراء بمعنى الاستبدال، وهي في حيّزه تدخل على المتروك، وفي الكرخي: وهي في حيّزه تدخل على العوضين. اهـ. قوله: (الْحَسَنُ) البصري رحمة الله عليه. قوله: (بِحَذَائِيرِهَا) أي بأسرها، يعني بجمعها. قوله: (خَافُوا عَلَيْهَا) خبر بعد خبر لكانت، أو صلة بعد صلة. قوله: ﴿وَإِنِّي فَأَتَّقُونَ﴾ فَخَافُونِي في ذلك دون غيري. قوله: (فِي الْحَالِينِ) أي الوصل والوقف. قوله: (يَعْقُوبُ) بن إسحاق الحضرمي البصري، وليس من السبعة.

قوله: (لَبَسَ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ: خَلطه) اللَّبَسُ - بالفتح - مصدر لبس - بفتح الباء - أي خلط. وأمّا اللَّبَسُ - بالضم - فمصدر لبس - بكسر الباء - من لبس الثوب. وأمّا بالكسر، فهو اللباس، قاله الجوهري. وفي المصباح: لبس الثوب من

والباء، إن كانت (صلة) مثلها في قولك: «لبست الشيء بالشيء» خلطته به، كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها (فيختلط) الحق المنزل بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز بين (حقها) وباطلكم. وإن كانت باء الاستعانة كالتي في قولك «كتبته بالقلم»، كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبساً مشتبهاً (بباطلكم الذي تكتبونه). ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ هو مجزوم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتُموا، أو منصوب بإضمار «أن»، (والواو بمعنى الجمع)، أي ولا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك: «لا تأكل السمك وتشرب اللبن». (وهما أمران متميزان)، لأن لبس الحق بالباطل ما ذكرنا (من كِثْبَتِهِمْ) في التوراة ما ليس منها، وكتمانهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد (أو حكم كذا) ﴿وَأَنْتُمْ قَلْمُونَ﴾ في حال علمكم أنكم لا بسون وكاتمون (وهو أقبح لهم لأن الجهل بالقبح ربما عذر مرتكبه).

باب تعب لبساً - بضم اللام - واللبس - بالكسر - واللباس ما يُلبس، ولَبِست عليه الأمر لبساً من باب ضرب: خلطته، وفي التنزيل: ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلِيشُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٩]، والتشديد مبالغة. وفي الأمر: لبس - بالضم - ولبسة أيضاً، أي إشكال، واللبس الأمر أشكل، ولَبِستُه بمعنى خلطته. اهـ. قوله: (صلة) أي مُوصِلة ومعدية للفعل؛ لأن الصلة كما تُستعمل بمعنى الزائد تُستعمل بمعنى المعدى. قوله: (فيختلط) جواب لا تكتبوا. قوله: (حقها) أي التوراة قوله: (بباطلكم) أي بسبب باطلكم (الذي تكتبونه) فيه تنبيه على أن اللام في الباطل للعهد المعلوم. قوله: (والواو بمعنى الجمع) أي بمعنى مع، وهذه الواو كما تسمى واو الجمع تسمى أيضاً واو الصرف؛ لأنها تصرف المعطوف عن إعراب المعطوف عليه، وتصرف عن الجمع بينهما. قوله: (وهما أمران متميزان)... الخ. جواب سؤال، وهو أن يقال: كيف نهوا عن الجمع بينهما، وهما ليسا بفعلين متميزين؟ لأنهم إذا لبسوا الحق بالباطل، فقد كتموا الحق.

قوله: (من كِثْبَتِهِمْ) في المصباح: كتب كتباً من باب قتل، وكتبته - بالكسر - وكتاباً، والاسم الكتابة؛ لأنها صناعة كالتجارة والعطارة. اهـ. قوله: (أو حكم كذا) وهو حكم الزاني المُحصن ورجمه، كما سيجيء حديثه. قوله: (وهو) أي الكتمان مع العلم (أقبح لهم) مع الجهل؛ (لأن الجهل بالقبح ربما عذر مُرتكبه)،

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي صلاة المسلمين وزكاتهم. ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم) أي أسلموا واعملوا عمل أهل

ومع العلم لا يُعَذَّر، أي أن الجاهل بفتح ما صنعه قليلاً ما يُعَذَّر، وهذا فيما لم يعلم كونه من الدين ضرورة. وأما إذا عَلِم كونه من الدين ضرورة، فالجهل ليس بعذر بخلاف العالم، فإنه لا يُعَذَّر أصلاً، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «للجاهل ويلٌ، وللعالم سبعين ويلاً». ومقصوده بهذا الكلام بيان إيراد أن الحال ليس لتقييد النهي به، بل الزيادة تقييد حالهم.

قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، أي صلاة المسلمين) أي الصلاة المفروضة على المسلمين، (وزكاتهم ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ منهم) أي المسلمين، يريد أن اللام في الصلاة والزكاة والراكعين للعهد الخارجي، وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع، كما ذهب إليه الشافعي والعراقيون من أصحاب الحنفية، والمراد أنهم مخاطبون بوجوب الأداء في الدنيا، وهو المتنازع فيه. وأما في حق المؤاخذه في الآخرة، فمخاطبون اتفاقاً. ولا خلاف أيضاً في عدم جواز الأداء حال الكفر، ولا في عدم وجوب القضاء بعد الإسلام. وثمرة الخلاف تظهر في أنهم هل يُعاقبون في الآخرة بترك العبادات زيادةً على عقوبة الكفر، كما يُعاقبون بترك الإيمان والاعتقاد، أو لا؟ وأما المؤاخذه بترك اعتقادها، فلا خلاف فيها، والتفصيل في فن الأصول. وعند عامة مشايخ ما وراء النهر من الحنفية لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات، وإليه ذهب القاضي أبو زيد والإمام شمس الأئمة فخر الإسلام رحمته الله، واختاره صاحب التنقيح والتوضيح وسائر المتأخرين. وأقيموا: أصله أقوموا وزنه افعلوا كأكرموا، ثم أُعِلَّ بالقلب بعد النقل، كما أُعِلَّ الماضي بالقلب. وقوله: ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ الأصل: آتوا اسْتَنْقَلَتْ الضمة على الياء، فأزيلت بأن أُلْقِيَتْ على التاء بعد حذف حركتها، أو حُذِفَتْ حذفاً وَضُمَّتْ التاء لتصح الواو، وألف صلاة وزكاة منقلبة عن واو؛ لقولهم في جمعهما: صلوات وزكوات. قوله: (لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم) تعليل لاختصاص الركوع بالذكر، مع أنه داخل في الأمر بإقامة الصلاة، فإنهم كانوا

الإسلام. وجاز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود. (وأن يكون) أمراً بالصلاة مع المصلين (يعني في الجماعة)، أي صلّوها مع المصلين لا منفردين.

يصلّون ولا يركعون فيها؛ فعبر عن الصلاة بركنها المختصّ بصلاة المسلمين تحريضاً لهم على الإتيان بصلاة المسلمين.

قوله: (وأن يكون) عطف تفسير. قوله: (يعني في الجماعة)... الخ. مبني على أن المراد بالركوع الصلاة على طريق تسمية الكلّ باسم الجزء، فإنه قد يعبر عنها بالسجود أو القيام أو التسبيح أيضاً بهذا الطريق، ولما ورد أن يقال على تقدير أن يكون المراد من الركوع الصلاة يكون المعنى: صلّوا مع المصلين، فيلزم التكرار؛ لأنه قد أمر بالصلاة أولاً بقوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أشار إلى جوابه بقوله: أي يعني في الجماعة... الخ. يعني أن الأول أمر بإقامة الصلاة، والثاني أمر بفعلها في الجماعة، فلا تكرار. في حاشية شيخ زاده رحمته الله قال الشيخ أبو منصور الماتريدي رحمه الله في شرح التأويلات: في الآية دلالة على وجوب أداء الصلوات المكتوبات بالجماعة؛ لأن الركوع مع الراكعين يكون في حال المشاركة مع الراكعين في الركوع، فتكون إقامة الصلاة بالجماعة مأموراً بها، والأمر المطلق للوجوب. وأجاب عنه السعد التفتازاني رحمه الله بأنهم كانوا يصلّون وحداناً فأمرُوا بأن يصلّوا مع النبي صلّى الله عليه وآله وأصحابه بالجماعة للمنع مما كانوا عليه من عادة الانفراد، فيكفي في ذلك كونها سنة مؤكدة يمنع من الاعتیاد بتركها، ويقاقل على الإصرار عليه، انتهت.

قلت: والمشهور في مذهبنا مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أن الجماعة سنة مؤكدة، ورَجَّح بعضهم كونها واجبة، وذهب الطحاوي والكرخي مثلاً إلى كونها فرض كفاية. وفي تفسيرات الأحمديّة: في بيان الآيات الشرعية في مسألة فرضيّة الصلاة والزكاة والركوع ووجوب الجماعة قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكُوعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (٢٤٣) اعلم أنّ هذا خطاب لأهل الكتاب بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والركوع في الصلاة، فقد دلّ لكونه أمراً على وجوبها. وحاصل الخطاب أمرهم باتباع المسلمين بأداء صلاة المسلمين، أي إلى الكعبة، وزكاتهم وركوعهم في الصلاة كركوع المسلمين؛ لأن اليهود لم يكن لهم ركوع

وسجود، بل مجرد القيام، وكان على ذلك نبينا عليه السلام سنين. ثم زاد الركوع والسجود بقوله تعالى في سورة الحج: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ [الآية ٧٧] على ما يأتيكم في سورة المزمل إن شاء الله تعالى.

فرضية الصلاة والزكاة في ديننا من أجلى البديهيات لا يحتاج إلى دليل، وقد كررها الله تعالى في كتابه بغير نهاية. وأما الصلوات الخمس المعهودة، فقد ذكرها في عدة مواضع يأتي عليك بيان أركانها وشرائطها. وكذا زكاة الذهب والفضة وبيان مصارفها أيضا يُعلم مما سيأتي. والصلاة في اللغة الدعاء، وثقل في الشرع إلى أركان معلومة، فهي حقيقة لغوية في الدعاء مجاز في الأركان، وحقيقة شرعية في الأركان مجاز في الدعاء، كما تقرّر في كتب الأصول. والزكاة في اللغة الطهارة أو النماء، ونقل في الشرع إلى إيتاء جزء مقدّر من النصاب بشرط الفراغ والحول، والركوع في اللغة الانحناء؛ كما أن السجود وُضع الجبهة على الأرض، وهذا القدر هو المفروض عندنا. وأما التعديل، فواجب ثبت بخبر الواحد، فيراعى منزلته لا أن يُجعل فرضا، كما ذهب الشافعي رحمته الله وغيره. وقيل: هذا أمر بالجماعة عبّر بالركوع عن الصلاة، أي صلّوا مع المصلّين بالجماعة، واختاره البيضاوي، ويشكل الأمر حينئذ على مذهبنا؛ لأن الجماعة عندنا سنة مؤكدة ليست بواجبة ولا مندوبة ولا مُباحة، إلّا أن يقال: إنّها قريبة من الواجب، كما صرح به في الفقه. أو يقال: التدب لا يدلّ على نفي ما فوقه، فيجعل السنة فردا من أفرادها. أو يقال: إنّ الآية وإن دلّت على فرضية الجماعة لكنها قدرة بالغير لتوقّفها على الإمام والمقتدي والقدرة بالغير لا يعتبر ولا يكلف بها المرء، فترك به ظاهر الكتاب. ولكن ينقض بالجمعة، فإنّ الجماعة فيها فريضة مع توقّفها على الغير. وأجيب بأن انعقاد الجمعة بعد وجود الجماعة، وحينئذ لا قدرة بالغير، وفيه كلام ذكره ظاهر الشريعة. وقال الإمام الزاهد قيل: إنّهم كانوا يصلّون فرادى، فأمرُوا بأن يصلّوا مع المؤمنين بالجماعة؛ فدلت الآية على وجوب الجماعة، حيث قال: ﴿مَعَ الزَّكَاةِ﴾ دون كالأركعين، ومثله قوله تعالى: ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ (١٦٦) [الشعراء: الآية ٢١٩]؛ فالجماعة في الصلوات الخمس واجبة بهذه الآية، وفي الجمعة فريضة بقوله تعالى: ﴿إِذَا تَوَدَّى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: الآية ٩]، هذا ما فيه عليك

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَتَكُونُوا مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٤٤)

(والهمزة في ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ﴾ للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم. ﴿بِالْبِرِّ﴾ أي سعة الخير والمعروف ومنه (البر) لسعته، (ويتناول كل خير)

بالتأمل ليظهر الفرق. وقيل: معنى ﴿وَأَذْكُرُوا مَعَ الزَّكِيِّينَ﴾ وانقادوا معهم واخضعوا، صرح به صاحب الكشاف والقاضي. ثم إنه تمسك القاضي بهذه الآية على أن الكفار يخاطبون بالعبادات، أي بأدائها، كما هو مذهب الشافعي. ونحن نقول: إن الكفار يخاطبون بالأمر بالإيمان والمعاملات والعقوبات والعبادات في حكم المؤاخضة في الآخرة، لا في حق الأداء في الدنيا. وأما الآية، فقد أشار إلى جوابها صاحب المدارك، حيث قال: أي أسلموا واعملوا عمل أهل الإسلام. ولا يرده عليه أن الإيمان أصل العبادات، فكيف يجعل مقتضى تبعاً لها؛ لأن الإيمان مذكور صريحاً في قوله تعالى: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٤١]، انتهت بحروفها.

قوله: (الهمزة في ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ﴾ للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم) في الحواشي السعدية: التقرير عندهم يقال للحمل على الإقرار والإلجاء عليه وللتحقيق والتثبيت، وكلاهما مناسب ههنا. وفي قوله تعالى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي إِلَهَيْنِ﴾ [المائدة: الآية ١١٦] تقرير بالمعنى الأول حيث حمله على أن يقر أنه لم يقل ذلك، وفي قوله: ﴿هَلْ يُؤْتِي الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَقُولُونَ﴾ [المطففين: الآية ٣٦] تقرير بالمعنى الثاني، فإنه تحقيق للحكم وتثبيت له، أي جوزوا على ما فعلوا؛ فقلوه: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾) إن حُمل على التقرير بالمعنى الأول يكون المقصود من حملهم على الإقرار بما فعلوا التوبيخ على ذلك الفعل والتعجب من تجاسرهم عليه، فإن إهمال المرء نفسه مع سعيه في سعادة غيره أمر عجيب، وكذا إن حُمل على التقرير بالمعنى الثاني، فإن تحقيق ما فعلوه توبيخ لهم، بمعنى لا ينبغي لأحد من العقلاء أن يفعل ذلك، وتعجب بمعنى أنه لغاية فظاعته كأنه من شأنه أن يعجب منه كل أحد.

وقوله: (تعجب) التعجب إيقاع السامع في العجب. قوله: (البر) بفتح الباء ضد البحر: الفضاء الواسع. قوله: (ويتناول كل خير) يعني أن لفظ البر يُطلق

ومنه قولهم: «صدقت وبررت». وكان الأخبار) يأمر من نصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم (باتباع محمد ﷺ) (ولا يتبعونه). وقيل: (كانوا يأمر من بالصدقة) ولا يتصدقون (وإذا أتوا) بالصدقات (ليفرقوها) خانوا فيها. ﴿وَتَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ (وتتركونها من البر كالمنسيات).

على كل خير لأنهم يأمرهم بكل خير ولا يفعلونه. قوله: (صدقت وبررت) قيل: هذه الكلمة للمؤذن إذا قال: الصلاة خير من النوم، وقوله: (بررت^(١)) بفتح الراء الأولى وكسرها؛ كذا في مراقي الفلاح عطف تفسير على ما قبله من بر في كلامه إذا صدق وبر في يمينه إذا حفظها. قوله: (وكان الأخبار) أي علماء اليهود في حاشية مولانا عبد الحكيم على البيضاوي: الأخبار جمع خبر - بالفتح - وهو العالم لما يبقى من أثر علمه في قلوب الناس، وآثار أفعاله الحسنة لمقتديها من الخبر - بالكسر - وهو الأثر المستحسن، انتهت.

قوله: (باتباع محمد ﷺ)؛ فعلى هذا البر بمعنى الإيمان. قوله: (ولا يتبعونه) أي الأخبار محمداً ﷺ. قوله: (كانوا) أي أخبار اليهود (يأمر من بالصدقة) ... الخ. فعلى هذا البر بمعنى الإحسان. قوله: (وإذا أتوا) على صيغة المجهول. قوله: (ليفرقوها) أي ليقسموها على الفقراء. قوله: ﴿وَتَسَوْنَ﴾ (أصله تنسيون، ووزنه تفعلون، وماضيه على فعل كعلم فقليلت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، ثم حذفت لسكونها وسكون واو الجمع بعدها، وبقيت فتحة السين قبلها تدل عليها.

قوله: (وتتركونها من البر كالمنسيات) إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿وَتَسَوْنَ﴾ استعارة^(٢) تبعية بمعنى تتركونها عن حملها على ما فيه صلاحها ونفعها، كالشيء المنسي بناءً على تشبيه ترك أنفسهم عن الحمل على الخير بالنسيان، من حيث إن كل واحد منهما يستلزم إهمال متعلقه وعدم رعاية حقّه، فاستُعير له اسم النسيان ثم

(١) بررت بالفتح بمعنى أثبت بخير، وبالكسر ضد العقوق. ١٢ منه عم فيضه.

(٢) الاستعارة باعتبار اللفظ المستعار قسماً، لأن اللفظ المستعار إن كان اسم جنس؛ فالاستعارة أصلية كأسد وقتل، أي نحو قولك: رأيت أسداً في الحمام، أي رجلاً شجاعاً، وقولك: هذا قتل أي ضرب عظيم، وإن لم يكن اللفظ المستعار اسم جنس؛ فالاستعارة تبعية كالفعل وما يشق منه والحرف. ١٢ منه.

﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ تبكيت) أنتم تتلون التوراة (وفيها نعت محمد ﷺ أو فيها الوعيد) على الخيانة وترك البرّ ومخالفة القول بالعمل. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أفلا تفتنون لقبح ما أقدمتم عليه حتى (يصدكم) استقباحه عن ارتكابه (وهو توبيخ عظيم).

اشْتُقَّ منه تنسون بمعنى تتركون، وإنما حُمل على المجاز لتعذر حمله على الحقيقة؛ لأن الإنسان لا ينسى نفسه من حيث إن علمه بنفسه علمٌ حضوري لا يغيب عنه، وفائدة الاستعارة المبالغة والإيذان بأنهم تركوا تذكير أنفسهم ترك المنسي الذي لا يخطر بالبال، والنسيان زوال الشيء عن الحفظ، وهو ضربان: إغفالٌ بغير قصد من صاحبه، وهو المعفو عنه بقوله ﷺ: «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ والنسيان». وإغفال بقصد من صاحبه، وهو أن يترك مراعاة المحفوظ حتى يذهب عنه، وهو المذموم بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَنْتَكَ ءَايَتُنَا فَنَسِيْنَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِيْكَ﴾ [طه: الآية ١٢٦]، وبقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ حَفِظَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نَسِيَهُ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ أَجْذَمٌ»، ولما ورد هذا الخبر عن النبي ﷺ كره ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن يقول: نسيت آية كيت وكيت، وقال: ليقُل: أنْسَيْتُ.

قوله: (تبكيت) أي إلزام للحجة وإسكات، وفيه إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ جملة اسمية في محل النصب على أنها حال من ضمير تنسون دُكر للتبكي وزيادة التقييح وإلزام الخصم لا للتقييد والاحتراز؛ كقوله^(١): ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُمُونَ﴾ [البقرة: الآية ٢٢]. **قوله:** (وفيها نعت محمد ﷺ) هذا على تقدير أن يكون المراد من الآية الوجه الأول، وهو أن الأحرار كانوا يأمرؤن باتباع محمد ﷺ.

قوله: (أو فيها الوعيد)... الخ. هذا على تقدير أن يكون المراد الوجه الثاني، وهو أنهم يأمرؤن بالصدقة ولا يتصدقون، وإذا أتوا بالصدقات ليفرقوها خانوا فيها. **قوله:** (يصدكم) أي يمنعكم. **قوله:** (وهو توبيخ عظيم) بعد التبكي.

(١) فإن التقيد فيه للإلزام لا للاحتراز. ١٢ منه عم فيضهم.

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥)

﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ على (حوائجكم إلى الله) ﴿بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أي بالجمع بينهما (وأن تصلوا) صابرين على تكاليف الصلاة محتملين لمشاقها وما يجب فيها (من إخلاص) القلب ودفع الوسوس الشيطانية (والهواجس) النفسانية ومراعاة الآداب والخشوع (واستحضار العلم بأنه انتصاب) بين يدي (جبار السموات والأرض، أو استعينوا على البلياء والنوائب بالصبر) عليها والالتجاء إلى الصلاة عند (وقوعها، وكان) رسول الله ﷺ (إذا حزنه أمر فزع إلى الصلاة).

قوله: (إلى الله) متعلق بقوله (حوائجكم). قوله: (وأن تصلوا) عطف تفسيري. قوله: (من إخلاص) بيان ما. قوله: (والهواجس) أي الخواطر. في المصباح: هجس الأمر بالقلب هجسًا من باب قتل وقع وخطر، فهو هاجس. اهـ. قوله: (واستحضار العلم) دلّ عليه قوله: ﴿يُظُنُّونَ﴾ [البقرة: الآية ٤٦]؛ لأن الظنّ هنا بمعنى العلم. وفي مصحف عبد الله: يعلمون (بأنه) الضمير راجع إلى الصلاة والتذكير باعتبار^(١) الخبر، لا إلى الجمع كما ظنّ (انتصاب) تفسير لقوله: ﴿مُلْتَقُوا رَبَّهُمْ﴾ [البقرة: الآية ٤٦]، وقوله: انتصاب، أي قيام. في غياث اللغات: انتصاب برّ پاشدن. اهـ. قوله: (جبار السموات والأرض) أي مُضْلِحُهما ومُصلِحُ أمور أهلها، أو مقهر كلّ مَنْ فيهما. قوله: (أو استعينوا على البلياء). . . الخ. عطف على قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ على حوائجكم إلى الله. قوله: (والنوائب) في المصباح: النائبة النازلة، والجمع النوائب. اهـ. وأيضًا فيه: النازلة المصيبة الشديدة تنزل بالناس. اهـ. قوله: (بالصبر) دلّ عليه الصبر مفتاح الفرج. وقوله: (وقوعها) أي البلياء. قوله: (وكان). . . الخ. أخرجه أحمد وأبو داود. وقوله: (إذا حزنه أمر) بالباء الموحدة بعد الزاي المعجمة والحاء المهملة، بمعنى أهّمه ونزل به همّ وغمّ. وفي رواية: إذا حزنه - بالنون - من حزنه يُحزنه من الباب الأوّل، وهو متعدّ. ومن الباب الرابع لازم، ومألّ الروایتين واحد. وقوله: (فزع إلى الصلاة) أي قام لها ملتجئًا إليها، والمعنى التجأ إليها واستعان بها على دفع الهمّ والحزن، وهذا مراد المصنّف رحمه الله تعالى من رواية هذا الحديث الشريف.

(١) أعني انتصاب. ١٢ منه عم فيضهم.

(وعن ابن عباس) ﷺ أنه (نعى إليه أخوه قُثْم وهو) في سفر (فاسترجع) وصلى ركعتين (ثم قال: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾). وقيل: الصبر الصوم لأنه

قوله: (وعن ابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما، أنه (نُعي إليه أخوه) قُثْم، أي أخبر ابن عباس بموت أخيه قُثْم. في محيط المحيط: نعا له يُنعا نُعياً ونُعيّاً (يائي) أخبره بموته. اهـ. وقوله: (قُثْم) عَلِمَ معدول عن قائم، وهو كثير العطاء من قُثْم له من المال إذا أعطاه دُفعة من المال جيّدة. وفي الأساس: رجل قُثْم معطاء، وقيل لقُثْم بن العباس: ما قيل لك قُثْم إلا لأنك قُثْم. وفي تهذيب الأسماء: قُثْم بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ، أمّه أُم الفضل (وكانت أول امرأة أسلمت بمكة المكرمة بعد خديجة رضي الله تعالى عنهما، قاله الكلبي)، وهو صحابي، وقد غلط بعضهم فذكره في التابعين، والصواب أنه صحابي، وكان قُثْم آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ (لأنه كان آخر مَنْ خرج من قبره ﷺ ممّن نزل فيه، قاله عليّ وابن عباس ﷺ). روي في مسند أحمد بن حنبل بإسناد حسن عن مقسم مولى عبد الله بن الحارث، قال: اعتمرت مع عليّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فلما فرغ من عمرته سأله نفر من أهل العراق، فقال: أظنّ المغيرة بن شعبة يحدثكم أنه كان آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ، قالوا: أجل عن هذا جئنا نسألك، فقال: أحدث الناس عهداً قُثْم بن عباس، ولما وُلّي عليّ الخلافة وُلّي قُثْم مكة، فلم يزل عليها حتى قُتِل عليّ رضي الله عنه، قاله خليفة بن خياط. وقال الزبير: استعمله عليّ على المدينة ثم سار أيام معاوية إلى سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان، فاستشهد بها ولم يعقب قُثْم، وكان يشبه النبي ﷺ. وفي صحيح البخاري عن ابن عباس: أنّ النبي ﷺ حمل قُثْم بين يديه، أي على مركوبه. قال الحاكم أبو عبد الله في تاريخ نيسابور: الصحيح أنّ قُثْم توفي بسمرقند وقبره بها، وقيل: بمَرُو، وقال: كان آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ، وحديث أُم الفضل ناطقٌ بذلك، ثم رواه بأسانيد كثيرة، وكان أخا الحسين بن عليّ من الرضاة، انتهى بزيادة سيرة من أسد الغابة.

قوله: (وهو) أي ابن عباس رضي الله تعالى عنه. قوله: (فاسترجع) أي قال: إنا لله وإنا إليه راجعون. قوله: (ثم قال: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾) دلّ

حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر. وقيل: الصلاة الدعاء أي استعينوا على البلايا بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتهاال إلى الله في دفعه. ﴿وَإِنَّهَا﴾ الضمير للصلاة أو (للاستعانة. ﴿لَكِبْرَةٌ﴾) لشاقة ثقيلة من قولك «كبر عليّ هذا الأمر» ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ﴾ لأنهم يتوقعون ما (ادخر) للصابرين على (متاعبها فتهون) عليهم، (ألا ترى) إلى قوله:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ رَجُوعُونَ﴾

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾ أي يتوقعون لقاء ثوابه) ونيل ما عنده

قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على أن المراد من الاستعانة بالصبر والصلاة الاستعانة على البلايا والنوائب بالصبر والالتجاء إلى الصلاة. وفي أسد الغابة: أنبأنا يحيى بن محمود بن سعد إجازة بإسناده عن أبي بكر بن أبي عاصم، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا إسماعيل بن علية، عن عُيَيْنَةَ بن عبد الرحمن، عن أبيه أن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نُعِيَ إليه أخوه قُثْمٌ، وهو في منزله، فاسترجع وأناخ عن الطريق، فصلّى ركعتين، فأطال فيهما الجلوس، ثم قام إلى راحلته وهو يقرأ: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ﴾ (١٥)، ولم يُعَقَّبْ قُثْمٌ، أخرجه الثلاثة، أعني ابن منده وأبا نعيم وأبا عمر بن عبد البر. عُيَيْنَةُ: بالياء تحتها نफطتان مكررة ونون. اهـ. قوله: (للاستعانة) بالصبر والصلاة. قوله: (كبر^(١) عليّ هذا الأمر) أي عَظُم، يقال: كَبُرَ الشيء يكبر - بالضم - فيهما إذا عَظُمَ، فهو كبير. قوله: (ادَّخَرَ) في المصباح: ذخرت ذخرًا من باب نفع، والاسم الذُّخْر - بالضم - إذا اعتدته لوقت الحاجة إليه، وأذخرته على افتعلت مثله، وهو مذخور وذخيرة أيضًا، وجمع الذُّخْر إذْخَار، مثل قفل وأقفال، وجمع الذخيرة ذخائر. اهـ. قوله: (متاعبها) أي الصلاة. قوله: (فتهون) في المصباح: هَانُ الشيء هَوْنًا من باب قال لَانَ وَسَهْلٌ، فهو هَيِّنٌ. ويجوز التخفيف، فيقال: هَيِّنٌ لَيِّنٌ، وأكثر ما جاء المدح بالتخفيف. اهـ.

قوله: (ألا ترى) دليل على قوله: فتهون. قوله: (أي يتوقعون لقاء ثوابه) لا نزاع في امتناع مُلاقاة الله تعالى على الحقيقة، لكن القائلين بجواز الرؤية

(١) في المصباح: كبر الشيء كبرًا من باب قرب عظم. اهـ منه عُفِي عنه.

ويطمعون فيه. وفَسَّرَ «يُظَنُّونَ» بـ«يَتَّقُونَ» (لقراءة عبد الله «يعلمون»)، أي يعلمون أنه لا بد من لقاء الجزاء فيعملون (على حسب ذلك)، وأما مَنْ لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة. والخشوع (الإخبات والتطامن) وأما

يجعلونها مجازًا عنها حيث لا مانع، كما في حق الكفار والمنافقين. وأما مَنْ لا يجوز الرؤية، فيفسرها بما يناسب المقام؛ كلقاء الثواب خاصة، أو الجزاء مطلقًا، أو العلم المُحقق الشبيه بالمشاهدة والمعاينة، فإن حُمِلَ الظنُّ على التوقع والطمع، فمعنى ملاقاته لقاء الثواب وتَّيْل ما عند الله من الكرامة؛ لظهور أن لا قطع بذلك، فإنه وإن علم أنه لا بد من الجزاء مطلقًا، لكن مِنْ أين يعلم بما يختم به عمله حتى يعلم لقاء كرامته وثوابه؟ فلا بد من حمله على التوقع، ولا بد على هذا التقدير مِنْ عامل ينصب قوله: ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾؛ لأن المراد به رجوعهم إلى المحشر بعد الموت والبعث، وهو متيقن عند الخاشعين، وليس بمتوقع محض؛ فلا وجه لجعله معمولًا لقوله: ﴿يُظَنُّونَ﴾ بمعنى يتوقعون، بل يقدر مثل يعلمون أو يتيقنون على طريقة قوله: علفتها تبنًا وماء باردًا، أي وسقيتها ماء باردًا. وإن حُمِلَ على التيقن أو قرئ يعلمون بدل يظنون، فمعناه ملاقة الجزاء، فإن هذا ينبغي أن يكون مقطوعًا به عند المؤمن؛ لأن التردد في يوم الجزاء كفر لا يصلح أن يُذكر في معرض المدح، كما في هذا المقام. قوله: (لقراءة عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه: (يعلمون) مكان يظنون، وهي قراءة شاذة. قوله: (على حسب ذلك)، في محيط المحيط: الحَسَبُ المحسوب، وهو فَعَلَ بمعنى المفعول، مثل عدد بمعنى معدود، ونَقَضَ بمعنى منقوض، ومنه قولهم: ليكن عملك بحسب ذلك، أي على وفاقه وعدده. قال الكسائي: ما أدري ما حَسَبَ حديثك، أي ما قدره، وربما يسكن في ضرورة الشعر. اهـ. وفي المصباح: وقولهم: يجزى المَرء على حسب عمله، أي على مِقْداره. اهـ. قوله: (الإخبات) في المصباح: أخبت الرجل إخبأتًا خضع لله وخضع قلبه، قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: الآية ٣٤]. اهـ. قوله: (والتطامن) وهو التسفل الحسِّي والميل إلى الأرض المطمئنة، ولذلك يقال: طامن ظهره، أي أماله وسفله. قوله: (فاللين) في محيط المحيط: لأن الشيء يَلِين لِينًا وَلِيَانًا وَلِيْنَةً ضد خَشْن، أو ضد صَلْب، والاسم اللَّيَان فهو لَيْن وَلَيْن كهيْن وهَيْن، أو المخففة في المدح خاصة. اهـ.

الخضوع (فاللين) والانتقاد. (وفسر اللقاء بالرؤية) وملاقو ربهم بمعانيه بلا كيف. ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ لا يملك أمرهم في الآخر أحد سواه.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنَّمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧)

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنَّمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ (التكرير للتأكيد) ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ نصب عطف على «نعمتي» أي اذكروا نعمتي (وتفضيلي). ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (على الجَمِّ الغفير من الناس) يقال: «أيت عالماً من الناس» والمراد الكثرة.

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٤٨)

﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾ أي يوم القيامة وهو مفعول به لا ظرف. ﴿لَا تَجْزَى نَفْسٌ﴾ مؤمنة. ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ كافرة ﴿شَيْئًا﴾ (أي لا تقضي عنها) شيئاً من الحقوق التي لزمها. و«شيئاً» مفعول به (أو مصدر) أي قليلاً من الجزاء، والجملة منصوبة المحل صفة «يومًا» والعائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره لا تجزى فيه ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ («ولا تقبل» بالتاء: مكّي وبصري)، والضمير في «منها» يرجع إلى النفس المؤمنة أي لا تقبل منها شفاعة للكافرة، وقيل: كانت اليهود تزعم أن آبائهم

قوله: (وفسر اللقاء بالرؤية) اللقاء، وهو مقابلة الشيء ومصادمته معاً ممتنع في شأنه تعالى، فأول أهل السنة بالرؤية بلا كيف. قوله: و﴿مُتَّقُوا رَبَّ﴾ أي وفسر ﴿مُتَّقُوا رَبَّ﴾.

قوله: (التكرير للتأكيد) والتكرير للتأكيد حسن شائع في كلام العرب. قوله: (وتفضيلي) عطف الخاص على العام. قوله: (على الجَمِّ الغفير من الناس) يعني ليس المراد بالعالمين جميع ما سوى الله تعالى ليلزم تفضيلهم على الملائكة، ولا جميع الناس ليلزم تفضيلهم على نبينا ﷺ؛ فعلى هذا يكون من إطلاق الكل على الكثرة، والجَمِّ الكثير والغفير من الغفر، وهو التغطية والستر، يقال: جاء القوم جماءً غفيراً، والجماء الغفير، وجمّاً غفيراً أي مجتمعين كثيرين.

قوله: (أي لا تقضي عنها) أي عن نفس كافرة. قوله: ﴿وَلَا تُقْبَلُ﴾ بالتاء، مكّي وبصري) أي: ولا تقبل بالتاء أي المنقوطة من فوق، قرأه ابن كثير المكّي،

الأنبياء يشفعون لهم فأويسوا فهو كقوله: ﴿فَمَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (٤٨)، (وتشبت) المعتزلة بالآية في نفي الشفاعة للعصاة مردود لأن المنفي شفاعة الكفار وقد قال ﷺ: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي من كذب بها لم ينلها». ﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَذْلٌ﴾ أي فدية لأنها (معادلة) للمفدى. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يعاونون وجمع (لدلالة النفس المنكرة) على النفوس الكثيرة، (وذكر لمعنى العباد أو الأناسي).

﴿وَلَا تَجْنَيْنَاكُمْ مِنْ ءَالٍ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (٤٩)

﴿وَلَا تَجْنَيْنَاكُمْ مِنْ ءَالٍ فِرْعَوْنَ﴾ (أصل آل أهل) ولذلك يصغر بأهيل فأبدلت

وأبو عمرو البصري. قوله: (أو مصدر) أي مفعول مطلق. قوله: (وتشبت) أي تعلق. قوله: (شفاعتي) الإضافة بمعنى آل العهدية، أي الشفاعة التي أعطانيها الله عز وجل، ووعدني بها ادّخرتها (لأهل الكبائر) الذين استوجبوا النار (من أمتي) ومن شاء الله تعالى يشفع لقوم في أن لا يدخلوا النار، وآخرين دخلوها أن يخرجوا منها، ولا ينافيه قوله عليه السلام: «إن الله أبى عليّ في من قتل مؤمناً»؛ لأن المراد المستحل، أو للزجر أو للتنفير (من كذب بها) في الدنيا (لم ينلها) وفي رواية: «فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها»، أي لم تنل في ذلك الموقف الأعظم عقوبة له على إنكاره ما هو الحق الثابت عند أهل السنة والجماعة. قوله: (معادلة) أي مُماتلة. قوله: (لدلالة النفس) الثانية (المنكرة) الواقعة في سياق النفي. قوله: (وذكر لمعنى العباد أو الأناسي) جواب عما يقال: لو عاد الضمير إلى النفوس المذكورة معني، لكان المناسب أن يقال: ولا هن ينصرن بتأنيث الضمير، وأجاب عنه بأنّ تذكير الضمير مبني على تأويل النفوس بالعباد أو الأناسي، كما تقول: ثلاثة أنفس، بالشاء مع تأنيث النفس لتأويل الأنفس بالأشخاص، أو الرجال، أو على طريق التغليب. قوله: (العباد) جمع عبد. قوله: (الأناسي) جمع إنسان، وأصله أناسين؛ فأبدلت النون ياءً وأدغمت فيها الياء، وهو مذهب سيويه، أو جمع إنسي، وهو مذهب الفراء.

قوله: (أصل آل أهل)... الخ. فأبدلت الهاء همزة لقربها منها، كما أبدلت في ماء؛ إذ أصله ماه بدليل جمعه على مياه، ثم أبدلت الهمزة الساكنة ألفاً لفتحة

هاؤه ألفًا وخَصَّ استعماليه (بأولى الخطر) كالمملوك وأشباههم فلا يقال آل (الإسكاف والحجام، وفرعون علم لمن ملك العمالقة) كقيصر لملك (الروم وكسرى) لملك (الفرس).

ما قبلها، كما أبدلت في آدم وأمن، ويدلّ عليه تصغيره على أهيل. قوله: (بأولى الخطر) أي بأولى القدر والمنزلة، فإن خطر الرجل قدره ومنزلته. قوله: (الإسكاف) في محيط المحيط: السّكافة حِرْفة الإسكاف، والسّكّاف الخفّاف، أي صانع الخفّاف السّيكّف الخفّاف أيضًا الأسكّف والإسكاف والأسكوف الخفّاف أو الإسكاف صانع سوى الخفّاف، فإنه الأسكّف أو الإسكاف النّجار وكل صانع بحديدة، ج أساكفة. اهـ. وفي المصباح: الإسكاف الخزّاز، والجمع أساكفة، ويقال: هو عند العرب كل صانع. اهـ. وأيضًا فيه: خرزت الجلد خرزًا من باب ضرب وقتل، وهو كالخياطة في ثياب. اهـ. قوله: (والحجام) في محيط المحيط: الحِجامة حرفة الحجام، الحجام المصاص والذي يحجم. اهـ. قوله: (وفرعون علم لمن ملك العمالقة) والعمالقة قومٌ نُسبوا إلى عمليق، وهو عمليق بن لاود بن إرم بن سام بن نوح على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام، وهم أممٌ تفرّقوا في البلاد وسكّان الشام منهم سمّوا بالجبابرة، ومن سكّن منهم بمصر فهم العمالقة، فليس المراد بالعمالقة ههنا جمع من نسب إلى عمليق، بل الذين كانوا بمصر منهم، وفرعون غير منصرف لوجود العلمية والعُجْمة. قوله: (الروم) في محيط المحيط: الروم طائفة من الناس يفرق واحدها بالياء، فيقال: روميّ، كما يقال في واحد الزّنج: زنجي. اهـ.

قوله: (كسرى) في محيط المحيط: كسرى وكسرى، والكسر أفصح، اسم كلّ مَنْ مَلَك الفُرس، كما أنّ كلّ مَنْ ملك الروم يسمّى قيصرًا، والثّرك خاقانًا، واليمن تبعًا، والحبشة نجاشيًا، والقبط فرعونًا، ومصر عزيزًا إلى غير ذلك. قوله: (الفُرس) - بضم الفاء وسكون الراء - أهل مملكة فارس، ويقال: فارس أيضًا، وهم أمة عظيمة مسكنهم في شمال العراق مأخوذ من الفراسة، وهي الشجاعة لشجاعتهم، وقيل: إنّه من ولد يوسف على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام، وقيل: فارس بن أفريد بن إسحق على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام، وقيل: فارس بن سام بن نوح على نبينا وعليه الصّلاة والسّلام.

﴿يَسْؤُمُونَكُمْ﴾ حال من «آل فرعون» أي (يولونكم من سامه خسفاً إذا أولاه ظلمًا)، وأصله من سام السلعة إذا طلبها كأنها بمعنى (يبغونكم) ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ ويريدونكم عليه ومساومة البيع مزيدة أو مطالبة، و«سوء» مفعول ثانٍ لـ «يسومونكم» (وهو) مصدر سييء. يقال: أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما، ومعنى سوء العذاب، والعذاب كله سييء أشده وأفظعه. ﴿يُذَيِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ بيان لقوله: ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ﴾ ولذا ترك العاطف

قوله: (يولونكم) من الإيلاء، وهو القرب. قوله: (من سامه خسفاً) أي بغى له ذلاً وهواناً، والخسف بمعنى الإهانة والذل (إذا أولاه ظلمًا) أي جعل الظلم بحيث يليه ويُقرب منه، وأصل السؤم الذهاب في طلب الشيء، فهو لفظ موضوع لمعنى مركب من الذهاب والابتغاء، فأجرى مرة مجرى الذهاب، ف قيل: سامت الإبل، فهي سائمة إذا ذهبت في المرعى، فلم يتعد إلى المفعول. وتارة أخرى أُجرى مجرى الابتغاء، ف قيل: سِمتُ الإبل في المرعى أي طلبتها فيه، وسمته كذا، كما يقال: بغيته كذا بمعنى طلبت له كذا. قوله: (يبغونكم) أصله يبغون لكم سوء العذاب، أي يطلبونه لكم، فحذف الجار وأوصل الفعل بنفسه. وفي الصُّحاح: بغيتك الشيء أي طلبته لك. قوله: (وهو) أي السوء مصدر السييء، كذا في الكشف. والسييء خلاف الحسن، وهو اسم فاعل من ساء يسوء إذا قبح، وهو أسوأ القوم، وهي السوأى أي أقبحهم، كذا في المصباح. وقيل: السوء - بالضم - الاسم، وأما المصدر، فبالفتح. قوله: (أفظعه) أي أشنعه، يقال: فطع الأمر فطاعة، فهو فطيع، أي شديد شنيع جاوز المقدار في الشدة والشناعة. قوله: ﴿يُذَيِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ فذبحوا منهم اثني عشر ألفاً، وقيل: سبعين ألفاً. اهـ من الخازن. قوله: (بيان لقوله: ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ﴾) إما بأن تكون مُستأنفة لبيان كيفية سومهم سوء العذاب، كأنه قيل: كيف كان سومهم العذاب؟ ف قيل: ﴿يُذَيِّحُونَ﴾، أو بأن تكون بدلاً من الجملة التي قبلها؛ كقوله:

متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا

فإن البذل فيه معنى البيان، ولذلك ترك العاطف ههنا، وعطف في سورة إبراهيم حيث قال: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَيِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ [الآية ٦]؛

﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾) يتركون بناتكم أحياء للخدمة، وإنما فعلوا بهم ذلك لأن (الكهنة) أُنذروا فرعون بأنه يُولد مولود يزول ملكه بسببه (كما أُنذروا نمرود) فلم يغن (عنهما) اجتهداهما في التحفظ (وكان) ما شاء الله ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ﴾ (محنة أن أُشير) بذلكم (إلى صنع فرعون)، ونعمة أن أُشير به إلى الإنجاء. ﴿مِنْ رَّبِّكُمْ﴾، صفة لـ «بلاء» ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة ثانية.

لأنه لم يقصد بقوله: ﴿وَيَذَّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ [الآية ٦] بيان كيفية سؤمهم العذاب حتى يجب ترك العاطف، بل جعل قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ محمولاً على سائر طرق التعذيب والتكاليف الشاقة سوى الذبح، وجعل الذبح شيئاً آخر سوى سؤم العذاب، فلما كانا أمرين متغايرين صح عطف أحدهما على الآخر.

قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ عطف على ما قبله، وأصله: يستحيون - بياءين - الأولى عين الكلمة، والثانية لامها، فقل: حُذِفَتِ الأولى فصار وزنه يستفلون، وقيل: الثانية فصار وزنه يستفعون. وطريق الحذف على الأول أن يقال: استثقلت الكسرة على الياء الأولى فحُذِفَت، فالتقى ساكنان: الياء الأولى مع الحاء، فحُذِفَت الياء. وطريق الحذف على الثاني أن يقال: حُذِفَت الياء الثانية اعتباراً وتخفيفاً ثم ضُمَّتِ الأولى لمناسبة الواو. والمراد بالنساء الأطفال، وإنما عبرَ عنهن بالنساء لمآلهن إلى ذلك، أي باعتبار ما يؤول إليه. والنساء جمع المرأة لا واحد لها من لفظها. **قوله:** (الكهنة) جمع كاهن، وهو الذي يُخبر عن المغيبات. **قوله:** (كما أُنذروا) من إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام (نمرود) - بضم النون وبالذال المعجمة - ابن كنعان، وكان ابن زنا، وهو أول من وضع التاج على رأسه، وتجبر في الأرض، وادعى الربوبية، وملك الأرض كلها. وجملة من ملكها كلها أربعة: اثنان مؤمنان، واثنان كافران؛ فالمؤمنان: سليمان وذو القرنين، والكافران: نمرود وبخت نصر. **قوله:** (عنهما) أي عن إبراهيم وموسى على نبينا وعليهما الصلاة والسلام. **قوله:** (وكان) أي حصل ووقع. **قوله:** (محنة أن أُشير)... الخ. يعني أن البلاء مطلق الاختبار، فيكون بالمحبوب والمكروه، فذلكم إن أُشير به إلى صنيع قوم فرعون من السؤم وما معه، فبلاء بمعنى محنة، وقدمها لقربها. وإن أُشير به إلى الإنجاء، فنعمة، وهو حسن. **قوله:** (إلى صنع فرعون) من تذييح أبنائهم واستحياء نسائهم.

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَمْجَنَ مِنْكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا﴾ فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم. (وقرىء «فرقنا») أي فصلنا يقال: فرق بين الشيئين وفرّق بين الأشياء لأن المسالك كانت اثني عشر على (عدد الأسباط). ﴿بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ كانوا يسلكونه ويتفرّق الماء عند سلوكهم (فكأنما فرق بهم، أو فرقناه بسببكم، أو فرقناه ملتبساً بكم) فيكون في موضع الحال. رُوِيَ أن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام: أين أصحابنا فنحن لا نرضى حتى نراهم، فأوحى الله إليه أن (قل بعصاك) هكذا، (فقال)

قوله: (وقرىء ﴿فَرَقْنَا﴾) على بناء التكثير في الكتاب المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات ولغات العرب، ومن ذلك قراءة الزهري أيضاً: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ﴾ مشددة، انتهى. قوله: (عدد الأسباط) الأسباط حفدة يعقوب ذراريّ أبائهم الاثني عشر. قوله: ﴿بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ هو القلزم، وقيل: النيل، وكان يوم عاشوراء. وفي باء ﴿بِكُمْ﴾ أوجه:

أولها: الاستعانة والتشبيه بالآلة، فتكون استعارة تبعية في معنى باء الاستعانة، وإليه أشار المصنف رحمه الله بقوله: (فكأنما فرق بهم).

والثاني: السببية الباعثة بمنزلة اللام، وإليه أشار بقوله: (أو فرقناه بسببكم).

والثالث: المصاحبة، فيكون ظرفاً مستقراً، وإليه أشار بقوله: (أو فرقناه ملتبساً بكم).

قوله: (قل بعصاك)^(١) في الأساس قال: بيده أهوى بها، وقال برأسه أشار، وقال الحائط فسقط مال، وقال برجله أي مشى، كذا أفاده العلامة التفتازاني رحمه الله. وفي النهاية لابن الأثير رحمه الله: العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأقوال وتطلقه على غير الكلام واللسان، فتقول: قال بيده، أي أخذ، وقال برجله أي مشى، وقالت له العينان سمعاً وطاعة، أي أومأت، وقال بالماء على يده أي قلب، وقال بثوبه أي رفع، وكلّ ذلك على المجاز والاتساع. اهـ. وأيضاً فيها: ويقال: قال بمعنى أقبل، وبمعنى مال واستراح وضرب وغلب وغير ذلك. اهـ. قوله: (فقال)

(١) أي اضرب. ١٢ منه.

بها (على الشيطان) فصارت فيها (كوى فترءوا) و(تسامعوا كلامهم). ﴿فَأُخْبِنَكُمْ
وَأَعْرَفْنَا أَعَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ (إلى ذلك وتشاهدونه) ولا تشكون فيه.

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٥١)

وإنما قال: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ﴾ (لأن الله تعالى وعده) الوحي (ووعده
(هو) المجيء للميقات إلى الطور. («وعدنا» حيث كان: بصري). لما
دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب
(ينتهون) إليه، وعد الله تعالى موسى أن ينزل عليه التوراة (وضرب له)
ميقاتاً (ذا القعدة) وعشر (ذي الحجة)، وقال: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ (لأن الشهور

أي فضرِب. قوله: (على الشيطان) في المصباح: قيل للبناء حائط اسم فاعل من
الثلثي، والجمع حيطان. اهـ.

قوله: (كوى) بكسر الكاف ممدوداً ومقصوراً جمع كوة بفتح الكاف وتشديد
الواو وبضم الكاف مقصوراً جمع كوة بضم الكاف، ومعناها ثقب البيت. قوله:
(فترءوا) أي رأى بعضهم بعضاً. قوله: (تسامعوا كلامهم) أي بكلامهم إذ التسمع
متعدياً بالباء، فقول المصنف رحمة الله عليه: وتسامعوا كلامهم من قبيل الحذف
والإيصال. قوله: (إلى ذلك) أي الإنجاء والإغراق. قوله: (وتشاهدونه)، إنما
قال: وتشاهدونه ليكون بياناً؛ لكون المراد من النظر النظر بالبصر، لأن النظر
نظران: نظرٌ بصر، ونظرٌ بصيرة.

قوله: (لأن الله تعالى)... الخ. لما كانت الموعدة مفاعلة من الجانبين
بينهما بأن الله تعالى وعده الوحي ووعده موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
المجيء للميقات. قوله: (وعده) أي وعد الله سبحانه موسى عليه السلام. قوله:
(ووعده هو) أي وعد موسى الله سبحانه وتعالى. قوله: ﴿وَعَدْنَا﴾ (بغير ألف بين
الواو والعين، (حيث كان) يعني ههنا، وفي الأعراف وطله (بصري) أي قرأه أبو
عمرو البصري رضي الله تعالى عنه، وقرأ الباقون بألف بين الواو والعين. قوله:
(ينتهون) أي يرجعون. قوله: (وضرب) بمعنى (له) أي لإنزاله. قوله: (ذا القعدة)
بفتح القاف والكسر لغة شهر، كذا في المصباح. قوله: (ذي الحجة) بالكسر،
وبعضهم يفتح، كذا في المصباح. قوله: (لأن الشهور) علة لتخصيص الليلة

غررها بالليالي و«أربعين» مفعول ثان) لـ «واعدنا» لا ظرف لأنه ليس معناه واعدناه في أربعين ليلة ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعَهْلَ﴾ (أي إلها) فحذف المفعول الثاني لـ ﴿أَخَذْتُمُ﴾. وبابه بالإظهار مكّي) وحفص ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ (من بعد ذهابه) إلى

بالذكر (غررها بالليالي) حين يُرى الهلال. في المصباح: الغرة - بالضم - من الشهر أوله، والجمع غُرر، مثل غرفة وغُرْف. اهـ. قوله: (وأربعين مفعول ثان) وموسى مفعول أول، ولا بدّ من حذف مضاف، أي تمام أربعين، ولا يجوز أن ينتصب على الظرف لفساد المعنى، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه جار مجرى جمع المذكر السالم، وهو في الأصل مفرد اسم جمع سُمّي به هذا العقد من العدد، ولذلك أعربه بعضهم بالحركات. اهـ سمين. وفي حاشيته شيخ زاده: وههنا إشكال، فإن أربعين ليلة إمّا مفعول فيه، ولا يصح؛ لأن المواعدة لم تقع فيها. وإمّا مفعول به، ولا سبيل إليه. أمّا بدون تقدير مضاف، فلأنه لا معنى لمواعدة نفس الزمان. وأمّا مع تقدير المضاف، فلأنه إمّا أن يقدر أمران، ولم يعهد في العربية تقدير مضافين محذوفين لشيء واحد، نحو: لقيت زيداً بمعنى ثوبه وفرسه، أو يقدر واحد منهما، ولا يصح تعليق المواعدة به؛ لأن الوحي موجود من الله لا من موسى، والمجيء بالعكس. وأجاب عنه العلامة التفتازاني بأن أربعين ليلة في موقع المفعول به باعتبار ما يتعلّق بها من الأحوال والأفعال الصالحة؛ لتعلّق الوعد به، ويكون من الطرفين وعد متعلّق به، إلّا أنه من الله الوحي وتنزيل التوراة، ومن موسى المجيء والاستماع والقبول، وكذا الكلام في كل موضع تبين فيه اختلاف الطرفين في باب المفاعلة، انتهت بحروفها. قوله: (أي إلها) . . . الخ. يعني أن اتخذ هنا بمعنى جعل، فيتعدّى إلى مفعولين، والثاني محذوف لظهوره ولشاعته. قوله: (وبابه) أي ﴿أَخَذْتُمُ﴾ وأخذتم وما جاء منه (بالإظهار) أي بإظهار الذال قبل التاء (مكّي) أي قراءة ابن كثير^(١) المكّي وحفص^(٢) عن عاصم، والباقون بإدغام الذال في التاء. قوله: (من بعد ذهابه) يعني أن الضمير لموسى عليه السلام والمضاف محذوف.

(١) هو عبد الله بن كثير الدارمي مولى عمرو بن علقمة الكتاني، والداري العطار ويكنى أبا معبد وهو من التابعين، وتوفي بمكة المكرمة سنة عشرين ومائة. ١٢ منه.

(٢) هو حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي البزاز الكوفي، ويكنى أبا عمرو يُعرف بحفص. قال وكيع: وكان ثقة، وقال ابن معين هو أقرأ من أبي بكر، يعني شعبة بن عياش بن سالم الكوفي الأسدي، وتوفي قريباً من سنة تسعين ومائة. ١٢ منه عمّ فيضه.

الطور، ﴿وَأَنْشَأَ ظَلُمُوتَ﴾ أي بوضعكم العبادة غير موضعها والجملة حال أي عبدتموه ظالمين.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٥٢)

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ محونا ذنوبكم عنكم. ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد اتخاذكم العجل. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (لكي تشكروا) النعمة في العفو عنكم.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (٥٣)

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ يعني الجامع بين كونه (كتاباً منزلاً) وفرقاناً (يفرق بين الحق والباطل) وهو التوراة ونظيره «رأيت (الغيث والليث)» تريد الرجل الجامع بين الجود (والجراءة. أو التوراة والبرهان الفارق) بين الكفر والإيمان من العصا واليد (وغيرهما من الآيات، أو الشرع) الفارق بين الحلال والحرام.

قوله: (لكي تشكروا)... الخ. يعني لعل مجاز عن الطلب.

تنبيه:

إنما قدرت لعل بكى أخذاً مما قيل: إِنَّ لَعْلَ في القرآن بمعنى كي، غير قوله تعالى في الشعراء: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الآية ١٢٩]، فإنها بمعنى كأن، أي كأنكم تخلدون.

قوله: (كتاباً منزلاً) من الله تعالى، فيه أن التعريف في الكتاب للعهد. قوله: (يفرق بين الحق والباطل) ويفرق بين المحق والمُبْطِل إشارة إلى وجه التسمية بالفرقان، أصله مصدر أطلق على الفارق للمبالغة؛ فعلى هذا العطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة التغاير بالذات، وفائدة إدخال الواو بين الصفات لإعلام استقلال كل منهما في المدح. قوله: (الغيث) المطر. قوله: (الليث) الأسد. قوله: (الجراءة) الاسم الجراءة، وزان غرفة، والمصدر الجراءة مثل ضخامة. قوله: (أو التوراة، والبرهان الفارق)... الخ. فالعطف حينئذ ظاهر لتغاير المعطوفين ذاتاً، يعني كما يحتمل التغاير بحسب الأوصاف يحتمل التغاير بحسب الذات. قوله: (وغيرهما من الآيات) أي الطوفان والجراد والقمل، أي السوس الذي نزل في حبوبهم والضفادع والدم والطمس، أي مسح أموالهم حجارة، والسنين أي القحط. قوله: (أو التوراة)... الخ.

وقيل: الفرقان انفلاق الحجر أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (لكي تهتدوا).

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٥﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ للذين عبدوا العجل. ﴿يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ (معبودا) ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ هو الذي خلق الخلق (بريئا من التفاوت. وفيه تقريع) لما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي (برأهم أبرياء) من التفاوت إلى عبادة البقر (الذي هو مثل في الغباوة والبلادة) ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قيل: هو على الظاهر (وهو البخع).

عطف على قوله: والبرهان الفارق. قوله: (لكي تهتدوا) قد مرّ وجه تعبيره بلفظ كي.

قوله: (معبودا) مفعول ثان، والمصدر هنا مضاف للفاعل، وهو أحسن الوجهين، فإنّ المصدر إذا اجتمع فاعله ومفعوله؛ فالأولى إضافته إلى الفاعل، لأنّ رتبته التقديم. قوله: (بريئا من التفاوت) معنى التفاوت عدم التناسب. قوله: (وفيه) أي في ذكر الباري جلّ شأنه وعمّ نواله. قوله: (تقريع) في محيط المحيط: قرّعه عتفه. اهـ. وأيضا فيه: عتف فلانا لأمه بعُنف وشدة وعتب عليه. اهـ. قوله: (برأهم) بفتحيتين. اهـ مصباح. أي خلقهم (أبرياء) برىء مثل نصيب وأنصاء، كذا في الصحاح.

قوله: (الذي هو مثل في الغباوة والبلادة)، فإنّ في أمثال العرب: فلان أبلد من الثور^(١)، وقوله: (الغباوة) في محيط المحيط: غَبِيَ الشيء وعن الشيء يغبي غباً وغباوةً (واوِيّ) لم يظن له، وغبي عليه الشيء كذلك إذا لم يعرفه، وغَبِيَ عن الخير جهله، وغَبِيَ منه الشيء خَفِيَ. اهـ. قوله: (البلادة) في محيط المحيط: بلد الرجل يبلد وبلد يبلد بلادة، فترّ طبعه من الابتهاج إلى المجالس العقلية، وضدّ ذكا وفطن. اهـ. قوله: (وهو البخع) بفتح الباء وسكون الخاء المعجمة، وهو أن يقتل

(١) الثور أبلد من الحمار عند العرب؛ لأن الحمار يظهر التكاسل قبل أن يضعف بالكلية بخلاف الثور، فإنه يظهر الضعف بعدما ضعف بالكلية. ١٢ منه عمّ فيضه.

(وقيل: معناه قتل بعضهم بعضاً. وقيل: أمر من لم يعبد العجل) أن يقتلوا العبد فقتل سبعون ألفاً. ﴿ذَلِكُمْ﴾ التوبة والقتل ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ من الإصرار على المعصية. ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ إِنَّهُ هُوَ النَّوَابُ ﴿المفضل﴾ بقبول التوبة وإن كثرت ﴿الرَّجِيمُ﴾ يعفو (الحوبة) وإن (كبرت. والفاء الأولى) للتسبب لأن الظلم سبب التوبة، (والثانية للتعقيب) لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم إذ الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم، (والثالثة متعلقة بشرط محذوف) كأنه قال فإن فعلتم (فقد تاب عليكم).

الرجل نفسه. وأما حمله على قتل بعضهم بعضاً، فتجوز حيث جعل المقتول نفس القاتل، لما بينهما من التعلق والاتحاد والاعتقاد. وقوله: قيل أمر تفسير وتفصيل لهذا، كذا أفاده العلامة التتازاني رحمه الله. قوله: (وقيل معناه: قتل بعضهم بعضاً؛ فعلى هذا معنى قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾) يقتل بعضكم بعضاً؛ كما في قوله تعالى: ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٨٥]، و﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: الآية ٢٩]، و﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٨٤]، وإنما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسباً أو ديناً، فيكون مجازاً في الإسناد لأدنى ملاسة، كذا في تفسير القنوي وغيره. قوله: (وقيل: أمر من لم يعبد العجل)... الخ. فعلى هذا معنى قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ استسلموا أنفسكم للقتل، كذا في حاشية مولانا عبد الحكيم رحمه الله. وفي هذا الوجه جعل استسلامهم للقتل قتلاً منهم لأنفسهم على التوسع. قوله: (المفضل) - بكسر الميم - الكثير الفضل. قوله: (الحوبة) في المصباح: الحوبة - بالفتح - الخطيئة. اهـ. وفي لسان العرب: قال أبو عبيد: حَوَيْتِي يعني المأثم، وتفتح الحاء وتضم. اهـ. قوله: (كبرت) من باب قرب عَظُمْتَ. قوله: (والفاء الأولى) أي في قوله: ﴿فَتَوَبُوا﴾. قوله: (والثانية) أي في قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا﴾ (للتعقيب)... الخ. لأن التوبة سواء فسرت بالعزم أو بنفسها، فالقتل متأخر عنها، وقد يقال: الفاء للتفسير؛ كما في قوله تعالى: ﴿فَأَتَقْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرَقَهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [الأعراف: الآية ١٣٦]. قوله: (والثالثة) أي في قوله: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ متعلقة بشرط محذوف)... الخ. فالفاء إذن جزائية، وتسمى فصيحة أيضاً لإفصاحتها وإنبائها عن ذلك المحذوف. قوله: (فقد تاب عليكم) قدر كلمة قد؛ لأن الماضي الغير المصدر بقدر ظاهرة أو مقدرة لا يصح دخول الفاء الجزائية عليه.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ
نُنْظَرُونَ ﴿٥٥﴾﴾

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى (لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً)﴾ عياناً وانتصابها على المصدر) كما تنصب (القرفصاء) بفعل الجلوس، (أو على الحال من «نرى») أي ذوي جهرة. ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ أي الموت. (قيل: هي نار جاءت من السماء) فأحرقتهم. رُوي أن السبعين الذين كانوا مع موسى ﷺ عند الانطلاق إلى الجبل قالوا له: نحن لم نعبد العجل كما عبده هؤلاء فأرنا الله جهرة. فقال موسى: سألته ذلك فأباه علي. فقالوا: إنك رأيت الله تعالى فلن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة. فبعث الله عليهم صاعقة فأحرقتهم. وتعلقت المعتزلة بهذه الآية في نفي الرؤية (لأنه) لو كان جائز الرؤية لما عذبوا بسؤال ما هو جائز الثبوت. قلنا: إنما عوقبوا

قوله: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ أي لن نصدق لك بأن ما نسمعه كلام الله. اهـ كرخي. وأورد عليه أن الإيمان إنما يُعدى بنفسه أو بالباء لا باللام. وأجيب بأن اللام للتعليل لا التعدية، أي لن نؤمن لأجل قولك أو بأن نؤمن ضمن معنى نقرّ، والمؤمن به أعطاه الله إياه التوراة، أو تكليمه إياه، أو أنه نبي، أو أنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم. اهـ من أبي السعود. قوله: (عياناً) العيان المُعَايَنَة، وأصلها من العين. قوله: (وانتصابها على المصدر) أي من غير لفظه، والمعنى متحد. قوله: (القرفصاء) قال السيوطي رحمه الله: هو بضم القاف والفاء بينهما راء ساكنة ثم صاد مهملة ومدّ: جلسة المُحتَبِي أن يدير ذراعيه ويديه على ساقيه، انتهى. وقوله: جلسة المُحتَبِي، أي بحيث يكون ركبته منصوبتين، وبطن قدميه على الأرض ويده موضوعتين على ساقيه، وهو من قعدات النبي ﷺ. وقال الجوهرى: القرفصاء ضرب من القعود يُمدّ ويقصر، فإذا قلت: قعد القرفصاء، فكأنك قلت: قعوداً مخصوصاً، وهو أن يجلس على إتيته ويلصق ببطنه ويحتبي بيديه ويضعها على ساقيه، وقيل: هو أن يجلس على ركبته منكباً ويلصق بطنه بفخذه ويتأبط كفيه. قوله: (أو على الحال من ﴿نَرَى﴾) أي من فاعل ﴿نَرَى﴾. قوله: (قيل: هي نار جاءت من السماء)... الخ. حمل الصاعقة على ما يصعقون، أي يموتون بسببه. قوله: (لأنه) أي الله سبحانه وتعالى.

بكفرهم لأن قولهم: إنك رأيت الله فلن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة كفر منهم. ولأنهم امتنعوا عن الإيمان بموسى بعد ظهور معجزته حتى يروا ربهم جهرة، والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم ولا يجوز (اقتراح الآيات) عليهم. ولأنهم لم يسألوا سؤال (استرشاد) بل سؤال (تعنت) وعناد. ﴿وَأَنشَأْ نَظْرُونَ﴾ إليها حين نزلت.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ أحييناكم (وأصله الإثارة) ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة البعث بعد الموت.

﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ أَلْفَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

﴿وَوَهَبْنَا لَكُمْ أَلْفَمَامَ﴾ جعلنا الغمام يظلكم وذلك (في التيه) سخر الله لهم السحاب يسير بسيهرهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل (عمود) من نار يسيرون في ضوئه (وثيرابهم لا تتسخ

قوله: (اقتراح) أي طلب (الآيات). في لسان العرب: اقترح عليه بكذا تحكّم وسأل. اهـ. قوله: (استرشاد) أي طلب الهدى. قوله: (تعنت) التعتت سؤال ما لا يليق.

قوله: (وأصله الإثارة) أي البعث إثارة الشيء عن محله، يقال: بعثت البعير فانبعث وبعثت النائم، فانبعث.

قوله: (في التيه) التيه المفازة التي يُتاه فيها، أي يُسافر فيها متحيّراً، يقال: تاه في الأرض، أي ذهب فيها متحيّراً. قوله: (عمود) في محيط المحيط: العمود ما يُدعم به البيت وغيره، وما يتخذ من الحديد فيضرب به، ج أعمدة وعمد وعُمْد. اهـ. أي بفتحتين وبضمّتين. قوله: (وثيرابهم لا تتسخ ولا تبلى)، قيل: معناه لا دخان لتلك النار، فتتسخ الثياب بدخانها، ولا حرارة لها بحيث تبلى الثياب لشدة حرارتها. قوله: (لا تتسخ) في محيط المحيط: وسخ الثوب يوسخ وياسخ وييسخ وسخاً غلبه الوسخ، فهو وسخ وسخ الثوب توسخاً وأوسخه إيساخاً

ولا تبلى ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ﴾ (الترنجبين) وكان ينزل عليهم مثل (الثلج) من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس (لكل إنسان صاع). ﴿وَأَسْلَوُا﴾ كان يبعث الله عليهم (الجنوب فتحشر) عليهم السلوى وهي (السماوي) فيذبح الرجل منها ما يكفيه. وقلنا لهم ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ﴾ لذيزات أو حلالات ﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا﴾

جعله وَسَخًا وتوسخ الثوب توسخًا وأتسخ أتساخت واستوسخ استيساختًا بمعنى وسخ، والوسخ ما يعلو الثوب وغيره من الدرن من قلة التعهد، ج أوساخ. اهـ.

وقوله: (ولا تبلى) في محيط المحيط: بلي الثوب يَبْلَى بِلَى وبَلَاءً (يائي) خَلَقَ ورث ودثر، فهو بال. اهـ. قوله: (الترنجبين) بالباء الفوقية المثناة والراء المهملة والجيم والباء الموحدة والياء والنون لفظ يوناني استعمله الأطباء وفسروه بطل يقع على بعض النبات. وفي الدر المصون: إنه يقال: طرنجبين بالطاء. وفي حاشية شيخ زاده: الشرنجبين لغة فيه. قوله: (الثلج) بسكون اللام. في لسان العرب: الثلج الذي يسقط من السماء معروف. اهـ. وفي غياث اللغات: ثلج بفتح أول وسكون لام وجيم عربي بمعنى برف ازكشف ومنتخب وكنز. اهـ. وأيضًا فيه: برف فرق درميان برف ويخ أنست كه برف...ون عبيرن سفيد مثل غبار ميبارد ويخ...ون موم گداخته قطره قطره مي...كد وانجماد می پذیرد ومثل سنگ سفيد ميگردد. اهـ. قوله: (لكل إنسان) متعلق بينزل. قوله: (صاع) اعلم أن الصاع أربعة أمداد، والمد رطلان، والرطل نصف من، والمن بالدرهم مائتان وستون درهمًا، فالمد والمن سواء، كلّ منهما ربع صاع رطلان بالعراقي، والرطل مائة وثلاثون درهمًا، والدرهم أربعة عشر قيراطًا، والقيراط خمس شعيرات، فيكون الدرهم الشرعي سبعين شعيرة. قوله: (الجنوب) - بفتح الجيم - أي الريح التي تهب من جهة الجنوب. في محيط المحيط: الجنوب ريح تخالف الشمال مهبها من مطلع سهيل إلى مطلع الشرياء، ج جنائب. اهـ. قوله: (فتحشر) أي تجمع. قوله: (السماوي) بضم السين وتخفيف الميم والنون والقصر، واحده سماناة، ويستوي فيه الواحد والجمع، طائر معروف. في غياث اللغات: ويقال له بالفارسية: بودنه، وبالهندية: بثير. قوله: ﴿(من طَيِّبَاتِ)﴾... الخ. الطيب الحلال، فإنه لجله كان طيبًا، كما أن الحرام لحُرْمته كان خبيثًا، وأصل الطيب الطاهر، وسُمي الحلال طيبًا لأنه لم يتدنس بكونه حرامًا. وقيل: الطيب من المباح

(يعني فظلموا بأن كفروا هذه النعم ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٨﴾ أنفسهم مفعول «يظلمون» وهو خبر «كان» .

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَارِعُوا إِلَى الْخَيْرَاتِ﴾ ﴿٥٩﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ لهم بعدما خرجوا من التيه . ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ أي (بيت المقدس) أو (أريحا) . والقرية المجتمع من (قرية) لأنها تجمع الخلق، أمروا بدخولها (بعد التيه) . ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ من طعام القرية وثمارها . ﴿حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ واسعاً ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾ (باب القرية أو باب القبة) التي كانوا يصلون

هو الذي يَسْتَطِيع الطبع وتلذذ به النفس، وما لم تلذذ به النفس ولم يَسْتَطِيع الطبع لا يُسَمَّى طَيِّبًا، وإن كان حلالًا مُبَاحًا. قوله: (يعني: فظلموا بأن كفروا هذه النعم. ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾) فاختصر الكلام بحذفه لدلالة ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ عليه، كذا في الكشف. يريد أن المقام يستدعي ترتب قوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ على ما قبله، وليس في الواو معنى الترتيب؛ فدل على أنه عطف على مقدّر مرتّب بالفاء على ما تقدّم، وهو فظلموا؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [النمل: الآية ١٥] بعد قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ [النمل: الآية ١٥]، أي فشكرا وقالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: الآية ٢].

قوله: (بيت المقدس) على وزن المسجد، على أنه مصدر ميمي بمعنى المطهر، أو اسم مفعول من التقديس. قوله: (أريحا) بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء وبالحاء المهملة، كزليخاء. وقيل: بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الياء على وزن أصفياء، وهي قرية من بيت المقدس، وهي قرية الجبارين، وهم قوم من بقايا عاد يقال لهم العمالقَة ورئيسهم عوج بن عنق، وقد مرّ نقلًا عن الصحاح أن العمالقَة قومٌ من أولاد عمليق بن لاود بن إرم بن سام بن نوح على نبينا وعليه السلام، وهم أممٌ تفرّقوا في البلاد. قوله: (قرية) أي جُمِعَت. قوله: (بعد التيه) أي بعد خروجهم من التيه. قوله: (باب القرية أو باب القبة) يعني أن الباب للعهد والمعهود. أمّا باب القرية التي أمروا بدخولها، أو باب القبة المضروبة في التيه التي كانوا يصلّون إليها ويصلّي فيها موسى وهارون على نبينا وعليهما

إليها، (وهم لم يدخلوا بيت المقدس) في حياة موسى ﷺ وإنما دخلوا الباب في حياته ودخلوا بيت المقدس بعده. ﴿شُجِّدَا﴾ حال وهو جمع ساجد، أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكرًا لله تعالى وتواضعًا له. ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فعلة) من الحط كالجلسة (وهي خبر مبتدأ محذوف أي مسألتنا حطة أو أمرك حطة، والأصل النصب وقد قرئ به بمعنى حطَّ عنا ذنوبنا حطة)، وإنما رفعت لتعطي معنى الثبات. (وقيل: أمرنا حطة أي أن نحط في هذه القرية) ونستقر

الصلاة والسلام. في النهاية: القبة من الخيام بيت صغير مستدير، ولعلها كانت منزلة المحراب للمسجد، فإن صلاتهم لم تكن صحيحة إلا في بيعهم وكنائسهم، على ما صرح به الطيبي في شرح المشكاة في باب فضائل سيد المرسلين عليه السلام؛ إذ الصلاة في كل موضع من خصائص هذه الأمة. قوله: (وهم لم يدخلوا بيت المقدس)... الخ. هذا دليل على أن المراد باب القبة، لا باب بيت المقدس. قوله: (فعله) أي مصدر للنوع. قوله: (وهي خبر مبتدأ محذوف، أي مسألتنا حطة أو أمرك حطة) يعني أن قوله: ﴿حِطَّةٌ﴾ مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف حذف لدلالة حال المتكلم عليه، والتقدير: مسألتنا، أي سؤالنا يا ربنا حطة، أي حطة ذنوبنا، أو لدلالة حال المخاطب عليه، والتقدير: أمرك وشأنك يا ربنا حطة، أي نوع عظيم الشأن من الحط، وهو أن تحطَّ عنا ذنوبنا وتخفَّف عنا ثقل أوزارنا، على أن صيغة الفعلة للنوع، وأن التنوين فيها للتعظيم. قوله: (والأصل النصب)؛ إذ النصب أصل في المصدر، والرفع عدول عنه؛ ليفيد الاستمرار كما في الحمد لله. قوله: (وقد قرئ به) أي قرأ إبراهيم بن أبي عبلة بالنصب. قوله: (بمعنى حطَّ عنا ذنوبنا حطة) حطَّ ماضٍ في موقع الدعاء، أو خبر تفاؤلاً، وعلى كلا التقديرين سؤال الحطِّ حاصل، فيكون في قوة مسألتنا حطة، فيكون هذا أولى من تقدير نسألك حطة، أما أولاً؛ فلإبقائه المصدر على أصله، وهو كونه مفعولاً مطلقاً، ولو للنوع. وأما ثانياً؛ فلإفادة حصولها تفاؤلاً. قوله: (وقيل: أمرنا حطة)، فيكون المراد أمر القائلين وشأنهم لا أمر الله تعالى وشأنه، وهذا قول أبي مسلم الأصفهاني (أي أن نحط في هذه القرية) رحالنا.

قيل عليه: لو كان المراد ذلك لم يكن غفران خطاياهم متعلقاً به، لكن قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ يدل على أن غفران الخطايا كان لأجل

فيها. (وعن علي) عليه السلام وهو بسم الله الرحمن الرحيم. (وعن عكرمة): هو لا إله إلا الله. **﴿تَنَزَّلُ لَكُمْ﴾** (حَطَبَكُمْ) جمع خطيئة وهي الذنب. **﴿يَغْفِرُ﴾**: مدي،

قولهم: **﴿حَطَّةٌ﴾**، ولذلك ضعف المصنف رحمة الله عليه هذا القول بقوله: وقيل. ويمكن أن يُجاب عنه بأنه يحتمل أن يكون المراد بقولهم: أُمِرْنَا أن نستقرّ فيها، وبجعل الاستقرار فيها وسيلة إلى الدخول سجداً متواضعين يكون غفران الخطايا متعلّقاً به، فيكون المعنى: وقولوا أُمِرْنَا أن نستقرّ فيها حتى نسجد ونستغفر ونتواضع ليغفر الله تعالى ذنوبنا بفضلته وكرمه.

قوله: (وعن علي) بن أبي طالب القُرَيشي الهاشمي المكي المدني الكوفي أمير المؤمنين ابن عمّ رسول الله ﷺ، توفي بالكوفة ليلة الأحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة أربعين، ودُفِنَ بها رضي الله تعالى عنه. قوله: (وعن عكرمة)، هو أبو عبد الله عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنه الهاشمي المدني أصله بربري من أهل المغرب، وهو من كبار التابعين. توفي سنة أربع ومائة، وقيل: خمس، وقيل: ست، وقيل: سبع رضي الله تعالى عنه. قوله: **﴿حَطَبَكُمْ﴾** جمع خطيئة من الخطأ ضدّ الصواب، لا ضدّ العمد، وأصل خطايا خطائي بياء بعد الألف ثم بهمزة بعد الياء، فأبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الألف، فاجتمعت همزتان فأبدلت الثانية منهما ياءً لانكسار ما قبلها، فصارت خطائي، فاستثقلت الكسرة على الهمزة التي هي حرف ثقل في نفسها، وبعدها ياء من جنس الكسرة، فقلّبوها الكسرة فتحة فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله، فقلّبت ألفاً فصارت خطأً بهمزة بين ألفين، فاستثقل ذلك لأن الهمزة تشبه الألف، فصار كأنه اجتمع ثلاث ألفات، فقلّبوها الهمزة ياء، فصارت خطايا؛ ففيها على قول سيبويه رحمته الله خمس تغييرات: إبدال الياء المزيدة همزة، وإبدال الهمزة الأصلية ياء، وقلب الكسرة فتحة، وقلب الياء الأصلية ألفاً، وقلب الهمزة المزيدة ياءً. وأصلها عند الخليل خطائي كخضائع قُدّمت الهمزة على الياء فصار خطائي، ثم قلّبت كسرة الهمزة فتحة، فقلّبت الياء ألفاً، فقلّبت الهمزة ياء، فصارت خطايا كما مرّ؛ ففيها على قول الخليل أربع تغييرات: قلب المكان، وإبدال الكسرة فتحة، وقلب الياء ألفاً، وإبدال الهمزة ياءً. قوله: **﴿يَغْفِرُ﴾** (مدني) أي قرأ نافع المدني بياء مضمومة على التذكير، مع فتح الفاء.

﴿تَغْفِرُ﴾: شامي. ﴿وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي مَنْ كَانَ محسناً منكم. كانت تلك الكلمة سبباً في زيادة ثوابه وَمَنْ كَانَ مسيئاً كانت له توبة ومغفرة.

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ فيه حذف وتقديره فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم، ف«بدل» يتعدى إلى مفعول واحد بنفسه وإلى آخر بالباء، فالذي مع الباء متروك والذي بغير باء موجود، يعني وضعوا مكان حطة قولاً غيرها أي أمروا (بقول) معناه التوبة والاستغفار فخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به (ولم يمثلوا) أمر الله. وقيل: قالوا مكان حطة حنطة. وقيل: قالوا (بالنبطية

قوله: ﴿تَغْفِرُ﴾ شامي) أي قرأ ابن عامر الشامي بقاء مضمومة على التانيث مع فتح الفاء أيضاً، وقرأ الباقون بالنون مفتوحة مع كسر الفاء. **قوله:** ﴿وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ السين للتأكيد كسين سنكتب. **قوله:** ﴿أَيَّ مَنْ كَانَ﴾... الخ. بشير إلى أن قوله: ﴿وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ عطف على قوله. ﴿تَغْفِرُ لَكُمْ﴾. ولم يجزم بوجود السين وأوثر هذا الطريق ليدل على أنه يفعل البتة، وظهر من البيان أن في الكلام جمعاً مع التفريق، فإن قوله: ﴿فُلُؤْا﴾ جمع المسيء والمُحْسِن، وقوله: ﴿تَغْفِرُ﴾ ﴿وَسَيَزِيدُ﴾ فرّق بين الفريقين.

قوله: (بقول)... الخ. وهو الحطة. **قوله:** (ولم يمثلوا) في محيط المحيط: امثل أمره احتذاه وعمل على مثاله وأطاعه. اهـ. وفي المصباح: وامثلت أمره أطعته. اهـ. **قوله:** (بالنبطية) النَّبْطُ والنَّبِيط جيل من الناس يسكنون بين الكوفة والبصرة، لغتهم غير لغة العرب، وقيل: النَّبْط زراع العراق. في محيط المحيط: النَّبْط جيل من العجم ينزلون بالبطائح بين العراقيين، قيل: سُئِمُوا بذلك لكثرة النَّبْط عندهم، وهو الماء، وإنما سُمِّي أولاد شيث نباتاً لأنهم نزلوا هناك، هذا أصله ثم استعمل في أخلاط الناس وعوامهم، ومنه كلمة نَبْطِيَّة، أي عاميَّة، ويقال لهم أيضاً: نبيط وأنباط والواحد نَبْطِي ونَباطي مثلثة النون، ونَبَاط كشمان. اهـ. وفي المصباح: النَّبْط جيل من الناس كانوا ينزلون سواد العراق، ثم استعمل في أخلاط

حَطًّا سَمَقَاتًا) أي حنطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولاً عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا. ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا﴾ عذاباً. وفي تكرير «الذين ظلموا» زيادة في تقييح أمرهم وإيدان بإنزال الرجز عليهم لظلمهم. ﴿وَمِنَ السَّمَاءِ﴾ صفة لرجز ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (بسبب فسقهم). رُوِيَ أَنَّهُ مَاتَ مِنْهُمْ (فِي سَاعَةِ) بالطاعون أربعة وعشرون ألفاً، وقيل: سبعون ألفاً).

﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيقًا قَدْ عِلِدَ كُلُّ أَنَاسٍ مَّشْرِبُهُمْ كُُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ موضع «إِذ» نصب كأنه قيل: واذكروا إِذِ اسْتَسْقَى أَي اسْتَدْعَى (أَن يَسْقَى) قومه. ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ (عطشوا في التيه)

الناس وعوامهم، والجمع أنباط مثل سبب وأسباب، الواحد نباطي بزيادة ألف والنون تَضَمُّ وتَفْتَح. قال الليث: ورجل نبطي، ومنعه ابن الأعرابي. اهـ. وفي المحكم: ينزلون سواد العراق وهم الأنباط والنَّسَب إليهم نَبْطِي. اهـ. قوله: (حَطًّا سَمَقَاتًا)... الخ. في القاموس قالوا: حَطًّا سَمَقَاتًا، أي حنطة حمراء. اهـ. وفي شرحه قال الصاغاني: كذلك قال السُّدِّي ومجاهد، وقال ابن الأعرابي: قيل لهم: قولوا حَطَّةً، فقالوا: حنطة شمقايا، أي حنطة جيِّدة. اهـ.

قوله: (بسبب فسقهم) إشارة إلى أن الباء سببية، وما مصدرية، ولفظ كانوا مُفْسِدِينَ. قوله: (في ساعة) واحدة، والمراد الساعة الشرعية. قوله: (الطاعون) في المصباح: الطاعون الموت من الوباء، والجمع الطَّوَاعِين. اهـ. ورد الحديث الشريف: «الطاعون رَجَزٌ»، وبه فسر هنا؛ لأنَّ أَوَّلَ وقوع الطاعون فيهم كما قيل. قوله: (أربعة وعشرون ألفاً، وقيل: سبعون ألفاً) ذكر في التيسير: أَنَّهُ مَاتَ بِهِ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ إِنْسَانٍ، وَدَامَ فِيهِمْ حَتَّى بَلَغُوا سَبْعِينَ أَلْفًا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله: (أَن يَسْقَى) بصيغة مجهول. قوله: (عطشوا) من باب تَعَب (في التيه) شروع في تفسير قوله: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى﴾، وكان العطش والتظليل في التيه ودخول

فدعا لهم موسى (بالسقياء فقيلا له) اضرب بعصاك الحجر. (واللام للعهد) والإشارة إلى حجر معلوم، فقد رُوِيَ أنه حجر (طوري حمله) معه وكان مربعا (له أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه) ثلاث أعين لكل سبط عين وكانوا ستمائة ألف (وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا).

القرية بعده، ولم يُراعَ في الترتيب في ذكرهما قصداً إلى تكثير النعم. قوله: (بالسقياء) السقياء - بالضم - اسم مصدر بمعنى تحصيل الماء. وفي المختار: سقاه الله الغيث وأسقاه، والاسم السقياء بالضم. اهـ. قوله: (فقيل له) ... الخ. معلوم أنه لا قائل إلا الله سبحانه وتعالى. قوله: (واللام) في الحجر (للعهد) أي للعهد الخارجي. قوله: (طوري) منسوب إلى الطور؛ لأنه أخذ منه. قوله: (حمله) أي موسى على نبيتنا وعليه الصلاة والسلام. قوله: (له أربعة أوجه) أي جوانب، وكان ذراعاً في ذراع. قوله: (كانت تنبع من كل وجه) ... الخ. أي من كل طرف يواجه القوم، وهو ما سوى طرف الفوق والتحت. قوله: (تنبع) في محيط المحيط: نبع الماء ينبع وينبع وينبع من باب نصر وضرب ومنع نبعا ونبوعاً ونبعاً خرج من العين. اهـ. قوله: (وسعة المعسكر) بضم الميم اسم مكان موضع إقامة العسكر (اثنا عشر ميلا) في المصباح: (الميل بالكسر عند العرب) مقدار مدى^(١) البصر من الأرض، قاله الأزهرى. وعند القدماء من أهل الهيئة ثلاثة آلاف ذراع، وعند المحدثين أربعة آلاف ذراع، والخلاف لفظي؛ لأنهم اتفقوا على أن مقداره ست وتسعون ألف أصبع، والأصبع ست شعيرات بطن كل واحدة إلى الأخرى، ولكن القدماء يقولون: الذراع اثنتان وثلاثون أصبعاً، والمحدثون يقولون: أربع وعشرون أصبعاً، فإذا قُسم الميل على رأي القدماء كل ذراع اثنين وثلاثين أصبعاً كان المتحصل ثلاثة آلاف ذراع، وإن قُسم على رأي المحدثين أربعاً وعشرين كان المتحصل أربعة آلاف ذراع، والفرسخ عند الكل ثلاثة أميال، وإذا قُدِّر الميل بالغلوات، وكانت كل غلوة أربعمئة ذراع كان ثلاثين غلوة، وإن كانت كل غلوة مائتي ذراع كان ستين غلوة، ويقال للأعلام المبنية في طريق مكة: أميال؛ لأنها بُنيت على مقادير مدى البصر من الميل إلى الميل، وإنما أضيف إلى بني هاشم، فقيل: الميل الهاشمي، لأن بني هاشم حدّوه وأعلموه، انتهى بحروفه.

(١) أي غايته. ١٢ منه.

(أو للجنس) أي اضرب الشيء الذي يُقال له الحجر، (وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة. ﴿فَانفَجَرَتْ﴾ الفاء متعلقة بمحذوف) أي فاضرب فانفجرت أي سالت بكثرة، أو فإن ضربت فقد انفجرت (وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا

قوله: (أو للجنس) عطف على قوله للعهد، فإن اللام التي يُشار بها إلى حصّة معيّنة من الجنس يقال لها لام العهد، والتي لا تكون للإشارة إلى حصّة معيّنة يقال لها لام الجنس، سواء أُشير بها إلى نفس الحقيقة من حيث هي، أي باعتبار وجودها في ضمن جميع الأفراد أو في ضمن بعض الأفراد، ويقال لها: لام العهد الذهني، والمراد بلام الجنس ههنا لام العهد الذهني، والمعنى: فقلنا له اضرب الشيء الذي يقال له الحجر، أي حجر كان. عن الحسن رضي الله تعالى عنه أنه تعالى لم يأمره أن يضرب حجراً بعينه، (و) قال: (هذا) أي كون المراد جنس الحجر لا حجر بعينه (أظهر في الحجة وأبين في القدرة)، أي أظهر في كونه معجزة لموسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام؛ إذ لا يقولون حينئذ: إنّ ذلك خاصّة بهذا الحجر المخصوص، وأيضاً هو أبين لكمال القدرة. قوله: (الفاء متعلقة بمحذوف). إمّا على طريقة تعلق المعطوف بالمعطوف عليه المحذوف، أو على طريقة تعلق الجزء بالشرط المحذوف، وتقدير الكلام على الأول، فاضرب فانفجرت؛ وعلى الثاني: فإن ضربت فقد انفجرت، وقدّرت كلمة قد بعد الفاء الجزائية لما تقرّر أن فاء الجزء إذا دخلت على الماضي الصريح لا بدّ من قد ظاهرة أو مقدّرة لتحقيق ما دخلت هي عليه من الفعل الماضي باقياً على أصل معناه، فكأنه قيل: إن ضربته فقد انفجرت منه قبل ضربك، وانفجارها وإن كان مسبباً مترتباً على ضربه، إلّا أنه جعل متحقّق الوقوع قبل الضرب مبالغاً في ترتبه عليه وعدم تخلفه عنه أصلاً، ولو زماناً يسيراً؛ فكأن الانفجار أمر مستمرّ فيه وحاصل قبل الضرب، وفيه مبالغة عظيمة. قوله: (وهي) الفاء في ﴿فَانفَجَرَتْ﴾ على هذا) أي على تقدير فاضرب فانفجرت (فاء فصيحة^(١) لا تقع إلا

(١) وجه تسميتها بالفصيحة كونها مختصة بكلام الفصحاء، لقوله: لا تقع إلا في كلام بليغ، ووجد في الحاشية المنسوبة إلى صاحب الكشف أن الفاء في فتاب تسمى فصيحة يستدلّ بها على فصاحة المتكلّم، يقال: كلام فصيح وكلمة فصيحة وصفت الفاء بها على الإسناد المجازي. ١٢ منه عمّ فيضه.

في كلام بليغ). ﴿مِنْهُ أُنْثَتْ عَشْرَةٌ عَيْنًا﴾ (على عدد الأسباط وقرىء بكسر الشين وفتحها وهما لغتان).

في كلام بليغ) بخلاف الفاء الجزائية، فإنها تقع في كلام العامي، قالوا: وجه البلاغة ههنا أن فيه فائدتين لا يهتدي إليهما غير البلغاء: أحدهما الدلالة بالحذف على أن المأمور امتثل الأمر على الفور. والثانية أنه لما ذكر عقيب الأمر بالضرب الانفجار دلّ على أن المطلوب بالضرب الانفجار لا الضرب؛ فلهذا حذف الضرب وصرّح بآثره وهو الانفجار، كذا أفاده العلامة ابن التمجيد في حاشيته على تفسير البضاوي، ثم لا يذهب عليك أن الفاء^(١) فصيحة على التقديرين^(٢) عند الأكثرين لإفصاحها وإنباؤها عن المحذوف، وعلى التقدير الأول عند السكاكي حيث فسّر الفاء الفصيحة بأنها التي تدلّ على محذوف غير شرط هو سبب لما بعدها. وفي الجمالين: قوله: (فضرب) إشارة إلى أن الفاء فصيحة متعلّقة بمحذوف، أي ضرب فانفجرت، أو فإن ضربت فقد انفجرت. ومنّ زعم أن الفاء على تقدير الشرط ليست بفصيحة، إنما هي جزائية، فقد وهم، انتهى. فافهم. قوله: ﴿أُنْثَتْ﴾ فاعل انفجرت، والألف فيه علامة الرفع؛ لأنه محمول على المثنى وليس بمثنى حقيقة؛ إذ لا واحد له من لفظه. قوله: (على عدد الأسباط) أي القبائل، وإنما جُعِلَت العين على هذا العدد؛ لأن بني إسرائيل كانوا اثني عشر سبطاً، وكانوا لا يأتلفون، وكان كل سبط لا يتزوَّج من سبط آخر إرادة تكثير سبط نفسه، وذلك يستلزم أن يكون بينهم نوع عصبية ومخالفة، فجعل لكل سبط مشرب على حدة من عين على حدة، لئلا يتنازعوا. قال المفسرون: كان في ذلك الحجر اثنتي عشرة حفرة، فكانوا إذا نزلوا وضعوا الحجر، وجاء كل سبط إلى حفرة، فحفروا الجداول إلى أهلها؛ فذلك قوله تعالى: ﴿قَدْ عَدَّ كُلُّ أُنَاسٍ نَشْرِبَهُ﴾، أي موردهم وموضع شربهم من العين، لا يخالطهم فيها غيرهم. قوله: (وقرىء بكسر الشين وفتحها، وهما لغتان) كسر الشين لغة تميم، وقرأ الأعمش ﴿عَشْرَةٌ﴾ بفتح الشين، وفيه لغة ثالثة اختارها المصنف رحمة الله عليه، وهي ﴿عَشْرَةٌ﴾

(١) وهي الفاء التي دلّت على حذف محذوف غير شرط هو سبب لما بعد الفاء سميت فصيحة لأنها تفصح أي تظهر عن محذوف. ١٢ منه عمّ فيضه.

(٢) فعلى هذا، هذا إشارة إلى التعلّق بمحذوف. ١٢ منه عمّ فيضه.

(و﴿عَيْنًا﴾ تَمَيِّزُ). ﴿قَدْ عَلِمَ﴾ كَلُّ أَنَايَسَ ﴿كُلَّ سَبْطٍ﴾ ﴿مَثَرِبُهُ﴾ عَيْنُهُم (التي يشربون منها). وقلنا لهم: ﴿كُلُوا﴾ من المن والسلوى. ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ من ماء العيون. ﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ أي الكل (مما رزقكم الله. ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ فِي الْأَرْضِ لا تفسدوا فيها. والعيث أشد الفساد ﴿مُفْسِدِينَ﴾ (حال مؤكدة) أي لا تتمادوا في الفساد في حال فسادكم (لأنهم كانوا متمادين فيه).

بسكون الشين، وهي لغة الحجاز. وفي الكتاب المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ولغات العرب: ومن ذلك قراءة الأعمش: ﴿اثننا عشرة﴾ بفتح الشين. قال أبو الفتح: القراءة في ذلك عَشْرَةٌ وَعَشْرَةٌ، فأما عشرة فشاذاً، وهي قراءة الأعمش، انتهى.

قوله: (و﴿عَيْنًا﴾ تَمَيِّزُ) أي منصوب على أنه مميّز للعدد، وهي مؤنث سماعي، سُميت عين الماء عَيْنًا تشبيهاً لها بالعين الباصرة من حيث أن الباصرة أشرف ما في الرأس، كما أن عين الماء أشرف ما في الأرض؛ ولأن الماء يخرج من هذه كالدمع يخرج من تلك. **قوله:** (كُلَّ سَبْطٍ) السبط من بني إسرائيل كالقبيلة.

قوله: (﴿مَثَرِبُهُ﴾) مفعول قوله: ﴿عَلِمَ﴾ بمعنى عرف، والمشرّب إما اسم مكان، أي محل الشرب، أو مصدر ميمي بمعنى الشرب، وظاهر كلام المصنف رحمه الله الأول. **قوله:** (التي يشربون منها) إشارة إلى أن الجملة صفة عَيْنًا، والعائد مقدّر. **قوله:** (مما رزقكم الله) جعل الرزق بمعنى المرزوق وفصله إلى طعام نظرًا إلى ﴿كُلُوا﴾، وإلى الماء نظرًا إلى ﴿وَأَشْرَبُوا﴾، والقرينة على تعيين المأكول ما تقدّم من ذكر المن والسلوى في القصة السابقة. **قوله:** (حال مؤكدة) لأن ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ معناه لا تفسدوا، وهو فاسد؛ لأن النهي عن الفساد في حال الفساد إثبات للفساد ونفي له، وهو غير جائز؛ ولهذا حمل المصنف رحمة الله عليه معنى العثي على التماذي في الفساد حيث قال: والعثي أشدّ الفساد، فقليل لهم: لا تتمادوا في الفساد في حال فسادكم؛ لأنهم كانوا متمادين فيه. **قوله:** (لأنهم كانوا مُتَمَادِينَ فيه) يعني ورد الكلام نهيًا لهم عما كانوا عليه، وإلا فالفساد منكر منهّي كيف ما كان. **قوله:** (متمادين) في المصباح: تماذى فلان في غيّه إذا لجّ ودام على فعله. اهـ.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ أَنْ تَصْبِرْ عَلَىٰ طَعَامٍ وَنَحِيرٍ فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا ثَمَّنْتُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَقَائِهَا وَقِيَّاسَهَا وَفُؤْمَهَا وَغَدِيرَهَا وَفَصْلَهَا قَالَ أَسْتَبْرَأُ قُلْتُ هُوَ أَذْنُكَ يَا مُوسَىٰ هُوَ حَرٌّ أَهْبِطُوا بِضُرٍّ فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَصُرْتُ عَنْهُمْ الذَّلَّةَ وَفَضَّلْتُكُمْ وَبَاءُوا بِطَعْمٍ مِنْ أَلْفِ لَيْلَةٍ إِنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ أَنْ تَصْبِرْ عَلَىٰ طَعَامٍ وَنَحِيرٍ﴾ هو ما رزقوا في التيه من المن والسلوى. وإنما قالوا على طعام واحد وهما طعامان (لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل، ولو كان) على (مائدة الرجل) ألوان (عدة) يداوم عليها كل يوم (لا يبدلها يقال) لا يأكل فلان إلا طعامًا واحدًا ويراد بالوحدة نفي التبدل والاختلاف. (أو أرادوا أنهما ضرب واحد لأنهما معا من طعام أهل التلذذ

قوله: (لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل)... الخ. أي يريدون بوحدة الطعام نفي التبدل والتغير، فكأنهم قالوا: لن نصبر على طعام غير متبدل ولا متغير، فذكروا الملزوم وأرادوا اللازم؛ إذ عدم التغير لازم للواحد، فوحده على نهج واحد وعدم تبدله بحسب الأوقات، كما يقال: طعام مائدة الأمير واحد، مع أنه ألوان شتى بقرينة ذكر الأمير بمعنى أنه لا يتبدل بحسب الأوقات. قوله: (ولو كان)... الخ. فيه تأييد لقوله: (أرادوا بالواحد ما لا يتبدل)... قوله: (عدة) بكسر العين وتشديد الدال، أي متعددة، ويجوز أن يكون بضم العين أي مهتأة للأكل. قوله: (مائدة الرجل) في محيط المحيط: المائدة الخوان عليه الطعام. اهـ. وأيضًا فيه: الخوان والخوان ما يوضع عليه الطعام ليؤكل، قيل: ولا يسمى خوانًا إلا إذا كان عليه الطعام، وفي فقه الثعالبي: لا يقال مائدة إلا إذا كان عليها طعام، وإلا فهي خوانٌ، وعليه جرى شارع المقامات، قال: الخوان ما يوضع عليه الطعام، وبعد وضع الطعام عليه يسمى مائدة، وهو فارسيّ معرّب، ج أخونة وخون. اهـ باختصار. قوله: (لا يبدلها) جملة مؤكدة لقوله: يُداوم عليها. قوله: (يقال) جواب لو. قوله: (أو أرادوا أنهما ضرب) أي نوع (واحد) أي يريدون بوحده وحدة نوعيّة مع تعدّد شخصه. قوله: (لأنهما) أي المن والسلوى (معا من طعام أهل التلذذ) إشارة إلى أن منشأ وحدة النوع وصفٌ عرضيٌّ، لا أنهما متحدان في

والتترّف) وكانوا من أهل الزراعات فأرادوا (ما ألفوا) من (البقول والحبوب) وغير ذلك ﴿فَأَذَعْنَا لَنَا ذَٰلِكَ﴾ سله وقل له أخرج لنا ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾ يظهر لنا (ويسوجد) ﴿مِمَّا تُثِثُ الْأَرْضُ مِنْ بَقِيلَها﴾ هو ما أنبتته الأرض من (الخضضر والمراد به أطايب البقول كالنمناع والكرفس

النوع كما هو المشهور؛ فالوحدة على كلا الوجهين مجاز، والفرق بين الوجهين مع أن منشأ الوحدة وصف عرضي فيهما هو أن الوصف في الأول عديم إن عدم التغير، وفي الثاني وجودي، أي كونهما ناعمين لذيين، وكونهما طعام أهل التنعم. قوله: (والتترّف) أي التنعم. في محيط المحيط: تترّف الرجل تنعم. اهـ. قوله: (ما ألفوا) من الإلفة. قوله: (البقول) البقل كل ما أنبتته الأرض واخضرت به من التجم، أي مما لا ساق له، وجمعه بقول. قوله: (والحبوب) في محيط المحيط: الحبة واحدة حبّ الحنطة ونحوها من الحبوب، ج حباب وحبوب وحبّان. اهـ.

قوله: (ويوجد) من الإيجاد عطف تفسير. قوله: (الخضضر) جمع خضرة، وهي لون الأخضر. وصّف النبات بالخضرة مبالغة في خضرته على طريق رجل عدل. قوله: (والمراد به) ههنا (أطايب البقول) التي تأكلها الناس. وقوله: (أطايب) جمع أطيب، والأطايب الخيار من كل شيء. قوله: (كالنمناع) في محيط المحيط: النمناع والتنعم والتنعم أو الآخر وهو بقل طيب الرائحة يؤكل ويتداوى به، الواحدة نمناعة ونمنعة. اهـ. ويقال له بالفارسية والهندية: بودينه.

قوله: (والكرفس) في محيط المحيط: الكرفس بقلة كالبقدوس تؤكل. قال الأزهري: وأحسبه دخيلاً، والكرفس بوزن قنفذ القطن. اهـ. وأيضاً فيه البقدونس والبقدونس بقل حار يؤكل بالخل والملح ومع غيرهما، وأصله دواء محلّل للرياح، الواحدة بقدونسة أو بقدونوسة. اهـ. وفي غياث اللغات: كرفس - بفتحين وسكون فا وسين مهملة دوائست مانند اجوائن بوى أن ناخوش وتيزاشد وأن اجمود ولايتى است وازخواص اويكى اين است كه گدم گزيده اگربخورد في الحال بميرد. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب: كرفس بالتحريك بهندى اجمود عظيم المنافع مدر محلّل للرياح والنفخ مُنَقِّ للكلّى والكبد والمثانة مُفَتِّح سدّها مقو للباء، لا سيما بزره مدقوقاً بالسكر والسمن عجيب إذا شرب ثلاثة أيام ويضّر بالأجنة

والكراث) ونحوهما من أكل الناس. ﴿وَقَتَّابَهُمَا﴾ (يعني الخيار) ﴿وَفُومَهَا﴾ هو الحنطة أو (الثوم لقراءة ابن مسعود و«ثومها») ﴿وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا قَالَ أَسْتَيْلُوكَ الَّذِي هُوَ أَذْفُ﴾ (أقرب منزلة وأدون مقداراً) والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ أرفع وأجل. ﴿أَمِطُوا مِصْرًا﴾ من الأمصار (أي انحدروا إليه) من التيه.

والحبالى والمَصْرُوعَيْن. اهـ. قوله: (والكَرَاث) في منتهى الأرب في لغات العرب: كَرَاث كَرَمَان نوعي ازتره وگندنا. اهـ.

وفي محيط المحيط: الكَرَاث ويفتح بقل خبيث الرائحة منه ما يشبه البصل، وهو الشامي، ومنه يشبه الثوم، وهو التبطي، ومنه ما لا رؤوس له ويسمى بمصر كَرَاث المائدة، الواحدة كَرَاثَة. اهـ. قوله: (يعني الخيار) ككتاب، يقال بالهندية: كَلَرِي، وبالفارسية خيار وكَلُونْدَه. في منتهى الأرب خيار ككتاب خيار تره معرب است. اهـ. قوله: (الثوم) بالضم سير بستانى است وبرى وثومة يك ازثوم، كذا في منتهى الأرب. وفي غياث اللغات: ثوم بالضم سير بهندى لَهْسَنُ گویند. اهـ. قوله: (لقراءة ابن مسعود)، وكذا ابن عباس رضي الله تعالى عنهم: ﴿وَفُومَهَا﴾ (و«ثومها») بالثاء، وهذه القراءة شاذة. في كتاب المحتسب في تبیین وجوه شواذ القراءات ولغات العرب، ومن ذلك قراءة ابن مسعود وابن عباس: ﴿وَفُومَهَا﴾ بالثاء. قال أبو الفتح: يقال: الثوم والفوم بمعنى واحد؛ كقولهم: جَدَثٌ وَجَدَفٌ، وقام زيد ثم عمرٌ، ويقال أيضاً: فم عمرو، فالثاء بدل فيهما جميعاً. ألا ترى إلى سعة تصرف الثاء في جدث، لقولهم: أجداث، ولم يقولوا: أجداف، وإلى كثرة ثم وقلة فم، يقال: الفوم الحنطة، قال:

قد كنتُ أَحْسَبُنِي كَأَغْنَى وَاحِدٍ وَرَدَ الْمَدِينَةَ مِنْ زِرَاعَةِ فُومٍ

أي حنطة. اهـ. قوله: (أقرب منزلة) وهذا يستلزم أخسية القدر، ولهذا عطف (وأدون مقداراً) عطف تفسير. قوله: (أي انحدروا إليه) الانحدار الانهباط، كذا في مختار الصحاح. وفي حاشية شيخ زاده رحمة الله عليه: قوله: انحدروا إليه، أي انزلوا، يحتمل أن يكون التيه في صعود، ويكون المصر في هبوط. ويحتمل أن يكون الهبوط مُطلق النزول من غير أن يلاحظ كونه من أعلى إلى أسفل. اهـ.

وبلاد التيه ما بين (بيت المقدس إلى قنسرين) وهي اثنا عشر (فرسخًا) في ثمانية فراسخ، أو مصر فرعون. وإنما صرفه من وجود السبيين وهما التأنيث والتعريف (لإرادة البلد، أو لسكون وسطه كنوح ولوط وفيهما) العجمة والتعريف

قوله: (بيت المقدس) على وزن المسجد على أنه مصدرٌ ميميٌّ بمعنى المطهر، أو اسم مفعول من التقديس. قوله: (قنسرين) في محيط المحيط: قَنَسْرَيْنَ وَقَنَسْرُونَ وتُكسر نونهما كورة بالشام. اهـ. وأيضًا فيه: الكُورة المدينة والصقع. اهـ. وأيضًا فيه الصُّقع الناحية، يقال: ما في هذا الصُّقع مثله، أي في هذه الناحية، ج أضقاع. اهـ.

قوله: (فرسخًا) الفرسخ ثلاثة أميال. قوله: (لإرادة البلد) أي صرف لكون مسماه في تأويل البلد بدون تاء التأنيث، فلا يكون في مصر حينئذ سوى العلمية إذا لم يُطلق على مسماه، باعتبار كونه بلدة حتى يجتمع فيه العلمية والتأنيث. وإن جعل اسم جنس لا يكون فيه شيء من أسباب منع الصرف. قوله: (أو لسكون وسطه) أي أو صُرف حيث قيل مصرًا بالتنوين لكونه ثلاثيًا ساكن الأوسط، ومثله يجوز فيه الأمران، فلذلك مُنع الصرف في قوله: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ﴾ [الزخرف: الآية ٥١]. قوله: (كنوح) في تهذيب الأسماء: إنه اسم أعجمي، والمشهور صرفه. وقيل: يجوز صرفه وترك صرفه. اهـ. وأيضًا فيه: كان نوح أطول الأنبياء عمرًا ولم ينقص له قوة، والناس بعده من ذريته، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: الآية ٧٧]. اهـ. وفي الخازن: اسمه عبد الغفار، وهو ابن لمك - بفتح الميم وسكونها - ابن متوسلخ بن أخنوخ، وهو إدريس، وهو أول نبي بعثه الله بعد إدريس، وسُمي نوحًا لكثرة ما نوح على نفسه. واختلفوا في سبب نوحه، فقيل: لدعوته على قومه بالهلاك، وقيل: لمراجعته ربّه في شأن ولده كنعان، وقيل: لأنه مرّ بكلب مجزوم، قال له: احسأ يا قبيح، فأوحى الله إليه: أعبّني أم عبّيت الكلب؟ انتهى باختصار. (ولوط) بن هاران بن تارخ، وهو آذر، فلوط ابن أخي إبراهيم الخليل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام، وإبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام عمّه، فليس لوط من أنبياء بني إسرائيل. قال الثعلبي: كان إبراهيم يحبّه حبًّا شديدًا، وهو أحد رسل الله عزّ وجلّ الذين انتصر لهم بإهلاك مكذّبيهم. (وفيهما) أي في نوح ولوط.

﴿فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا مِمَّا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أي فإن الذي سألتكم يكون في الأمصار لا في التيه. ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي (الهوان) والفقر (يعني جعلت الذلّة محيطاً بهم شاملة عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه، أو الصقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه).

قوله: (الهوان) في لسان العرب: الهوان نقيض العزّ. اهـ. قوله: (يعني: جعلت الذلّة محيطاً بهم شاملة عليهم، فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه) على سبيل الاستعارة بالكناية، ولا بدّ لها من قرينة تكون استعارة تخيلية، وهي ههنا إثبات ما هو من لوازم المشبه به، وهي القبة للمشبه الذي هو الذلّة، فإنّ الضرب من لوازم القبة وأثبت للذلّة؛ فالكلام من قبيل الاستعارة المكنية المقرونة بالاستعارة التخيلية. قوله: (فهم) مبتدأ (وفيها) خبره، والفاء للنتيجة. وقوله: (كما يكون)... الخ. الكاف صفة مصدر محذوف، وما مصدرية، أي مستقرون فيها استقرار من ضربت عليه القبة في القبة. قوله: (أو الصقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب، كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه) عطف على قوله: جعلت الذلّة... الخ. يعني أن الاستعارة إمّا في الذلّة بأن شبهت الذلّة بالقبة المضروبة على الشيء. وإمّا في قوله: ضربت، بأن شبه إصاق الذلّة بهم ولزومها لهم بضرب الطين على الحائط وإصاقه به، ثم استعير اسم الضرب المشبه به لإصاق الذلّة، واشتقّ من الضرب بهذا المعنى لفظ ضربت، فهو استعارة تحقيقية تبعية لا مكنية وتخيلية. قوله: (ضربة لازب) صفة مصدر محذوف. قال العلامة التفتازاني رحمه الله في حاشيته على الكشاف: لزب^(١) الشيء يلزب - بالضم - لزق، وطين لازب، واللازب الثابت، ومنه صار الشيء ضربة لازب، انتهى بحروفه. وفي لسان العرب: اللزبة الشدة، ومنه قولهم: هذا الأمر ضربة لازب، أي لازم شديد، ولزب الشيء يلزب - بالضم - لزباً ولزوباً دخل بعضه في بعض، ولزب الطين يلزب لزوباً ولزب لصق وصلب، وفي حديث عليّ عليه السلام: ولاطها بالبلّة حتى لزبت، أي لصقت ولزمت، وطين لازب أي لازق، قال الله تعالى: ﴿مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: الآية ١١]. قال

(١) من باب قعد، كذا في المصباح. ١٢ منه عمّ فيضه.

فاليهود (صاغرون أذلاء) أهل مسكنة وفقر إما على الحقيقة وإما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم الجزية. ﴿عَلَيْهِمُ الذَّلِيلُ﴾: حمزة وعلي، وكذا كل ما كان قبل الهاء ياء ساكنة).

الفراء: اللازب واللاتب واللاصق واحد، والعرب تقول: ليس هذا بضربة لازم ولازب، يُبدلون الياء ميمًا لتقارب المخارج. قال أبو بكر: معنى قولهم: ما هذا بضربة لازب، أي ما هذا بلازم واجب، أي ما هذا بضربة سيف لازب، وهو مثل، واللازب الثابت وصار الشيء ضربة لازب، أي لازمًا، هذه اللغة الجيدة وقد قالوها بالميم، والأول أفصح. اهـ.

قونه: (يبلزمه) أي الطين الحائط. قوله: (صاغرون) أي أذلاء. في محيط المحيط: الصاغر المهان والراضي بالذل، ج صَغْرَة وصاغرون. اهـ. قونه: (أذلاء) في محيط المحيط: ذل الرجل يَذِلُّ وذُلالة وذِلَّة ومَذَلَّة هَانٌ ضِدُّ عَزٍّ، فهو ذليلٌ وذُلَّانٌ، ج ذلال وأذلاء وأذلة. قوله: ﴿عَلَيْهِمُ الذَّلِيلُ﴾: حمزة وعلي، وكذا كل ما كان قبل الهاء ياء سائبة، أي قرأ حمزة وعلي ﴿عليهم﴾ بضم الهاء والميم وصلًا، وفي الوقف حمزة على أصله، وعليّ بكسر الهاء. وقوله: (حمزة) أي أبو عمارة حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي المعروف بالزيات، كان أحد القراء السبعة، وعنه أخذ أبو الحسن الكسائي القراءة، وأخذ هو عن الأعمش، وإنما قيل له: الزيات؛ لأنه كان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان، ويجلب من حلوان الجبن والجوز إلى الكوفة، فعُرِفَ به. وتوفي سنة ست وخمسين ومائة بحلوان - بضم الحاء المهملة وسكون اللام وفتح الواو وبعد الألف نون - وهي مدينة في أواخر سواد العراق مما يلي بلاد الجبل. وقوله: (وعليّ) أي أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان بن فيروز الكوفي المعروف بالكسائي، أحد القراء السبعة.

روى الكسائي عن أبي بكر بن عباس وحمزة الزيات وابن عيينة وغيرهم، ورَوَى عنه الفراء وأبو عُبيد القاسم بن سلام وغيرهما. وتوفي سنة تسع وثمانين ومائة بالري، وكان قد خرج إليها صحبة هارون الرشيد. والكسائي بكسر الكاف وفتح السين المهملة وبعدها ألف ممدودة، وإنما قيل له الكسائي لأنه دخل الكوفة، وجاء إلى حمزة بن حبيب الزيات وهو مُلتَفَّ بكساء، فقال حمزة: مَنْ

(وبكسر الهاء والميم: أبو عمرو. وبكسر الهاء وضم الميم: وغيرهم. ﴿وَبَاءُ﴾ بِمَقْصَرٍ مِنَ اللَّهِ) من قولك («باء فلان بفلان») إذا كان (حقيقًا) بأن يقتل به لمساواته له. أي صاروا أحقَاء بغضبه. (وعن الكسائي رجعوا) ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلّة والمسكنة (والخلافة) بالغضب. ﴿يَأْتَهُمْ كَأَنُومًا يَكْفُرُونَ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ﴾ (بالهمزة: نافع) وكذا بابه. أي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الأنبياء. وقد قتلت اليهود (شعياً وذكرياً

يقرأ؟ ف قيل له: صاحب الكساء، فبقي عليه، وقيل: بل أحرم في كساء، فَنُسِبَ إليه.

قوله: (وبكسر الهاء والميم، أبو عمرو) أي قرأ أبو عمرو البصري بكسر الهاء والميم وقفًا ووصلًا. قوله: (وبكسر الهاء وضم الميم وغيرهم) وصلًا، وفي الوقف بكسر الهاء وسكون الميم. قوله: ﴿وَبَاءُ﴾ (الألف في باؤوا منقلبة عن واو؛ لقولك في المستقبل: ييؤ. قوله: (باء فلان بفلان) صار كفؤًا له. قوله: (حقيقًا) أي خليفًا. في صحاح الجوهري: وهو حقيق أن يفعل كذا، وهو حقيق به ومحقوق به، أي خليف له، والجمع أحقَاء ومحقوقون. اهـ.

قوله: (وعن الكسائي: رجعوا)، فإنّ العرب تقول لمن قَدِم من سفر التجارة: إنه باء بالريح وبالخسران، أي رجع. قوله: (والخلافة) مصدر خلق بكذا بالضم صار خليفًا به. قوله: ﴿النَّبِيِّ﴾ (بالهمزة: نافع) أي قرأ نافع المدني ﴿النبيين﴾ بالهمزة على الأصل؛ لأنه من النبأ وهو الخبر، والباقون بغير همزة على البدل، فإن قُلبت الهمزة ياء ثم أُدغمت الياء الزائدة فيها. وقيل: مَنْ لم يهمز أخذه من النبوة، وهو الارتفاع؛ لأن رتبة النبي ارتفعت عن رُتَب سائر الخلق. قوله: (شعياً) بن أمضيا - بفتح الشين المعجمة وسكون العين والياء التحتانية بنقطتين بالقصر - وكان نبياً قبل زكريا ويحيى وعيسى، وشعياً هو الذي بشر بيت المقدس حين شكى إليه الخراب، فقال: أبشر فإنه يأتيك ركب الحمار ومن بعده صاحب البعير، يعني بشر بعيسى ونبينا ﷺ، ولمّا أرادوا قتله هرب منهم، فلقيته شجرة فانفلقت له فدخلها، فأدركه الشيطان فأخذ بهدية من ثوبه فأراهم إياها، فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه، وهو في وسطها. قوله: (وذكرياً) النبي صلى الله عليه وسلم، أبو يحيى وفيه خمس لغات

ويحيى) صلوات الله عليهم. (والنبي من النبأ لأنه يخبر عن الله تعالى «فعيل» بمعنى «مفعّل» أو بمعنى «مفعّل»).

أشهرها زكرياء بالمد، والثانية بالقصر، وقُرى بهما في السبع، والثالثة والرابعة زكريّ وزكري بتشديد الياء وتخفيفها، حكاها ابن دريد، وحكاها من المتأخرين الجواليقي، والخامسة ذكر كقلم، حكاها أبو البقاء. قال الجواليقي: فَمَنْ مَدَّ قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: زَكْرِيَاءُ، وَفِي الْجَمْعِ: زَكْرِيَاوُونَ، وَمَنْ قَصَرَ قَالَ: زَكْرِيَّانَ وَزَكْرِيَوُ، وَمَنْ قَالَ: زَكْرِيَّ قَالَ: زَكْرِيَّانَ كَمَدْنِيَّانَ، وَزَكْرِيَوْنَ كَمَدْنِيَوْنَ، وَمَنْ خَفَّفَ قَالَ: زَكْرِيَّانَ وَزَكْرِيَوْنَ، وَأَنَّهُ اسْمٌ أَعْجَمِيٌّ. وَثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ زَكْرِيَّا نَجَازًا»، وَهَذِهِ مِنَ الْفَضَائِلِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ: «أَفْضَلُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدُهُ». قَالَ أَهْلُ التَّوَارِيخِ: كَانَ زَكْرِيَّا مِنْ ذُرِّيَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَقُتِلَ زَكْرِيَّا بَعْدَ قَتْلِ يَحْيَى ابْنِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ. قَوْلُهُ: (وَيَحْيَى) بَنَ زَكْرِيَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلَفْظُ يَحْيَى لَفْظُ عَجَمِيٍّ. وَقَالَ الْوَاحِدِيُّ: يَحْيَى لَا يَنْصَرَفُ عَرَبِيًّا كَانَ أَوْ عَجَمِيًّا، امْتَنَعَ لِشَبهِ الْفِعْلِ مَعَ التَّعْرِيفِ. قَالَ الْعُلَمَاءُ: أَوَّلُ مَنْ سُمِّيَ بِيَحْيَى ابْنُ زَكْرِيَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مريم: الآية ٧]. قَالَ الْوَاحِدِيُّ: قَالَ الْمُفَسِّرُونَ: أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِعِيسَى يَحْيَى، وَكَانَ يَحْيَى أَسْنَمًا مِنْ عِيسَى عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. قَالَ الثَّعْلَبِيُّ: كَانَ مَوْلَدُ يَحْيَى قَبْلَ مَوْلَدِ عِيسَى بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ. قَالَ الْعُلَمَاءُ بِالتَّارِيخِ: قُتِلَ يَحْيَى قَبْلَ أَبِيهِ زَكْرِيَّا، وَفَضَائِلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ مَشْهُورَةٌ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ قُتِلَ ظُلْمًا شَهِيدًا، وَأُخِذَ رَأْسُهُ وَوُضِعَ فِي طُسْتٍ وَغَضِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قَاتِلِيهِ وَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ بُخْتَ نَصْرٍ وَجِيوشه، فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ، وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا. قَوْلُهُ: (وَالنَّبِيُّ) مَأْخُوذٌ عِنْدَ الْبَعْضِ (مِنَ النَّبَأِ)، وَهُوَ الْخَبَرُ (لأنه يخبر عن الله تعالى) لَكِنَّهُ خَفَّفَ بِأَن قُلِبَتِ الْهَمْزَةُ يَاءً ثُمَّ أُدْغِمَتِ الْيَاءُ الزَّائِدَةُ فِيهَا، فَهُوَ (فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفْعَلٍ) بِكَسْرِ الْعَيْنِ، يَعْنِي يُنْبِئُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى (أَوْ بِمَعْنَى مَفْعَلٍ) بِفَتْحِ الْعَيْنِ، أَيِ الْمُنْبِئِ أَنْبَأَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْإِيحَاءِ، وَكِلَا الْمَعْنِيَيْنِ صَحِيحَانِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ مُخْبِرٌ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمُخْبَرٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَهُ

(١) كما قتل شعيا، أي بالمشار على نبينا وعليهما الصلاة والسلام. ١٢ منه.

(أو من ثبا أي ارتفع)، والنبوة المكان المرتفع. ﴿يَغَيِّرُ الْحَقُّ﴾ عندهم أيضًا فإنهم لو أنصفوا لم يذكروا شيئًا يستحقون به القتل عندهم في التوراة. وهو في محل النصب على الحال من الضمير في «يقتلون» أي يقتلونهم مبطلين ﴿ذَلِكَ﴾ تكرار للإشارة. ﴿يَمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (بسبب ارتكابهم) أنواع المعاصي

بالإيحاء (أو من ثبا، أي ارتفع) أي الأكثرون على أنه مأخوذ من الثبوت بمعنى الارتفاع، فهو فعيل بمعنى مفعول غير مهموز.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ تكرار للإشارة) أي أن ذلك الثاني إشارة إلى ما أشير إليه بذلك الأول بعينه، أي ضرب الذلة والمسكنة والخلاقة بالغضب. قوله: ﴿عَصَوْا﴾ أصله عصوا تحرّكت الياء وانفتح ما قبلها فقلّبت ألفاً، فالتقى ساكنان: هي والواو، فحذفت لكونها أول الساكنين، وبقيت الفتحة تدلّ عليها، والواو هنا تدغم في الواو التي بعدها؛ لأنها مفتوحة ما قبلها، فلم يكن فيها مدّ يمنع من الإدغام، وله في القرآن نظائر؛ كقوله تعالى: ﴿فَقَدْ أَهَدَوْا﴾ [البقرة: الآية ١٣٧]، ﴿وَلَنْ نُّؤَدِّيَ﴾ [البقرة: الآية ١٣٧] فإن انضم ما قبل هذه الواو نحو: آمنوا وعملوا، لم يجز إدغامها؛ لأن الواو المضموم ما قبلها يطول مدّها، فيجري مجرى الحاجز بين الحرفين.

قوله: (بسبب ارتكابهم) . . . الخ. أي أن في الآية اسمي الإشارة ويائين، واسم الإشارة الثانية إما أن يكون تكراراً للأولى أو لا، وعلى كل من التقديرين كل واحدة من الباءين إما أن تكون سببية أو بمعنى مع، وإما أن تكون الأولى بمعنى مع، والثانية للسببية أو بالعكس، فإن كانت الإشارة الثانية تكراراً للأولى، فلا يجوز أن تكون الباءان سببيتين كيلا يتوارد سببان على مسبب واحد بالشخص، ولا أن تكونا بمعنى مع لثلا يبقى المشار إليه بذلك في الموضعين بلا سبب، ولا يجوز أن تكون الأولى سببية والثانية بمعنى مع؛ لأن الكفر وقتل الأنبياء تآمان في كونهما سببين للذلة والمسكنة والبؤس بالغضب، فيستغنى بهما في السببية عن غيرهما؛ فتعين أن يكون الأولى بمعنى مع، والثانية للسببية، وتقديره: ذلك الذلة والمسكنة والبؤس بغضب من الله بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق، فإن العصيان والاعتداء في الحدود ليسا كالكفر، وقتل الأنبياء في الاستقلال بالسببية فضماً إليهما تكميلاً لهما في

واعتدائهم حدود الله في كل شيء مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء. وقيل: (هو اعتداؤهم في السبت). ويجوز أن يُشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء (على) معنى (أن ذلك) بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم (انهمكوا فيهما وغلوا) حتى قست قلوبهم (فجسروا) على (جحود) الآيات وقتلهم الأنبياء، أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَاثِرِ وَعَبَدُوا اللَّهَ مَا كُنْتُمْ تُحِبُّونَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قُلُوبِكُمْ وَلَا تَقْسُوا يَدَكُمْ وَلَا تَحْسَبُوا بِعَهْدِكُمْ ذِكْرًا تَعْلَمُونَ

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (بأنفسهم من غير مواظاة القلوب) وهم المنافقون.

السببية، وإن لم يكن تكراراً للأولى بأن يكون إشارة إلى الكفر وقتل الأنبياء كانت الباء الأولى للسببية لا غير، وفي الثانية جاز الأمران. ومعناه على السببية: ذلك - أي الكفر والقتل - بسبب عصيانهم واعتدائهم؛ لأنهم انهمكوا فيهما وغلوا حتى قَسَتْ قلوبهم فجسروا على جحود الآيات وقتل الأنبياء. ومعناه على المعية: ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا، فذلك مبتدأ ومع ما عصوا خبره، أي كفرهم وقتلهم الأنبياء مقرون بأنواع المعاصي والاعتداء في الحدود؛ كأنه قيل: ضُربت عليهم الذلة والمسكنة، لأنهم كفروا وقتلوا وما اكتفوا بهما، بل ضَمُّوا إليهما العصيان والاعتداء. قوله: (هو اعتداؤهم في السبت) بسبب السمك المأمورين بتركه فيه. قوله: (على أن ذلك) أي الكفر والقتل.

قوله: (انهمكوا) أي لجّوا وبالغوا. في المصباح: انهمك في الأمر انهماكاً جدّ فيه ولجّ، فهو منهمك. اهـ.

قوله: (فيهما) أي العصيان والاعتداء. قوله: (غلوا) في محيط المحيط: غلا الشيء غلواً زاد وارتفع. اهـ. قوله: (فجسروا) في محيط المحيط: جسّر الرجل يجسر جسوراً وجسّارة مضي ونفذ، وعلى الأمر أقدم. اهـ. قوله: (جحود) أي إنكار.

قوله: (بأنفسهم من غير مواظاة القلوب) قدّر بذلك ليدخلوا في عداد الكفرة وينتظموا معهم، فيصح الإبدال والإخبار بأن مَنْ آمَنَ منهم إيماناً خالصاً فله كذا،

(وَالَّذِينَ هَادُوا) تهودوا. يقال: هاد يهود وتهود إذا دخل في اليهودية) وهو هائد والجمع هود. (وَالنَّصَارَى) جمع نصران كندمان وندامى) يقال: رجل نصران وامرأة نصرانة. والياء في نصراني للمبالغة كالتي في «أحمري» (سَمُوا نصارى لأنهم نصروا المسيح. (وَالضَّبَعِينَ) الخارجين من دين مشهور إلى غيره من صبا إذا

وقوله: مواطأة، في المصباح: المواطأة الموافقة. اهـ. قوله: (تهودوا) أي دخلوا في دين اليهود، أي هاد بمعنى تهود، وكون الثلاثي بمعنى التفعّل خفي، (يقال: هاد يهود وتهود إذا دخل في اليهودية) أي في دين اليهود. قوله: (وَالنَّصَارَى) جمع نصران) نُقِلَ عن الصحاح أنّه قال: جمع نصرانة أيضًا، وهذا قول سيبويه، فإنه قال لأنه جاء في مؤنثه نصرانة، وإذا كان المؤنث نصرانة، فالمذكر نصران (كندمان وندامى)... الخ. وأما عند الخليل: النصارى جمع نصري كمهري ومهاري خُذِفَتْ إحدى يائيه وقُلِبَت الكسرة فتحة للتخفيف، فقُلِبَت الياء ألفًا، كذا نُقِلَ عن السيرافي. والمصنف رحمة الله عليه اختار قول سيبويه لاستغنائه عن العمل الذي في نصري، لكن الظاهر أن نصران بمعنى نصراني، والياء في نصراني للمبالغة... الخ. كما يقال لأحمر أحمري. قوله: (سَمُوا نصارى لأنهم نصروا المسيح) أي نصران بمعنى ناصر، سَمُوا بذلك لأنهم نصروا المسيح عيسى ابن مريم حين قال: (مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) [آل عمران: الآية ٥٢]، والمسيح لقب من الألقاب المشرفة؛ كالصديق والفاروق، وأصله مشيحا بالعبرانية، ومعناه المبارك؛ لقوله تعالى: (وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ) [مريم: الآية ٣١]، واشتقاقه من المسح لأنه مسح بالبركة أو بما طهره من الذنوب، أو مسح الأرض ولم يقم في موضع، أو لأنه خرج من بطن أمه ممسوحًا بالدهن، أو لأن جبريل مسحه بجناحه حتى لم يكن للشيطان عليه سبيل، أو لأنه كان مسيح القدم لا أخمص له. وقال ابن عباس: سُمِّيَ مسيحًا لأنه ما مسح ذا عاهة إلا برىء، ويسمى الدجال مسيحًا لأنه ممسوح إحدى العينين. قوله: (لا أخمص له) في المصباح: خمص القدم خمصًا من باب تعب ارتفعت من الأرض، فلم تمسه، فالرجل أخمص القدم والمرأة خمصاء، والجمع خُمُص، مثل أحمر وحمراء وخُمُر؛ لأنه صفة، فإن جُمِعَت القدم نفسها قلت: الأخمص، مثل الأفضل والأفاضل إجراء له مجرى الأسماء. اهـ. قوله: (وَالضَّبَعِينَ) قرأ نافع المدني

خرج من الدين، و(هم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة. وقبل: هم يقرؤون الزبور).

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ من هؤلاء الكفرة إيمانًا خالصًا ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ ثوابهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

بترك الهمزة من الصابئين والصابثون في كل القرآن إما على البدل أو من صبا يصبو إذا مال، والباقون بالهمزة على الأصل؛ لأنه من صبا إذا خرج من الدين. قوله: (وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة، وقيل: هم يقرؤون الزبور)، في تفسير روح البيان: وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الكواكب والملائكة، فكانوا كعبدة الأصنام، وإن كانوا يقرؤون الزبور لا تؤكل ذبائحهم ولا تُنكح نساؤهم. اهـ. وفي تفسير المظهري: وهم خرجوا من كل دين. قال عمر وابن عباس: هم قوم من أهل الكتاب، فقال عمر: يحل^(١) ذبائحهم، وقال ابن عباس: لا يحل ذبائحهم ولا مُناكحتهم. وقال مجاهد: هم قوم نحو الشام بين اليهود والمجوس من أهل الكتاب. وقال الكلبي: هم بين اليهود والنصارى. وقال قتادة: هم يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون إلى الكعبة أخذوا من كل دين شيئًا. اهـ.

وفي الهداية: «ويجوز تزوج الصابثات إن كنَّ يؤمن بدين ويقرن بكتاب؛ لأنهن من أهل الكتاب، وإن كنَّ يعبدن الكواكب، ولا كتاب لهنَّ لم تجز مُناكحتهن» لأنهن مشركات، والخلاف المنقول فيه محمول على اشتباه مذهبهم، فكلُّ أجاب على ما وقع عنده، وعلى هذا حال ذبيحتهم، انتهت. وفي العناية: قوله: والخلاف المنقول فيه، يعني من أبي حنيفة وصاحبيه رضي الله تعالى عنهم أن أنكحتهم صحيحة عنده خلافاً لهما محمول... الخ. فوقع عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أنهم من أهل الكتاب يقرؤون الزبور ولا يعبدون الكواكب لكنهم يعظمونها، كتعظيمنا القبلة في الاستقبال إليها، ووقع عندهما أنهم يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم، فصاروا كعبدة الأوثان، فإذن لا خلاف بينهم في الحقيقة، انتهت.

(١) فعنده: تحل، وعندهما: لا تحل. ١٢ منه.

ومحل ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ الرفع إن جعلته مبتدأ خبره ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾، والنصب إن جعلته (بدلاً من اسم «إن» والمعطوف عليه). فخير ((إن)) في الوجه الأول (الجملة) كما هي، (وفي الثاني) «هم» (والفاء لتضمن «من» معنى الشرط).

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُلُّوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِتُورٍ وَآذْكُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ بقبول ما في التوراة. ﴿رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ أي (الجبل) حتى قبلتم وأعطيت الميثاق. وذلك أن موسى عليه السلام (جاءهم بالألواح)

قوله: (بدلاً) أي بدل البعض (من اسم إن) أي ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ والمعطوف عليه) أي ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ﴾، أي بدل البعض من الكل. قوله: (الجملة) أي جملة ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾. قوله: (وفي الثاني) أي وفي الوجه الثاني، أي (إن) جعلت (مَنْ) بدلاً. قوله: (والفاء) أي الفاء في ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ (لتضمن (مَنْ) معنى انشراط) سواء جعل بدلاً أو مبتدأ؛ وذلك لأن اسم (إن) والمعطوف عليه لا يتضمن معنى الشرط لفقد السببية للآخر، فاعتبر التضمن في البديل الذي هو المقصود.

قوله: ﴿رَفَعْنَا﴾ أي وقد^(١) رفعنا. قوله: ﴿وَوَقَّعْنَا﴾ ظرف مكان ناصبه ﴿رَفَعْنَا﴾. قوله: ﴿الطُّورَ﴾ أي (الجبل) الطور يُطلق على أي جبل كان؛ كما في القاموس، وصرح به السمين، ويُطلق أيضاً على جبال مخصوصة بأعيانها، وهذا الجبل الذي رُفع فوقهم كان من جبال فلسطين، كما في الخازن عن ابن عباس. قوله: (جاءهم بالألواح) أي ألواح التوراة وكانت من سدر الجنة أو زبرجد أو زمرد سبعة أو عشرة، كذا في الجلالين. وقوله: (أو زبرجد أو زمرد) في منتهى الأرب في لغات العرب: زَبْرَجْد كسفرجل گوهری است سبز مائل بزدری ومعدن أن زمین مصر وشام است وأن نزدیک فارابی وأكثر حکماً معرب زمرد است نه جنس على حده وبعض برآنندکه زبرجد غیر زمرد است. اهـ. وأيضاً فيه: زُمُرْد - بضمين وتشديد الراء وقد تفتح الميم - جوهریست معروف. اهـ. وفي غياث اللغات: زبرجد بفتح أول وثاني وجيم نوعي از زمرد از برهان ودر منتخب نوشته

(١) فيه رمز إلى أن الجملة في محل نصب على الحالية. ١٢ منه عم فيضه.

فأرأوا ما فيها من (الآصاوا) والتكاليف الشاقة (فكبرت) عليهم (وأبوا) قبولها، (فأمر الله تعالى جبريل ﷺ فقلع) الطور من أصله ورفع (فضلله) فوقهم وقال لهم موسى: (إن قبلتم) وإلا ألقى عليكم حتى قبلوا وقلنا لكم. ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب أي التوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجِدِّ وعزيمة ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ واحفظوا ما في

كه جوهر يست سبزرنگ بزدري مائل وُن چيرست على حده اززرد وينز صاحب منتخب نوشته كه صاحب صحاح وقاموس زمرد رابز برجد تفسير کرده اند. اهـ. وأيضًا فيه: زمرد بضمّتين وتشديد راء مهملة مضموم جوهر يست سبزرنگ وبفتح راء مهملة نیزآمده. قوله: (الآصار) جمع أصر، وهو الثقل وكل أمر شاق. قوله: (فكبرت) بضمّ الباء، أي ثقلت وشقت. قوله: (وأبوا) أي امتنعوا. قوله: (فأمر الله تعالى جبريل عليه السلام) أي بقلع الطور. قوله: (فقلع) في المصباح: قلعته من موضعه قلعا نزعته فانقلع. اهـ.

قوله: (فضلله) بمعنى جعله فوقهم مرتفعًا منفصلًا عن الأرض كالظلة، قيل: فكان حصل لهم بعد هذا القسر والإلجاء قبول وإذعان اختياري، أو كان يكفي في الأمم السابقة مثل هذا الإيمان. اهـ. ويزده ما في التيسير عن القفال أنه ليس جبرًا على الإسلام؛ لأن الجبر يسلب الاختيار ولا يصح معه الإسلام، بل كان إكراهًا وهو جائز، ولا يسلب الاختيار كالمحاربة مع الكفار. وأما قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٦]، وقوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: الآية ٩٩]، فقد كان قبل الأمر بالقتال، ثم نسخ به؛ كذا في حاشية العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب. قوله: (إن قبلتم) فيها. قوله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ مفعول ﴿خُذُوا﴾، و﴿خُذُوا﴾ موصولة بمعنى الذي، والعائد محذوف. قوله: ﴿بِقُوَّةٍ﴾ أي بجِدِّ وعزيمة، أي على تحمّل مشاقه من غير تكاسل وتغافل، وهو حال من فاعل ﴿خُذُوا﴾ أي خذوه مُجِدِّين في الأخذ والعمل بما فيه غير متكاسلين، أو من ذلك العائد المحذوف، أي ملابسًا بقوة وصعوبة بحيث يصعب العمل به والاجتهاد في معرفته وحفظه. قوله: (بجِدِّ) في المصباح: جدّ في كلامه جدًّا من باب ضرب ضدّ هزل، والاسم منه الجِدّ بالكسر أيضًا. اهـ. وقوله: ﴿بِعَزِيمَةٍ﴾ في المصباح: عزم عزيمة وعزمه اجتهد وجدّ في أمره. اهـ.

الكتاب (وادرسوه) ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (رجاء منكم أن تكونوا متقين).

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٦٤)
 ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ (ثم أعرضتم) عن الميثاق (والوفاء به). ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد القبول ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتأخير العذاب عنكم (أو بتوفيقكم للتوبة). ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الهالكين في العذاب.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِرِينَ﴾^(٦٥)
 ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ (عرفتم) فيتعدى إلى مفعول واحد ﴿الَّذِينَ﴾ (اعْتَدَوْا مِنْكُمْ) في السَّبْتِ هو مصدر سبت اليهود إذا عظمت يوم السبت). وقد اعتدوا

قوله: (وادرسوه) أي اقرؤوه. قوله: (رجاء منكم أن تكونوا متقين) مبني على أن تكون لعل بمعنى الترجي الذي هو أصل معناها، أي لعل للترجي من المخاطب.

قوله: (ثم أعرضتم) يفهم منه أنهم امتثلوا الأمر ثم تركوه، وأصل الإعراض الإدبار المحسوس، ثم استعمل في المعنوي كعدم القبول والخبر عن أحوالهم، انتهى عند قوله ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾. قوله: (والوفاء به) أي بالميثاق عطف تفسيري. قوله: (أو بتوفيقكم للتوبة) على أن يكون المراد بالفضل تلطفه بهم حين أبوا قبول التوراة، والمعنى: لولا فضل الله عليكم برفع الجبل فوقكم لدُفتم على عدم قبول التوراة، ولكنه تفضل عليكم ورحمكم وتلطف بكم حتى تُبتم.

قوله: (عرفتم)... الخ. العلم في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ بمعنى المعرفة، فلذلك عدى إلى واحد، ولو كان على أصل معناه لعدى إلى اثنين؛ لأنه يدل على معرفة الذات بما عليه من الحال، وفرق آخر بين العلم والمعرفة أن المعرفة يسبقها جهل والعلم قد لا يسبقه الجهل، ولذلك لا يجوز أن تسند المعرفة إليه تعالى. قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾ في محل النصب على أنه حال من الضمير المستتر في ﴿اعْتَدَوْا﴾، أي كائنين منكم. قوله: (هو مصدر سبت اليهود إذا عظمت يوم السبت) حمل السبت المذكور في الآية على المصدر دون الزمان المعين الذي

فيه أي جاوزوا ما جدد لهم (فيه) من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد. وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في السبت ثم ابتلاهم (فما كان يبقى حوت في البحر إلا أخرج خرطومهم) يوم السبت، فإذا مضى تفرقت فحفروا حياضاً عند البحر (وشرعوا) إليها (الجداول)، فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت لأنها من الصيد فكانوا يسدون (مشارعها) من البحر

هو آخر أيام الأسبوع؛ لأن المنهي عنه هو الاعتداء فيما وجب عليهم من تعظيم يوم السبت بترك العادات والاشتغال بالعبادات، لا الاعتداء في شيء آخر في يوم السبت، ولو كان المراد بالسبت اليوم المذكور لم يعلم أنهم في أي فعل جاوزوا الحد الذي حُدَّ لهم، فإن الاعتداء هو مجاوزة الحد على وجه محذور. قوله: (فيه) أي في يوم السبت. قوله: (فما كان يبقى حوت) من باب التنازع، وجعل كان زائدة أو فيها ضمير الشأن لا يؤدي المقصود، وقوله: (حوت) في المصباح: الحوت العظيم من السمك وهو مذكر، وفي التنزيل: ﴿فَالْقَمَّةُ الْخَوْتُ﴾ [الصفات: الآية ١٤٢]، والجمع حيتان. اهـ. (في البحر) الأخضر هناك (إلا أخرج خرطومهم). . . الخ. الخرطوم كزنبور ما ضمَّ عليه الحنكان، كذا في حاشية البيضاوي للعلامة الشهاب. وفي تفسير العلامة القنوي: الخرطوم الأنف، لكن المراد به هنا أنفه ورأسه، وليس المراد أنفه فقط، وفي هذا بلاءٌ مبين لبني إسرائيل؛ فمنهم مَنْ أمسك وصبر، ومنهم من صبر فقط، ومنهم تصدَّى للاصطياد. اهـ. وفي حاشية لشيخ زاده: أي أخرج أنفه ورأسه من الماء لأمنه في ذلك اليوم، فيستتر وجه الماء من كثرة الحيتان حتى لا يرى شيء منه، فإذا مضى السبت تفرقت ولزمت قعر الماء، ثم إن الشيطان وسوس إليهم، وقال: إنما نُهيتم عن أخذها يوم السبت، فحفروا الحياض حول البحر وشرعوا منه إليها الأنهار والجداول، أي حفروا منه إليها طرقاً وجعلوا ما حفروه من الأنهار والجداول كالشارع المُنتهي إلى الحياض، وكانت الحيتان تدخل الحياض يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد، انتهت.

وقوله: (وشرعوا) أي أظهروا. قوله: (الجداول) جمع جدول. في المصباح: الجدول فعول هو النهر الصغير. اهـ. وفي محيط المحيط: الجَدُولُ والجَدُولُ النهر الصغير. اهـ. قوله: (مشارعها) في شرح القاموس المسمّى بتاج

(فَيَصْطَادُونَهَا) يوم الأحد، فذلك الحبس في الحياض هو اعتداؤهم. ﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا﴾ بتكويننا إياكم ﴿قُرْدَةً خَاسِئِينَ﴾ خبر كان (أي كونوا جامعين بين القردية والخسوة وهو الصغار والطرْد).

العروس من جواهر القاموس: المشرع كمقعدة المشرعة، والجمع المشارع. اهـ. وفي المصباح: المشرعة - بفتح الميم والراء - شريعة الماء. قال الأزهري: ولا يسميها العرب مشرعة حتى يكون الماء عدًا لا انقطاع له كماء الأنهار، ويكون ظاهرًا معينًا ولا يستقى منه برشاء. اهـ. وأيضًا فيه الشريعة، وهي مورد الناس للاستقاء، سُميت بذلك لوضوحها وظهورها. اهـ.

وفي منتهى الأرب في لغات العرب: مَشْرَعَةٌ بالفتح وتضم الراء جاي بآب درآمدن. اهـ. وفي غياث اللغات: مشارع - بفتح ميم وكسر راء مهملة - بمعنى راهها جمع مشرع كه اسم ظرف باشد مأخوذ ازشرع كه بمعنى راه كشادن است. قبوله: (فَيَصْطَادُونَهَا) أي فيأخذونها. قوله: ﴿كُونُوا﴾ بتكويننا إياكم، أي ليس أمرًا تكليفيًا، بل أمرٌ تكويني؛ كما في قوله: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: الآية ٧٣].

قوله: (أي كونوا جامعين بين القردية والخسوة) أشار به إلى أن ﴿خَاسِئِينَ﴾ خبر بعد خبر؛ لقوله: ﴿كُونُوا﴾؛ كقولهم: حلو حامض، أي مزج^(١) جامع بين الطعنين، ويجوز أن يكون حالًا من الضمير المستكن في ﴿قُرْدَةً﴾؛ لأنه في معنى المشتق، أي كونوا ممسوخين حال كونكم خاسئين مطرودين كالكلب إذا دنا من الناس، يقال له: اخسأ، أي تباعد وانطرد صاغرا ذليلاً، ولا يجوز أن يكون صفة لقردة، وإلا لقليل: خاسئة؛ لأن القردة ليست من ذوي العقول، فلا تجمع جمع السلامة؛ لأنه يختص بالعُقلاء. قوله: (الخسوة) في القاموس: خَسًا الكلب كمنع طرده خَسًا وخُسوءًا والكلب بُعد. اهـ.

قوله: (وهو الصغار) بفتح الصاد مصدر صغر بكسر الغين المعجمة الذلة. قوونه: (والطرْد) بمعنى الإبعاد لكنه مبني للمفعول لقريئة عطفه على الصغار، فيكون بمعنى المطرود لا بمعنى الطارد، فإنه لا يصح هنا.

(١) قوله: مزج - بالضم - بين الحامض والحلو. اهـ قاموس. ١٢ منه عُفي عنه.

﴿لَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾

﴿لَجَعَلْنَاهَا﴾ يعني المسخة ﴿نَكَالًا﴾ عبرة تنكل من اعتبر بها أن تمنعه.
﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ لما قبلها. ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ وما بعدها (من الأمم والقرون) لأن

قوله: (يعني المسخة) المفهومة من السياق، أي من قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوْمَ اللَّهِ﴾. قوله: (من الأمم) بيان ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ المفسرين بما قبل المسخة وما بعدها بأن جعلت الجهتان المكانيتان، أعني القدام والخلف مستعارتين للزمان، وأن يراد به أهله من العقلاء، إلا أنه عبر عنهم كلمة ﴿مَا﴾، ومقتضى الظاهر أن يقال لمن بين يديها ومن خلفها تحقيقاً لشأنهم، فكأنهم غير عُقلاء بالنسبة إلى المتكلم العلي شأنه الباهر سلطانه، فالمراد بمن قبل تلك المسخة هم الذين مضوا قبل عصر هؤلاء الممسوخين، وكان في كتبهم أن تلك المسخة ستقع فيمن لم يحرم ما يحرمه الله تعالى، فاعتبروا بها وامتنعوا عما يؤدي إليها. فإن قيل: كيف يجوز أن يراد بما ﴿بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ الأمم السابقة على المسخة، والحال أن الفاء في قوله: ﴿لَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ تدل على تأخر الجعل عن المسخة، والقول بكونوا قردة. أجيب بأن اللازم تأخر جعلها نكالاً وعبرة لمجموع الفريقين من حيث هو هو، وهو لا ينافي أن يتقدم كونها عبرة لأحد الفريقين على المسخ والقول، ولم يتعرض لكونها نكالاً وعبرة لأهل عصر الممسوخين مع أنهم أحق بذلك لمشاهدتهم إياها بناء على أنهم لحضورهم في ذلك العصر ومشاهدتهم إياها لم يحتج إلى بيان كونها عبرة لهم؛ لأنها لما كانت عبرة لمن قبلهم ولمن بعدهم، فكونها عبرة لهم وهم يشاهدونها أولى. قوله: (والقرون) جمع قرن. في مختار الصحاح: القرن في الناس أهل زمان واحد. اهـ.

قوله: ﴿وَمَوْعِظَةً﴾ معطوف على قوله نكالاً، وهو مصدر ميمي بمعنى العظة والتذكير، وهو التخويف والتحذير، سواء كان بالأقوال والنصائح، أو بأن يعاقب الجاني بسبب جنائته، فإن البريء من الجنابة يتعظ ويخاف من أن يعاقب بتلك العقوبة المترتبة على تلك الجنابة، فيحترز عنها؛ فلذلك كانت المسخة المتعلقة بالمعتدين موعظة في حق المتقين عن الاعتداء في السبب من قوم المعتدين فيه أو في حق جميع المؤمنين الذين يتقون عما حرم عليهم.

مسختهم ذكرت في كتب الأولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين .
﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الذين نهوهم عن الاعتداء (من صالحى قومهم أو لكل متقى سمعها).

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنُجِذُّنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ أي واذكروا إذ قال موسى، وهو معطوف على نعمتي في قوله: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٤٠] كأنه قال: اذكروا ذلك واذكروا إذ قال موسى. وكذلك هذا في الظروف التي مضت أي اذكروا نعمتي، (واذكروا وقت إنجائنا) إياكم.

قوله: (من صالحى قومهم) بناء على أن اللام في المتقين للعهد. قوله:
(أو لكل متقى سمعها)، فتكون اللام فيه للاستغراق شاملة لقومهم وغيرهم من الأمم الماضية والآتية والقريبة والبعيدة والحاضرة والغائبة، والمقصود من هذه القصة إظهار معجزة رسولنا ﷺ؛ لأنه خطاب لليهود الذين كانوا في زمانه ﷺ، فلما أخبرهم عن هذه القصة - كما هو الواقع - مع أنه لم يقرأ ولم يكتب ولم يخالط النجوم، دل ذلك على أنه عرّفه بالوحي. وأيضاً فيه تهديد لهم بأنه ينزل بهم ما نزل بأبائهم إذا تمردوا وتجاوزوا الحق، فلا يغتروا بالإمهال. وفي الصحيح أنهم مكثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا، ولم يأكلوا ولم يشربوا ولم يبق لهم نسل. قال القرطبي: وحديث النار والضبط، فإنما قاله حدساً لقوله لعله، أي الضبط من القرون التي مضت، وهذا حدس وظن قبل أن يوحى إليه أن الممسوخ لا يعيش ولا يُنسل.

قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ الآية، لما عدّد الله تعالى ما أنعم به على بني إسرائيل من فنون نعمه استمالة لقربهم وبعثاً لهم على الاعتراف بنعمه والاشتغال بشكرها، ثم خوفهم بأن ذكرهم ما نزل بالمعتدين مما عدّ لهم من المسخّة والعقوبة شرع الآن في تقييعهم بذكر بعض قبائحهم، وهو الاستهزاء بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى الامتثال وقتل النفس المحرّمة اتباعاً للهوى، ثم نسبة قتلها إلى من هو بريء منه بهتاناً وافتراءً عليه. **قوله: (واذكروا وقت إنجائنا) تقدير: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: الآية ٤٩].**

(واذكروا وقت فوقنا)، واذكروا نعمتي، (واذكروا وقت استسقاء موسى ربه لقومه). والظروف التي تأتي إلى قوله: ﴿وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِلَهُكُمْ رَبُّكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٢٤]. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ﴾ أي بأن ﴿تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ قال المفسرون: أول القصة مؤخر في التلاوة وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا﴾. وذلك أن رجلاً

قوله: (واذكروا وقت فرقنا) تقدير: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا﴾ [البقرة: الآية ٥٠] الآية. قوله: (واذكروا وقت استسقاء موسى ربه لقومه) تقدير: ﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ﴾ [البقرة: الآية ٦٠] الآية. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ﴾ بأن ﴿تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ التاء في البقرة ليست للتأنيث، وإنما هي لتدل على أنها فرد واحد من جنس البقر، كالبطة والدجاجة والحمامة، ويتميز الذكر من الأنثى بالصفة، يقال: بقرة ذكر وبقرة أنثى. وقيل: البقرة اسم للأنثى خاصة من هذا الجنس. ويقال للذكر منه ثور، فإنه كثيراً ما يفرق بين ذكور الحيوانات وإناثها بأن يوضع لكل واحد من الذكر والأنثى اسم على حدة، مثل رجل وامرأة، وجمل وناقة، وثور وبقرة، وحمار وأتان؛ إلا أن الإمام أبا منصور رحمته الله استدل على أن البقرة المذكورة كانت ذكراً، بقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ بناءً على أن إثارة الأرض وسقي الحرث من عمل الثيران، واستدل بالآية على أن الذبح فيها أحسن من النحر، بخلاف الإبل.

قوله: (قال المفسرون: أول القصة مؤخر في التلاوة، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ٧٢])؛ وذلك لأن قتلها والتداري فيها بأن يدفع كل واحد منهم القتل عن نفسه وينسبه إلى غيره، ويتخاصموا في شأنه كان مقدماً في الوجود على الأمر بالذبح، فكان الظاهر أن يقال: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ٧٢]، فقلنا: اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها ليحیی فيخبر بقاتله ليكون الترتيب في الذكر على حسب الترتيب في الوجود، فإن جميع ما ذكر في هذه الآيات قصة واحدة، فكان الظاهر أن يكون نظمها في الذكر على حسب انتظامها في الوجود؛ إلا أنها جُعِلت قصتين وقُدِّمَ آخرها على أولها، لكون ما قُدِّم منها مستقلاً في إفادة نوع آخر من مساوئهم، فتقديمه وجعله قصة واحدة يفيد تقريباً مستقلاً بنوع من قبائح أعمالهم زائد على ما يفيد ما أخر منها، فإن ما قُدِّم منها يفيد تقييدهم على الاستهزاء بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى

موسراً اسمه («عاميل») قتله بنو عمّه ليرثوه وطرحوه على باب مدينة (ثم جاؤوا يطالبون بدبته) فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها (ليحييا) فيخبرهم بقاتله. ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُنا مَكَانَ هِزْءٍ أَوْ أَهْلَ هِزْءٍ أَوْ الْهِزْءِ نَفْسَهُ﴾ لفرط الاستهزاء. («هزأ» بسكون الزاي والهمزة: حمزة. وبضمينين والياء: حفص).

الامتثال، وما أخرج منها - وهو أول القصة - يفيد تقريرهم بنوع آخر، وهو قتلهم النفس المحرمة اتباعاً للهوى، ثم نسبة قتلها إلى مَنْ هو بريء منها بهتاناً وافتراءً عليه، وما يترتب عليه من القبائح؛ فلو روعي ترتيب الوجود لكان المجموع قصة واحدة ولفات الغرض الذي هو تكثير قبائحهم والاستقصاء في تقريرهم عليها.

قوله: ﴿فَأَذَرْتُمْ﴾ (البقرة: الآية ١٧٢) فيه إدغام التاء في الأصل في الدال، أي تخاصمتم وتدافعتم (فيها) أي في شأنها إذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضاً، أو تدافعتم بأن طرح كل قتلها عن نفسه إلى صاحبه. قوله: («عاميل» بن شراحيل. قوله: (ثم جاؤوا يطالبون بدبته)، وكان هذا قبل نزول القسامة؛ كذا نُقل عن الحواشي. ولك أن تقول: ليست من شريعة موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام، كذا في حاشية تفسير البيضاوي للعلامة إسماعيل القنوي رَحِمَهُ اللهُ. قوله: (ليحييا) المقتول. قوله: ﴿أَتَجْعَلُنا مَكَانَ هِزْءٍ أَوْ أَهْلَ هِزْءٍ أَوْ الْهِزْءِ نَفْسَهُ﴾ الاتخاذ كالتصيير والجعل يتعدى إلى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر، والهزؤ مصدر هزئت منه وهزئت به وهو الدعابة والمزاح، يقال: مزح يمزح مزحاً ومزاحاً، أي لاغ كردباوى، ولما كان الهزؤ مصدرًا لم يصلح أن يكون مفعولاً ثانياً للاتخاذ؛ لأنه في تأويل خبر المبتدأ والحدث لا يحمل على العين حمل هو هو؛ فلذلك قدّر المضاف وهو إمّا مكان أو أهل أو جعل المفعول الأول نفس الهزؤ للمبالغة، نحو: رجل عدل لفرط الاستهزاء علّة لقوله: أو الهزؤ نفسه. قوله: ﴿هُزْؤاً﴾ بسكون الزاي والهمزة حمزة) أي قرأ حمزة بسكون الزاي مع الهمزة في الوصل، وإذا وقف قال: (هزأ) بنصب الزاي من غير همزة، ورؤي عنه الإدغام وهو أن يشدد الزاي. قوله: (وبضمتين والواو^(١) حفص) أي وقرأ حفص ﴿هُزْؤاً﴾ بضم الهاء والزاء بعدها واو مفتوحة

(١) أي مع قلب الهمزة واوا تخفيفاً. ١٢ منه غني عنه.

غيرهما) بالثقل (والهمز). ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ (العياذ واللياذ) من وادٍ واحد. ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (لأن الهمز في مثل هذا) من باب الجهل (والسفه)، وفيه تعريض بهم أي أنتم جاهلون حيث نستمنوني إلى الاستهزاء.

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِتْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ سؤال عن حالها وصفتها لأنهم كانوا عالمين بماهيتهما، لأن «ما» (وإن كانت سؤالاً عن الجنس)، و«كيف» عن الوصف ولكن قد تقع «ما» موقع «كيف»، وذلك أنهم تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن، و«ما هي» خبر ومبتدأ.

وفقاً ووصلاً. قوله: (غيرهما) أي غير حمزة وحفص بالثقل (والهمزة) أي قرأ الباقون بضم الزاي بعدها همزة مفتوحة، وحكم (كفؤاً) في قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: الآية ٤] كحكم هزواً فيما ذكر من الإسكان والتحريك ومن إبقاء الهمزة على أصلها وقلبها وأوا. قوله: (العياذ) في لسان العرب: عاذ به يعوذ عوداً وعباداً ومعاداً لآذ به ولجأ إليه واعتصم. اهـ.

قوله: (واللياذ) في لسان العرب: لآذ به يلوذ لوداً ولوذاً ولياذاً لجأ إليه وعاذ به. قوله: (لأن الهمز في مثل هذا) أي في مقام التبليغ والإرشاد والجواب عما رُفع إليه من القصة من باب الجهل والسفه بخلاف مقام (التحكم والتحقيق والفرق بينهما) ظاهر؛ فلا ينافي وقوعه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقوله: (والسفه) عطف تفسير؛ لأن الجهل - كما قال الراغب - له معانٍ: عدم العلم، واعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه، وفعل الشيء بخلاف ما هو حقه أن يفعل، سواء اعتقد فيه اعتقاداً صحيحاً أو فاسداً، وهو المراد هنا.

قوله: (وإن كانت سؤالاً عن الجنس) ويدخل فيه السؤال عن الماهية والحقيقة في الكليات للعلامة أبي البقاء الحسيني الكفوي الحنفي يسأل بما عن الجنس تقول: ما عندك؟ أي أي أجناس الأشياء عندك؟ وجوابه كتاب ونحوه، ويدخل فيه السؤال عن الماهية والحقيقة، نحو: ما الكلمة؟ أي أي أجناس

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ﴾ (لَا فَارِضٌ) (مستة)، وسميت فارضاً لأنها (فرضت) سنها أي قطعها وبلغت آخرها. (وارتفع «فارض» لأنه صفة لـ «بقرة»)، وقوله: ﴿وَلَا يَكُرُّ﴾ (فتية) عطف عليه. ﴿عَوَانٌ﴾ (نصف). ﴿بَيِّنٌ ذَلِكَ﴾ بين الفارض والبكر، ولم يقل بين ذينك مع أن «بين» يقتضي شيئين فصاعداً لأنه أراد بين هذا المذكور، وقد يجري الضمير مجرى اسم الإشارة (في هذا)، قال (أبو عبيدة):

الألفاظ، وجوابه لفظ مفرد موضوع. وما الاسم؟ أي أي أجناس الكلمات هو؟ وجوابه الكلمة الدالة على معنى في نفسها غير مقترنة بأحد الأزمنة الثلاثة، أو عن الوصف، تقول: ما زيد وجوابه الكريم ونحوه، انتهت.

قوله: ﴿لَا فَارِضٌ﴾ (الفارض من الصفات المختصة بالأنثى؛ كالحائض، و(لا) في قوله: ﴿لَا فَارِضٌ﴾ نافية بمعنى غير. قوله: (مستة) المستة في اصطلاح باب الزكاة هي البقرة التي طُعنت في الثالثة، وهذا المعنى ليس بمراد ههنا، بل المراد بالمستة ههنا الكبيرة الهرمة من قولهم: أسن الرجل، أي كبر^(١) وصار شيخاً، وسميت البقرة الهرمة فارضاً لأنها فرضت سنها، أي قطعها وبلغت آخرها، والفرض في الأصل القطع. قوله: (فرضت) بفتح الراء وضمتها. قوله: (وارتفع فارض، لأنه صفة لبقرة) توسّطت كلمة (لا) بين الصفة والموصوف، كما في نحو: مررت برجل لا طويل ولا قصير. قوله: ﴿وَلَا يَكُرُّ﴾ (فتية) الفتية الحديثة السن كالفتاة في النساء، وكُرِّرَت الكلمة لا لأنها متى وقعت قبل خبر أو نعت أو حال وجب تكريرها، تقول: زيد لا قائم ولا قاعد، ومررت برجل لا طويل ولا قصير، ومررت به لا ضاحكاً ولا باكياً. قوله: ﴿عَوَانٌ﴾ (صفة لبقرة. قوله: (نصف^(٢)) - بفتحيتين - وهو المتوسط بين السنين لا صغير ولا كبير، والمتوسطة بين الصغيرة والكبيرة أحسن ما يكون من البقر وأقواه. قوله: (في هذا) أي في هذا الحكم. قوله: (أبو عبيدة) - بضم العين المهملة وإثبات الهاء في آخره - معمر - بفتح الميمين بينهما عين مهملة وفي آخره الراء - ابن المثني - بضم الميم وفتح الثاء المثناة وتشديد النون المفتوحة وفي آخره ياء مثناة من تحتها - البصري النحوي

(١) قوله: كبر - بالكسر - أي: أسن، وأما كُبر - بالضم - فمعناه عظم. ١٢ منه غُفي عنه.

(٢) أي المرأة المتوسطة السن. ١٢ منه.

قلت (الرؤبة في قوله) ^{نيم}

(فيها) خطوط من سواد وبلق (كأنه في الجلد توليع البهق)

إن أردت الخطوط فقل كأنها. وإن أردت السواد والبلق فقل كأنهما. فقال: أردت كأن ذلك. ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمُرُونَ﴾ (أي تؤمرونه

العلامة يميل إلى مذهب الخوارج، وكانت ولادته في شهر رجب الفرد سنة عشر ومائة في الليلة التي توفي بها الحسن البصري رضي الله تعالى عنه، وتوفي سنة تسع ومائتين بالبصرة، وقيل: سنة إحدى عشرة، وقيل: سنة عشر، وقيل: سنة ثلاث عشرة ومائتين.

قوله: (الرؤبة) هو أبو محمد رؤبة بن العجاج، والعجاج لقب، واسمه أبو الشعثاء عبد الله بن رؤبة البصري التميمي السعدي هو وأبوه راجزان مشهوران، لكل منهما ديوان رجز ليس فيه شعر سوى الأراجيز، وهما مجيدان في رجزهما. وكان بصيرًا باللغة قيمًا بحوشيا وغريبها، وكان رؤبة مقيمًا بالبصرة فلما ظهر بها إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وخرج على أبي جعفر المنصور، وجرت الواقعة المشهورة خاف على نفسه وخرج إلى البادية ليتجنب الفتنة، فلما وصل إلى الناحية التي قصدها أدركه أجله بها، فتوفي هناك سنة خمس وأربعين ومائة، وكان قد أسنّ رحمه الله تعالى، ورؤبة بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الباء الموحدة وبعدها هاء ساكنة، ولما مات قال الخليل: دفنا الشعر واللغة والفصاحة. **قوله:** (في قوله) يصف بقرة، وقيل: فرسًا دخيلاً. **قوله:** (فيها) أي في الأفراس أو البقرة، فإنهما مذكوران فيما سبق خطوط من سواد وبلق، والبلق أصله بياض وسواد، لكن المراد هنا البياض فقط بقرينة عطفه على السواد، وإن عطف على الخطوط، فهو على أصله، فيكون إشارة إلى النوعين؛ (كأنه في الجلد توليع البهق) التوليع استطالة البهق، والتلوين يقال شيء مولع إذا كان فيه ألوان مختلفة، والبهق بياض يعتري الجلد يخالف لونه لون البرص، والمعنى: كأنه - أي ما ذكر من السواد والبياض - توليع^(١) البهق، أي تلوينه. **قوله:** (أي تؤمرونه) على أن تكون ما موصولة، ويكون العائد إليها

(١) التوليع اختلاف الألوان. ١٢ منه.

بمعنى) تؤمرون به، (أو أمركم) بمعنى (مأموركم) تسمية للمفعول بالمصدر (كضرب الأمير).

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النُّفُوسَ﴾

قَالُوا ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾ موضع «ما» رفع لأن معناه الاستفهام تقديره: ادع لنا ربك يبين لنا أي شيء لوثها. ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه) يقال في التوكيد أصفر فاقع، وهو توكيد لصفراء وليس خبراً عن اللون إلا أنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل، (ولا فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها)، وفي ذكر اللون

محدوفاً، وفعل الأمر في أصل استعماله يتعدى إلى مفعولين إلى الأول بنفسه، وإلى الثاني بواسطة الباء فرقاً بين المأمور والمأمور به؛ إلا أنه قد شاع حذف الباء الجارة في هذا الفعل وتعديته إلى المفعولين بنفسه، نحو قوله:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به

فلذلك جعل المصنف رحمه الله تعالى ما في الآية مبنياً على هذا الاستعمال الشائع حيث فسرها بقوله: أي تؤمرونه، ولم يقدّر الباء الجارة، ثم ذكر أن تؤمرونه. قوله: (بمعنى) تؤمرون به. قوله: (أو أمركم بمعنى مأموركم) على أن تكون كلمة ما مصدرية، ويكون الفعل المؤول بالمصدر بمعنى المفعول، أي المأمور بمعنى المأمور به، وهو قليل جداً؛ فإن الكثير الشائع أن تكون صيغة المصدر بمعنى المفعول. وأما كون الفعل المؤول بمصدر بمعنى المفعول، فإنه قليل جداً. قوله: (كضرب الأمير) أي مضروب به.

قوله: (الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه) الفقوع - بضم الفاء - مصدر قولك أصفر فاقع، أي شديد الصفرة، وقوله: (أنصعه) أي أخلصه. في الصحاح: الناصع الخالص من كل شيء، يقال: أبيض ناصع وأصفر ناصع. وعن الأصمعي أنه قال: كل ثوب خالص البياض أو الصفرة أو الحمرة، فهو ناصع. قوله: (ولا فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها)، فيكون صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها سواء في كونهما من باب الوصف للتأكيد، وإن كان الثاني يؤكد

فائدة التوكيد (لأن اللون اسم للهيئة وهي الصفرة) فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جدّ جدّه ﴿تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾ لحسنها. والسرور لذّة في القلب (عند حصول نفع أو توقّعه. عن علي) ﴿: (من لبس) نعلًا صفراء قلّ همّه﴾ (لقلوله تعالى: ﴿تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾).

من جهته إن جعل الفقوع الذي هو من صفات الأصفر صفة اللون الذي هو الصفرة، بناءً على أن لون الصفراء في الواقع هو الصفرة، وإن لم يرد باللفظ إلا مدلوله، أعني مطلق اللون، وبهذا الاعتبار صار من قبيل جدّ جدّه، وهذا معنى قوله: (لأن اللون اسم للهيئة، وهي الصفرة)، يعني أن الهيئة التي أطلق عليها الاسم ههنا هي الصفرة، فصار بمعنى أنها شديدة الصفرة صفرتها لما أن الفاقع عبارة عن شديد الصفرة، ووجه المبالغة أن صفة الشيء كأنها صارت من الكمال، بحيث سرت إلى صفاته التي من جملتها ذلك، أي كأنه يقول: إن صفرتها في الكمال بحيث سرت إلى جميع صفاتها وسرت إلى الصفرة أيضًا، كما أن جدّ جدّه يفيد المبالغة بأن يقال: إنّ جدّه وسعيه بلغ في الكمال إلى حيث سرى إلى جميع صفات المجد حتى سرى الجدّ إلى نفسه، فجدّ واجتهد ذلك الجدّ. قوله: (عند حصول نفع) ودفع الضرر داخل في النفع إذ دفع الشرّ والضرر نفع تامّ، فالتعريف غير ناقص. قوله: (أو توقّعه) عطف على حصول نفع.

قوله: (عن علي) بن أبي طالب القريشي الهاشمي المكي المدني الكوفي أمير المؤمنين ابن عم رسول الله ﷺ، توفي في الكوفة ليلة الأحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة أربعين، ودُفن بها رضي الله تعالى عنه. قوله: (من لبس) بكسر الباء. قوله: (لقلوله تعالى: ﴿تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾)، قال العلامة التفتازاني في حاشيته على الكشاف: الظاهر أنه ليس من كلام علي رضي الله تعالى عنه، بل تعليل لما روي عنه. اهـ. وفي الجمالين عن ابن عباس: مَنْ لَبَسَ نَعْلًا صَفْرَاءَ لَمْ يَزَلْ فِي سُرُورٍ مَا دَامَ لَا بَسًا، وذلك قوله تعالى: ﴿صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾، كذا في الدر^(١)، انتهى. وفي روح البيان عن علي رضي الله تعالى عنه: مَنْ لَبَسَ نَعْلًا صَفْرَاءَ قَلَّ هَمُّهُ؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿تَسْرُ النَّظِيرِينَ﴾. ونهى ابن الزبير

(١) وفيه أخرج ابن أبي حاتم والطبراني والخطيب والديلمي عن ابن عباس، قال: مَنْ لَبَسَ... الخ. ١٢ منه عم فيضه.

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ (تكرير للسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد) ليزدادوا بياناً لوصفها، (وعن النبي ﷺ) «لو اعترضوا» أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم ولكن شددوا فشد الله عليهم» (والاستقصاء شؤم) ﴿إِنَّ الْبَقَرَ

ومحمد بن كثير عن لباس النعال السود، لأنها تهم، وذكر أن الخف الأحمر خف فرعون، والخف الأبيض خف وزيره هامان، والخف الأسود خف العلماء. ورؤي أن خف النبي ﷺ كان أسود، انتهى بحروفيه.

قوله: (تكرير للسؤال) الأول، أي تكرير له من حيث أنه سؤال (عن حالها وصفتها). **قوله:** (واستكشاف^(١) زائد). الخ. فيه إشارة إلى أن غرضهم ليس رد الجواب الأول بأنه غير مطابق، وأن السؤال باقٍ على حاله، بل لطلب الكشف الزائد على ما حصل وإظهار أنه لم يحصل البيان التام. **قوله:** (وعن النبي ﷺ: لو اعترضوا). الخ. في الدر المنثور أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة يرفعه: «ولو أنهم اعترضوا بقرة من البقر فذبحوها لأجزأت عنهم، لكنهم شددوا فشد الله عليهم»، انتهى. **قوله:** (لو اعترضوا) من اعترضت الشيء أخذت من عرضه وجانبه، وفي الحديث دلالة على منع السؤال عما ليس محلاً للسؤال، وأن سؤالهم كان كذلك، وأن المأمور أولاً ذبح بقرة مطلقاً، وإنما نسخ إلى ذبح البقرة المعينة لشؤم سؤالهم، وبهذا يشعر إيراد الحديث الثاني. وأما سؤال عمر رضي الله تعالى عنه في شأن الخمر، فإنما كان للاستكشاف والاسترشاد حيث شاهد فيها كثرة الفساد والمنع في حال السكر عن الصلاة. **قوله:** (والاستقصاء شؤم) هذا من أمثال الحرب. **قوله:** (الاستقصاء) في الصحاح: استقصى فلان في المسألة وتقصى بمعنى. اهـ. وفي محيط المحيط: تقصى في المسألة تقصياً واستقصى استقصاءً بلغ الغاية. اهـ. وفي منتهى الأرب في لغات العرب: استقصاء بنهايت... يزي رسيدين، يقال: استقصى في المسألة أي بلغ الغاية. اهـ. **قوله:** (شؤم) في النهاية لابن الأثير رحمه الله: الشؤم ضد اليؤمن. اهـ.

(١) لأن البيان حصل في جواب السؤال الأول. ١٢ منه عم فيضه.

تَشَبَّهَ عَلَيْنَا ﴿إِنْ الْبَقْرَ الْمَوْصُوفَ﴾ (بالتعوين) والصفرة كثير فاشتبه علينا ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ إلى البقرة المراد ذبحها أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل، و﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ اعتراض بين اسم «إِنْ» وخبرها. (وفي الحديث «لو لم يستثنوا لما بيّنت لهم آخر الأبد» أي لو لم يقولوا إِنْ شَاءَ اللَّهُ).

قوله: (بالتعوين) في منتهى الأرب في لغات العرب: تعوين ميانه سال شدن قال عَوْنَت المرأة أي صارت عَوَانًا. اهـ. قوله: ﴿لَمُهْتَدُونَ﴾ إلى البقرة المراد ذبحها أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل) لمتعلقه المحذوف والألف واللام في قوله: المراد ذبحها، بمعنى التي، فلذلك أنث ضمير ذبحها الراجع إليه، والمعنى: وإنا بمشيئة الله تعالى نهتدي إلى البقرة التي يُراد ذبحها ونجدها موصوفة بأوصافها التي ذكرت لنا، أو وإنا بمشيئة الله تعالى نهتدي إلى ما خفي علينا من أمر القاتل ونجده حيث يتن لنا طريق الاهتداء إليه، واللام في قوله: ﴿لَمُهْتَدُونَ﴾ لام الابتداء دخلت على خبر إِنْ. قوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة إِنْ وما في حيزها عليه، والتقدير: وإنا لمهتدون إلى البقرة أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل إِنْ شَاءَ اللَّهُ اهتدينا، واعتراض بالشرط بين اسم إِنْ وخبرها اهتمامًا بمشيئة الله تعالى واستعانة به تعالى وتفويضًا للأمور إليه واعترافًا بقدرته.

قوله: (وفي الحديث: «لو لم يستثنوا»^(١)) لما بيّنت لهم آخر الأبد» قال العراقي: لم أقف عليه، وقال السيوطي: أخرجه بهذا اللفظ ابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعًا معضلاً، وأخرجه بنحوه سعيد بن منصور عن عكرمة مرفوعًا ومرسلًا، وابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعًا موصولًا. قوله: (معضلاً) قال الطيبي رحمته الله: المعضل يقال: أعضله فهو معضل - بفتح الضاد - وهو ما سقط من سنده اثنان فصاعدًا؛ كقول مالك رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ، وقول الشافعي رضي الله عنه: قال ابن عمر كذا، ونحو قول الأعمش عن الشعبي: يقال للرجل يوم القيامة عملت كذا وكذا، جعله الحاكم نوعًا من المعضل حيث رواه الشعبي وأسقط ذكر الصحابي والرسول ﷺ، انتهى.

(١) قوله: لو لم يستثنوا، أي لو لم يقولوا إِنْ شَاءَ اللَّهُ. ١٢ منه عم فيضه.

﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيبَةَ فِيهَا قَالُوا أَلَنْ نَحْتَبِلَ بِالْحَقِّ فَذُبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧١)

﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ لا ذلول صفة لبقرة (بمعنى بقرة غير ذلول)، يعني لم (تذلل للكراب) وإثارة الأرض ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ ولا هي من

وقوله: (مرسلًا) قال الطيبي: المرسل قول التابعي: قال رسول الله ﷺ كذا، وفعل كذا، انتهى.

قوله: (آخر الأبد) بالنصب كناية عن المبالغة في التأيد، وإلا فالأبد لا آخر له، والمعنى إلى الأبد الذي هو آخر الأوقات، والمقصود من نقل الحديث ترجيح الاحتمال الأول، وهو أن يكون المعنى: إنا لمهتدون إلى البقرة؛ لأن معنى الحديث لو لم يستثنوا لما بُيِّنَت البقرة لهم أبدًا، ويرجح الاحتمال الثاني ما رواه الإمام الواحدي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: المعنى لمهتدون إلى القاتل، وقال: لولا أنهم استثنوا ما أطلعوا على القاتل، ويمكن أن يقال: الاهتداء إلى القاتل كناية عن الاهتداء إلى البقرة التي أريد ذبحها؛ لأن الاهتداء إلى الأول لازم للاهتداء إلى البقرة، فذكر اللازم لينتقل منه إلى الملزوم.

قوله: (أي لو لم يقولوا إن شاء الله) سُمِّيت كلمة إن شاء الله استثناء تشبيها لها بالاستثناء من حيث أن كل واحد منهما يصرف الحكم السابق عن ظاهره، فإنه لو لم يُورد الاستثناء لتناول الحكم السابق للمستثنى وغيره، وبإيراده صرف الكلام عن ظاهره، فكذا كلمة إن شاء الله إذا لم تورِد يكون الكلام السابق دالًّا على وقوع الحكم البتة، وبإيرادها يصرف الكلام عن ظاهره ويكون وقوعه مُعلِّقًا بمشيئة الله تعالى.

قوله: (بمعنى بقرة غير ذلول) بيِّن به أن لا بمعنى غير، فهي اسم لكن لكونها على صورة الحرف ظهر إعرابها فيما بعدها. قوله: (تذلل) بمعنى تستعمل. قوله: (للكراب) من قولهم: كربت الأرض إذا قلبتها للحرث والزراعة، وفي معناه الإثارة، وهي التحريك، فإن إثارة الأرض تحريكها وبحثها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ [الرُّوم: الآية ٩] أي بالحِث والزراعة.

(النواضح) التي (يسنى) عليها لسقي (الحروث)، و«لا» الأولى نافية والثانية مزيدة لتوكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول تثير الأرض أي تقلبها للزراعة وتسقي الحرت على أن الفعلين صفتان للذلول كأنه قيل: لا ذلول مثيرة وساقية ﴿مُسَلِّمَةٌ﴾ عن العيوب وآثار العمل. ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ لا (لمعة في نقبتها) من لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى (قرنها وظلفها، وهي في الأصل مصدر) وشاه (وشيا وشية إذا خلط بلونه لونا آخر). ﴿فَقَالُوا أَكُنَّ جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾ (أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي إشكال في أمرها)، «جئت» وبابه بغير همز: أبو عمرو ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ (فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فذبحوها) ﴿وَمَا كَادُوا

قوله: (النواضح) جمع ناضح، في لسان العرب: الناضح البعير أو الثور أو الحمار الذي يُستسقى عليه الماء، والأنثى بالهاء ناضحة. اهـ. قوله: (يسنى) أي يستقى. قوله: (الحروث) في المصباح: حرت الأرض حرثًا أثارها للزراعة، فهو حراث، ثم استعمل المصدر اسمًا وُجِّعَ على حروث. قوله: (لمعة) أي قطعة تلمع. قوله: (في نقبتها) أي لونها. في لسان العرب: الثُّقْبَةُ اللَّوْنُ. اهـ. قوله: (قرنها) في لسان العرب: القرن الثور وغيره الرُّوق، والجمع قرون. اهـ. وأيضًا فيه الرُّوقُ الْقُرُونُ من كل ذي قرن، والجمع أَرْوَاق. اهـ.

قوله: (ظلفها) الظلف من الشاء والبقر ونحوه كالظفر من الإنسان، والجمع أظلاف مثل حمل وأحمال، كذا في المصباح. قوله: (وهي) أي الشية (في الأصل مصدر) وشاه من باب وعد (وشيا وشية إذا خلط بلونه لونا آخر)، والمراد هنا نفس اللون، وأصلها وشية كحمية، فلما حذفوا الواو من الفعل لوقوعها بين ياء وكسرة حذفوها أيضًا من المصدر بعد نقل حركتها إلى العين؛ لأنهم يُعَلِّون المصدر بإعلال الفعل المتشاكل، وأتوا بالتاء عوضًا عن الواو. قوله: (أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي إشكال في أمرها) يعني أن الحق ههنا صفة مشبهة بمعنى الثابت، وأن اللام فيه للاستغراق، والمعنى: إنك الآن جئت بجميع ما ثبت لها من أوصافها المميّزة لها عما عداها، وليس المراد بالحق ههنا خلاف الباطل، حتى يقال: إنهم كفروا بقولهم هذا من حيث أنه يدلّ على أنهم اعتقدوا بطلان ما جاء به قبل ذلك. قوله: (فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فذبحوها) يعني أن الفاء في قوله: ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ هي الفاء الفصيحة لكونها عاطفة لمدخولها على محذوف هو

يَقْعُلُونَ ﴿لِغَلَاءِ ثَمْنِهَا﴾ أو خوف الفضيحة في ظهور القاتل، رُوِيَ أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له (عجلة فأثى بها الغيضة وقال: اللَّهُمَّ إِنِّي استودعتكها لابني حتى يكبر وكان برًا بوالدته). فشَبَّتْ البقرة وكانت من أحسن البقر (وأسمنه، فساوموها اليتيم وأمه) حتى اشتروها

سبب ما بعدها، كما في قوله تعالى: ﴿أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ﴾ [البقرة: الآية ٦٠]، أي فضرب فانفجرت. قوله: (لغلاء ثمنها) في المصباح: غلا السعر يغلو، والاسم الغلاء - بالفتح والمد - ارتفع، ويقال للشيء إذا زاد وارتفع قد غلا، ويتعدى بالهمزة فيقال: أغلى الله السعر وغاليت اللحم غاليت به اشتريته بثمن غالٍ، أي زائد. اهـ.

قوله: (عجلة) بكسر العين وسكون الجيم الفتية من البقر. قوله: (فأثى) أي الشيخ (بها) أي بتلك العجلة والباء للتعدية (الغيضة) بالغين والضاد المعجمتين المفتوحتين مرعى واسع فيه أشجار، (وقال) أي الشيخ الصالح: (اللَّهُمَّ إِنِّي استودعتكها) إني جعلت تلك العجلة وديعة وأمانة (لابني) أي لانتفاع ابني (حتى يكبر) بفتح الباء على أنه من باب علم، أي حتى يسنّ ابني. وأما كَبُرَ - بالضم - من باب حَسُنَ فهو عظم، نحو قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [غافر: الآية ٣٥] الآية، وحتى يكبر غاية للاستيداع بملاحظة قوله بلا مدخلية ابني في الملاحظة لكونه صغيرًا، والمعنى إني استودعتكها بلا مدخلية ابني في المحافظ إلى أن يكون ابني مسنًا قادرًا للحفظ، فإذا كان مسنًا فاستودعتكها مع محافظة ابني، فلا إشكال بأن الاستيداع ينبغي أن يكون مستمرًا في عموم الأوقات، ومفهوم الغاية يقتضي انقطاعه حين كَبُرَ ابنه، (وكان برًا بوالدته) أي مُحْسِنًا لها، فشَبَّتْ - أي صارت - تلك العجلة شابة عوانًا بين الفارض والبكر، وكانت وحيدة بتلك الصفات، أي نوعها مُنحصر في فردٍ لا يوجد مثله حينئذ. قوله: (وأسمنه) في محيط المحيط: سَمِنَ سَمْنًا شَمَانَةً وَسِمْنًا كَثُرَ لحمه وشحمه، ضد هزل فهو سامن وسمين. اهـ.

قوله: (فساوموها) أي طلبوا شراءها (اليتيم وأمه) والظاهر أن اليتيم مجاز باعتبار ما كان، فلهذا طلبوا الشراء منه لكونه أهلاً للعقد، ولقول الشيخ حتى يكبر. وأما الطلب من أمه، فلاستظهارهم وتأليف قلوبهم أو لكونها شريكة لهم في

(بملاء مسكها ذهبًا وكيانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير)، وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة، وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخًا (والنسخ قبل الفعل جائز) وكذا قبل التمكن منه عندنا خلافًا للمعتزلة.

الجملة. قوله: (بملاء) في المصباح: ملأت الإناء ملأ من باب نفع فامتلاً، وملؤه بالكسر ما يملأه وجمعه إملاء مثل جنل وأحمال. اهـ. أي بمقدار ما يملأ (مسكها) بفتح الميم، أي جلدها (ذهبًا) تمييز.

قوله: (وكانت البقرة) أي قيمة نوع البقرة (إذ ذاك) أي في ذلك الوقت (بثلاثة دنانير) وهذا آثار الصلاح والتوكل، اللهم اجعلني من الصالحين المتوكلين حتى أكون من الواصلين الفائزين، وزاد المأ وردى ثم فرّق ثمنها على بني إسرائيل، فأصاب كل فريق ديناران.

قوله: (ودنانير) في المصباح: الدينار معروف، والمشهور في الكتب أن أصله دينار بالتضعيف، فأبدل حرف علة للتخفيف، ولهذا يرد في الجمع إلى أصله، فيقال: دنانير، وبعضهم يقول: هو فيعال، وهو مردود بأنه لو كان كذلك لوجدت الياء في الجمع، كما ثبت في ديماس ودياميس وديباج ودياييج وشبهه، والدينار وزان إحدى وسبعين شعيرة ونصف شعيرة تقريبًا، بناءً على أن الدانق ثمانى حبات وخمسا حبة، وإن قيل: الدانق ثمانى حبات، فالدينار ثمان وستون وأربعة أسباع حبة، والدينار المثقال. اهـ. وأيضًا فيه: الدانق معرب وهو سدس درهم وهو عند اليونان حبتا خرنوب؛ لأن الدرهم عندهم ثنتا عشرة حبة خرنوب، والدانق الإسلامي حبتا خرنوب وثلثا حبة خرنوب، فإن الدرهم الإسلامي ست عشرة حبة خرنوب، وتُفتح النون وتكسر، وبعضهم يقول: الكسر أفصح، وجمع المكسور دوانق، وجمع المفتوح دوانيق، بزيادة ياء، قاله الأزهرى. وقيل: كل جمع على فواعل ومفاعل يجوز أن يمدّ بالياء، فيقال: فواعيل ومفاعيل. اهـ.

قوله: (والنسخ قبل الفعل جائز) بل واقع، كما في حديث فرض الصلاة خمسين في المعراج، وقد نصّ السهيلي في الرّوض، وإنما المُمْتَنع النسخ قبل التمكن من الاعتقاد بالاتفاق، وقبل التمكن من الفعل عند المُعْتَزَلَة.

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (٧٢)

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ بتقدير «واذكروا» (خوِطبت الجماعة لوجود القتل فيهم).
 ﴿فَادَرَأْتُمُ فِيهَا﴾ فاختلفتم واختصمتم في شأنها (لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضاً (أي يدفع، أو تدافعتم) بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض (فيدفع المطروح عليه) الطارح، أو (لأن الطرح في نفسه دفع)، وأصله تدارأتم ثم أرادوا التخفيف فقلبوا التاء دالاً لتصير من جنس الدال التي هي فاء الكلمة ليتمكن الإدغام، ثم سكنوا الدال إذ شرط الإدغام أن يكون الأول ساكناً وزيدت همزة الوصل لأنه لا يمكن الابتداء بالساكناً، «فادارأتم» بغير همز: أبو عمرو. ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ مظهر لا محالة) ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكتوماً،

قوله: (خوِطبت الجماعة لوجود القتل فيهم) عما يقال: كيف خُوِطب الجمع بقوله: ﴿قَتَلْتُمْ﴾)، مع أن القتل إنما وقع من بعضهم، بل مِنْ واحدٍ منهم؟ وتقرير الجواب: أن الفاعل الحقيقي للقتل لما لم يكن معلوماً للقوم حتى يُسند الفعل إليه أُسند إلى ملابس له، وهو جماعة بني إسرائيل، فَإِنَّ القتل ملابس لهم لوجوده فيهم، فصاروا بذلك كأنهم قتلوه جميعاً، وإضافة فعل البعض إلى الجميع كثير في كلام العرب، يقولون: بنو فلان قتلوا زيداً مع أن القاتل واحدٌ منهم. قوله: (لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم، أي يدفع) تعليل لتفسير التدارؤ بالاختلاف والاختصاص، وجعل التدارؤ الذي هو التدافع كناية عن الاختلاف والاختصاص؛ لأن الاختلاف والاختصاص ملزوم للتدافع، فذكر اللازم لينتقل منه إلى الملزوم. قوله: (أو تدافعتم)... الخ. أي أو يكون المراد بالتدارؤ أصل معناه وهو التدافع؛ لأن كل واحد من المتهمين بالقتل يطرح قتلها عن نفسه إلى صاحبه، وقَدَم الوجه الأول لأن الكناية أبلغ. قوله: (فيدفع) الفاء للتفسير (المطروح عليه) أي الذي طُرِح عليه بأنك قتلت. قوله: (لأن الطرح) أي طرح القتل (في نفسه دفع)، وكل من الطارحين دافع فتطارحهما تدافع من غير احتياج إلى أن يعتبر بعد التطارح دفع المطروح عليه الطارح. قوله: (مظهر لا محالة) أخذه من التعبير بالاسمية وبناء اسم الفاعل على المبتدأ المفيد لتقوى الحكم، وفُسِّرَه بالإظهار لوقوعه في مقابلة الكتم، وقوله: (لا محالة) في الصحاح قال أبو زيد: يقال: ما له حيلة ولا محالة ولا احتيال ولا محال، بمعنى واحد. وفي محيط المحيط يقال: لا مَحَالَّةً منه أي

(واعمل مخرج على حكاية ما كان مستقبلاً في وقت التدارؤ، وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه) وهما ادارأتم.

﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضًا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٧٣)

و﴿فَقُلْنَا﴾ والضمير في ﴿أَضْرِبُوهُ﴾ يرجع إلى النفس، والتذكير بتأويل الشخص والإنسان، أو إلى القتل لما دلّ عليه ما كنتم تكتمون. ﴿بَعْضًا﴾ ببعض البقرة (وهو لسانها أو فخذها اليمنى أو عجبها)، والمعنى فضربه فحبي

لا بدّ، وهو مصدر ميمي بمعنى التحوّل أو الحيلة، يقال؛ الموت آتٍ لا محالة منه، ويستعملون لا محالة بمعنى لا زَيْب. اهـ. قوله: (واعمل مخرج على حكاية ما كان مستقبلاً في وقت التدارؤ)، فإنّ ما في قوله: ﴿مَّا كُنْتُمْ﴾ موصولة منصوبة المحل باسم الفاعل، وقد تقرر أنه لا يعمل عمل فعله إلّا إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال، وهو ههنا بمعنى الماضي؛ لأن الإخراج ماضٍ بالنسبة إلى وقت نزول القرآن، فينبغي أن لا يعمل، والجواب أنه عمل؛ لأنه حكاية إخراج مستقبل بالنسبة إلى وقت التدارؤ، وإن كان ماضياً بالنسبة إلى وقت نزول القرآن. قوله: (وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه)... الخ. للدلالة على أنّه تعالى عالمٌ بجميع المعلومات، وإلّا لما قدر على إظهار ما كتم العباد أي شيء كان، فإنّ قوله: ﴿مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يتناول كل المكتومات ويدخل فيه ما كتموه من أمر القتل دخولاً أولياً، وعلى أنّه تعالى سيظهر ما كتمه العبد من خيرٍ وشرٍّ البتّة، وإن دام العبد على كتمه وستره. قال عليه الصّلاة والسّلام: «إنّ عبداً لو أطاع الله تعالى بشيء وراء سبعين حجّاباً لأظهر الله تعالى إياه على ألسنة الناس، وكذلك المعصية».

قوله: (وهو لسانها) قاله الضحاك، قال الحسين بن الفضل: لأنه آلة الكلام. قوله: (أو فخذها اليمنى) قاله عكرمة والكلبي. في المصباح: الفخذ - بالكسر وبالسكون للتخفيف - من الأعضاء مؤنثة والجمع أفخاذ. اهـ باختصار.

قوله: (أو عجبها) قاله مجاهد وسعيد بن جبير. والعَجْبُ^(١) - بفتح العين المهملة وسكون الجيم - العظم بين الإليتين، وفي الحديث: «كل ابن آدم يفنى إلّا

(١) بالفتح والضم ثم السكون أصل الذنب، وهو أساس البدن. ١٢ منه.

(فحذف ذلك) لدلالة ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ عليه. رُوِيَ أنهم لما ضربوه قام بإذن الله تعالى وقال: قتلني فلان وفلان (لابني عمه) ثم (سقط ميتاً فأخذوا) وقتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك، (وقوله: «كذلك يحيي الله الموتى» إما أن يكون خطاباً للمنكرين في زمن النبي ﷺ، وإما أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتيل بمعنى وقلنا لهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة). ﴿وَرَبِّكُمْ ءَايَتُهُ﴾ دلالة

العجب، يقال: إنه أول ما يُخلق وآخر ما يبلى ويركب عليه الخلق، قيل: العجب أمره عجب، إنه أول ما يُخلق وآخر ما يخلق. قوله: (فحذف ذلك) أي قوله: فضرَبوه، فحيى؛ لدلالة ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ عليه، يعني أن فحوى الكلام إنما يتم باعتبار اشتماله على الحذف والاختصار، والتقدير: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ فحُذِفَت الفاء الفصيحة مع ما عطف بها أيضاً لدلالة قوله: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ عليه؛ لأن التشبيه يدل على تحقق المشبه به، وهو إحياء القتيل، وإحياءه يدل على تحقق ما علق هو عليه وهو ضرب، وفيه إشارة إلى أن حياة القتيل كانت بمحض خلق الله من غير تأثير للضرب بالبعض فيها، حيث أسند الإحياء إليه تعالى من غير اعتبار شيء آخر فيه، ولو كان للضرب تأثير في إحياء القتيل لما صُحَّ تشبيه إحياء مَنْ في القبور به. قوله: (لابني عمه) أي يشير لهما. قوله: (سقط ميتاً) أي مات في الحال. قوله: (فأخذوا) أي ابنا عمه. قوله: (وقوله: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ إما أن يكون خطاباً للمنكرين في زمن النبي عليه السلام، وإما أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتيل، بمعنى وقلنا لهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة)، يعني أن قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ يحتمل أن يكون خطاباً لمن يُنكر البعث والحساب والجزاء من المشركين الموجودين وقت نزول الآية؛ لأنه إن ظهر لهم بالتواتر أنَّ هذا الإحياء قد وقع على هذا الوجه عَلِمُوا صحة الإعادة وصحَّ الاحتجاج بإحياء هذا القتيل على صحتها، وإن لم يظهر لهم ذلك بالتواتر تكون الآية داعية لهم إلى مراجعة أهل الأخبار والتفكير المؤذي إلى الاطلاع على حقيقة الحال؛ فعلى هذا لا حاجة إلى إضمار القول. ويحتمل أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتيل من بني إسرائيل بمعنى: وقلنا لهم: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ يوم القيامة؛ فتكون هذه الآية داخلة في حيز القول المذكور سابقاً، أو مقولاً لقول مضمَر؛ فإنه تعالى لما أحيا قتيل بني

على أنه قادر على كل شيء ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ فتعملون على قضية عقولكم) وهي أن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء جميعها لعدم الاختصاص، والحكمة في ذبح البقرة (وضربه ببعضها) وإن قدر على إحيائه بلا واسطة (التقرب به، الإشعار بحسن تقديم القربة على الطلب) والتعليم لعباده ترك التشديد في الأمور والمصارعة إلى امتثال أوامر الله من غير تفتيش وتكثير سؤال (وغير ذلك).

إسرائيل بمحضرهم وشاهدوا إحياء إياه، قال لهم: ﴿كَذَلِكَ يُعَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ جميعاً يوم القيامة إحياء مثل إحياء هذا القتل الذي شاهدتم إحياءه. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ فتعملون^(١) على قضية عقولكم) ... الخ. بناءً على أن كونهم يعقلون أمرٌ محقق ليس في صورة ما يُرجى حصوله، لكنهم نزلوا منزلة مَنْ لا يعقل؛ لعدم ترتب معظم ثمرات العقل على عقولهم، وهو التفكير في أمر الدين والعمل بمقتضى العقل.

قوله: (وضربه) أي القتل (ببعضها) أي البقرة. قوله: (التقرب به) أي تقرب العبد المحتاج إلى ربه الكريم لما يجلب رضاه ويُعين على قضاء حاجته؛ كالتقرب بذبح قربان عظيم القدر. قوله: (والإشعار بحسن تقديم القربة على الطلب) حيث أمر بأن يذبح البقرة ثم يشتغل بطلب القاتل، يعني أن من حق الطالب لمقصوده من جنبه تعالى أن يطلبه بتقديم قربة يتقرب بها إليه تعالى من صدقة وإحسان إلى عباده المحتاجين اعتقاداً بأن الله لا يضيع أجر المحسنين، بل يُثيبهم على إحسانهم بقضاء حوائجهم وكفاية مهماتهم، وأن من حق المتقرب أن يتحرى أحسن ما يتقرب به إليه ويغالي بثمرته، فإنه أدل على إخلاص المتقرب وأجلب لمرضاة المتقرب إليه، فإن من تقرب إليه تعالى ذراعاً يتقرب إليه باعاً، ويزيد من فضله ما شاء.

قوله: (وغير ذلك) من الحكم والفوائد الجمّة، منها نفع اليتيم البارّ بوالدته بوصول المال العظيم إليه، رُوي أنه كان يُقسم الليل ثلاثة أثلاث: يصلي ثلثاً، وينام ثلثاً، ويجلس عند رأس أمّه ثلثاً؛ فإذا أصبح انطلق فاحتطب على ظهره فيأتي به السوق فيبيعه بما شاء الله، ثم يتصدق بثلثه، ويأكل ثلثه، ويعطي والدته ثلثه،

(١) لأن العقل يوجب العمل. ١٢ منه.

فَقَالَتْ لَهُ أُمُّهُ يَوْمًا: إِنَّ أَبَاكَ وَرَثَكَ عَجَلَةٌ اسْتَوْدَعَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي غِيْضَةِ كَذَا، فَاَنْطَلِقْ وَادْعُ إِلَهَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَنْ يَرُدَّهَا عَلَيْكَ، وَعَلَامَتُهَا أَنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهَا يَخِيلُ إِلَيْكَ أَنَّ شُعَاعَ الشَّمْسِ يَخْرُجُ مِنْ جِلْدِهَا، وَكَانَتْ تِلْكَ الْبَقْرَةُ تَسْمَى الْمَذْهَبَةَ لِحُسْنِهَا وَصُفْرَتِهَا، فَأَتَى الْفَتَى الْغِيْضَةَ فَرَأَاهَا تَرعى فَصَاحَ بِهَا، وَقَالَ: أَعْزَمَ عَلَيْكَ بِإِلَهِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَنْ تَأْتِي، فَأَقْبَلْتَ تَسْعَى حَتَّى قَامْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَبَضَ عَلَى عُنُقِهَا يَقُودُهَا، فَتَكَلَّمْتَ الْبَقْرَةَ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَتْ: أَيُّهَا الْفَتَى الْبَارَّ بِوَالِدَتِهِ، ارْكَبْنِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَهْوَنُ عَلَيْكَ، فَقَالَ الْفَتَى: إِنَّ أُمِّي لَمْ تَأْمُرْنِي بِذَلِكَ، وَلَكِنْ قَالَتْ: خُذْ بِعُنُقِهَا، فَقَالَتْ الْبَقْرَةُ: بِإِلَهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَوْ رَكَبْتَنِي مَا كُنْتُ تَقْدِرُ عَلَيَّ أَبَدًا، فَاَنْطَلِقْ فَإِنَّكَ لَوْ أَمَرْتَ الْجَبَلَ أَنْ يَنْقَطِعَ مِنْ أَصْلِهِ وَيَنْطَلِقَ مَعَكَ لَفَعَلَ لِبَرْكَ بِأَمِّكَ، فَسَارَ الْفَتَى بِهَا إِلَى أُمِّهِ، فَقَالَتْ: إِنَّكَ فَقِيرٌ لَا مَالَ لَكَ وَيَشَقُّ عَلَيْكَ الْإِحْتِطَابُ بِالنَّهَارِ وَالْقِيَامَ بِاللَّيْلِ، فَاَنْطَلِقْ وَبِغْ هَذِهِ الْبَقْرَةَ، قَالَ: بِكُمْ أَبْيَعُهَا؟ قَالَتْ: بِثَلَاثَةِ دَنَانِيرَ، وَلَا تَبْغْ بغيرِ مَشُورَتِي، وَكَانَ ثَمَنُ الْبَقْرَةِ إِذْ ذَاكَ ثَلَاثَةُ دَنَانِيرَ، فَاَنْطَلِقْ بِهَا إِلَى السُّوقِ، فَبِعْتَ اللَّهُ تَعَالَى مَلَكًا لِيَمْتَحِنَ الْفَتَى وَيَخْتَبِرَ كَيْفَ بَرُّهُ بِوَالِدَتِهِ، وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ خَبِيرًا، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: بِكُمْ تَبِيعَ هَذِهِ الْبَقْرَةَ؟ فَقَالَ: بِثَلَاثَةِ دَنَانِيرَ وَأَشْرَطَ عَلَيْكَ رَضَى وَالِدَتِي، فَقَالَ الْمَلِكُ: بِغْنِي بِسِتَّةِ دَنَانِيرَ وَلَا تَسْتَأْمِرْ وَالِدَتَكَ، فَقَالَ الْفَتَى: لَوْ أُعْطِيتَنِي وَزَنَهَا ذَهَبًا لَمْ آخُذْهُ إِلَّا بِرَضَى أُمِّي؛ فَرُدَّهَا إِلَى أُمِّهِ وَأَخْبَرَهَا بِالثَّمَنِ، فَقَالَتْ: ارْجِعْ فِيْغُهَا بِسِتَّةِ دَنَانِيرَ عَلَى رَضَى مَنِّي؛ فَاَنْطَلِقْ بِهَا إِلَى السُّوقِ وَأَتِىَ الْمَلِكُ، فَقَالَ لَهُ: اسْتَأْمَرْتُ أُمَّكَ؟ فَقَالَ الْفَتَى: إِنَّهَا أَمَرَّتَنِي أَنْ لَا تُنْقِصَهَا مِنْ سِتَّةِ دَنَانِيرَ عَلَى أَنْ اسْتَأْمَرْتُهَا، فَقَالَ الْمَلِكُ: أُعْطِيكَ اثْنِي عَشَرَ دِينَارًا عَلَى أَنْ لَا تَسْتَأْمَرْتُهَا؛ فَأَبَى الْفَتَى وَرَجَعَ إِلَى أُمِّهِ، فَأَخْبَرَهَا بِذَلِكَ، فَقَالَتْ: إِنَّ الَّذِي يَأْتِيكَ مَلِكٌ فِيْ صُورَةِ آدَمِيٍّ جَاءَكَ لِيَخْتَبِرَكَ، فَإِذَا أَتَاكَ فَقُلْ لَهُ: أَتَأْمُرُنَا أَنْ نَبِيعَ هَذِهِ الْبَقْرَةَ أَمْ لَا؟ فَفَعَلَ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: اذْهَبْ إِلَى أُمَّكَ وَقُلْ لَهَا: أَمْسِكِي هَذِهِ الْبَقْرَةَ، فَإِنَّ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَشْتَرِيهَا مِنْكُمْ لِقَتِيلٍ يُقْتَلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِمِئَةِ مَسْكُهَا دَنَانِيرَ، فَأَمْسَكُوهَا إِلَى أَنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِذَبْحِ الْبَقْرَةِ الْمَوْصُوفَةِ، وَلَمْ يَجِدُوا بِقَرَّةً مَوْصُوفَةً بِتِلْكَ الصِّفَاتِ غَيْرَهَا، فَاشْتَرَوْهَا بِمِئَةِ مَسْكُهَا دَنَانِيرَ.

وقيل: إنما أمروا بذبح البقرة دون غيرها (من البهائم) لأنها أفضل (قرايبتهم)، ولعبادتهم العجل فأراد الله تعالى أن (يهون) معبودهم عندهم، وكان ينبغي أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها وأن يقال: وإذا قتلتم نفساً فادراًتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها، ولكنه تعالى إنما قصّ قصص بني إسرائيل تعديداً لما وجد منهم من الجنائيات (وتقريباً) لهم عليها، وهاتان القصتان وإن كانتا متصلتين فتستقل كل واحدة منهما بنوع من التقريع. فالأولى لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامتثال (وما يتبع ذلك)، والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة (وما تبعه) من الآية العظيمة. (وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة) على ذكر القتل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد في تشية التقريع، ولقد روعيت نكتة بعد ما استؤنفت الثانية

ومن فوائده التنبيه على بركة التوكل وحُسن عاقبته، كما مرّ من أن الشيخ الصالح توكل على الله تعالى في حفظه عجلته وإيصالها إلى ابنه. ومنها التنبيه على بركة الشفقة على الأولاد، كما فعله الشيخ الصالح حيث اجتهد في تحصيل مصالح ابنه وكفاية مهمّاته بحُسن التدبّر المرضي عند الله تعالى. ومنها التنبيه على أن المؤثر في المُمكنات هو الله تعالى، وأن الأسباب الظاهرة أمارات لا أثر لها حيث أحياى القتل بضرب موات لا يُتوهم منه التأثير بوجه من الوجوه، فإن تولّد الحياة من ممّ الميت بالميت وضربه به غير معقول ولا مُتوهم.

قوله: (من البهائم) في المصباح: البهيمة كل ذات أربع من دواب البحر والبر، وكل حيوان لا يميز فهو بهيمة، والجمع البهائم. اهـ. قوله: (قرايبتهم) في المصباح: القربان - بالضم - مثل القرية، والجمع القرايين. اهـ. قوله: (يهون) في المصباح: هان يهون هواناً - بالضم - وهواناً ذلّ وحقر. اهـ.

قوله: (وتقريباً) أي توبيخاً. قوله: (وما يتبع ذلك) من التقرب وغيره عطف على تقريعهم لا على الاستهزاء؛ إذ ليس سوى الاستهزاء وترك المسارعة أمر آخر يتعلق به التقريع. قوله: (وما تبعه) من الآية العظيمة عطف على التقريع لا على قتل النفس؛ إذ لا معنى للتقريع على الآية العظيمة. قوله: (وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة)... الخ. هذا هو الجواب، فالسابق كالمقدمة والتمهيد لئلا يلزم التكرار.

استئناف قصة برأسها (أَنْ وَصَلَتْ بِالْأُولَى) بضمير البقرة (لا باسمها الصريح) في قوله: «أضربوه ببعضها» ليعلم أنهما قصتان فيما يرجع إلى التقريع وقصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة. (وقيل: هذه القصة تشير) إلى أن مَنْ أراد إحياء قلبه بالمشاهدات فليمت نفسه بأنواع المجاهدات.

قوله: (أَنْ) بفتح الهمزة (وُصِلَتْ) أي الثانية، وهذا بيان لنكتة. قوله: (بِالْأُولَى) الباء متعلّقة بوصلت. قوله: (لا باسمها الصريح^(١))؛ لأن المظهر مستقلّ لفظاً، وإن كان معهوداً، فلم يدلّ الاتحاد والربط بالمضمر أشدّ لعدم استقلاله.

قوله: (وقيل^(٢)): هذه القصة تشير) . . . الخ. جعل الله تعالى إحياء المقتول في ذبح البقرة تنبيهاً لعبيده أن مَنْ أراد منهم إحياء قلبه لم يتأتّ له ذلك إلا بإماتة نفسه، فمن أماتها بأنواع الرياضات أحى الله تعالى قلبه بأنوار المشاهدات، وهذا ما يشير إليه باطن النصّ مع ملاحظة المعنى، لا أنه تفسير مستقلّ. وفي كتاب تفسير القرآن المسمّى بروح البيان للفاضل الكامل الشيخ إسماعيل حقي أفندي رَحِمَهُ اللهُ، وفي التأويلات النجمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ [البقرة: الآية ٦٧]، إشارة إلى ذبح بقرة النفس البهيمية، فإنّ في ذبحها حياة القلب الروحاني، وهذا هو الجهاد الأكبر الذي كان النبي عليه السلام يشير إليه بقوله: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»، ويقول: «المجاهد مَنْ جاهد نفسه»، وقوله عليه السلام: «موتوا قبل أن تموتوا»، إشارة إلى هذا المعنى. قالوا: ﴿أَلَتَذْبَحُوا حُرُوراً﴾ [البقرة: الآية ٦٧]، أي أتستهزئ بنا في ذبح النفس، وليس هذا من شأن كل ذي همّة سنيّة، ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [البقرة: الآية ٦٧] الذين يظنون أن ذبح النفس أمرٌ هيّن، ويستعدّ له كل تابع الهوى أو عابد الدنيا. قالوا: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ﴾ [البقرة: الآية ٦٨]، أي يعين أي بقرة نفس تصلح للذبح بسيف الصدق، فأشار إلى بقرة نفس، ﴿لَا فَارِضٌ﴾ [البقرة: الآية ٦٨] في سنّ الشيخوخة تعجز عن سلوك الطريق لضعف المشيب وخلل القوى النفسانية، كما قال بعض المشائخ الصوفي: بعد الأربعين بارد. ﴿وَلَا يَكْرَهُ﴾ [البقرة: الآية ٦٨] في سنّ شرح^(٣) الشباب، فإنه

(١) بدل من نكتة. ١٢.

(٢) هذا المعنى لباطن القرآن، وما ذكر أولاً لظاهر الآية. ١٢ منه عم فيضه.

(٣) في المصباح: شَرَحُ الشباب: أوّل. انتهى. ١٢ منه عم فيضه.

يستهو به سكره. ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: الآية ٦٨]، أي عند كمال العقل. قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: الآية ١٥]، ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ [البقرة: الآية ٦٨] فإنكم إن تقرّبتم إلى الله بما أمّرتكم، فإن الله يتقرّب إليكم بما وعدتم، وأنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً في الشّيب والشباب. ﴿قَالُوا أَذُكَّنَا رَبُّكَ نُبَيِّنَ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾ [البقرة: الآية ٦٩]، يعني ما لون بقرة نفس تصلح للذّبح في الجهاد، ﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ﴾ [البقرة: الآية ٦٩] إشارة إلى صفرة وجهه أرباب الرياضات وسيما أصحاب المجاهدات في طلب المشاهدات، ﴿فَأَقْعُ لَوْثُهَا﴾ [البقرة: الآية ٦٩] يعني صفرة زين لا صفرة شين، كما هي سيما الصالحين. ﴿تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾ [البقرة: الآية ٦٩] مَنْ نَظَرَ إِلَيْهِمْ يشاهد في غرتهم بهاء قد أُلِيسَ من أثر الطاعات، ويطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من خمود الشهوات حتى آمِنَ مِنْ أحوال البشرية بوجدان آثار الربوبية؛ كقوله تعالى: ﴿سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [الفتح: الآية ٢٩]. ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: الآية ٧٠] إشارة إلى كثرة تشبه البطالين بزيّ الطالبين وكسوتهم وهيتهم، ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٠] إلى الصادق منهم، فالاقتداء إليهم يتعلّق بمشيئة الله وبدلالته، كما كان حال موسى والخضر على نبيّنا وعليهما الصّلاة والسلام، فلو لم يدلّ الله موسى لما وجده، وقوله: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ [البقرة: الآية ٧١] إشارة إلى نفس الطالب الصادق، وهي التي لا تحمل الذّلة تُثير بألة الحرص علواً أرض الدنيا لطلب زخارفها، وتتبع هوى النفس وشهواتها؛ كما قال عليه الصّلاة والسلام: «عَزَّ مَنْ قَنَعَ، وَذُلَّ مَنْ طَمَعَ»، وقال: «ليس للمؤمن أن يُذِلَّ نفسه». ﴿وَلَا تَنفَى الْمَوْتَ﴾ [البقرة: الآية ٧١] أي حرث الدنيا بماء وجهه عند الخلق وبماء وجاهته عند الحقّ، فيصرف في حرث الدنيا فيذهب ماؤه عند الخلق وعند الحقّ؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [الشورى: الآية ٢٠]. ﴿مُسْلَمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ٧١]، أي نفس مسلمة من آفات صفاتها مستسلمة لأحكام ربّها ليس منها طلب غير الله ولا مقصد لها إلا الله، كما وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلْحَاقًا﴾ [البقرة: الآية ٢٧٣]. ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧١] يشير إلى أن ذبح النفس

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾﴾

(ومعنى ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ استبعاد القسوة) ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ ما ذكر مما يوجب

ليس من الطبيعة الإنسانية، فَمَنْ ذبحها من الصادقين بسيف الصدق كان ذلك من فضل الله تعالى وحُسن توفيقه. فأما من حيث الطبيعة، فما كادوا يفعلون، انتهى بحروفه.

وأيضاً فيه: قال بعض أهل المعرفة في قوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِغَضَبٍ كَذَلِكَ يُعْنَى اللَّهُ أَلَمَوْنَ﴾ إنما جعل الله إحياء المقتول في ذبح البقرة تنبيهاً لعبيده أَنْ مَنْ أراد منهم إحياء قلبه لم يتأت له إلا بإماتة نفسه، فَمَنْ أماتها بأنواع الرياضات أحى الله قلبه بأنوار المشاهدات، فَمَنْ مات بالطبيعة يَخْيى بالحقيقة، وكما أَنَّ لسان البقرة بعد ذبحها ضرب على القتل وقام بإذن الله وقال: قتلني فلان، فكذلك مَنْ ضرب لسان النفس المذبوحة بسكين الصدق على قتل القلب بمداومة الذكر يُحيي الله قلبه بنوره، فيقول: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنْ أَلْفَسَ لَأَمَارَةً بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: الآية ٥٣]، فيجب علينا غاية الوجوب أن نتقيد بإحياء نفوسنا بالحياة الحقيقية وإصلاح قلوبنا بالإصلاح الحقيقي وإخلاص أعمالنا بالإخلاص الحقيقي؛ فَإِنَّ المنظر الإلهي إنما هو القلوب والأعمال لا القصور والأموال، كما ورد في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَحْوَالِكُمْ، بَلْ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ»؛ فالمُعْتَبَر هو الباطن والسرائر دون السير والظواهر، والعامل مَنْ دان نفسه وعَمِلَ لما بعد الموت، والجاهل مَنْ نَسِيَ نفسه وأَتْبَعَ هواه، وما يعقل ذلك إِلَّا العالمون، وما يعلمه إِلَّا الكاملون، انتهى باختصار.

قوله: (ومعنى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾^(١) استبعاد القسوة)، أي ثم

(١) قوله: ثم قست... الخ. ثم موضوعة للتراخي يبعد في الزمان، ولا تراخي ههنا؛ إذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان، فهي محمولة على الاستبعاد مجازاً، إذ من العاقل القسوة بعد تلك الآيات؛ كقولك: قد وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها. ١٢ منه.

لين القلوب ورقتها. وصفة القلوب بالقسوة مثل (لنبوها) عن الاعتبار (والاعتاظ). من بعد ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى إحياء القتيل أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ فهي في قسوتها (مثل الحجارة

لاستبعادها ممن شاهد من الآيات والدلائل ما يقتضي لين القلوب وانقيادها للحق، كإحياء القتيل بضرب عضو من أعضاء البقرة المذبوحة وغير ذلك من الآيات التي شاهدها من حين ما خرجوا من مصر ليلاً مع موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام، فصبتهم فرعون وجنوده وصادفهم على شاطئ البحر، فإنها مما يُوجب لين القلب، ومع ذلك لم يخلوا عن عناد واعتراض على موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام في التيه وغير ذلك، ولا شك أن قسوة القلب بعد مشاهدة ما يُوجب لينه وتأثره بقبول الحق مُستبعد من العاقل كل البعد؛ فكلمة ﴿ثُمَّ﴾ ههنا مستعملة في استبعاد الوقوع مجازاً^(١) مرسلًا^(٢)، لتعذر حملها على معناها الحقيقي، وهو تراخي المعطوف بها عن المعطوف عليه تراخياً زمانياً وقسوة قلوبهم لم تتراخ زماناً عن مشاهدات الآيات المذكورة، بل إنها لم تزل قاسية مع رؤية الآيات وبعدها، ولما تعذر حملها على معناها الحقيقي حملت على التراخي الرتبي مجازاً، فإن مطلق الاستبعاد لازم للبعد الزمني، فاستعمل ما هو موضوع للتراخي الزمني في استبعاد الوقوع على طريق إطلاق الملزوم وإرادة اللازم، والمعنى يستبعد من العاقل النبؤ عن الفكر والاعتبار بعد حصول ما يُوجبه من الآيات؛ فهو كقولك لصاحبك: وجدت مثل تلك الفرصة، ثم لم تنتهزها. قوله: (لنبوها) أي لبغدها. قوله: (الاعتاظ) أي: قبول الموعظة. قوله: (مثل الحجارة) أشار به إلى أن الكاف في ﴿كَالْحِجَارَةِ﴾

(١) المجاز مرسل إن كانت العلاقة المصححة لاستعمال اللفظ في غير ما وُضع له غير المشابهة بين المعنى المجازي والمعنى الحقيقي، كما إذا كانت مسببة أو سببية، وذلك بأن يكون معنى اللفظ الأصلي سبباً لشيء أو مسبباً عن شيء، فينقل اسمه لذلك الشيء. ١٢ منه.

(٢) سُمي مرسلًا لأن الإرسال في اللغة الإطلاق، والمجاز الاستعاري مقيد بادعاء أن المشبه من جنس المشبه به، والمرسل مطلق عن هذا القيد، وقيل: سُمي لإرساله عن التقييد بعلاقة مخصوصة، بل رد بين علاقات بخلاف المجاز الاستعاري، فإنه مقيد بعلاقة واحدة وهي المشابهة. ١٢ منه.

﴿أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ منها). و«أشد» معطوف (على الكاف) تقديره أو مثل أشد قسوة، (فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. أو هي في أنفسها أشد قسوة). يعني أن من عرف حالها شبهها بالحجارة (أو بجوهر أقسى منها وهو الحديد مثلاً)، أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أقسى من الحجارة. (وإنما لم يقتل أقسى لكونه أبين وأدل على فرط القسوة). وترك ضمير المفضل عليه لعدم الإلباس

اسم بمعنى المثل ليحسن عطف أشد بالرفع عليه، ولا يكون من عطف المفرد على الجملة الظرفية، وإن كان صحيحاً، لكن الأصح الإعراض عنه. قوله: ﴿أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ منها) أشار إلى أن المفضل عليه محذوف للدلالة عليه، أي أشد قسوة من الحجارة، وقسوة منصوب على التمييز. قوله: (على الكاف) أي كاف التشبيه، وهو مرفوع المحل. قوله: (فحذف المضاف) وهو المثل، (وأقيم المضاف إليه مقامه) وهو أشد فأعرب بإعرابه، وهو الرفع. قوله: (أو هي) أي قلوبكم (في أنفسها أشد قسوة) لا أن يكون جوهر آخر، وتكون القلوب مشبهة بذلك الجوهر كما في الوجه الأول؛ فعلى هذا لا يقدر مثل، ولا يكون حذف المضاف. قوله: (أو بجوهر أقسى منها)، وفيه إشارة إلى أن هذا الوجه على تقدير أن يكون أشد معطوفاً على الكاف، ولفظ مثل محذوفاً ليكون الأشد غير القلوب. قوله: (وهو الحديد مثلاً)، فإن الحديد والحجارة إذا خلتا وطبعهما، لا ريب في أشدّية الحديد، ألا يرى أنه يكسر بالحديد دون العكس، ولا يقدر في ذلك كون الحديد يلين بالنار دون الحجارة؛ لأنه خاصة أخرى، والكلام في الصلابة والشدة، وأيضاً الحديد لعدم قبوله الانفعالات المذكورة بقوله: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ﴾، كأن الحجارة دون الحديد في الصلابة والشدة. وأمّا قصة داود عليه السلام من أن الحديد صار كالعجين له بإذن الله تعالى، فمعجزة لا مَسَاس لها بالبحث عن مقتضى الطبائع.

قوله: (وإنما لم يقتل: أقسى، لكونه أبين وأدل على فرط القسوة)، أي شدتها لدلالته^(١) عليها بجوهر اللفظ الموضوع لها مع هيئة موضوعة للشدة فيها.

(١) وجه الدلالة هو أن أشد قسوة يدل على الزيادة بالمادة والهيئة، وأقسى يدل عليها بالهيئة فقط. ١٢ منه عم فيضه.

كقولك «زيد كريم (وعمرو أكرم)». ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ﴾ بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة ﴿لَمَّا يَنْفَجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ («ما» بمعنى «الذي») في موضع النصب وهو اسم «إن» واللام للتوكيد. (والتفجر التفتح بالسعة والكثرة).

وأما أقسى، فلدلالتها بالهيئة فقط. وفي حاشية شيخ زاده: وإنما لم يقل أقسى... الخ. جواب عما يقال: إنما يحتاج في بناء أفعال التفضيل إلى نحو أشد وأقبح إذا لم يكن الفعل ثلاثيًا، أو كان ثلاثيًا من الألوان والعيوب، والفعل ههنا ليس كذلك، فأمكن بناء أقسى منه فلم عدل عن الأقصر مع إمكانه إلى الأطول، وهو أشد قسوة بدون الاحتياج إليه. وتقرير الجواب أن يُراد لفظ أشد ههنا ليس للتوصل إلى بناء أفعال التفضيل من قسا يقسو قسوة حتى يكون المقصود بالتفضيل نفس القسوة بأن تكون القلوب والحجارة متشاركتين في القسوة، ويُراد تفضيل القلوب على الحجارة في القسوة، بل المقصود من إيراده الدلالة على المبالغة في قسوة القلوب بأن يكون المطلوب بالتفضيل شدة القسوة لا نفس القسوة، فيكون المشترك بينهما هو شدة القسوة، والمراد بيان أن القلوب أزيد منها في شدة القساوة. ولا شك أن هذا المعنى أبلغ في توصيف القلوب بالقسوة من أن يقال إنها أزيد من الحجارة في نفس القسوة، كما هو المعنى. على تقدير أن يكون أشد للتوصل إلى بناء أفعال التفضيل من قسا يقسو، فإنك إذا قلت: زيد أشد إكرامًا من عمرو، كان المعنى أنهما مشتركان في الإكرام، وأن أحدهما أزيد من الآخر فيه، لا أنهما مشتركان في شدة الإكرام، وأحدهما أزيد من الآخر.

قوله: (وعمرو أكرم) أي من زيد. قوله: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ﴾ بيان وتقرير، يعني من جهة المعنى. وأما بحسب اللفظ، فعطف على جملة: ﴿فَبِهِيْ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ﴾. قوله: (ما بمعنى الذي)... الخ. وضمير منه يرجع إليه حملًا على اللفظ، وإن كان عبارة عن الحجارة. قوله: (التفجر التفتح بالسعة والكثرة) التفتح كشاده شدن، والكثرة والسعة مستفادتان من صيغة التفعّل مع مدخلة المادة فيها، ولذا لم يذكر في التشقق مثل ذلك، والمراد بالأنهار الماء الكثير الذي يجري في الأنهار، فهو إما على حذف المضاف أو المجاز المرسل بذكر المحل وإرادة الحال أو الإسناد المجازي، ولمّا كانت الحجارة جمعًا جعل

﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَى﴾ أصله يتشقق (وبه قرأ الأعمش) فقلبت التاء شيئا وأدغمت ﴿فَيَخْرُجُ مِنْهُ أَلْمَاءٌ﴾ يعني أن من الحجارة ما فيه خروق واسعة (يتدفق) منها الماء الكثير، ومنها ما ينشق انشقاقًا بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضًا (وقلوبهم لا تندى). ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ﴾ (يتردى) من أعلى الجبل ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ قيل: (هو مجاز عن انقيادها لأمر الله

الأنهار جمعًا أيضًا. قوله: (وبه قرأ الأعمش^(١)) هو أبو محمد سليمان بن مهران المعروف بالأعمش الكوفي الإمام المشهور، كان ثقة عالمًا فاضلاً، وكان يُقارن بالزهري في الحجاز، ورأى أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه وكلمه، لكنه لم يرزق السماع عليه وما يرويه عن أنس فهو إرسال أخذه عن أصحاب أنس، وروى عن عبد الله بن أبي أوفى حديثًا واحدًا، ولقي كبار التابعين. وروى عنه سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج وحفص بن غياث وخلق كثير من أجلة العلماء، وكان لطيف الخلق مزاحًا ومولده سنة ستين للهجرة، وقيل: وُلِدَ يوم مقتل الحسين رضي الله تعالى عنه، وذلك يوم عاشوراء سنة إحدى وستين، وتوفي في سنة ثمان وأربعين ومائة في شهر ربيع الأول، وقيل: سنة سبع وأربعين، وقيل: سنة تسع وأربعين رحمه الله تعالى.

قوله: (يتدفق) معنى يتفجر. قوله: (قلوبهم لا تندى) في الصحاح: ندى الشيء إذا ابتلّ، فهو ندى مثال تعب، فهو تعب. اهـ. أي قلوبهم لا تتأثر فلا تنفعل عن أمره. قوله: (يتردى) أي يسقط.

قوله: (هو مجاز عن انقيادها لأمر الله)... الخ. جواب عما يقال: الهبوط من خشية الله صفة للأحياء العقلاء، والحجر جماد لا حياة له فضلًا عن العقل، فلا يُوصف بالخشية. وتقرير الجواب أنّ الخشية مجاز عن الانقياد على طريق إطلاق اسم الملزوم وإرادة اللازم، فإنّ الخشية ملزوم للانقياد، فأطلقه وأريد بها لازمها الذي هو الانقياد مجازًا مرسلاً، فالظاهر على هذا أن يكون قوله: ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ متعلقًا بجميع ما ذكر من الأفعال، وهي تشقق بعض الحجارة تشققًا

(١) في محيط المحيط: الأعمش مَنْ بعينه عَمَشَ، والأثنى عَمَشَاءُ ج عُمُش. اهـ. وأيضًا فيه: العمش ضعف البصر مع سيلان الدمع في أكثر الأوقات. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

وأنها لا تمتنع) على ما يريد فيها، وقلوب (هؤلاء) لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به. وقيل: المراد به حقيقة الخشية على معنى أنه يخلق فيها الحياة والتميز. وليس شرط خلق الحياة والتميز في الجسم أن يكون على (بنية) مخصوصة عند أهل السنة وعلى هذا قوله: ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [الحشر: الآية ٢١]، (الآية). يعني وقلوبهم لا تخشى. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (وبالبياء مكّي وهو وعيد).

مؤيدًا إلى تفجر الأنهار وتشقق بعضها لخروج الماء وهبوط بعضها، فإن كل ذلك من خشية الله تعالى بمعنى الانقياد لما أراد الله تعالى منها، وكلمة ﴿مِنْ﴾ في قوله: ﴿خَشْيَةَ اللَّهِ﴾ للتعليل بمعنى لام الأجل. قوله: (وأنها لا تمتنع)... الخ. عطف تفسيري على انقيادها. قوله: (هؤلاء) أي اليهود.

قوله: (بنية) بكسر وبضم أول وسكون نون بمعنى بنياد ونهاد وأفرينش ووجود وسرشت؛ كذا في غياث اللغات. قوله: ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [الحشر: الآية ٢١] في تفسير الجلالين: ﴿لَوْ أَرْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [الحشر: الآية ٢١] وجعل فيه تمييز كالإنسان، ﴿لَرَأَيْتُمْ خَشِيعًا مُتَصَدِّعًا﴾ [الحشر: الآية ٢١] متشققًا ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ﴾ [الحشر: الآية ٢١] المذكورة ﴿نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: الآية ٢١] فيؤمنون، انتهى.

قوله: (وبالبياء مكّي) أي قرأ ابن كثير المكّي ﷺ بالياء المثناة التحتية، والباقون بالفوقية، ووجه الغيبة مناسبة ﴿فَذَبَّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧١] وهم يعلمون، ووجه الخطاب مناسبة ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرِي تَمْ فِيهَا﴾ [البقرة: الآية ٧٢] و﴿تَكُونُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٢] و﴿وَرِيضِكُمْ أَتَيْنَا لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٣]، ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ لا ﴿أَنْظَمُوهَا﴾ [البقرة: الآية ٧٥]؛ لأنه للمؤمنين، قاله الجعبري، وكذا في التيسير وغيره.

قوله: (وهو وعيد) أي على قسوة قلوبهم من بعد ما رأوا الآيات، والمعنى أنه تعالى حافظ لأعمالهم ومجازيهم على حسبها في الدنيا والآخرة، و(ما) في قوله تعالى: ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ إما موصولة والعائد محذوف، أي تعملونه. أو مصدرية، فلا تحتاج إلى العائد، أي عن عملكم.

﴿أَنظِمُّونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَلْعَنُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقِلُوا لَهُمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥)

﴿أَنظِمُّونَ﴾ (الخطاب لرسول الله والمؤمنين). ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ لَكُمْ ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ (لأجل دعوتكم) ويستجيبوا لكم كقوله تعالى: ﴿فَقَامَ لَمْ يُؤْطَ﴾ [العنكبوت: الآية ٢٦]، يعني اليهود. ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ طائفة فيمن سلف منهم. ﴿يَسْمَعُونَ﴾

قوله: (الخطاب لرسول الله وللمؤمنين)، فإنهم لما سمعوا الآيات الواردة في حق بني إسرائيل من تعديد ما أنعم الله تعالى به عليهم؛ كإنجائهم من آل فرعون بعد ما كانوا مقهورين في أيديهم، وتمكينهم في أرض مصر والأرض المقدسة التي كتبها الله لهم ميراثاً من أبيهم إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام، وهي أرض دمشق والأردن وفلسطين، وخلق البحر لهم وإهلاك عدوهم إلى غير ذلك، وعددها عليهم استمالة لقلوبهم وحملاً لهم على أداء شكرها بالإيمان والطاعة، طمعوا أن يؤثر ذلك في قلوبهم فيؤمنوا، فقال تعالى مخاطباً لهم: ﴿أَنظِمُّونَ﴾ (ذلك منهم مبالغة في إنكار الطمع لكونه كالمستحيل منهم في العادة بإيراد الفاء بعد الهمزة، أي أبعد ما تشاهدون منهم ما يوجب اليأس من إيمانهم من قسوة القلب، فتطمعون في إيمانهم. والفاء في قوله: ﴿أَنظِمُّونَ﴾ فصيحة تفصح عن محذوف تقديره: أنغفلون عن كون قلوبهم قاسية كالحجارة أو أشد قسوة، فتطمعون أن يؤمنوا لكم. قوله: (لأجل دعوتكم) فجعل اللام للتعليل وقدر مضافاً بينها وبين ضمير الجمع؛ لأن الإيمان لا يؤمن إلا لهم. قوله: ﴿فَقَامَ لَمْ يُؤْطَ﴾ [العنكبوت: الآية ٢٦] أي فأحدث الإيمان لأجل دعوة إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام إياه إلى الإيمان استجابةً لدعوته، وجعل الإيمان مستعملاً في معناه الشرعي، وهو التصديق بجميع ما علم بالضرورة أنه من الدين المرضي المعتبر عند الله تعالى، والإيمان بهذا المعنى لا يحتاج إلى ذكر متعلق؛ لأن كل واحد من معنى التصديق وخصوص متعلقه مأخوذ في مفهومه، فلا يكون حرف الجر المذكور بعده صلة دالةً للتعدية، فلذلك جعلت اللام في قوله تعالى: ﴿فَقَامَ لَمْ يُؤْطَ﴾ [العنكبوت: الآية ٢٦] للتعليل لا للتعدية. قوله: (يعني اليهود^(١)) الذين كانوا في زمنه ﷺ، لأنهم هم الذين يصح

(١) قيل: هو قوم مخصوص منهم علم الله عدم إيمانهم فأيس منه. ١٢ منه عم فيضه.

كَانَ اللَّهُ ﴿أَي التَّوْرَةِ﴾ ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ (كما حَرَفُوا صفة رسول الله ﷺ وآية الرجم). ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون مفترون. والمعنى إن كفر هؤلاء وحرفوا (فلهم سابقة في ذلك).

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغُضُفِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (١٦٦)

﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ أي المنافقون (أو اليهود). ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي المخلصون من أصحاب محمد ﷺ. ﴿قَالُوا﴾ أي المنافقون ﴿ءَامَنَّا﴾ بأنكم على الحق وأن محمدًا هو الرسول المبشر به. ﴿وَإِذَا خَلَا بِغُضُفِهِمْ﴾ الذين لم ينافقوا ﴿إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ إلى الذين نافقوا ﴿قَالُوا﴾ (عاتبين عليهم) ﴿أُتُحَدِّثُونَهُمْ﴾ أتخبرون أصحاب محمد ﷺ ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ (بما بين الله لكم) في التوراة (من صفة محمد ﷺ).

أن يطمع في إيمانهم؛ لأن من انقرض منهم لا يتصور منهم الإيمان، فضلاً عن أن يطمع ذلك منهم، وهذا بيان لضمير ﴿يُؤْمِنُوا﴾. قوله: (كما حَرَفُوا) أي غيروا (صفة رسول الله ﷺ) من كونه أبيض ربعة، أي مربع الخلق لا طويلاً ولا قصيراً، إلى قولهم: أسمر طويل. قوله: (وآية الرجم) أي وحرفوا آية الرجم أيضاً، فإن حكم زنى المحصن في التوراة كان الرجم، فحرفوه إلى تسخيم^(١) الوجه وشذّ يده ونحو ذلك مما يوجب هدم العِرض. قوله: (فلهم سابقة في ذلك) أي خصلة سابقة في الكفر والتحريف.

قوله: (أو اليهود) أي أن ضمير ﴿لَقُوا﴾ راجع إلى جنس اليهود باعتبار تحققه في أفراد المنافقين، بدلالة قوله: ﴿قَالُوا ءَامَنَّا﴾. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي الذين لم ينافقوا (عاتبين عليهم) أي على المنافقين. قوله: (بما بين الله لكم) أي المراد بالفتح البيان؛ لكونه لازماً له؛ إذ المعنى الحقيقي للفتح غير متصور هنا، فالمراد لازمه والتعبير بالفتح للمبالغة وللإشارة إلى أنه قبل البيان كالشيء المغلوق، وبعد البيان كالأمر المفتوح المكشوف حاله. قوله: (من صفة محمد عليه السلام) بيان ما.

﴿لِيَحْجُوكُمْ﴾ بِهِ. عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴿﴾ (ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه، جعلوا) محتجتهم به (وقولهم هو) في كتابكم هكذا (محااجة عند الله)، ألا تراك تقول هو في كتاب الله تعالى هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد؟ وقيل: هذا على إضمار المضاف أي عند كتاب ربكم. وقيل: ليجادلوكم ويخاصموكم به بما قلتم لهم (عند ربكم في الآخرة

قوله: (لِيَحْجُوكُمْ^(١) عليكم) تفسير لقوله: ﴿لِيَحْجُوكُمْ﴾ تنبيهًا على أنه ليس لقصد المشاركة، وعليكم فيه تنبيه على أن في الكلام حذف الجار. قوله: (بما أنزل ربكم) للضمير في به. قوله: (في كتابه) تفسير لقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، وقد أوضحه بأن حاصل قولنا: هو في كتاب الله كذا، وعند الله كذا واحد؛ لأن معناه في حكم الله. ومبنى الكلام على أن المقصود التحذير على الاحتجاج عليهم في الدنيا لا في الآخرة ويوم القيامة وحال مرافعة القصة إلى الله تعالى، ويتوجه على ما ذكر أنه لا وجه حينئذ للجمع بين قوله: به، أي ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، وقوله: عند الله؛ إلا أن يجعل الثاني بدلًا من الأول أو ظرفًا مستقرًا، بمعنى ليحاجوكم بما قلتم حال كونه في كتابكم. قوله: (جعلوا) أي اليهود محتجتهم، أي محااجة المسلمين به، (وقولهم) أي المسلمين لليهود (هو) في كتابكم هكذا (محااجة) مفعول ثان لجعل (عند الله) يعني إذا قال المسلمون: هو في كتابكم هكذا، كأنهم قالوا: هو عند الله كذا، وهما بمعنى واحد من حيث المؤدى. قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ في الآخرة) أي يوم تُعرض الخلائق على الخلاق العليم بأن يُجْمَعُوا في موقف الحساب ويُحَاسَبُوا على النقيير والقطمير، وَكُونَ المحاجة عند ربهم بالعندية المكانية مستحيل، وكونها عنده بمعنى كونها حاضرة في علمه، سواء وقعت المحاجة في الدنيا أو في الآخرة؛ إلا أن رؤساء اليهود حذروا منافقيهم من احتجاج المسلمين عليهم يوم القيامة، لعلمهم أن ظهور فضيحتهم في الآخرة يكون في موقف الحساب على رؤوس الخلائق، فيكون افتضاحهم بالمحجوجية وظهور الكذب يوم القيامة أشد وأكمل من الاحتجاج عليهم في الدنيا؛ فلذلك حذروهم الرؤساء من احتجاج المسلمين عليهم يوم القيامة، فكنوا بقولهم: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٧٦] عن يوم القيامة، لاختصاص الملك يومئذ بالله تعالى. قوله:

(١) إشارة إلى أن المفاعلة للمبالغة لا للمشاركة. ١٢ منه عم فيضه.

يقولون كفرتم به بعد أن وقفتم على صدقه. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾) أن هذه حجة عليكم حيث تعترفون به ثم لا تتابعونه.

﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٧٧) وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (٧٨)

﴿(أَوَلَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ جميع ﴿مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ومن ذلك إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان.

﴿وَمِنْهُمْ﴾ ومن اليهود ﴿أُمِّيُونَ﴾ (لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها) ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الْكِتَابَ) (التوراة) ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ (إلا ما هم عليه من أمانيتهم وأن الله) يعفو عنهم ويرحمهم ولا تمسهم النار إلا أياماً معدودة، (أو) (إلا) (الأكاذيب مختلقة) سمعوها من علمائهم فتقبلوها

(يقولون) بيان قوله: يجادلوكم (كفرتم به)، أي بمحمد ﷺ (بعد أن وقفتم) أي أطلعتم (على صدقه). قوله: ﴿(أَفَلَا تَعْقِلُونَ)﴾ أن هذه حجة عليكم... الخ. إشارة إلى أن مفعول الفعل محذوف لقيام القرينة على تعيين المحذوف.

قوله: ﴿(أَوَلَا يَعْلَمُونَ)﴾ معطوف على المقدّر، أي يقولون.

قوله: (لا يحسنون الكتب) فيه إشارة إلى أن الأمي ربما يقدر على كتابة ما، وقوله: الكتب، في المصباح: كتب كتباً من باب قتل. اهـ. قوله: (فيطالعوا التوراة) بإسقاط النون جواباً للنفي؛ كقوله: ما تأتينا فتحدثنا، والمعنى جهلة لا يجتمع فيهم معرفة الكتابة ومطالعة التوراة بانتفاء كل واحد منهما، (ويتحققوا ما فيها) عطف على فيطالعوا، أي حتى يتيقنوا ما في التوراة فيعملوا بمقتضاه واعتبار مطالعة التوراة في هذا الوجه منفهم من سوق الكلام؛ لأنه مسوق لذم أصحاب التوراة على وجه الإتمام. قوله: ﴿(الْكِتَابَ)﴾ المعهود بينهم، وهو (التوراة). قوله: ﴿(إِلَّا مَا هُمْ عَلَيْهِ)﴾... الخ. هذا قول قتادة رضي الله تعالى عنه. قوله: (من أمانيتهم) بيان ما. وقوله: (وأن الله)... الخ. عطف تفسيري على قوله: أمانيتهم. قوله: (أو الأكاذيب)... الخ. هذا قول ابن عباس ومجاهد... قوله: (مختلقة) في المصباح: خلق الرجل القول خلقاً افتراه واختلقه مثله. اهـ.

(على التقليد ومنه قول عثمان ؓ):

قوله: (على التقليد) أي من غير دليل وتحقيق. قوله: (ومنه قول عثمان رضي الله تعالى عنه) هو أبو عمرو، ويقال: أبو عبد الله، وأبو ليلى عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي المكي ثم المدني أمير المؤمنين، أمه أروى بنت كرز - بضم الكاف وفتح الراء - ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف، وأمها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمّة رسول الله ﷺ، أسلم عثمان قديمًا دعاه أبو بكر إلى الإسلام، فأسلم وهاجر الهجرتين إلى الحبشة، ثم هاجر إلى المدينة، فهاجر بزوجه رقية بنت رسول الله ﷺ إلى الحبشة الهجرتين الأولى والثانية. روي في تاريخ دمشق في أحوال بنات رسول الله ﷺ عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ أنه قال حين هاجر عثمان بركة: «والذي نفسي بيده، إنه لأول من هاجر بعد إبراهيم ولوط» صلى الله على نبيينا وعليهما وسلم، ويقال لعثمان ذي النورين؛ لأنه تزوج بنتي رسول الله ﷺ إحداهما بعد الأخرى، قالوا: ولا يعرف أحد تزوج بنتي نبي غيره، تزوج رقية رضي الله تعالى عنها، وتوفيت عنده في أيام غزوة بدر في شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة، وكان تأخر عن بدر لتمريرها بإذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فجاء البشير بنصر المؤمنين ببدر يوم دفنوها بالمدينة ﷺ، وولدت له رقية ثم تزوج بعد وفاتها أختها أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وتوفيت رضي الله تعالى عنها عنده سنة تسع من الهجرة ولم تلد له شيئًا. روي لعثمان رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مائة حديث وستة وأربعون حديثًا، اتفق البخاري ومسلم منها على ثلاثة، وانفرد البخاري بثمانية، ومسلم بخمسة. روي عنه يزيد بن خالد الجهنمي، وابن الزبير، والسائب بن يزيد وغيرهم من الصحابة، وروى عنه خلائق من التابعين منهم ابنه أبان بن عثمان، وعبيد الله بن عدي، وحرمان وغيرهم. وولد عثمان في السنة السادسة بعد الفيل، وقُتل شهيدًا يوم الجمعة لثمان عشرة خلون من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين، وقيل: قُتل يوم الأربعاء، وهو ابن تسعين سنة، وقيل: ثمان وثمانين، وقيل: ثنتين وثمانين، وقيل غير ذلك. وبُويع له بالخلافة غرة المحرم سنة أربع وعشرين، وكانت خلافته ثنتي

عشرة سنة إلا ليالي. قال ابن عبد البر: يُويع له يوم السبت بعد دفن عمر رضي الله تعالى عنه بثلاثة أيام، وحجّ فيها بالناس عشر سنين متوالية، وصلى عليه جبير بن مطعم، ودُفن ليلاً بالبقيع، وأُخفي قبره ذلك الوقت ثم أظهر، وقيل: دُفن بحشّ كوكب. قال ابن قتيبة: هي أرض اشتراها عثمان وزادها في البقيع، والحشّ البستان، وكوكب اسم رجل من الأنصار. وقيل: صلى عليه حكيم بن حزام، وقيل: المسور بن مخزومة، وإنما دُفن ليلاً للعجز عن إظهار دفنه بسبب غلبة قاتليه. قال ابن قتيبة: وفي زمن عثمان كانت غزوة الاسكندرية، ثم صابور، ثم أفريقية، ثم قبرس وإصطخر الآخرة وفارس الأولى، ثم خوز وفارس الآخرة، ثم طبرستان ودار بجرد وكرمان وسجستان ثم الأساورة في البحر وغيرهنّ، ثم مرو على يد عبد الله بن عامر سنة أربع وثلاثين ثم حُصر في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين، فحصر عشرين يوماً في داره، وقُتل فيها. قال الواقدي: حصروه تسعة وأربعين يوماً، وقال الزبير بن بكار: حصروه شهرين وعشرين يوماً، وكان حسن الوجه رقيق البشرة، كثّ اللحية، أسمر كثير الشعر، بين الطويل والقصير، وكان محبباً في قريش، واشترى بئر رومة من يهوديّ بعشرين ألف درهم، وسبّلها للمسلمين، وجنّز جيش العسرة بتسعمائة وخمسين بعيراً وبخمسین فرساً.

روينا في صحيح البخاري ومسلم في حديث أبي موسى الأشعري الطويل أنّ النبي ﷺ قال له: «بشره بالجنة» يعني عثمان. وفي صحيحيهما عن عائشة رضي الله تعالى عنها في الحديث الطويل أنّ النبي ﷺ جمع ثيابه حين دخل عثمان، وقال: «ألا أستحي من رجل يستحي منه الملائكة». وفي صحيح البخاري عن عبيد الله بن عدي بن الخيار أن عثمان قال: أمّا بعد، فإنّ الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالحقّ نبياً، وكنت ممّن استجاب لله ولرسوله، وآمنت بما بُعث به، ثم هاجرت الهجرتين، وصحبتُ رسول الله ﷺ ونلتُ صهر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتابعته، فوالله ما عصيته ولا غشّته حتى توفاه الله تعالى، ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله. وفي صحيح البخاري أيضاً عن عبيد الله بن عدي، قال: دخلت على عثمان رضي الله تعالى عنه وهو محصور، فقلت له: إنك إمام العامة وقد نزل بك ما ترى، وهو يصلي لنا إمام فتنة، وأنا أتحرج من الصلاة معه، فقال عثمان:

.....

إن الصلاة أحسن ما يعمل الناس، فإذا أحسن الناس فأحسن معهم، وإذا أساؤوا فاجتنب إساءتهم. وفي صحيح البخاري عن أبي عبد الرحمن السلمي التابعي: أن عثمان حين حُوصِرَ أشرف عليهم، فقال: أنشدكم بالله ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ، أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ جَهَّزَ جيش العُسرة، فله الجنة» فجهازتهم؟ أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «من حفر بئر رومة، فله الجنة»، فحفرتها؟ قال: فصدَّقوه بما قال. وفي صحيح البخاري عن ابن عمر قال: كُنَّا في زمن رسول الله ﷺ لا نفاضل بينهم. وفي صحيح البخاري عن أنس، قال: صعد النبي ﷺ أُحُدًا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم، فرجف، فقال: «اسكن، فليس عليك إلا نبيٌّ وصديق وشهيدان». وفي صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن عثمان أحد الستة الذين توفّي رسول الله ﷺ، وهو عنهم راضٍ. وفي كتاب الترمذي عن عبد الرحمن بن خباب - بالخاء المعجمة - السلمي الصحابي، قال: شهدتُ النبي ﷺ وهو يحثُّ على جيش العُسرة، فقال عثمان بن عفان: يا رسول الله، عليّ مائة بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله؛ ثم حضَّ على الجيش، فقال عثمان: يا رسول الله، عليّ مائتا بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله؛ ثم حضَّ على الجيش، فقال عثمان: يا رسول الله، عليّ ثلاثمائة بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله؛ فأنا رأيت رسول الله ﷺ ينزل من المنبر، وهو يقول: «ما على عثمان ما عمل بعد هذه» رواه الترمذي بإسنادٍ جيّد. وعن عبد الرحمن بن سُمرة قال: جاء عثمان إلى النبي ﷺ بألف دينار حين جهَّز جيش العُسرة، فنثرها في حجره وهو يقول: «ما ضرَّ عثمان ما عَمِلَ بعد اليوم» مرّتين، رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وعن أنس قال: لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان، كان عثمان بن عفان رسول رسول الله ﷺ إلى أهل مكة، فبايع الناس، فقال النبي ﷺ: «إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله»، فضرب بإحدى يديه على الأخرى، فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان خيرًا من أيديهم لأنفسهم، رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وعن أبي الأشعث الصنعاني أن حُطباءً قامت بالشام فيهم رجالٌ من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام

(ما تمنيت منذ أسلمت، أو إلا ما يقرؤون من قوله):

أحدهم رجل يقال له مرة بن كعب، فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما قمت، وذكر الفتن فقرّبها، فمّر رجل متّقّع في ثوب، فقال: هذا يومئذ على الهدى، فقامت إليه، فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت إليه بوجهي فقلت: هذا؟ قال: نعم، رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح. وعن عائشة أنّ رسول الله ﷺ قال: «يا عثمان إنّه لعل الله يَمَصِّصَكَ قَمِيصًا، فإن أرادوك على خلعه فلا تخلعه حتى يخلعوه» رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وعن كليب بن وائل عن ابن عمر، قال: ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال: «يقتل فيها هذا مظلومًا» لعثمان، رواه الترمذي وقال: حديث حسن. وعن أبي سلمة مولى عثمان، قال: قال عثمان يوم الدار: إنّ رسول الله ﷺ عهد إليّ عهدًا، فأنا صابرٌ عليه؛ رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح. قال ابن قتيبة: كان لعثمان من الأولاد: عبد الله الأكبر أمّه فاضة بنت غزوان، وعبد الله الأصغر أمّه رقية بنت رسول الله ﷺ، وعمر وأبان وخالد وعمرو وسعد والوليد والمغيرة وعبد الملك وأمّ سعيد وأمّ أبان وأمّ عمرو وأمّ عائشة رضي الله تعالى عنهم. وعثمان بن عفان أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستّة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، وأحد الخلفاء الراشدين، وأحد السابقين إلى الإسلام، وأحد المُنفقين في سبيل الله الإنفاق العظيم، وأحد أصهار رسول الله ﷺ، ولم يلبس السراويل في جاهلية ولا إسلام إلى يوم قتله، وقال: إني رأيت رسول الله ﷺ البارحة في المنام وأبا بكر وعمر فقالوا لي: اصبر، فإنك تُفطر عندنا القابلة، ثم دعا بمصحف ففتح، فقتل وهو بين يديه، وأعتق عشرين مملوكًا وهو محصور رضي الله تعالى عنه وعن كل الصحابة أجمعين؛ كذا في تهذيب الأسماء.

(ما تمنيت منذ أسلمت) أي ما كذبت. قوله: (أو إلا ما يقرؤون) فإن قلت: إلا ما يقرؤون، كيف يناسب قوله: أميون؟ قلت: إنّ الأمي ربما قدر على قراءة ما، كما أنه يقدر على كتابة ما. رُوِيَ أنّ رسول الله ﷺ يوم الصلح أخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب، فكتب: «هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله». قوله: (من قوله) أي قول حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه أحد شعراء رسول الله ﷺ في وصف عثمان رضي الله تعالى عنه حين جرى عليه ما جرى.

(تمنى كتاب الله أول ليلة) وآخرها لاقى حمام المقادر

أي لا يعلمون هؤلاء حقيقة المنزل وإنما يقرؤون أشياء أخذوها (من) أحبارهم. والاستثناء منقطع). ﴿وَإِنْ هُمْ﴾ وما هم ﴿إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ لا يدرون ما فيه فيجدون نبوتك بالظن. ذكر العلماء الذين (عاندوا) بالتحريف مع العلم ثم العوام الذين قلّدوهم.

(تمنى) أي قرأ أمير المؤمنين عثمان رضي الله تعالى عنه (كتاب الله) أي القرآن قراءة مقرونة بفهم المعنى واللطائف وأنواع المزايا والمعارف (أول ليلة) بالإضافة إلى ضمير الغائب الراجع إليه رضي الله تعالى عنه، أي أول ليلة استشهد فيها. لا بناء التأنيث للوحدة على ما في بعض النسخ، يُعرف ذلك بالتأمل. ويؤيده أن ابن الأنباري روى المصراع الأخير هكذا، وآخره: لاقى حمام المقادر حيث لم يرو، وآخرها بتأنيث الضمير، ولو كان أول ليلة بناء الوحدة لكان ينبغي أن يقال: وآخرها والحمام - بكسر الحاء - الموت، والمقادير مخفف المقادير، وفي الأساس: المقادير الأمور التي تجري بقدر الله ومقدوره وتقديره وإقداره وتقديره، والمقصود أنه قرأ كتاب الله في أول الليلة واستشهد في آخرها. قوله: (من أحبارهم) أي علمائهم.

قوله: (والاستثناء^(١) منقطع) لأن ما هم عليه من الأباطيل، أو ما سمعوه من الأكاذيب ليس من الكتاب، فكذا ما يقرؤون تلفقاً من علمائهم لما فيه من التحريف والافتراء؛ ولأنه ليس من جنس المعلوم، والمعنى: لكنهم يعلمون ذلك ويعتقدونه جهلاً، أو يظنونه تقليداً.

قوله: (عاندوا) في لسان العرب: عائد مُعاندة، أي خالف ورد الحق وهو يعرفه، فهو عنيد وعائِد. اهـ.

(١) لأن الأماني بأي معنى كان ليست من جنس المستثنى منه الذي هو الكتاب، ولا مندرجة تحت مدلوله أما على المعنى الأول والثاني، فظاهر. وأما على الثالث، فلأن ما يقرؤون آبائهم هم الأنبياء يشفعون لهم وهو اختلاق واختراع من عندهم بجعلهم في كتابهم ما ليس من الكتاب، أفلا يكون ما يقرؤون من الكتاب، فكان الاستثناء منقطعاً وأداته بمعنى لكن. ١٢ منه عم فيضه.

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾ (٧٩)

﴿فَوَيْلٌ﴾ (في الحديث «ويل واد في جهنم») ﴿لِلَّذِينَ (يَكْتُمُونَ) الْكِتَابَ﴾ (المحرف) ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ (من تلقاء) أنفسهم من غير أن يكون منزلاً. وذكر الأيدي للتأكيد وهو (من محازر التأكيد)

قوله: (في الحديث^(١)): «ويل واد في جهنم»^(٢) روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره». وقال عطاء بن يسار: الويل واد في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لذابت من حره. قوله: (المحرف)، والمعنى: فويل للذين يكتبون التوراة محرّفاً مغيّراً، فإن علماء اليهود كانوا يمحون صفة رسول الله عليه الصلاة والسلام من التوراة ويكتبون مكانها ما يخالف نعتة وصفته؛ ليظنّ سفلة اليهود وجّهلتهم أنّ التوراة هكذا نزلت من عند الله تعالى، وأنّه عليه الصلاة والسلام كاذب في دعوى الرسالة حتى لا تذهب رئاستهم ولا تنقطع مآكلهم التي يأخذونها من أتباعهم، فإنّه عليه الصلاة والسلام لما قدّم المدينة خاف أحبار اليهود من زوال رئاستهم ومآكلهم، فاختالوا في تعويق اليهود عن الإيمان به، فعمدوا إلى صفاته التي وصفه الله تعالى بها في التوراة، منها أنه عليه الصلاة والسلام حسن الوجه، أكحل العين، ربعة القامة، أي لا طويل ولا قصير؛ فغيروها وكتبوا مكانها: طويل القامة، أزرق العين، سبط الشعر، فإذا سألهم سفلتهم عن صفته عليه الصلاة والسلام قرؤوا عليهم ما كتبوه، فإذا سمعته السفلة ووجدوه مخالفاً لحليته وصفته عليه الصلاة والسلام، كذبوه وأبوا عن أتباعه، وكذلك كانوا يحرفونها عن معانيها وتأويلاتها ويؤوّلونها بالتأويلات الرائجة.

قوله: (من تلقاء) أي قبل. قوله: (من محازر التأكيد) جمع محز، من قولهم: أصاب المحز كذا، أفاده العلامة التفتازاني في حاشيته على الكشاف. وفي شرح القاموس المسمّى تاج العروس من جواهر القاموس: المحز موضع الحز، أي

(١) كما رواه الترمذي. ١٢ منه.

(٢) رواه محيي السنة مرفوعاً إلى النبي ﷺ. ١٢ منه.

﴿ثُمَّ يَقُولُونَ (هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عوضًا (يسيرًا). ﴿قَوْلٌ لَهُمْ (مِمَّا كُتِبَتْ) أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ (مِمَّا يَكْسِبُونَ)﴾ (من الرشا).

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَنْيَامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨٠)

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَنْيَامًا مَعْدُودَةً﴾ أربعين يومًا عدد أيام عبادة العجل. (وعن مجاهد) : كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة

القطع، ومنه قولهم: قطع فأصاب المحرز، أي من محلّ التأكيد، حيث يقرّر ما تضمنته قوله: ﴿يَكْسِبُونَ﴾ من إسناده الكتابة إليهم. قوله: (يسيرًا) أي قليلًا. في الصحاح: اليسير القليل. قوله: (من الرشا) - بالضم - جمع الرشوة مثلثة الراء، والمراد من الرشا ما يأخذونه من أغنيائهم على تحريفهم التوراة بتغيير نعوت رسول الله ﷺ، وكُتِبَ بعض أحكام الله تعالى؛ كآية الرّجم. وفي الحواشي السعدية قوله: من الرشا إشعار بأن ما في قوله: ﴿مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ موصولة، وكذا في قوله: ﴿مِمَّا كُتِبَتْ﴾، لكن الأنسب كونها مصدرية لفظًا ومعنى، هذا كلامه. أمّا لفظًا، فلأنه لا يحتاج حينئذ إلى حذف العائد وإضمامه. وأمّا معنى فلأن العبد إنما يستحق الويل والعقاب لأجل فعله وكسبه وهو الكتب، والكسب ههنا لا لأجل ذات المكتوب والمكسوب، ومن في الموضعين للتعليل بمعنى لأجل؛ كما في قوله تعالى: ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا﴾ [نوح: الآية ٢٥] ذكر الله من قبائحهم ثلاثة أمور: كُتِبَ ما كتبوه، وقولهم له: ﴿هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، وأخذ المال بمقابلة ذلك الفعل، فإن كل واحدة من هذه الأمور ذنبٌ عظيم يستحقّ من ارتكبه عقوبة عظيمة، فلذلك ذكر الله تعالى لهم ثلاثة ويلات، كل ويلة بمقابلة ذنب، ولو ذكره مرة واحدة لربما يُتوهّم أنّ الوعيد المذكور إنما هو بمقابلة مجموع هذه الأمور الثلاثة دون كلّ واحدٍ منها، فأزيل هذا التوهّم بذكر الويل ثلاث مرّات.

قوله: (وعن مجاهد) هو أبو الحجاج، مجاهد بن جبر، ويقال: ابن جبير - بالتصغير - المكي المخزومي، وهو تابعي إمام متفق على جلالته وإمامته. سمع ابن عمر، وابن عباس، وجابر بن عبد الله، وابن عمرو بن العاص، وأبا سعيد، وأبا هريرة، وعائشة وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم. وسمع من

(وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً). ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ﴾ عند الله عهداً ﴿أَيَّ عَهْدٍ إِلَيْكُمْ أَنَّهُ لَا يَعَذِّبُكُمْ إِلَّا هَذَا الْمَقْدَارَ﴾ ﴿فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ متعلق بمحذوف تقديره (إن اتخذتم) عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ﴿أَمْ نَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ «أم» إما أن تكون معادلة) أي أتقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون، أو منقطعة أي بل أتقولون على الله ما لا تعلمون.

التابعين طاوساً، وابن أبي ليلي، ومصعب بن سعد وآخرين. روى عنه طاوس، وعكرمة، وعمرو بن دينار، وأبو الزبير، والحكم، وابن عون، والأعمش، ومنصور، وحماد بن أبي سليمان، وطلحة بن مُصَرِّف، وأيوب السختياني، وعبد الله بن أبي نجيح وخلاتق لا يُحصون. واتفق العلماء على إمامته وجلالته وتوثيقه، وهو إمام في الفقه والتفسير والحديث. قال مجاهد: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة. وقال خصيف: كان أعلمهم بالتفسير مجاهد. وقال أبو حاتم: لم يسمع مجاهد عائشة، ومناقبه كثيرة مشهورة. وقال ابن بكير: توفي مجاهد سنة إحدى ومائة، وهو ابن ثلاث وثمانين سنة، وقيل: توفي سنة مائة، وقيل: سنة ثنتين ومائة، وقيل: سنة ثلاث ومائة رحمة الله تعالى عليه.

قوله: (وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً) ثم ينقطع عنَّا العذاب بعد سبعة أيام. قوله: ﴿أَتَّخَذْتُمْ﴾ الهمزة فيه للاستفهام، ومعناه الإنكار والتقريع حذفت همزة الافتعال استغناءً عنها بهمزة الاستفهام، ونظيرها قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ [سبأ: ٨]، و﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ﴾ [الصافات: الآية ١٥٣]. قوله: (إن اتخذتم) أي إن كنتم اتخذتم؛ إذ ليس المعنى على الاستقبال، لأن أخذ هذا الشرط المقدر ماضٍ، وهو اتخذتم في قوله: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ﴾، ولما كان قوله: ﴿فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ جواب شرط مقدر كانت الفاء التي فيه فاء فصيحة، وهي الفاء التي تدل على أنَّ ما بعدها متعلق بمحذوف، وهو سبب لما بعدها، كما مرّ. والجملة الشرطية معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، والأصل: اتخذتم عند الله عهداً ﴿أَمْ نَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾. قوله: ﴿أَمْ﴾ إما أن تكون معادلة... الخ. إشارة إلى ما في أم من الوجهين كونها متصلة للمعادلة بين شيئين، بمعنى أي هذين واقع، وأخرجه مخرج المتردد فيه، وإن كان قد علم وقوع أحدهما، وهو قوله: ﴿عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾. والاستفهام ههنا ليس على حقيقة العلم

﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١)

(﴿بَلَىٰ﴾ إثبات لما بعد النفي) وهو لن تمسنا النار أي بلى تمسكم أبداً بدليل قوله: «هم فيها خالدون» ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ (شركاً عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما) ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ﴾

المُستفهم، وهو النبي ﷺ، بوقوع أحد الأمرين بعينه، وهو الافتراء والقول على الله تعالى بغير علم، بل هو للتقرير، أي لحمل المخاطب على أن يقر بأحدهما على التعيين، ويجوز أن تكون منقطعة غير عاطفة بمعنى بل، والهمزة - أي بل أقولون - على الله ما لا تعلمون، والاستفهام للتقرير، أي للتحقيق والتثبت، لا بمعنى حمل المخاطب على الإقرار والتقرير، أي التوبيخ، والمعنى: أنتم تقولون ذلك على التحقيق، ولكن لا ينبغي أن يقع ذلك.

قوله ﴿بَلَىٰ﴾ إثبات لما بعد النفي) لأنها موضوعة لإيجاب النفي، أي لنقض النفي المتقدم، سواء كان ذلك النفي مجرداً عن الاستفهام نحو بل في جواب مَنْ قال: ما قام زيد، أي بلى قد قام، أو كان مقروناً بالاستفهام، فإنها حينئذ تنقض النفي الذي بعد ذلك الاستفهام؛ كقوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢]، أي بلى أنت ربنا، ولو قيل: أليس زيد قائماً، فقلت: بلى، كان المعنى: بلى إنه قائم، فهي مختصة بجواب النفي. قال الفراء: بلى يكون جواباً للكلام الذي فيه الجحد، بخلاف نعم، فإنها مقررّة، أي مثبتة لما سبقها مطلقاً، سواء كان ما سبق عليها كلاماً خبرياً موجباً أو منفياً، فإذا قيل: نعم، في جواب مَنْ قال: قام زيد، كان المعنى: نعم إنه قام، ولو قيل ذلك في جواب مَنْ قال: ما قام زيد، كان المعنى: نعم إنه ما قام. أو كلاماً استفهامياً، فإنها تقرّر ما بعد حرف الاستفهام مثبتاً كان، نحو: نعم في جواب مَنْ قال: أقام زيد؟ أي: نعم إنه قام. أو منفياً، نحو نعم في جواب مَنْ قال: ألم يقم زيد؟ أي نعم لم يقم زيد. ومن ثم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لو قالوا في جواب ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: الآية ١٧٢] نعم، لكان كفرًا لإفادتها تقرير نفي الربوبية عنه تعالى. قوله (شركاً، عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضي الله تعالى عنهم) عبارة البغوي رحمه الله: قال ابن عباس وعطاء والضحاك وأبو العالية

(وسدّت عليه مسالك) النجاة بأن مات على شركه، فأما إذا مات مؤمناً فأعظم الطاعات وهو الإيمان معه فلا يكون الذنب محيطاً به فلا يتناول النص، (وبهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة والخوارج. وقيل: استولت عليه كما يحيط العدو ولم ينفض) عنها بالتوبة، (خطيئاته مدني). ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨٢) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالُودَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ (٨٣)

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨٢)

والربيع وجماعة: هو الشُّرك يموت عليه. قوله: (وسدّت عليه مسالك) أي حُبِسَتْ عليه طرق.

قوله: (وبهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة والخوارج) أي تمسكهما واستدلالهما على ما زعموا من تخليد أصحاب الكبائر في النار، فإنهم قطعوا بخلود مَنْ لم يتب منهم في النار استدلالاً بظاهر العمومات الواردة في القرآن والحديث، منها هذه الآية، وقد عرفت جوابنا لهما بالتأويل في الآية. اهـ.

قوله: (وقيل: استولت^(١) عليه كما يحيط العدو) فيه إشارة إلى أن الاستعارة التبعية في أحاطت. قوله: (ولم ينفض) أي يتخلص. في المصباح: تفضى الإنسان من الشدة تخلّص، وتفضى من دينه خرج منه، وما كاد يتفضى من حصنه، أي يتخلص. اهـ.

قوله: («خطيئاته» مدني) أي قرأ نافع المدني وحده: «خطيئاته» بالجمع. قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي دائمون، رُوِيَ فيه معنى مَنْ.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨٢) جرت عادته سبحانه وتعالى على أن يشفع وعده بوعيده لثُرَجِي

(١) أي غلبت. ١٢.

الميثاق العهد المؤكد غاية التأكيد ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ (إخبار في معنى النهي) كما تقول تذهب إلى فلان (تقول له كذا تريد الأمر. وهو) أبلغ (من صريح الأمر والنهي لأنه كأنه سُورِعَ إلى الامتثال والانتهاء وهو يخبر عنه، وينصره قراءة أبي «لا تعبدوا»).

رحمته ويُخشى عذابه. **قوله:** (إخبار في معنى النهي) هذا قول الفراء، وقوله: إخبار، أي: لا تعبدون نفي وهو خبر في الأصل يحتمل الصدق والكذب، لكنه هنا في معنى النهي، فيكون استعارة تبعية، وكذا الإخبار في معنى الأمر؛ كقوله تعالى: ﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ﴾ [البقرة: الآية ٢٣٣] الآية، شبهت النسبة الإنشائية في لا تعبدوا بالنسبة الخبرية في ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ في المطابقة والحصول؛ فعبّر عنها بلا تعبدون، لما فيه من إيهام أن المنهي سارع إلى الامتثال، فهو يُخبر عنه، وهذا لا يختص بصيغة الماضي، بل يجري في الماضي والمضارع جميعًا؛ فكما يقال في الدعاء: رحمه الله، قال أيضًا: يرحمه الله، كما قال المجنون:

فيا رب لا تسلبني حبها أبدًا ويرحم الله عبدًا قال آمينًا

قوله: (تقول له كذا) بدل من تذهب أو حال مقدرة. **قوله:** (تريد الأمر) أي اذهب. **قوله:** (وهو) أي الإخبار أبلغ إما من البلاغة أو من المبالغة عند مَنْ جَوَّزَ أخذ أفعال التفضيل من المزيد، وهو مذهب الكوفيّين. وجه المبالغة والبلاغة معلوم من قوله: (من صريح الأمر والنهي)... الخ. توضيحه: وقد يعدل عن الأمر والنهي إلى الإخبار؛ لأن المخبر به إن لم يوجد يلزم كذب الشارع، وهو مُحال بخلاف الأمر، فإنه لا يلزم من عدم الإتيان بالمأمور به كذب الشارع، وكذا النهي؛ فحينئذ يتبادر المنهي عنه أو المأمور بالامتثال صَوْنًا لخبر الشارع عن كونه كذبًا بحسب الظاهر، فإنّ الخبر إذا أُريد به الأمر أو النهي مجازًا لا يتصور الكذب حقيقةً على تقدير عدم الإتيان بالفعل، والإتيان بالمنهي عنه في صورة النهي، وإلى هذا التفصيل أشار (لأنه) أي المخبر عنه (كأنه سورِع) أي كأنه حصل المسارعة (إلى الامتثال والانتهاء) عن المنهي عنه، (وهو) أي فالتكلم (يُخبر عنه وينصره) أي يعضد كونه بمعنى النهي.

(قراءة أبي: «لا تعبدوا») على صيغة النهي، فإذا أُريد المبالغة في الحث على الامتثال عبّر عن الأمر والنهي بالخبر تنبيهًا على الاعتناء بشأن المنهي عنه وتأكد

(وقوله: «قولوا» والقول مضمر. «لا يعبدون»: مكّي وحمزة وعلي) لأن بني إسرائيل اسم ظاهر والأسماء الظاهرة كلها (غيب). ومعناه أن لا يعبدوا

طلبه حتى كأنه امتثل وأخبر عنه؛ فحينئذ يتبادر المخاطب إلى الامتثال أسرع تبادر، ثم أيد ذلك بقراءة أبي: «لا تعبدوا»؛ إذ الظاهر الراجح توافق القراءة معني، وإن تخالفت مبنئ.

قوله: (أبي) بن كعب الأنصاري الخزرجي، كان يكتب للنبي ﷺ الوحي. قال الواقدي: وهو أول من كتب للنبي ﷺ مقدمه المدينة، وهو أول من كتب في آخر الكتاب: كتب فلان بن فلان، فإذا لم يحضر أبي كتب زيد بن ثابت، وهو أحد الستة الذين حفظوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ، وأحد الفقهاء الذين كانوا يفتون على عهد رسول الله ﷺ، وكان أقرأ الصحابة لكتاب الله عز وجل، وله كُتبتان: أبو المنذر، كتبه بها النبي ﷺ، وأبو الطفيل كتبه بها عمر بن الخطاب بابنه الطفيل، وسمّاه النبي ﷺ سيّد الأنصار، وعمر سيّد المسلمين. روى له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وأربعة وستون حديثاً، اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة، وانفرد البخاري بثلاثة، ومسلم بسبعة. توفي أبي رضي الله تعالى عنه بالمدينة ودُفن بها قبل سنة ثلاثين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه. قال أبو نعيم الأصبهاني: وهذا هو الصحيح، روى عنه خلق كثير.

قوله: (وقوله: قولوا) أي وينصره أيضاً عطف قولوا في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ على ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾؛ إذ لو لم يكن ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ في معنى النهي لزم اختلاف الجملتين خبراً وإنشاءً لفظاً ومعنى، وهو غير جائز؛ بل لا بد من اتفاقهما لفظاً ومعنى أو معنى فقط، وإن اختلفا لفظاً كما في هذه الآية، على تقدير أن يكون الخبر بمعنى النهي. **قوله: (والقول مضمر)؛ إذ لا ارتباط بدونه، وتقدير الكلام: واذكر ما حدث وقت أخذنا ميثاقهم قائلين ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، أو قلنا ذلك على أن يكون قلنا المقدّر بدلاً من قوله: ﴿أَخَذْنَا﴾. **قوله: «لا يعبدون» مكّي وحمزة وعلي** أي قرأ ابن كثير المكّي وحمزة بن حبيب الكوفي المعروف بالزيّات، وعلي الكسائي بالياء على الغيبة، والباقون بالياء على الخطاب. **قوله: (غيب) بضمّ الغين وتشديد الياء جمع غائب،** ويصح تخفيفها بفتحتين؛ لأنه جمع أيضاً.**

(فلما حذفت «أن» رفع ﴿وَيَا لَوْلَايَيْنِ﴾ إِحْسَانًا ﴿أَي﴾ (وأحسنوا) ليلتئم عطف الأمر وهو قوله: «وقولوا» عليه. ﴿وَذِي الْقُرْبَى﴾ القرابة ﴿وَالْيَتَمَى﴾ جمع يتيم) وهو الذي (فقد) أباه قبل (الحلم) إلى الحلم (لقوله ﴿لَقَوْلِهِ﴾) : «لا يتم بعد البلوغ»

قوله : (فلما حذفت أن رفع) لما تقرّر من أن المضارع يرتفع عند تجرّده عن الناصب والجازم كما في قوله :

ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى وأن أشهد اللذات هل أنت مخلّدي

فإنّ تقديره: أن احضر يدلّ عليه عطف: وأن اشهد عليه، والوغى الحرب، وأصله الصوت يكتب بالياء لأن الألف يؤذن أنه مقلوب عن الواو، وليس في الأسماء اسم أوله وآخره واو، إلّا الواو، والمعنى: ألا أيها الإنسان الذي يلومني على حضور الحرب وشهود اللذات، ويمنعني عنها هل أنت تجعلني مخلّدًا في الدنيا، إن كفت نفسي عنهما؟

قوله : ﴿وَيَا لَوْلَايَيْنِ﴾ تشية والد؛ لأنه يُطلق على الأب والأم أو تغليب. وقال الحلبي: إنّه لا يقال في الأم والد، فيتعيّن التغليب. قوله : (وأحسنوا) ... الخ. فحينئذ يكون عطف الإنشاء على الإنشاء لفظًا ومعنى. قوله : ﴿وَذِي الْقُرْبَى﴾ القرابة) ذي القربى غير الوالدين في أكثر الاستعمال، وإفراد ذي لكون القربى مصدرًا يُغني عن الجمع. قوله : ﴿وَالْيَتَمَى﴾ وزنه فعالي كسكاري، وألفه للتأنيث، وهو (جمع يتيم) والحكم شامل للتيمة أيضًا إمّا تغليبا أو بدلالة النص. وقوله: جمع يتيم كنديم وندامي، هو قليل لا يُقاس عليه، واليتيم أصل معناه الانفراد، ومنه الدرّة اليتيمة. وقيل: الإبطاء لإبطاء البرّ عنه، وهو في الآدميين من قبل الآباء، وفي البهائم من قبل الأمهات وفي الطيور من جهتهما، ووجهه ظاهر. وقيل: إنه يقال في الآدميين لمن فُقدت أمه أيضًا، وقد يُطلق اليتيم على البالغ باعتبار ما كان مجازًا، لكن المراد هنا الصغير والصغيرة. قوله : (فقد) في المصباح: فقدته فقدًا من باب ضرب، وفقدانًا عدمته، فهو مفقود وفقيد. اهـ.

قوله : (الحلم) - بالضم - ما يراه النائم مطلقًا، لكن غلب استعماله فيما يرى من أماراة البلوغ، كذا في النهاية. قوله : (لقوله عليه السلام: «لا يتم بعد البلوغ») في التيسير بشرح الجامع الصغير: «لا يتم بعد احتلام»، أي لا يجري على البالغ حكم اليتيم، والحلم ما يرى من أماراة البلوغ.

﴿وَالْمَكِينِ﴾ جمع مسكين (وهو الذي أسكنته الحاجة. ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قولاً هو حسن في نفسه لإفراط حسنه. «حسناً»: حمزة وعلي) ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الميثاق (ورفضتموه) ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ قيل: هم الذين أسلموا منهم ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ وأنتم قوم عادتكم الإعراض والتولية، عن المواثيق.

(وعن علي) بإسناد حسن. اهـ باختصار. أي رواه أبو داود في الوصايا عن علي أمير المؤمنين رضي الله عنه وكرّم وجهه. وفي رواية للبخاري: «بعد حلم».

قوله (وهو الذي أسكنته الحاجة) أي جعلته ساكنًا، فهو مَنْ لا مال له، والفقير مَنْ له مال دون النصاب. **قوله** (قولاً هو حسن في نفسه لإفراط حسنه) يعني إن ﴿حُسْنًا﴾ بضم الحاء وسكون السين مصدر وقع صفة لمحذوف، والتقدير: قولوا للناس قولاً حسناً، وصف القول بالمصدر مبالغة في توصيفه بالحسن، فإنه يدلّ على أن القول بلغ في اتصافه بالحسن إلى أن صار كأنه نفس الحسن.

قوله ﴿حُسْنًا﴾ حمزة وعلي) أي قرأ حمزة بن حبيب وعليّ الكسائي ﴿حُسْنًا﴾ - بفتحتين - أي بفتح الحاء والسين، ولا مبالغة فيه؛ لأنه صفة مشبهة. وقيل: هو أيضاً مصدر، كحزن وحزن، لكنه ليس بمشهور. والباقون بضمّ الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة. **قوله** (ورفضتموه) في محيط المحيط: رفضه يرفضه ويرفضه رَفْضًا ورفضًا تركه. اهـ.

قوله ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ وأنتم^(١) قوم عادتكم الإعراض) . الخ. لما كان أصل إعراضهم مستفاداً من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أول قوله: ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ بذلك تكثيراً للفائدة، وأنّ الجملة ليست بحال، بل اعتراض تذييلي، كما جوّز صاحب الكشاف أن يقع الاعتراض في آخر الكلام، واختاره المصنّف رحمه الله. **قوله** (والتّولية) مصدر ولى.

(١) يعني أن الجملة اعتراض لا حال لقلة فائدتها، وإن جاز مثل توليتهم مدبرين، كذا أفاده العلامة التفازاني رحمه الله. ١٢ منه عم فيضه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (٨٤)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ (لَا تَسْفِكُونَ) دِمَاءَكُمْ (وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ) مِنْ دِينِكُمْ﴾ (أي لا يفعل ذلك) بعضكم ببعض. (جعل غير الرجل نفسه إذا اتصل به أصلاً أو ديناً. وقيل: إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لأنه يقتض منه ﴿ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ﴾ بالميثاق واعترفتم) على أنفسكم (بلزومه) ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ عليها) كما تقول: فلان مقرر

قوله: (أي لا يفعل ذلك) أي السفك والإخراج. قوله: (جُعِلَ^(١) غير الرجل نفسه إذا اتصل) أي الرجل (به) أي بذلك الغير، أو اتصل الغير بذلك الرجل (أصلاً) أي نَسَباً (أو ديناً)، فيكون المجاز في ضميركم فذكر ضميركم فأريد من يتصل بهم للملاسة بينهما، كما أطلق اسم زيد وأريد به عمرو للملاسة بينهما بالأخوة ونحوها، ثم نسب إلى المخاطبين وهم الأسلاف من اليهود وأخلافهم ما نسب إلى الغير، وهو القتل. (وقيل: إذا قتل غيره، فكأنما^(٢) قتل نفسه؛ لأنه يُقْتَضُ منه)، فيكون مجازاً بطريق ذكر المسبب وإرادة السبب، فيكون المجاز في ﴿(لَا تَسْفِكُونَ)﴾ حيث أريد به ما هو سبب السفك، أي لا تفعلوا ما هو مؤدٍ إلى سفك دمائكم، والمعنى: لا تسفكوا دماء غيركم فتقتلون بسبب ذلك قصاصاً، فجعل قتل الغير قتلاً لنفسه لتسببه عنه، وإنما ترك ذكر الإخراج اعتماداً على المقايسة. وقال العلامة التفتازاني رحمته الله: جُعِلَ غير الرجل نفسه أمّا في ﴿(وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ)﴾ فصريحاً، وأمّا في ﴿(لَا تَسْفِكُونَ)﴾ فدلالة، والقول بأن قتل الغير بمنزلة قتل النفس لترتب القصاص عليه يمكن اعتبار مثله في الإخراج لما يلحقه من العار والصغار. اهـ.

قوله: ﴿(ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ)﴾ بالميثاق) أي بإعطائكم إياه وقبولكم أمر الله والتزامكم الوفاء به. قوله: (واعترفتم بلزومه) عطف تفسير له؛ لأن الإقرار بالشيء في معنى الاعتراف بلزوم ذلك الشيء على المقر، وثبوته في ذمته. قوله: ﴿(وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ)﴾ عليها) ... الخ. يريد أنه تذييل للجملة الأولى، وهو تعقيب جملة

(١) من المجاز بأدنى ملاسة. ١٢ منه عم فيضه.

(٢) فهو من باب إطلاق المسبب على السبب. ١٢ منه عم فيضه.

على نفسه بكذا شاهد عليها. (أو وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على إقرار أسفلاككم بهذا الميثاق).

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَى تَعْلُدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾﴾

بجملة تستعمل على معناها للتوكيد، والغرض من التوكيد دفع احتمال أنه تكلم بما يلزم منه الإقرار لا نفس الإقرار، فأزيل ذلك الاحتمال بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾، أي وأنتم تشهدون على أنفسكم شهادة من يشهد على غيره، فيتحقق كون المراد بالإقرار الإقرار نفسه؛ إذ الإقرار الحقيقي الشهادة على نفسه، وللمبالغة في ذلك زيد ﴿أَنْتُمْ﴾ المؤهِّم للاختصاص المقوِّى للحكم، واختيرت صيغة الاستقبال في الإشهاد؛ لأنه استقبال بالنسبة إلى الإقرار، أو لأنه قصد به الاستمرار، أو لحكاية الحال الماضية، ولكون الإقرار في الزمان الماضي اختير الماضي فيه، وكلمة ثم على بابها من حيث إنها جيء بها للعطف والتراخي، والمعطوف عليه محذوف، تقديره: فقبلتم أمر الله المؤكَّد ثم أقررتهم بالقبول والالتزام وأنتم تشهدون، فيكون كل واحد من الخطابين للأسلاف الغائبين على طريق الالتفات للمبالغة في التقرير والتوبيخ، ويكون إسناد الإقرار والشهادة إليهم حقيقة؛ لكونهما فعل الأسلاف حقيقة.

قوله: (أو وأنتم تشهدون اليوم) أي في عصر النبي ﷺ (يا معشر اليهود). في المصباح: المعشر الجماعة من الناس، والجمع معاشر. اهـ.

(على إقرار أسفلاككم بهذا الميثاق)؛ فعلى هذا القول يكون خطاب تشهدون للأخلاف الحاضرين، ويكون إسناد الشهادة إليهم حقيقة؛ لكونها فعلهم، بخلاف الإقرار، فإنه فعل أسلافهم؛ لقوله: تشهدون اليوم يا معشر اليهود على إقرار أسلافكم؛ إلا أنه أسند كل واحد من الفعلين إلى الأخلاف الحاضرين بشهادة خطاب المشافهة، فيكون إسناد الفعل الأول إليهم مجازاً نظراً إلى اتصالهم بأسلافهم واتحادهم معهم نسباً ودينياً.

(﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ استبعاد) لما أسند إليهم من القتل (والإجلاء والعدوان) بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم. «أنتم» مبتدأ «وهؤلاء» بمعنى «الذين» ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ صلة «هؤلاء». و«هؤلاء» مع صلته خبراً «أنتم» ﴿وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مَنْ دَيَّرْتُمْ﴾ غير مراقبين ميثاق الله ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ﴾ بالتخفيف كوفي) أي تتعاونون. وبالتشديد غيرهم. فمن خفف فقد حذف إحدى التائين. ثم

قوله: (﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ استبعاد^(١)) الخ. الخطاب في قوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾... الخ. للأخلاف الحاضرين، وكلمة ثم فيه ليست للتراخي الزمني كما هو أصل معناه، وإن كان ما ارتكبه من القتل والإخراج وتظاهرهم على المخرجين بالإثم والعدوان متراخياً بحسب الزمان عن الميثاق والإقرار به والشهادة عليه، بل هي للتراخي الرتبي واستبعاد آخر أحوالهم من أولها، فصَحَّ استبعاد القتل والإجلاء والتظاهر المذكورة من الأخلاف، وإن وقع الميثاق والإقرار والشهادة من أسلافهم لما ذكرنا من الاتصال والاتحاد؛ وإلا فلا وجه لاستبعاد القتل والإجلاء ممن لم يصدر عنه شيء من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه. **قوله:** (والإجلاء) في المصباح: جَلَوْتُ عن البلد جَلَاءً - بالفتح والمد - خرجتُ، وأجليت مثله، ويُستعمل الثلاثي والرباعي متعدَّين أيضاً، فيقال: جَلوته وأجليته، والفاعل من الثلاثي جال مثل قاضٍ. اهـ.

وقوله: (والعدوان) التجاوز عن الحد في الظلم. **قوله:** (وهؤلاء بمعنى^(٢) الذين) هذا. على مذهب الكوفيين حيث يكون جمع أسماء الإشارة موصولة، سواء كانت بعد ما أو لا، والبصريون يخضونه بذاً إذا وقع بعد ما الاستفامية؛ كذا أفاده العلامة عبد الحكيم رحمته الله. **قوله:** (تظاهرون عليهم) بالتخفيف كوفي) ... الخ. أي قرأ مشائخ الكوفة، وهم عاصم وحمزة والكسائي: ﴿تظاهرون﴾ بتخفيف الظاء، أصله تظاهرون، فحذفت تاء التفاعل كراهةً لاجتماع المثليين، والأولى أن يكون المحذوف التاء الثانية لحصول الثقل بها، ولعدم دلالتها على معنى

(١) يعني كلمة ثم للاستبعاد في الوقوع. ١٢ منه عم فيضه.

(٢) فإن الكوفيين يجوزون استعمال اسم الإشارة موصولاً بمعنى الذين، وقالوا: معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْسُقُ﴾ [طه: الآية ٤٧]: ما التي بيمينك، كذا في حاشية شيخ زاده. ١٢ منه عم فيضه.

قيل: هي الثانية لأن الثقل بها. وقيل: الأولى. ومن شدد قلب التاء الثانية ظاء وأدغم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ﴾ (بالمعصية والظلم). ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ﴾ «تفدوهم»: أبو عمرو. «أسرى تفدوهم» (مكي وشامي). «أسرى تفدوهم»: حمزة «أسارى تفادوهم»: علي. فدى وفادى) بمعنى. (و«أسارى» حال

المضارعة، وقيل: المحذوف هو الأولى، وقرأ الأربعة الباقية من القراء السبعة: ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ بإبدال تاء التفاعل ظاء وإدغامها في الظاء، وبه يحصل الهرب من الثقل الحاصل من اجتماع المثليين، ومعنى المظاهرة المعاونة مأخوذ من الظهر للاستناد إليه، والمعنى: تتعاونون على أهل ملتكم ملتبيين بالإثم والعدوان. قوله: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ﴾ (بالإمالة) ﴿تَفْدُوهُمْ﴾ (بغير ألف) (أبو عمرو) البصري، ﴿وَأَسَارَى﴾ (بألف) ﴿تَفْدُوهُمْ﴾ (بغير ألف) (مكي) أي قرأه عبد الله بن كثير المكي، (وشامي) أي وقرأه عبد الله بن عامر الشامي اليخضبي ﴿(أَسْرَى)﴾ (بالإمالة) ﴿تَفْدُوهُمْ﴾ (بغير ألف) (حمزة) ابن حبيب ﴿(أَسَارَى)﴾ (بالإمالة) ﴿تَفَادُوهُمْ﴾ (بالألف) (علي) الكسائي، وقرأ نافع وعاصم^(١): ﴿أَسَارَى تَفَادُوهُمْ﴾ (بالألف) فيهما. قوله: (فدى وفادى) بمعنى؛ إذ المشاركة هنا غير متحقق ولا مراد. في الوسيط: والقراءتان معناهما واحد؛ لأنك تقول: فديته بالشيء وفاديته وافديته به، أي خلصته. قوله: (وَأَسَارَى حال) من فاعل: ﴿يَأْتُوكُمْ﴾، وكلمة (إن) في قوله: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى﴾ شرطية، (وَأَسَارَى) مجزوم بها بحذف نون الرفع، وضمير المخاطبين مفعوله، وتفادوهم جواب الشرط؛ فلذلك حذف منه نون الرفع، أي: وإن أتاكم فريق من أهل ملتكم مأسورين يطلبون منكم الفداء، وهو ما يشرى ويخلص به الأسير من يد من أسره، فديتموهم، أي اشتريتموهم وخلصتموهم بإعطاء فدائهم. والأسير فعيل بمعنى المأمور، أي المحبوس المأخوذ قهراً، وهو في الأصل المشدود بالإسار، وهو القيد الذي يُشد به الأسير، ثم أطلق على المحبوس مطلقاً، سواء كان مشدوداً بالإسار أم لا.

واعلم أن أهل المدينة والنازلين بها كانوا فريقين: اليهود والمشركين، وكل واحدٍ منهما كانوا قبيلتين. أما اليهود، فبنو قريظة وبنو النضير. وأما المشركون،

(١) نافع يقرأ بين بين، وعاصم بفتح. ١٢ منه عم فيضه.

وهو جمع أسير وكذلك أسرى. والضمير في ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ للشأن أو هو ضمير مبهم تفسيره ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾ أَفْتَوْهُمْ (بِبَعْضِ الْكُتُبِ) بفداء الأسرى). ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ بالقتال والإجلاء.

فالأوس والخزرج، وكان بين الأوس والخزرج عداوة قديمة يحاربون بسببها تارات ولا يخلون عن المقاتلات وتخريب الديار وإهلاك المواشي وأسر بعضهم بعضاً وإجلاء الغالب المغلوب عن أوطانهم، فاستحلف الأوس بني قريظة، والخزرج بني النضير على أن ينصر كل واحد منهما حليفه من المشركين؛ فلزم من ذلك أن يقع القتال بين اليهود من غير أن يكون بين اليهود أنفسهم مخاصمة وعداوة، وإنما يقاتلون منضمين إلى حلفائهم إذا حاولوا مقاتلة أعدائهم، فيقاتل كل فريق مع حلفائهم فريقاً آخر مع حلفائه لينصر كل فريق حليفه، فإذا أسير أحد من فريق بني قريظة وبني النضير جمعوا له حتى يفدوه، أي جمع مجموع الفريقين من المال ويفدونه، أي يعطونه لِمَنْ أسره من المشركين ويجعلونه فداءً للأسير يشترونه ويخلصونه من يد المشركين، فإنَّ الفداء العوض الذي يُعطى لأجل تخليص المحبوس، يقال: فديت الأسير بالشيء إذا أعطيته فداءً له وخلصته به من يد مَنْ حَبَسَهُ.

قوله: (وهو) أي أسارى (جمع أسير، وكذلك أسرى) في المصباح: إن كلاً من أسرى وأسارى جمع أسير. اهـ. وفي السمين: يحتمل أن أسارى جمع أسرى، وأسرى جمع أسير. قوله: (والضمير في ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ للشأن)، فهو في محلّ الرفع بالابتداء وإخراجهم مبتدأ ثان، و﴿مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ خبر المبتدأ الثاني قدّم عليه، والجملة من المبتدأ والخبر في محلّ الرفع خبر ضمير الشأن، ولا يحتاج في مثلها إلى العائد على المبتدأ؛ لأن الخبر نفس المبتدأ، وهذه الجملة مفسرة لضمير الشأن، والفرق بين ضمير الشأن وضمير المبهم، مع أن كل واحد منهما يحتاج إلى ما يفسره. إن ضمير الشأن يرجع إلى الشأن المسؤول عنه الملحوظ على الإجمال، فيُجاب عنه بأن الشأن الذي يطلب تعيينه هو هذا، بخلاف الضمير المُبهم، فإنه لا يُعلم ما يعني به إلا بما يتلوه من المفسر؛ كما تقول: هي العرب، تقول ما تشاء؛ فلذلك قيل: إنه نكرة، فإن كان الضمير في الآية مبهماً مفسراً بقوله: ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾، يكون مبتدأ و﴿مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ خبره،

(قال السدي): أجزأ الله عليكم أربعة عهود ترك القتل وترك الإخراج وترك المظاهرة وفداء الأسير فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء. ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ﴾ هو إشارة إلى الإيمان ببعض والكفر ببعض ﴿مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ﴾

و﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾ بدلًا من الضمير قبله ليفسره. قوله: (أو هو ضمير مبهم) أي لا يُعتبر له مرجع. وأما ضمير الشأن، فمرجعه الشأن، فاتضح الفرق بينهما. وأيضا تفسير ضمير المبهم يجوز أن يكون مفردًا بخلاف ضمير الشأن، ولذا قال: (تفسيره ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾) وهو بدل منه، أو بيان له.

قوله: ﴿بَعْضُ الْكِتَابِ﴾ المراد بالكتاب التوراة، ولم ينبّه عليه لظهوره؛ فاللام للعهد. قوله: (بفداء الأسرى) الإيمان بفداء الأسرى مجاز عن العمل به؛ لأن الإيمان بالشيء يستلزم العمل به، فذكر الملزوم وأريد اللازم، فينبغي أن يكون الكفر أيضًا مجازًا عن ترك العمل ببعض ما كلفوا به.

قوله: (قال السدي) أي العلامة إسماعيل السدي، وهو من المفسرين المُعتبرين في كتاب الإتقان في تفسير القرآن. رَوَى عن السدي الأئمة، مثل الثوري وشعبة، ولكن التفسير الذي جمعه رواه أسباط بن نصر، وأسباط لم يتفقوا عليه، غير أن أمثل التفاسير تفسير السدي. اهـ. وأيضا فيه: تفسير إسماعيل السدي يورده بأسانيد إلى ابن مسعود وابن عباس. اهـ. وفي المصباح: السدة الباب، وينسب إليها على اللفظ، فيقال: السدي، ومنه الإمام المشهور وهو إسماعيل السدي؛ لأنه كان يبيع المقانع ونحوها في سدة مسجد الكوفة. اهـ. وفي لسان العرب: سدة المسجد الأعظم ما حوله من الرواق، وسُمي إسماعيل السدي بذلك لأنه كان تاجرًا يبيع الخمر والمقانع على باب مسجد الكوفة. وفي الصحاح: في سدة مسجد الكوفة. قال أبو عبيد: وبعضهم يجعل السدة الباب نفسه. وقال الليث: السدي رجل منسوب إلى قبيلة من اليمن. قال الأزهرى: إن أراد إسماعيل السدي فقط غلط، لا يُعرف في قبائل اليمن سدا ولا سدة. اهـ. وقوله: وفي الصحاح عبارة الصحاح: وسُمي إسماعيل السدي لأنه كان يبيع المقانع والخمر في سدة مسجد الكوفة، وهي ما يبقى من الطاق المسدود. اهـ.

قوله: ﴿فَمَا جَزَاءُ﴾ استفهام بمعنى النفي.

فضيحة و (هوان) ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ وهو الذي (لا روح) فيه ولا فرح أو إلى أشد من عذاب الدنيا ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (بالباء مكّي ونافع وأبو بكر).

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٨٦﴾

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ (اشْتَرُوا) الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ (اختاروها على الآخرة اختيار المشتري) ﴿فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ)﴾ ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ ﴿٨٧﴾

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ (التوراة).

قوله (هوان) أي ذل بالضم. قوله (لا روح) بفتح الراء، أي استراحة. قوله (بالباء مكّي ونافع وأبو بكر) أي قرأ عبد الله بن كثير المكّي، ونافع بن عبد الرحمن المدني، وأبو بكر شعبة بن عياش بالبلاء على الغيبة. والباقون بالتاء على الخطاب.

قوله (اختاروها على الآخرة اختيار المشتري) فيه إشارة إلى أن ﴿(اشْتَرُوا)﴾ استعارة تبعية، وأن الباء داخلة على المتروك، واعتبر ثمنًا. وحاصله أن الاشتراء استعمل هنا للرجبة عن الشيء طمعًا في غيره. قوله (ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم) إشارة إلى أن تقديم^(١) الضمير في ﴿(وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ)﴾ ليس للحصر، بل للتقوي^(٢) ورعاية الفاصلة.

قوله (التوراة) فسر الكتاب بالتوراة حملاً للإميه على العهد، وقرينته ذكر موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام. وأما فيما سيأتي، فالمراد به القرآن، لقرينة

(١) أي تقديم المسند إليه على الخبر الفعلي. ١٢ منه عم فيضه.

(٢) أي لتقوية الحكم. ١٢ منه عم فيضه.

أتاه (جملة) ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ (يقال: قفاه إذا اتبعه من القفا) نحو ذنبه من الذنب (وقفاه به إذا أتبعه إياه) . يعني (وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل وهم: يوشع واشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى) وغيرهم.

دلّت عليه كما ستطلع عليه، ولذا ذُكر منكرًا. **قوله:** (جملة) واحدة. **قوله:** (يقال: قفاه) من الثلاثي أو من التفعيل، كما هو الظاهر؛ (إذا أتبعه) من الافتعال، أي إذا تبعه. **قوله:** (من القفا^(١)) أي هذا الفعل مأخوذ من القفا؛ إذ الاشتقاق من الجوامد صحيح، وإن أُبَيّت عنه فاعتبر الأخذ، فإنه عام، وهو الأخذ من أصل بنوع من التصرف، وكذا الكلام نحو: ذُنبه من الذنب - بفتحتيه. **قوله:** (كذنب الرطبة). **قوله:** (وقفاه به إذا أتبعه إياه) من التفعيل، وأتبعه من الأفعال أشار به إلى أن أصل الكلام: وقفنا موسى بالرُّسل على أن يجعل مدخول الباء تابعا فحذف المفعول وأقيم من بعده مقامه، ليفيد أنهم جاؤوا بعد انتقال موسى على نبيّنا وعليهم الصّلاة والسّلام. **قوله:** (وأرسلنا على أثره) أي موسى على نبيّنا وعليه الصّلاة والسّلام (الكثير من الرُّسل) هذا حاصل معنى: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾؛ إذ معناه: وأتبعنا الرسل إياه في الإرسال إلى القوم للتبليغ، وحاصله ما ذكره. **قوله:** (على أثره) في المصباح: جئت في أثره - بفتحتين - وفي إثره - بكسر الهمزة وسكون المثناة - أي تبعته عن قُرب. اهـ. **وقوله:** (الكثير من الرسل) بدلالة الجمع المعروف مع القطع بعدم الاستغراق. قيل: كانوا أربعة آلاف، وقيل: سبعون ألفًا، إلّا أنهم كانوا على دين موسى على نبيّنا وعليه الصّلاة والسّلام، فجاء عيسى على نبيّنا وعليه الصّلاة والسّلام ناسخًا لشريعته؛ فلذا خُصّ بالذكر. **قوله:** (وهم) أي الرُّسل الذين بعد موسى على نبيّنا وعليهم الصّلاة والسّلام:

(يوشع) هو يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف الصديق عليه السلام، هو فتى موسى المذكور في قصة الخضر، بعّثه الله نبيًا بعد موسى إلى مدينة أريحا. قال ابن إسحاق: حوّلت النبوة إلى يوشع بن نون في حياة موسى وهارون، فلمّا انقضت لبني إسرائيل الأربعون سنة في التّيه بعث الله تعالى يوشع بن نون، فسار

(١) القفا مؤخر العنق. ١٢ منه عم فيضه.

ببني إسرائيل إلى أريحا، فلما وصلوا إلى نهر الشريعة بالغور، واسمه نهر الأردن، وكان عاشر نيسان من السنة التي تُؤْفَى فيها موسى عليه السلام، فلم يجد للعبور سبيلاً، فأمر يوشع حامل صندوق الشهادة الذي فيه الألواح بأن ينزلوا به إلى حافة النهر، فلما وضعوه زال الماء حتى انكشفت أرضه، فلما عبر بنو إسرائيل عادت الشريعة إلى ما كانت عليه، ونزل يوشع بني إسرائيل أريحا محاصراً لها، وصار كل يوم يدور حولها، ولم يجد للدخول إليها سبيلاً إلى ستة أيام، وفي اليوم السابع أمر بني إسرائيل أن يطوفوا حول أريحا سبع مرّات وأن يكبروا؛ فعند ذلك هبطت أسوار المدينة وانطمت الخنادق وتساوت الأرض، كذا نقله صاحب المختصر في أخبار البشر. وقيل: أقام يحاصرها ستة أشهر، فلما كان الشهر السابع تلجوا تلجئة واحدة، فسقط سور المدينة، فدخلوا وقتلوا الجبارين قتلاً ذريعاً، فكان الجماعة من بني إسرائيل يجتمعون على الرجل منهم حتى يطرحوه على الأرض ويضربوا عنقه، وكان القتال يوم الجمعة، وقد بقي من الجبارين بقية، وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت، فدعا الله تعالى يوشع عليه السلام، فقال: اللهم ازدد عليّ الشمس حتى أنتقم من أعدائك؛ فاستجاب الله تعالى دعاءه، ورجعت الشمس مقدار ساعة، وقيل: اثني عشر درجة، فقتلهم أجمعين، وكان ذلك في سادس جمادى الأولى، وما أحسن قول أبي تمام حبيب بن أوس في ردّ الشمس ليوشع حيث قال:

لحقنا بأخراهم وقد حوّم الهوى قلوبنا عهدنا طيرها وهي وقع
فرّدت علينا الشمس والليل راغم بشمس بدت من جانب الخُذر تطلع
فوالله ما أدري أحلام نائم ألّمت بنا أم كان في الركب يوشع

ثم تبع ملوك الشام، فاستباح منهم واحداً وثلاثين ملكاً حتى غلب على ملوك الشام، وصارت الشام كلها لبني إسرائيل، وفرّق عمّاله في نواحيها، فسار إلى نابلس إلى المكان الذي أودع فيه يوسف عليه السلام، وكان أودعه موسى هناك لما استخرج يوسف من نيل مصر، فاستمرّ مودعاً أربعين سنة وهم في التيه، فلما فرغ يوشع من أريحا سار به ودفنه عند أجداده بحبرون، فلما استولت بنو إسرائيل على الأرض المقدسة وصفت لهم أقام يوشع عليه السلام يدبر أمرهم ثمانية وعشرين

سنة، وتوفي وعمره مائة وعشرون سنة، ودُفِنَ في جبل إفرائيم، وقيل: بقرية قدس من أعمال صَفَد^(١)، وله قبر هناك يُزار ويُتَبَرَكُ به. وقيل: بمدينة معرة النعمان، كذا ذكره العالم الفاضل أبو العباس أحمد بن يوسف بن أحمد الدمشقي الشهير بالقرماني تغمّده الله وجميع المسلمين برحمته في كتابه المسمّى أخبار الدُول وآثار الأول.

(وأشمويل) في كتاب أخبار الدُول وآثار الأول في الفصل الخامس والعشرون في ذكر شمويل عليه السلام: وقيل: اسمه اشماويل، وهو بالعربية^(٢) إسماعيل، وهو ابن ملقا من ولد فاهت بن لاوى بن يعقوب عليه السلام، بعثه الله تعالى نبياً إلى العمالقة، وهم قومٌ كانوا يسكنون غزّة وعسقلان وساحل البحر ما بين مصر وفلسطين، فمكث فيهم عشرين سنة. اهـ. وأيضاً فيه: أمّا شمويل، فعاش اثنين وخمسين سنة، وقبره بأميل عن بيت المقدس. اهـ.

(وشمعون) وهو من نسل هارون، وهو الذي تولّى رئاسة بني إسرائيل ببيت المقدس بعد عزيز، كذا في كتاب أخبار الدُول وآثار الأول.

(وداود) هو أبو سليمان داود بن إيشا - بهمة مكسورة ثم مثناة من تحت ساكنة ثم شين معجمة - قال أبو إسحق الشعلبي في كتابه العرائس: هو داود بن إيشا بن عويد بن باعز بن سلمون بن بخشون بن عمي نادب بن رام بن حصرون بن فارض بن يهوذا بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم الخليل عليهم السلام، وقد تظاهرت الآيات والأحاديث الصحيحة على عظم فضل الله تعالى عليه، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النمل: الآية ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ [الأنبياء: الآية ٧٨] والآيات، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجْعَالُ آوِي مَعَهُ وَالظَّيْرُ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ [سبأ: الآية ١٠] الآية،

(١) د بالشام. اهـ قاموس. ١٢ منه.

(٢) في تفسير أبي السعود وهو بالعبرانية: إسماعيل من نسل هارون عليه السلام. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

وقال تعالى: ﴿فَقَفَرْنَا لَمْ دَلِكْ وَإِنَّ لَمْ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنِ مَكَابٍ ﴿٢٥﴾﴾ [ص: الآية ٢٥]، ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [ص: الآية ٢٦] الآية، وقال تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ رُجُورًا﴾ [النساء: الآية ١٦٣]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ [الأنعام: الآية ٨٤] الآيات، وقال تعالى: ﴿وَقَتَلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ [البقرة: الآية ٢٥١]، وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٧﴾﴾ إِنَّا سَخَرْنَا لِحَالِ مَعَهُ يُسَيِّحُ بِالْعِشَى وَالْإِشْرَاقِ ﴿٨﴾ وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَنَا أَوَّابٌ ﴿٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَأَتَيْنَهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخُطَابِ ﴿١٠﴾﴾ [ص: الآيات ١٧ - ٢٠].

ورؤينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أحب الصيام إلى الله صيام داود، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود. كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه، وينام سدسه، وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً، ولا يفر إذا لاقى»، وفي رواية في الصحيحين: «كان يصوم نصف الدهر»، وفي رواية في الصحيحين: «صُم صيام داود، فإنه كان أعبد الناس». ورؤينا في صحيحيهما عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة لقد أوتيت زمزماً من مزامير آل داود»، وليس في رواية البخاري: «لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة». ورؤينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لقد خفف على داود القرآن، فكان يأمر بدوابه أن تُسرج فيقرأ قبل أن تسرج دوابه، ولا يأكل إلا من عمل يديه»، المراد بالقرآن الزبور. وفي صحيح البخاري عن المقدم بن معديكرب رضي الله تعالى عنه، عن النبي ﷺ قال: «ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده». ورؤينا في كتاب الترمذي عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كان من دعاء داود عليه السلام: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ»، قال: وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر داود قال: «كان أعبد البشر»، قال الترمذي: هذا حديث حسن. ورؤينا في جلية الأولياء عن

.....

الفَضِيل بن عياض رضي الله تعالى عنه قال: قال داود: «إلهي كُنْ لابني سليمان كما كنتَ لي، فأوحى الله تعالى إليه: يا داود قل لابنك سليمان أن يكون لي كما كنتَ لي حتى أكون له كما كنتُ لك». قال الثعلبي: قال العلماء: لما استشهد طالوت أعطت بنو إسرائيل داود خزان طالوت وملكوه على أنفسهم، وذلك بعد قتل طالوت سبع سنين، ولم يجتمع بنو إسرائيل على ملكٍ إلا داود، قال: وقال كعب ووهب بن منبه: كان داود أحمر الوجه، سبط الرأس، أبيض الجسم، طويل اللحية فيها جعودة، حسن الصوت والخلق، طاهر القلب. قال: ومما أعطاه الله من الفضائل الزبور وحسن الصوت، فلم يُغَطَّ أحدًا مثل صوته. وحكي من آثار صوته أشياء عجيبة، منها تسخير الجبال والطير للتسبيح معه، ومنها الحكمة وفصل الخطاب؛ فالحكمة الإصاغة في الأمور، وفصل الخطاب قيل: معرفة الأحكام وإتقانها وتسهيلها، وقيل: بيان الكلام، وقيل: قوله: أما بعد، وقيل: الشهود والإيمان، ومنها السلسلة المشهورة، ومنها القوة في العبادة والمجاهدة، ومنها قوة الملك وتمكينه، ومنها قوة بدنه، ومنها إلانة الحديد له. قال أهل التواريخ: كان عمر داود عليه السلام مائة سنة، مدة ملكه أربعون سنة صلى الله على نبينا وعليه وسلم؛ كذا في تهذيب الأسماء. وفي كتاب أخبار الدول وآثار الأول: توفي داود عليه السلام وعمره مائة سنة وستة أشهر، ودُفِن في كنيسة صهيون ببيت المقدس، وكان مدة خلافته أربعين سنة. وعن وهب أنه قال: شيع جنازة داود عليه السلام أربعون ألف راهب سوى سائر الناس، وكان في يوم صايف فأذاهم حرّ الشمس، فنادى سليمان عليه السلام الطير وأمرها أن تُظِلَّ الناس، فتراص بعضها إلى بعض من كل جهة حتى أعتمت ومنعت الريح، وكاد الناس أن يهلكوا، فخرج سليمان فنادى الطير: أظلي من ناحية الشمس، وتنحي عن ناحية الريح؛ ففعلت ذلك بإذن الله تعالى. اهـ.

(وسليمان) بن داود النبي ابن النبي وسبق بيان نسبه في ترجمة أبيه، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ [الأنعام: الآية ٨٤] الآيات، وقال الله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْرُجَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا [الأنبياء: الآيات ٧٨، ٧٩]

الآيات، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَّخِذُهَا النَّاسُ عُِلْمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْأَمِينُ ﴿١١﴾ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ [النمل: الآيات ١٥ - ١٧]، إلى قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١١) [النمل: الآية ٤٤]. وقال تعالى: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوَهَا شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (٧) [سبأ: الآية ١٢]، وقال تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٣٠) [ص: الآية ٣٠] الآيات.

وثبت في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجَنِّ تَقَلَّتْ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي، فَاُمْكَنْتَنِي اللَّهُ مِنْهُ، فَأَخَذَتْهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كَلِّكُمْ، فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِي مِنْ بَعْدِي﴾ [ص: الآية ٣٥]، فَرَدَدَتْهُ خَاسِتًا»، وَرَوَيْنَا مِنْ طُرُقٍ بِالْفَاضِلِ مِتْقَارِبَةٍ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ أَيْضًا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَانَتِ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا، فَجَاءَ الذُّبُّ فَذَهَبَ بَابِنِ إِحْدَاهُمَا، فَقَالَتْ لِصَاحِبَتِهَا: إِنَّمَا ذَهَبَ بَابُنْكَ، وَقَالَتِ الْآخَرَى: إِنَّمَا ذَهَبَ بَابُنْكَ، فَتَحَاكَمَا إِلَى دَاوُدَ، فَقَضَى بِهِ لِلْكَبْرَى، فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتَاهُ، فَقَالَ: اتَّئُونِي بِالسُّكَيْنِ أَشَقَّهُ بَيْنَهُمَا، فَقَالَتِ الصَّغْرَى: لَا تَفْعَلْ رَحِمَكَ اللَّهُ، هُوَ ابْنُهَا؛ فَقَضَى بِهِ لِلصَّغْرَى». وَرَوَيْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ لَمَّا بَنَى بَيْتَ الْمَقْدَسِ سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ثَلَاثًا: سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى حِكْمًا يُصَادَفُ حُكْمُهُ؛ فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ؛ فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ فَرَّغَ مِنْ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَأْتِيَهُ أَحَدٌ لَا يَنْهَازُهُ إِلَّا لِلصَّلَاةِ فِيهِ أَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ ذَنْبِهِ وَخَطِيئَتِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الشَّعْلَبِيُّ فِي كِتَابِهِ الْعَرَائِسِ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾

[التَّمْل: الآية ١٦]: أي نبوّته وعِلْمه وحكمته دون سائر أولاد داود، وقال: وكان لداود اثنا عشر ابنًا، قال: وكان سليمان ملك الشام إلى إصطخر، قال: وقيل ملك الأرض. وقد رُوِيَ عن ابن عباس قال: ملك الأرض مؤمنان: سليمان وذو القرنين، وكافران: نمرود وبخت نصر. قال كعب الأحبار ووهب بن منبه: كان سليمان أبيض جسيمًا وسيماً وضيقًا جميلًا خاشعًا متواضعًا يلبس الثياب البيض ويجالس المساكين، ويقول: مسكين جالس مسكينًا، وكان أبوه يُشاوره في كثير من أموره مع صغر سنّه لوفور عقله وعِلْمه، وكان سليمان حين ملك كثير الغزو لا يكاد يتركه، فتحمله الريح هو وعسكره ودوابهم حيث أراد، وتمرّ به وبعسكره الريح على المزرعة، فلا يتحرّك الزّرع. قال: وقال محمد بن كعب القرظي: بَلَّغْنَا أَنَّ عسكر سليمان مكان مائة فرسخ خمسة وعشرون للإنس، ومثلها للجنّ، ومثلها للطّير، ومثلها للوحش. قال: وقال أهل التاريخ: كان عُمر سليمان ثلاثًا وخمسين سنة، وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ بناء بيت المقدس بعد ابتداء مُلكه بأربع سنين؛ كذا في تهذيب الأسماء. وفي كتاب أخبار الدّول وآثار الأوّل: ودُفِن عند قبر إبراهيم على نبيّنا وعليهم الصّلاة والسّلام. اهـ.

(وشعيا) بفتح الشين المعجمة وسكون العين والياء التحتية بنقطتين بالقصر، وهو شعيا بن أمضيا وهو الذي بشر بنبيّنا محمّد ﷺ وبعيسى ابن مريم عليه السلام، قال: رأيت راكبين أضاءت لهما الأرض أحدهما على حمار والآخر على جمل؛ فراكب الحمار عيسى عليه السلام، وراكب الجمل نبيّنا محمّد ﷺ.

(وأرمياء) بفتح الهمزة وبكسرهما، وقيل: بضمّها وأشبعها بعضهم واوًا، ابن حلقيا، وكان من سبط هارون بن عمران. قال صاحب العرائس: استخلف الله بعد شعيا أرميا عليهما السلام، وزعم ابن إسحق أنه الخضر عليه السلام، وعاش أرميا ثلاثمائة سنة.

(وعزير) بن شرحيا من ولد هارون عليه السلام، وتوفي عزير عليه السلام ودُفِن في جبل الطور شرقي بيت المقدس.

قوله: (وحزقيل) بن بوزي، ويُلقب بابن العجوز، وإتّما لُقّب بابن العجوز لأن أمّه سألت الله تعالى الولد وهي عجوز، وقد كُبرت وعقمت عن الولد، فوهبه

الله تعالى لها، وهو الذي أحيا الله له الموتى، وهم القوم الذين خرجوا من ديارهم، وهم ألوف.

(وإلياس) بن ياسين بن فنحاص بن عيزار بن هارون بن عمران، أخي موسى عليه السلام.

(واليسع) بن أخطوب، ويقال فيه: (اليسع) بسكون اللام وفتح الحين بعدها، ويقال: الليسع بشد اللام وسكون الياء وفتح السين، وهو يُعرف بابن العجوز؛ لأن أمه ولدته وهي عجوزٌ عقيم بعثه الله تعالى إلى بني إسرائيل بعد أن رفع إلياس عليه السلام، فأمنوا به وحكم فيهم بما أمره الله تعالى إلى أن قُبِض وعاش أربعمائة وستين، ودُفِن بقرية تستر من أعمال أذرع.

(ويونس) بن متى - بفتح الميم وتشديد التاء المثناة فوق مقصورًا - وفي يونس ست لغات أو أوجه: ضمّ النون وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه، والفصيح ضمها بلا همز، وبه جاء القرآن والآيات في رسالته وفُضِّلُه معلومة، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُ يُؤْتِسُّ لَكِنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنبياء: الآية ٨٧] والآيات، وقال الله تعالى: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْنَضًا﴾ [الأنبياء: الآية ٨٧] الآيتين، وذو النون هو يونس. وقال الله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَقَّضْنَا إِلَيْهِمْ﴾ [يونس: الآية ٩٨]، وقال الله تعالى: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنْ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القلم: الآية ٥٠].

وثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»، ونسبه إلى أبيه، وسقط في بعض رواياتهما قوله: «ونسبه إلى أبيه». وفي رواية البخاري: «ولا أقول أن أحدًا أفضل من يونس بن متى». وفي الصحيحين أيضًا عن ابن عباس قال: سزنا مع رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة حتى أتينا على ثنية، فقال: «أي ثنية هذه؟» قالوا: هرشى أو لفت، فقال: «كأنني أنظر إلى يونس بن متى على ناقه حمراء عليه جبة خطام ناقته ليف مارًا بهذا الوادي مُلَبَّيًا»؛ كذا في تهذيب الأسماء.

(وزكريا) أبو يحيى، وفيه خمس لغات أشهرها زكرياء - بالمد - والثانية بالقصر، وقُرِئ بهما في السبع، والثالثة والرابعة زكريّ وزكري بتشديد الياء

وتخفيفها، حكاهما ابن دريد، وحكاهما من المتأخرين الجواليقي، والخامسة زَكَرَ كَقَلَمٍ، حكاها أبو البقاء. قال الجواليقي: فمن مَدَّ قال في التثنية: زكرياءان، وفي الجمع زكرياؤون، وَمَنْ قَصَرَ قال: زكرييان وزكرييون، وَمَنْ قال: زكريي قال: زكريان لمديتان وزكريون كمدنيون، وَمَنْ خَفَفَ قال: زكريان وزكوريون، وقد سبق أنه اسْمٌ أعجمي، قال الله تعالى: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ٣٨﴾ فَدَٰئِهِ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى ﴿آل عمران: الآيتان ٣٨، ٣٩﴾ الآيات، وقال الله تعالى: ﴿كَهَيْصَ ١﴾ وَكُرِّ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُ زَكَرِيَّا ٢﴾ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ يَدَّاءُ خَفِيًّا ٣﴾ [مريم: الآيات ١ - ٣] الآيات، وقال تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ فِي الْحَيْرَةِ وَيَدْعُونَنَا رِعَبًا وَرِهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعَةً ٩٠﴾ [الأنبياء: الآيتان ٨٩، ٩٠] هل هو مختص بزكريا وأهله، أم هو عائد إليه وإلى جميع الأنبياء المذكورين في السورة من موسى وهارون؟ وعلى التقديرين فيه فضل لزكريا. وقال تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ٨٥﴾ [الأنعام: الآية ٨٥] الآيات. وثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «كان زكريا نَجَارًا»، وهذه من الفضائل؛ لقوله ﷺ في صحيح البخاري: «أفضل ما أكل الرجل من عمل يده». قال أهل التواريخ: كان زكريا من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام، وقُتِلَ زكريا بعد قتل يحيى ابنه صلوات الله وسلامه عليهما، والله أعلم. كذا في تهذيب الأسماء.

(ويحيى) بن زكرياء، ولفظ يحيى عجمي، وقال الواحدي: يحيى لا ينصرف عربيا كان أو عجميا؛ لأنه لو كان عربيا امتنع لشبه الفعل مع التعريف. قال العلماء: أول مَنْ سُمِّيَ بيحيى ابن زكريا صَلَّى الله على نبيِّنا وعليهم الصلاة والسلام، قال الله تعالى: ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مريم: الآية ٧]. قال الواحدي: قال المفسرون: أول من آمن بعيسى يحيى، وكان يحيى أسنَّ من عيسى. قال العلماء بالتاريخ: قُتِلَ يحيى قبل أبيه زكريا، وفضائله في القرآن مشهورة. قال الله تعالى: ﴿فَدَٰئِهِ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ

يَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ [آل عمران: الآية ٣٩]، وقال تعالى: ﴿يُزَكِّرُنَا إِنَّا تَبِشْرُكَ يُعَلِّمُ أَسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ يَجْعَلْ لَّهُم مِّن قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مریم: الآية ٧]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآيَاتُنَا لَكُم مَّيْمَنًا ﴿٧﴾ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةٌ وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ وَبَرًّا بِوَالَدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾﴾ [مریم: الآيات ١٢-١٥]، وقال تعالى: ﴿يُزَكِّرُنَا إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ [الأنبياء: الآية ٨٩] الآيتين. وثبت في الصحيحين في حديث الإسراء والمعراج أن رسول الله ﷺ قال: «ثم عرج بي إلى السماء الثانية، فاستفتح جبريل ففتح لنا، فإذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا، فرحبا ودعوا لي بخير». وأما ما روي في مسند أبي يعلى الموصلي عنه، قال: حدثنا زهير بن حرب، عن عفان، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «ما أحد من ولد آدم إلا قد أخطأ أو هم بخطيئة، ليس يحيى بن زكريا» فهو حديث ضعيف؛ لأن علي بن زيد بن جدهان ضعيف، ويوسف بن مهران مختلف في جرحه. قال الثعلبي: كان مولد يحيى قبل عيسى بستة أشهر. وقال الكلبي: كان زكريا يوم بشر بالولد ابن شنتين وتسعين سنة، وقيل: تسع وتسعين سنة. وعن الضحاك عن ابن عباس: كان ابن عشرين ومائة سنة، وكانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة، قال: وقال كعب الأحبار: كان يحيى حسن الصورة والوجه، ليين الجناح، قليل الشعر، قصير الأصابع، طويل الأنف، أقرن الحاجبين، رقيق الصوت، كثير العبادة، قويا على طاعة الله تعالى، وساد الناس في عبادة الله تعالى وطاعته. وقال في قوله تعالى: ﴿وَأَيَّتَنَّا لَكُم مَّيْمَنًا﴾ [مریم: الآية ١٢]، قيل: إن يحيى قال له أقرانه من الصبيان: اذهب بنا نلعب، فقال: ما للعب خلقتنا. قال: وقيل إنه بنى صغيرا، فكان يعط الناس ويقف لهم في أعيادهم وجُمعهم ويدعوهم إلى الله تعالى، ثم ساح يدعو الناس لما بعثه الله إلى بني إسرائيل، وأمره أن يأمرهم بخمس خصال، وهي: عبادة الله، ولا يشركون به شيئا، والصلاة، والصدقة، وذكر الله والصيام. واتفقوا على أنه قُتِلَ ظلما شهيدا وأخذ رأسه ووضع في طست، وغضب الله تعالى على قاتليه وسلط عليهم بُخْت

(﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ هي بمعنى الخادم).

نَصَرَ وجيوشه، فجاسوا خلال الديار، وكان وعدًا مفعولًا؛ كذا في تهذيب الأسماء.

قوله: (﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ﴾) بإثبات الألف وإن كان واقعًا بين العلمين لندرة الإضافة إلى الأم (مريم) بنت عمران الصديقة. ذكر الإمام الحافظ أبو القاسم في تاريخ دمشق أنها كانت بالزبوة، قال: ويقال: إن قبرها بالثبر، ولم يصح، وذكر نسبها، وأنها من أولاد سليمان بن داود بينها وبينه أربعة وعشرون أبا. ثم روى أقوال المفسرين في قول الله تعالى: ﴿وَأَوْتَيْنَاهُمَا إِلَى رَبِّكَ ذَاتِ قُرْبَى وَمَعِينٍ﴾ [المؤمنون: الآية ٥٠]، قالوا: أرض دمشق، واسم أم مريم حنة - بفتح الحاء المهملة وتشديد النون - وعن مجاهد قال: لما قيل: ﴿يَمْرُؤُا أَتَىٰ رَبِّكَ﴾ [آل عمران: الآية ٤٣] كانت تقوم حتى تورم قدمها، وفي رواية: تصلي حتى ترم قدمها. قال الحافظ: وبلغني أن مريم بقيت بعد رفع عيسى خمس سنين، وكان عمرها ثلاثًا وخمسين سنة. وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «أعلمت أن الله عز وجل زوجني في الجنة مريم ابنة عمران، وكلثوم^(١) أخت موسى، وآسية امرأة فرعون»، فقلت: هنيئًا لك يا رسول الله. وفي الصحيح: «ما من مولود يولد إلا ويمسه الشيطان، إلا عيسى وأمه». وفي الحديث الصحيح: «كُمِّلَ من النساء أربع: مريم ابنة عمران» الحديث، وفي الصحيح: «خير نسائها مريم»؛ كذا في تهذيب الأسماء.

قوله: (هي) أي مريم (بمعنى الخادم)، فقد جعلتها أمها محررة لخدمة المسجد، فلذلك سميت مريم، فأصله في لغة السريان: صفة ثم سمي به،

(١) قال السهيلي كلثوم: جاء ذلك في حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله ﷺ قال لخديجة: «لشعرت أن الله زوجني معك في الجنة مريم بنت عمران، وكلثوم أخت موسى، وآسية امرأة فرعون»، فقالت: الله أخبرك بذلك؟ فقال: «نعم»، فقالت: بالرفاء والبنين. اهـ. وفي النهاية: نهي أن يقال للمتزوج بالرفاء والبنين، الرفاء الوثام والاتفاق والبركة والثماء وإنما نهى عنه كراهية لأنه كان من عاداتهم، ولذا سن فيه غيره، ومنه الحديث: كان إذا رقاء الإنسان، قال: بارك الله لك وعليك وجمع بينكما على خير، انتهت باختصار. ١٢ منه عم فيضه.

(ووزن مريم عند النحويين «مفعّل» لأن «فعللاً» لم يثبت في الأبنية) البينات المعجزات الواضحات (كإحياء الموتى) وإبراء (الأكمه والأبرص والإخبار

وقوله: بمعنى الخادم، في المصباح: خدمه يخدمه خدمة فهو خادم، غلاماً كان أو جارية، والخادمة - بالهاء في المؤنث - قليل، والجمع خَدَم وخَدَام. اهـ.
قوله (ووزن مريم عند النحويين: مَفْعَل) فإنه مشتق من رام يريم إذا فارق وبرح، ولا يُستعمل إلا في النفي، فيكون مفعلاً لا فعلاً؛ (لأن فعلاً) بالفتح (لم يثبت في الأبنية) لا صيغته ولا مادته، وهي م ر م. **قوله** (كإحياء الموتى) قال ابن عباس: قد أحيا أربعة أنفس: عازر، وابن العجوز، وابنة العاشر، وسام بن نوح عليه السلام. فأما عازر، فكان صديقاً له، فأرسلت أخته إلى عيسى عليه السلام أن أخاك عازر يموت، وكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة أيام، فأتى هو وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة يام، فقال لأخته: انطلقى بنا إلى قبره، فانطلقت معهم إلى قبره، فدعا الله سبحانه وتعالى، فقام وخرج من قبره وبقي وولد له. وأما ابن العجوز، فمَرَّ به ميتاً على عيسى يحمل على سرير، فدعا الله تعالى عيسى، فجلس على سريريه ونزل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع إلى أهله، فبقي وولد له. وأما ابنة العاشر، فكان رجلاً يأخذ العشور ماتت له بنت بالأمس، فدعا الله تعالى فأحيها، فبقيت وولد لها. وأما سام بن نوح، فإنَّ عيسى عليه السلام جاء إلى قبره ودعا، فخرج من قبره وقد شاب نصف رأسه خوفاً من قيام الساعة، وما كانوا يشيرون في ذلك الزمان، فقال: قد قامت القيامة، فقال: لا، ولكن قد دعوت الله تعالى، فأحياك ثم قال له: مت، فقال: بشرط أن يعيدني الله من سكرات الموت؛ فدعا الله تعالى، ففعل به ما قال؛ كذا في تفسير الخطيب.

قوله (الأكمه) وهو الذي وُلِدَ أعمى أو ممسوح العينين، (والأبرص) وهو الذي به برص، وهو بياض شديد يبقع الجلد ويذهب دمويته، وإنما خصَّ هذين المرضين بالذكر لأنهما أغيا الأطباء، وكان الغالب في زمن عيسى الطب، فأراهم المعجزة من جنس ذلك. قال وهب: ربما اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفاً مَنْ أطاق منهم أن يبلغه أنه، ومَنْ لم يُطقْ أتاه عيسى، وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده، على شرط الإيمان. **قوله** (والإخبار

بالمغيبات. ﴿وَأَيَّدَنَّهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ أي الطهارة (وبالسكون حيث كان: مكّي) «أي (بالروح المقدسة كما يقال: «حاتم الجود» ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب).

بالمغيبات) كإخبار ما يدخرون في بيوتهم، قال السدّي: كان عيسى في الكتاب يحدث الغلمان بما تصنع آبائهم، ويقول للغلام: انطلق فقد أكل أهلك كذا وكذا، ورفعوا لك كذا وكذا، قال: فينطلق الصبي إلى أهله ويكي عليهم حتى يعطوه ذلك الشيء، فيقولون: مَنْ أخبرك بهذا؟ فيقول: عيسى، فحبسوا صبيانهم عنه وقالوا لهم: لا تلعبوا مع هذا الساحر، فجمعوهم في بيت، فجاء عيسى يطلبهم، فقالوا: ليسوا ههنا، قال: فما في هذا البيت؟ قالوا: خنازير، قال عيسى: كذلك يكونون، ففتحوا عنهم فإذا هم خنازير.

قوله: (وبالسكون حيث كان مكّي) يعني قرأ ابن كثير المكّي: ﴿الْقُدُسِ﴾ بالإسكان في جميع القرآن. قوله: (بالروح المقدسة) إشارة إلى أن التركيب الإضافي في قوله تعالى: ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ من قبيل إضافة الموصوف إلى الوصف القائم به، (كما يقال: حاتم الجود) «فإن الأصل بالروح المقدسة، أي المطهرة على طريق المدح للروح باتصافها بصفة القدس والطهارة وثبوت هذه الصفة لها، ثم أضيف الموصوف وهو الروح إلى القدس الذي أخذ اشتقاق لفظ المقدسة منه للمبالغة في ثبوت القدس له واتصافه به، فإن قولك: بالروح المقدسة إنما يدل على ثبوت القدس للروح واتصافها به، فإذا أُضيف الروح إلى القدس إضافة لامية دالة على اختصاص المضاف بالمضاف إليه حصلت المبالغة في ثبوت القدس لها؛ لأن اختصاص الروح بالطهارة أبلغ في الدلالة على اتصافها بالطهارة بالنسبة إلى أن يقال: الروح المقدسة؛ لأنه إنما يدل على مجرد ثبوت القدس للروح واتصافها به.

قوله: (وصفها) أي وصف روح عيسى عليه السلام (بالقدس للاختصاص) ... الخ. أي لاختصاص روح عيسى بالقدس لطهارته عن مسّ الشيطان، أو لكرامته على الله تعالى وقُربه منه تعالى. قوله: (والتقريب) للكرامة.

(أو بجبريل عليه السلام) لأنه يأتي بما فيه حياة القلوب، (وذلك) لأنه رفعه إلى السماء حين قصد اليهود قتله.

قوله: (أو بجبريل عليه السلام) عطف على قوله: بالروح المقدسة، وهو الملك الكريم رسول رب العالمين، وفيه تسع لغات حكاهن ابن الأنباري وابن الجواليقي: جبريل وجبريل - بكسر الجيم وفتحها - وجبرئيل - بفتح الجيم وهمزة مكسورة وتشديد اللام - وجبرائيل - بألف وهمزة بعدها ياء - وجبرائيل - بيائين بعد الألف - وجبرئيل - بهمزة بعد الراء وياء - وجبرئيل - بكسر الهمزة وتخفيف اللام مع فتح الجيم والراء - وجبرين وجبرين - بفتح الجيم وكسرهما - قال جماعات من المفسرين وصاحب المحكم والجوهري وغيرهما من أهل اللغة: في جبريل وميكائيل إن جبر وميك اسمان أضيفا إلى إيل وإل، قالوا: وإيل وإل اسمان لله تعالى، وجبر وميك معناه بالسريرية عبد، فتقديره: عبد الله. قال أبو علي الفارسي: هذا الذي قالوه خطأ من وجهين: أحدهما أن إيل وإل لا يعرفان في أسماء الله تعالى. والثاني: أنه لو كان كذلك لم ينصرف آخر الاسم في وجوه العربية، ولكان آخره مجرورا أبداً كعبد الله، وهذا الذي قاله أبو علي هو الصواب، فإن ما زعموه باطل لا أصل له.

واعلم أن جبريل يقال له: الناموس - بالنون - كما ثبت في الصحيحين في حديث المبعث. قال أهل اللغة: الناموس صاحب سرّ الرجل الذي يطلعه على باطن أمره. وقيل: الناموس صاحب خبر الخير، والجاسوس صاحب خبر الشر، وقد تظاهرت الدلائل على عظم مرتبة جبريل عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٩٧) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ [البقرة: الآيتان ٩٧، ٩٨]، وقال: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٤﴾ [الشعراء: الآيات ١٩٢ - ١٩٤] الآية، وقال تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ (٥) [النجم: الآية ٥]، المراد بشديد القوى جبريل عليه السلام. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٢﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [النجم: الآيتان ١٣، ١٤] الآية، المراد رأى جبريل، هذا قول الجمهور؛ فرآه النبي ﷺ على صورته ستمائة جناح مرتين. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾﴾

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢١﴾ مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢٢﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ رَآهُ
بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٥﴾ [التكوير: الآيات ١٩ - ٢٤]. وثبت في
صحيح البخاري ومسلم في حديث المبعث عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن
النبي ﷺ جاءه جبريل وهو يتعبد بغار حراء، فأخذه فغطه ثم أرسله فقال: اقرأ، ثم
غطه ثانية وثالثة يقول له مثل ذلك، ثم قال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ
الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾﴾
[العلق: الآيات ١ - ٥]. وفي صحيح البخاري عن ابن مسعود في قول الله تعالى:
﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [النجم: الآية ١٣] رأى جبريل في صورته له ستمائة
جناح. وعن مسروق قال: قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: ألم يقل الله تعالى:
﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾﴾ [التكوير: الآية ٢٣]، ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [النجم:
الآية ١٣]؟ فقالت: أنا أول هذه الأمة يسأل عن ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «إنما
هو جبريل، لم أره على صورته التي خُلق عليها غير هاتين المَرتَين: رأيته منهبطاً
من السماء ساداً عظم خلقته ما بين السماء إلى الأرض». وفي صحيح مسلم عن
مسروق أيضاً قال: قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾﴾ [النجم: الآيتان ٨، ٩]، فقالت: إنما ذلك جبريل
كانت وسيلة في صورة الرجال، وأنه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته
فسد أفق السماء. وفي صحيح البخاري ومسلم عن عائشة أن الحارث بن هشام
سأل رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله ﷺ:
«أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشد عليّ فيفصم عني وقد وعيت عنه ما
قال، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول»، قالت عائشة: ولقد
رأيتَه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً.
قال أهل اللغة: الفَصْم القطع بغير إبانة، ومعناه يفارقني على أنه يعود. وفي
صحيحهما عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ أجود الناس، وكان أجود ما
يكون في رمضان حين يلقاه جبريل. وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان، فيدارسه
القرآن؛ فلرسول الله ﷺ أجود بالخير من الرياح المرسلَة. وفي صحيح البخاري عن
ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لجبريل: «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما

أو بالإنجيل (كما قال في القرآن ﴿رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾) [الشورى: الآية ٥٢]، أو (باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره).

تزورنا؟ فنزلت: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَمَّا بَيَّنَّ أَيْدِيَنَا وَمَا خَلَفْنَا﴾ [مريم: الآية ٦٤]. وفي البخاري عن البراء قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لحسان: «اهْجُئْهُمْ» أو «هاجِئْهم وجبريل معك». وفي الصحيحين في حديث الإسراء صعود رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجبريل عليه السلام إلى السموات السبع، وأن جبريل ليستفتح في باب كل سماء، فيقال: مَنْ هذا؟ فيقول: جبريل، فيقال: وَمَنْ معك؟ فيقول: محمد، فيفتح. وفي الصحيح «أن الله عز وجل إذا أحب عبدا نادى: يا جبريل إني أحب فلانا فأحببه، فيحبه جبريل، ثم ينادي جبريل في السماء: إن الله يحب فلانا فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض». والأحاديث الصحيحة المتعلقة بعظم فضل جبريل كثيرة مشهورة، وكان يأتي النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي، ورأته الصحابة حين جاء في صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر، لا يُرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه أحد؛ فسأل النبي ﷺ وهم يرونه ويسمعونه عن الإيمان والإسلام والإحسان والساعة وأمارتها، ثم خرج، فطلبوه في الحال فلم يجدوه، فقال النبي ﷺ: «هذا جبريل، أتاكم يعلمكم دينكم»، وهذا الحديث في الصحيحين. وفي صحيح البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ، قال يوم بدر: «هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب». وفي البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل، فقال: قد وضعت السلاح، والله ما وضعناه فاخرج إليهم، قال: «فإلى أين؟» قال: ههنا، وأشار بيده إلى بني قُرَيْظَةَ، فخرج النبي ﷺ إليهم. وفي البخاري عن أنس بن مالك، قال: كأني أنظر إلى الغبار ساطعا في زقاق بني غنم موكب جبريل حين سار النبي ﷺ إلى بني قُرَيْظَةَ؛ كذا في تهذيب الأسماء. قوله: (لأنه) أي جبريل على نبينا وعليه الصلاة والسلام. قوله: (وذلك) أي التأيد.

قوله: (كما قال في القرآن) أي في شأن القرآن ﴿رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: الآية ٥٢]. قوله: (بسم الله الأعظم الذي) استأثره الله تعالى به، فلا يعلم إلا من علمه الله تعالى؛ فإطلاق

﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ تُسَبِّحُوا عَلَيْهِمْ سُبْحًا ۖ تَكْفُرُ بِهِمْ لَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَكُمْ﴾ تعظمتهم عن قبوله ﴿فَقَرِيفًا كَذَبْتُمْ﴾ (كعيسى ومحمد) عليهما السلام ﴿وَقَرِيفًا نَقُلُوا﴾ كركريا ويحيى عليهما السلام.

الروح عليه استعارة لأنه كالروح في إحياء الموتى، ولذا قال: (كان) أي عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام (يحيى الموتى بذكره) قوله (بِمَا لَا تَهْوَى) تحب من الحق. قوله (كعيسى) ابن مريم، هو عبد الله ورسوله وكلمته وروح منه، قال الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ٥٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٦﴾ [آل عمران: ٤٥، ٤٦]، وقال تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ٥٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِى الْمَوْتَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ ﴿٦٠﴾ [آل عمران: ٤٨ - ٥٨] الآية، وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لَوَاقِعُكَ وَإِنِّي مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ٥٥] الآية، وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ مِثْلُ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٥٩﴾ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ﴿٦٠﴾ [آل عمران: ٥٩، ٦٠]، وقال تعالى: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابَ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَتْ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ رَبِّهِ مِنْهُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٧١، ١٧٢] الآية، وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ إِذْ آتَيْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ [المائدة: ١١٠] إلى آخر السورة، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ [مريم: ١٩] إلى آخر الآيات، والآيات في فضله كثيرة مشهورة.

وثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال: «ما من بني آدم من مولود إلا نخسه الشيطان حين يُولد، فيستهل صارخًا من نخسه إياه، إلا مريم وابنها»، وروينا من طرق بالفاظ متقاربة وفي بعضها: ثم يقول أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦]

الآية ٣٦]. وعنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا أولى الناس بابن مريم في الدنيا والآخرة، ليس بيني وبينه نبي الأنبياء إخوة أبناء علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد» رواه البخاري ومسلم. وفي الصحيحين في حديث الإسراء عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ رأى في السماء الثانية ابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا. وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ حين أُسْرِيَ به قال: «ولقيت عيسى»، فنعته النبي ﷺ «فإذا ربعة أحمر، كأنما خرج من ديماس» يعني حمامًا. وفي الصحيحين عنه عن النبي ﷺ قال: «رأى عيسى ابن مريم رجلاً يسرق، فقال: أسرقت؟ فقال: كلاً والذي لا إله إلا هو، فقال عيسى: آمنت بالله وكذبت عيني». وفي الصحيحين عنه قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها»، ثم يقول أبو هريرة: فاقروا إن شئتم: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: الآية ١٥٩]. وفي الصحيحين عن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أُلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ». وفي صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل عيسى ابن مريم على المنارة البيضاء شرقي دمشق». قال الإمام أبو إسحاق الثعلبي في كتابه العرائس: اختلف العلماء في مدة حمل مريم بعيسى، فقليل: سبعة أشهر، وقيل: ثمانية، وقيل: ستة، وقيل: ساعة، وقيل: ثلاث ساعات، ووضعت عند الزوال وهي بنت عشر سنين، وكانت حاضت قبله حيضتين، وقيل: كانت بنت خمس عشرة سنة، وقيل: ثلاث عشرة، وأنه كلم الناس وهو ابن أربعين يوماً ثم لم يتكلم بعدها حتى بلغ زمن كلام الصبيان، وكان زاهداً لم يتخذ بيتاً ولا متاعاً، وكان قوته يوماً بيوم، وكان سيّاحاً في الأرض، وكان يمشي على الماء ويُبْرِئ الأكمه والأبرص ويُخَيِّ السّموتى بإذن الله ويخبرهم بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم، وكان له الحواريون الذين ذكرهم الله عز وجل في كتابه وهم الأنصار، وكانوا اثني عشر

رجالاً، وكانوا أصفىاءه وأنصاره ووزراءه. قيل: كانوا أولاً صيادين، وقيل: قصارين، وقيل: ملاحين. ومما كرمه الله تعالى به تأييده بروح القدس، قال الله تعالى: ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قيل: هو الروح الذي نفخ فيه، وقيل: جبريل كان يأتيه^(١) ويسير معه، وقيل: هو اسم الله الأعظم وبه كان يحيي الموتى ويُري الناس تلك العجائب، ومنها علمه التوراة والإنجيل، فكان يقرأهما حفظاً، ومنها أنه كان يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله. قال الثعلبي: قالوا: إنما كان يخلق الخُفَّاشَ خاصّةً لأنه أكمل الطير خلقه له نُذْيٌ وأسنان، ويلد ويحيض ويطير. قال: قال وهب بن منبه: كان يطير حتى يغيب عن الناس ثم يقع ميتاً ليمتيز خلق الله تعالى من فعل غيره. ومنها إبرأؤه الأكمه والأبرص، والأكمه الذي وُلد أعمى، وإنما خُصَّ هذين لأنهما لا يُزجى زوالهما ولا حيلة للمخلوقين فيهما، وكان زمن الأطباء فظهرت بها المعجزة، ومنها إحياءه الموتى قالوا: فأحيا جماعة منهم العازرَ أحياء بعد موته ودفنه بثلاثة أيام، فقام وعاش مدة طويلة ووُلد له بعد ذلك. ومنهم ابن العجوز وقصته مشهورة أحياء وهو محمول على نعشه في أكفانه، فعاش ووُلد له. ومنهم بنت العاشر أحياءها وولدت بعد ذلك. ومنهم سام بن نوح على نبينا وعليه الصلاة والسلام، وعزير وقصتهما مشهورة. ومنها إخباره بالمغيبات، قال الله تعالى إخباراً عنه: ﴿وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ [آل عمران: الآية ٤٩]. ومنها مَشيهِ على الماء، ومنها نزول المائدة عليه من السماء بنص القرآن، ومنها رفعه إلى السماء، هذا مختصر ما ذكره الثعلبي. وثبت في الصحيحين أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ينزل عيسى ابن مريم من السماء ويقتل الدجال بباب لُدٍّ»، وأحاديثه في قصة الدجال مشهورة في الصحيح: «وينزل عيسى حكماً عادلاً» كما سبق في الحديث الصحيح لا رسولاً، وأنه يصلِّي وراء الإمام متى تَكَرَّمَا من الله تعالى لهذه الأمة، وجاء أنه يتزوَّج بعد نزوله ويولد ويُدْفَن عند النبي ﷺ، كذا في تهذيب الأسماء.

(١) كذا في تهذيب الأسماء المطبوع، وفي حاشية البيضاوي للعلامة شيخ زاده رحمة الله عليه: كان قرينه يسير معه حيث سار. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

قوله: (ومحمد) بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قُصَيِّ بن كلاب بن مُرَّة بن كعب بن لُؤَيِّ بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مَضَر بن نزار بن معد بن عدنان، إلى هنا إجماع الأمة. وأما ما بعده إلى آدم، فَيُخْتَلَف فيه أشدَّ اختلاف، قال العلماء: ولا يصحَّ فيه شيء يُعْتَمَد. وقُصَيِّ بضم القاف ولوي بالهمز وتركه، وإلياس بهمزة وصل، وقيل: بهمزة قَطْع، وكنية النبي المشهورة أبو القاسم، وكناه جبريلُ صَلَّى الله عليهما وسلَّم أبا إبراهيم، ولرسول الله ﷺ أسماء كثيرة أفرد فيها الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي الدمشقي المعروف بابن عساكر رحمه الله بابًا في تاريخ دمشق ذكر فيه أسماء كثيرة جاء بعضها في الصحيحين، وباقياها في غيرهما، منها محمد وأحمد والحاشر والعاقب والمقفي والماحي وخاتم الأنبياء ونبي الرحمة ونبي الملحمة، وفي رواية: نبي الملاحم، ونبي التوبة والفتاح وطله ويس وعبد الله. قال الإمام الحافظ: أبو بكر أحمد بن الحسين بن عليّ البَيْهَقِي رحمه الله، زاد بعض العلماء، فقال: سَمَّاه الله عزَّ وجلَّ في القرآن رسولًا نبيا أميًا شاهدًا مبشِّرًا نذيرًا داعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا ورؤوفًا رحيمًا ومذكَّرًا وجعله رحمةً ونعمةً وهاديًا ﷺ. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «اسمي في القرآن محمد، وفي الإنجيل أحمد، وفي التوراة أحيid، وإنما سُمِّيَت أحيid لأنني أحيid أُمِّي عن نار جهنم». قلت: وبعض هذه المذكورات صفات، فإطلاقهم الأسماء عليها مجاز. قال الإمام الحافظ القاضي أبو بكر بن العربي المالكي في كتابه الأَخُوذِي في شرح الترمذي: قال بعض الصوفية: لله عزَّ وجلَّ ألف اسم، وللنبي ﷺ ألف اسم. قال ابن العربي: فأما أسماء الله عزَّ وجلَّ، فهذا العدد حَقِيرٌ فيها. وأما أسماء النبي ﷺ، فلم أُحْصِها إلَّا من جهة ورود الظاهر بصيغة الأسماء النبوية، فَوَعِيْتُ منها أربعة وستين اسمًا، ثم ذكرها مفصلة مشروحةً، فاستوعب وأجاد، ثم قال: وراء هذه أسماء. وأم النبي ﷺ أَمَتُهُ بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مُرَّة بن كعب بن لُؤَيِّ بن غالب. وولِد رسول الله ﷺ عام الفيل، وقيل: بعده بثلاثين سنة. قال الحاكم أبو أحمد: وقيل بعده بأربعين سنة، وقيل: بعده بعشر سنين،

رواه الحافظ أبو القاسم بن عساكر في تاريخ دمشق، والصحيح المشهور أنه عام الفيل، ونقل إبراهيم بن المنذر الخرامي شيخ البخاري وخليفة بن خياط وآخرون الإجماع عليه. واتَّفَقُوا على أنه وُلِدَ يوم الاثنين من شهر ربيع الأول، واختلفوا هل هو في اليوم الثاني أم الثامن أم العاشر أم الثاني عشر؟ فهذه أربعة أقوال مشهورة. وتوفي ﷺ ضحى يوم الاثنين لثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، ومنها ابتداء التأريخ. ودُفِنَ يوم الثلاثاء حين زالت الشمس، وقيل: ليلة الأربعاء. وتوفي عليه السلام وله ثلاث وستون سنة، وقيل: خمس وستون سنة، وقيل: ستون، والأول أصح وأشهر، وقد جاءت الأقوال الثلاثة في الصحيح. قال العلماء: الجمع بين الروايات أنَّ مَنْ روى ستين سنة لم يعتبر هذه الكُشُور، وَمَنْ روى خمسًا وستين عد سنتي المولد والوفاة، وَمَنْ روى ثلاثًا وستين لم يعدّهما، والصحيح ثلاث وستون، وكذا الصحيح في سنّ أبي بكر وعمر وعليّ وعائشة رضي الله تعالى عنهم ثلاث وستون سنة.

قال الحاكم أبو أحمد، وهو شيخ الحاكم أبي عبد الله: يُقال: وُلِدَ النَّبِيُّ ﷺ يوم الاثنين، ونَبِيَ يوم الاثنين، وهاجر من مكّة يوم الاثنين، ودخل المدينة يوم الاثنين، وتوفي يوم الاثنين. وَرُوي أَنَّهُ عليه السلام وُلِدَ مَخْتُونًا مَسْرُورًا. وَكُفِّنَ ﷺ في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة، ثبت ذلك في الصحيحين. قال الحاكم أبو أحمد: وَلَمَّا أَدْرَجَ النَّبِيُّ ﷺ في أكفانه وَضِعَ على سريره على شفير القبر، ثم دخل الناس أرسالاً^(١) يصلّون عليه فوجًا فوجًا لا يؤمّهم أحد؛ فأولهم صلاة عليه العباس، ثم بنو هاشم، ثم المهاجرون، ثم الأنصار، ثم سائر الناس؛ فلما فرغ الرجال دخل الصبيان ثم النساء. ثم دُفِنَ عليه السلام ونزل في حفرته العباس وعليّ والفضل وقُتُمُ ابنا العباس وشُقران. قال: ويقال: كان أسامة بن زيد وأوس بن خولى معهم، ودُفِنَ في اللحد وبُني عليه ﷺ في لحدّه اللبْنُ، يُقال: إنها تسع لبنات، ثم أهالوا التراب وجُعِلَ قبره ﷺ مسطّحًا، ورشّ عليه الماء رشًا. قال: ويقال: نزل المغيرة في قبره ولا يصح.

(١) في المصباح: الرسل - بفتحيتن - القطيع من الإبل، والجمع أرسال مثل سبب وأسباب، وشبه به الناس فقيل: جاءوا أرسالًا، أي جماعات متتابعين. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

قال الحاكم أبو أحمد: يقال: مات عبد الله والد رسول الله ﷺ، ولرسول الله ﷺ ثمانية وعشرون شهرًا، وقيل: تسعة أشهر، وقيل: سبعة أشهر، وقيل: شهران، وقيل: مات وهو حمل، وتوفي بالمدينة. قال الواقدي: وكتبه محمد بن سعد: لا يثبت أنه توفي وهو حمل، ومات جدُّه عبد المطلب وله ثمان سنين، وقيل: ست سنين وأوصى به إلى أبي طالب.

ومات أم رسول الله ﷺ وله ست سنين، وقيل: أربع، ماتت بالأبواء مكان بين مكة والمدينة.

وَبُعِثَ ﷺ رَسُولًا إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَقِيلَ: أَرْبَعِينَ وَيَوْمَ. وَأَقَامَ بِمَكَّةَ بَعْدَ النَّبَوَّةِ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةً، وَقِيلَ: عَشْرًا، وَقِيلَ: خَمْسَ عَشْرَةَ. ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَأَقَامَ بِهَا عَشْرَ سِنِينَ بِلَا خِلَافٍ، وَقَدِيمَ الْمَدِينَةِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ لِسُنَّتِي عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ. قَالَ الْحَاكِمُ: وَبَدَأَ الْوَجْعَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلْتَيْنِ بَقِيَتَا مِنْ شَهْرِ صَفَرٍ.

فصل

أَرْضَعَتْهُ ﷺ ثُوَيْبَةُ - بَضْمُ الْمَثَلَّةِ - مَوْلَاةُ أَبِي لَهَبٍ أَيَّامًا، ثُمَّ أَرْضَعَتْهُ حَلِيمَةَ بِنْتُ أَبِي ذُوَيْبٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ السَّعْدِيَّةِ، وَرُوِيَ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: يَشَبُّ فِي الْيَوْمِ شَبَابُ الصَّبِيِّ فِي شَهْرٍ. وَنَشَأَ ﷺ يَتِيمًا فَكَفَلَهُ جَدُّهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ، ثُمَّ عَمَّهُ أَبُو طَالِبٍ وَطَهَّرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ دَنَسِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمْ يُعْظَمْ صَنَمًا لَهُمْ فِي عَمْرِهِ قَطُّ، وَلَمْ يَحْضُرْ مَشْهَدًا مِنْ مَشَاهِدِ كُفْرِهِمْ، وَكَانُوا يَطْلُبُونَهُ لَذَلِكَ فَيَمْتَنِعُ وَيَعْصِمُهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ.

وفي الحديث عن علي رضي الله تعالى عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا عَبَدْتُ صَنَمًا قَطُّ، وَمَا شَرِبْتُ خَمْرًا قَطُّ، وَمَا زَلْتُ أَعْرِفُ أَنَّ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ كُفْرٌ»، وَهَذَا مِنْ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ أَنْ بَرَّاهُ مِنْ دَنَسِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَمَنَحَهُ كُلَّ خُلُقٍ جَمِيلٍ حَتَّى كَانَ يُعْرَفُ فِي قَوْمِهِ بِالْأَمِينِ لِمَا شَاهَدُوا مِنْ أَمَانَتِهِ وَصِدْقِهِ وَطَهَارَتِهِ؛ فَلَمَّا بَلَغَ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً خَرَجَ مَعَ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ إِلَى الشَّامِ حَتَّى بَلَغَ بُصْرَى، فَرَأَاهُ

بُخَيْرًا الراهب فعرفه بصفته، فجاء وأخذ بيده وقال: هذا سيد العالمين، هذا رسول رب العالمين، هذا يبعثه الله حجة للعالمين، قالوا: فمن أين علمت ذلك؟ قال: إنكم حين أقبلتم من العقبة لم يبق شجرة ولا حجر إلا خرّ ساجدًا، ولا يسجد إلا لنبي، وأنا نجده في كتبنا؛ وسأل أبا طالب أن يرده خوفًا من اليهود فردّه. ثم خرج ﷺ ثانيًا إلى الشام مع ميسرة غلام خديجة رضي الله تعالى عنها في تجارة لها قبل أن يتزوجها حتى بلغ سوق بُصْرَى؛ فلما بلغ خمسًا وعشرين سنة تزوّج خديجة، ولما خرج إلى المدينة مهاجرًا خرج معه أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، ومولى أبي بكر عامر بن فُهَيْرَة - بضم الفاء - ودليلهم عبد الله بن الأُرَيْقَط اللّيثي، وهو كافر، ولا يُعلم له إسلام.

فصل في صفته ﷺ

كان ﷺ ليس بالطويل البائن ولا بالقصير، ولا الأبيض الأمهق ولا الآدم، ولا الجعد القَطَط ولا السَّبَط. وتوفي وليس في رأسه عشرون شعرة بيضاء. وكان حسن الجسم بعيد ما بين المنكبين، له شعرٌ إلى منكبه، وفي وقت إلى شحمتي أذنيه، وفي وقت إلى نصف أذنيه، كث اللحية شثن الكفّين، أي غليظ الأصابع، ضخّم الرأس والكراديس، في وجهه تدويرٌ أدعج العينين طويل أهدابهما، أحمر المآقي ذا مسرّبة، وهي الشعر الرقيق من الصدر إلى السرة، كالقضيبي إذا مشى تقلع كأنما ينحطّ في صَبَب، أي يمشي بقوة، والصبّ الحدور. يتلأل وجهه كالقمر ليلة البدر، كأن وجهه كالقمر، حسن الصوت سهل الخدين ضليع الفم سواء البطن والصدر أشعر المنكبين والذراعين وأعالي الصدر طويل الزندين رحب الراحة أشكل العينين، أي طويل شقّهما، منهوس العينين، أي قليل لحم العقب. بين كتفيه خاتم النبوة كرز الحجلة وكبيضة الحمامة، وكان إذا مشى كأنما تُطوى له الأرض، ويجدون في لحاقه وهو غير مُكترث. وكان يُسدل شعر رأسه ثم فرقه وكان يرجّله، ويُسرح لحيته ويكتحل بالإنمد كل ليلة في كل عين ثلاثة أطراف عند النوم. وكان أحبّ الثياب إليه القميص والبياض والحبرة، وهي ضربٌ من البرود فيه حُمرة، وكان كم قميص

رسول الله ﷺ إلى الرِّسْع، ولبس في وقت حُلَّة حمراء وإزارًا ورداء، وفي وقت ثوبين أعفرين، وفي وقت جُبَّة ضَيَّقَةَ الكَمِّين، وفي وقت قباء، وفي وقت عمامة سوداء وأرخی طرفها بين كتفيه، وفي وقت مِرْطًا أسود من شعر، أي كساء، ولبس الخاتم والخف والنعل.

فصل

له ﷺ ثلاثة بنين: القاسم، وبه كان يُكنى، وُلِد قبل النبوة، وتوفي وهو ابن سنتين. وعبد الله، وسُمِّي الطَّيِّب والطاهر؛ لأنه وُلِد بعد النبوة. وقيل: الطَّيِّب والطاهر غير عبد الله، والصحيح الأول. والثالث إبراهيم وُلِد بالمدينة سنة ثمان ومات بها سنة عشر، وهو ابن سبعة عشر شهرًا أو ثمانية عشر، وكان له ﷺ أربع بنات: زينب، تزوجها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس، وهو ابن خالتها، وأمّه هالة بنت خويلد. وفاطمة، تزوجها علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه. ورقية، وأم كلثوم تزوجهما عثمان بن عفان تزوج رقية ثم أم كلثوم، وتوفيتا عنده، ولهذا سُمِّي ذا النورين. توفيت رقية يوم بدر في رمضان سنة اثنتين من الهجرة، وتوفيت أم كلثوم في شعبان سنة تسع من الهجرة؛ فالبنات أربع بلا خلاف، والبنون ثلاثة على الصحيح، وأول مَنْ وُلِد له القاسم، ثم زينب، ثم رقية، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة. وجاء أن فاطمة عليها السلام أسن من أم كلثوم، ذَكَر ذلك علي بن أحمد بن سعيد بن محرم أبو محمد الحافظ.

ثم في الإسلام عبد الله بمكة، ثم إبراهيم بالمدينة، وكلهم من خديجة إلا إبراهيم، فإنه من مارية القبطية، وكلهم توفوا قبله إلا فاطمة، فإنها عاشت بعده ستة أشهر على الأصح الأشهر.

فصل

أعمامه ﷺ: أحد عشر، أحدهم: الحارث، وهو أكبر أولاد عبد المطلب - وبه كان يُكنى - وقُثم، والزبير، وحمزة، والعباس، وأبو طالب، وأبو لهب، وعبد الكعبة، وحُجَل - بحاء مهملة مفتوحة ثم جيم ساكنة - وضرار، والغيداق.

أسلم منهم حمزة والعباس، وكان حمزة أصغرهم سنًا؛ لأنه رضيع رسول الله ﷺ، ثم العباس قريب منه في السن، وكان يلي زمزم بعد أبيه عبد المطلب، وكان أكبر سنًا من رسول الله ﷺ بثلاث سنين.

وعماته ﷺ: صفية أسلمت وهاجرت، وهي أم الزبير بن العوام، توفيت بالمدينة في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وهي أخت حمزة لأُمّه. وعاتكة، قيل: إنها أسلمت، وهي التي رأت رؤيا غزوة بدر وقصتها مشهورة. وبزة، وأروى، وأميمة، وأم حكيم وهي البيضاء.

فصل في أزواجه ﷺ

أولهنّ خديجة، ثم سودة، ثم عائشة، ثم حفصة، وأمّ حبيبة، وأمّ سلمة، وزينب بنت جحش، وميمونة، وجويرة، وصفية؛ فهؤلاء التسع بعد خديجة توفي عنهنّ ولم يتزوج في حياة خديجة غيرها، ولا تزوج بكرة غير عائشة. وأمّا اللاتي فارقهنّ ﷺ في حياته، فتركناهنّ لكثرة الاختلاف فيهنّ، وكان له سريّتان: مارية وريحانة بنت زيد، وقيل: بنت سمعون، ثم أعتقها. رويانا عن قتادة قال: تزوج النبي ﷺ خمس عشرة امرأة، فدخل بثلاث عشرة، وجمع بين إحدى عشرة، وتوفي عن تسع.

فصل في موالیه ﷺ

منهم زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، أبو أسامة، وثوبان بن بُجْدَد - بضم - الموحد والذال وإسكان الجيم - وأبو كبشة، واسمه سليم شهد بدرًا وبأدام، ورؤيف، وقصير، وميمون، وأبو بكرة، وهرمز، وأبو صفية عبيد، وأبو سلمى، وأنسة - بفتح الهمزة والنون - وصالح، وشقران، ورياح - بالموحدة - وأسود، وساربوي، وأبو رافع واسمه أسلم وقيل غير ذلك، وأبو لهثة، وفُضالة اليماني، ورافع، ومِدْعَم - بكسر الميم وإسكان الذال وفتح العين المهملتين - أسود، وهو الذي قُتل بوادي القرى، وكركرة - بكسر الكافين، وقيل بفتحهما - كان على ثقل رسول الله ﷺ، وزيد جدّ هلال بن يسار بن زيد، وعبيدة، وطهمان أو كيسان أو

مهران أو ذكوان أو مروان، ومابور القبطي، وواقد، وأبو واقد، وهشام، وأبو ضميرة، وحنين، وأبو عسيب، واسمه أحمر، وأبو عبيدة، وسفينة، وسلمان الفارسي، وأيمن ابن أم أيمن، وأفلح، وسابق، وسالم، وزيد بن بولا، وسعيد، وضميرة بن أبي ضميرة، وعبيد الله بن أسلم، ونافع، ونبل، ووردان، وأبو أثلة، وأبو الحَمراء.

ومن الإماء: سلمى - بفتح السين - أم رافع، وأم أيمن بركة - بفتح الباء - وهي أم أسامة بن زيد، وميمونة بنت سعيد، وخصرة ورضوى وأميمة ورِيحانة، وأم ضميرة، ومارية، وشيرين وهي أختها، وأم عباس.

واعلم أنّ هؤلاء الموالى لم يكونوا موجودين في وقت واحد للنبي ﷺ، بل كان كل بعض منهم في وقت، والله أعلم.

فصل في خدمه ﷺ

منهم: أنس بن مالك، وهند وأسماء ابنا حارثة الأسلميَّان، وربيعه بن كعب الأسلمي، وكان عبد الله بن مسعود صاحب نعلينه إذا قام ألَبَسَهُ إِيَّاهُمَا، وإذا جلس حَطَّهُمَا وجعلهما في ذراعيه حتى يقوم. وكان عقبة بن عامر الجهني صاحب بغلته ﷺ يقود به في الأسفار، وبلال المؤذن، وسعد مولى أبي بكر الصديق، وذو مَخْمَر، ويقال: مخبر - بالباء الموحدة - ابن أخي النجاشي، ويقال ابن أخته، وبكير بن سراج الليثي، ويقال: بكر، وأبو ذر الغفاري، والأسلع بن شريك بن عوف الأعرجي، ومهاجر مولى أم سلمة، وأبو السَّمح رضي الله تعالى عنهم.

فصل في كُتَّابه ﷺ

ذكرهم الحافظ أبو القاسم في تاريخ دمشق أنهم ثلاثة وعشرون، وروى ذلك كلّه بأسانيده، وهم: أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وعثمان، وعليّ، والزُّبَيْر، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، ومعاوية بن أبي سفيان،

ومحمد بن مسلمة، والأرقم بن أبي الأرقم، وأبان بن سعيد بن العاص، وأخوه خالد بن سعيد، وثابت بن قيس، وحنظلة بن الربيع، وخالد بن الوليد، وعبد الله بن زيد بن عبد ربّه، والعلاء بن عتبة، والمغيرة بن شعبة، والسجل، وزاد غيره: شرحبيل بن حسنة، قالوا: وكان أكثرهم كتابةً زيد بن ثابت ومعاوية رضي الله تعالى عنهم.

فصل في رسله

أرسل ﷺ عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي، فأخذ كتاب رسول الله ﷺ ووضعه على عينيه ونزل عن سريره، فجلس على الأرض ثم أسلم حين حضره جعفر بن أبي طالب، وحسن إسلامه. وأرسل ﷺ دحية بن خليفة الكلبي بكتاب إلى هرقل عظيم الروم، وعبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ملك فارس، وحاطب بن أبي بلتعة اللخمي إلى المُقَوْس ملك الاسكندرية ومصر، فقال خيرًا وقارب أن يُسلم وأهدى لرسول الله ﷺ مارية القبطية وأختها شيرين، فوهبها رسول الله ﷺ لحسان بن ثابت. وأرسل عمرو بن العاص إلى ملكي عمان، فأسلما وخليا بين عمرو وبين الصدقة والحكم فيما بينهم، فلم يزل عندهم حتى توفي رسول الله ﷺ. وأرسل سُلَيْط بن عمرو العلوي إلى اليمامة إلى هوزة بن علي الحنفي. وأرسل شجاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر الغساني ملك البلقاء من أرض الشام. وأرسل المهاجر بن أبي أمية المخزومي إلى الحارث الحميري. وأرسل العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى العبدي ملك البحرين، فصدق وأسلم. وأرسل أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى جملة اليمن داعيين إلى الإسلام، فأسلم عامة أهل اليمن ملوكهم وسوقتهم.

فصل

له ﷺ أربعة من المؤذنين: بلال، وابن أم مكتوم بالمدينة، وأبو محذورة بمكة، وسعد القرظ بقبأ.

فصل

ثبت في الصحيحين أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اعتمر أربع عمر بعد الهجرة، ولم يحجَّ إلا حجة الوداع، ودَّع الناس فيها سنة عشر من الهجرة. وغزا بنفسه ﷺ خمسًا وعشرين غزوة، هذا هو المشهور، وهو قول موسى بن عقبة ومحمد بن إسحاق وأبي معشر وغيرهم من أئمة السَّير والمغازي، وقيل: سبعا وعشرين، ونقل أبو عبد الله محمد بن سعد في الطبقات الاتفاق على أن غزواته ﷺ بنفسه سبع وعشرون غزوة، وسراياه ست وخمسون، وعدَّدها واحدة مرتبة على سبق وقوعها. قالوا: ولم يقاتل إلا في تسع: بدر، وأُحُد، والخندق، وبني قريظة، وبني المصطلق، وخيبر، وفتح مكة، وحُنين والطائف؛ وهذا على قول مَنْ قال: فُتِحَتْ مكة عنوة، وقيل: قاتل بوادي القرى، وفي الغابة: وبني النضير، والله أعلم.

فصل في أخلاقه

كان ﷺ أجودَ الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان، وكان أحسن الناس خلقًا وخُلُقًا وألينهم كُفًا وأطيهم ريحًا، وأكملهم رَجَحًا وأحسنهم عِشْرَةً وأشجعهم وأعلمهم بالله وأشدَّهم لله خشيةً، ولا يغضب لنفسه ولا ينتقم لها، وإنما يغضب إذا اتُّهِيَتْ حُرُمَاتُ الله عزَّ وجلَّ؛ فحينئذ يغضب، ولا يقوم لغضبه شيء حتى ينتصر للحق. وإذا غضب أعرض وأشاح، وكان خُلُقُه القرآن، وكان أكثر الناس تواضعًا يقضي حاجة أهله ويخفض جناحه للضعفة وما سُئِلَ شيئًا قطَّ، فقال: لا، وكان أحلم الناس، وكان أشدَّ الناس حياةً أشدَّ حياةً من العذراء في حُدرها، والقريب والبعيد والقوي والضعيف عنده في الحقِّ سواء. وما عاب طعامًا قطَّ، إن اشتهاه أكله ولا تركه، ولا يأكل متكئًا ولا على خوان، ويأكل ما تيسر ولا يمتنع من مُباح، وكان يحبَّ الحلواء والعسل، ويُعجبه الدباء - وهو اليقطين - وقال: «نِعْمَ الإِدامُ الخَلَّ، وَقُضِّلَ عائِشةُ على النساءِ كفضلِ الثريدِ على سائرِ الطعامِ»، وكان أحبَّ الشاة إليه الذراع. وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: خرج رسول الله ﷺ من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير - يعني للعدم - وكان يأتي الشهر

والشهران لا يوقد في بيتٍ من بيوته نارٌ، وكان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة، ويكافئ على الهدية، ويخصف النعل، ويرقع الثوب، ويعود المريض، ويُجيب مَنْ دعاه من غني أو فقير أو ذني أو شريف، ولا يحتقر أحدًا، وكان يقعد تارة القُرُفُصاء، وتارة متربِّعًا، واثكأ في أوقاتٍ وفي كثيرٍ من الأوقات أو في أكثرها مُحتبياً بيديه، وكان يأكل بأصابعه الثلاث ويلعقهن ويتنفس في الشراب بالإناء ثلاثًا خارج الإناء، ويتكلَّم بجوامع الكلم، ويعيد الكلمة ثلاثًا لتُفهم، وكلامه بين يفهمه مَنْ سمعه، ولا يتكلَّم في غير حاجة، ولا يقعد ولا يقوم إلَّا على ذكر الله تعالى. وركب الفرس والبعير والحمار والبغلة، وأردف معه خلفه على ناقة وعلى حمار، ولا يدع أحدًا يمشي خلفه، وعصب على بطنه الحجر من الجوع، وكان يبيت هو وأهله الليالي طاويين. وفراشه من آدم حشوه ليف، وكان متقللاً من أمتعة الدنيا كلها، وقد أعطاه الله تعالى مفاتيح خزائن الأرض كلها، فأبى أن يأخذها واختار الآخرة عليها، وكان كثير الذكر دائم الفكر، جُلَّ ضحكه التبسم، وضحك في أوقات حتى بدت نواجذه، وهي الأنياب. ويحب الطيب ويكره الريح الكريهة ويمزح ولا يقول إلَّا حقًا، ويقبل عذر المعتذر إليه. وكان كما وصفه الله تعالى:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [التوبة: الآية ١٠٣]. وكانت معاتبته تعريضًا: «ما بال قوم يشترطون شروطًا ليست في كتاب الله تعالى؟» ونحو ذلك، ويأمر بالرَّفق ويحث عليه، وينتهي عن العنف ويحث على العفو والصفح ومكارم الأخلاق، ويحب التيمن في طهوره وترجله وتنعله وفي شأنه كله، وكانت يده اليسرى لخلائه، وما كان من أذى. وإذا نام واضطجع اضطجع على جنبه الأيمن مستقبل القبلة، وكان مجلسه مجلس حلم وحياء وأمانة وصيانة وصبر وسكينة، ولا ترفع فيه الأصوات ولا يؤذِن فيه الحُرْم، أي لا يذكر فيه النساء. يتعاطفون فيه بالتقوى ويتواضعون، ويوقر الكبار ويرحم الصغار، ويؤثرون المحتاج ويحفظون الغريب، ويخرجون أدلة على الخير. وكان يتألف أصحابه، ويكرم كريم كلِّ قوم ويوليهم أمرهم، ويتفقد أصحابه، ولم يكن فاحشًا ولا متفحشًا، ولا يجزي بالسيئة السيئة، بل يعفو ويصفح، ولم

يضرب خادماً ولا امرأة ولا شيئاً قط؛ إلا أن يجاهد في سبيل الله، وما خَيْرَ بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً.

ودلائل كل ما ذكرته في الصحيح مشهورة، وقد جمع الله سبحانه وتعالى له ﷺ كمال الأخلاق، ومحاسن الشيم، وآتاه عِلْمَ الأولين والآخرين، وما فيه النجاة والفوز، وهو أُمِّي لا يقرأ ولا يكتب، ولا معلّم له من البشر، وآتاه ما لم يؤت أحداً من العالمين، واختاره على جميع الأولين والآخرين صلوات الله عليه دائمة إلى يوم الدين.

ثبت في الصحيح عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: ما مَسِسْتُ ديباجاً ولا حبراً أُلِين من كف رسول الله ﷺ، ولا شَمِمْتُ رائحةً قط أطيب من رائحة رسول الله ﷺ، ولقد خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال لي قط: أف، ولا قال لشيء فعلته: لِمَ فعلته، ولا لشيء لم أفعله: ألا فعلت كذا.

فصل

لرسول الله ﷺ معجزات ظاهرات وأعلام متظاهرات يبلغ الوفا، وهي مشهورات؛ فمنها القرآن المعجزة الظاهرة والدلالة الباهرة، ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: الآية ٤٢]، الذي أعجز البلغاء في أفصح الأعصار وأغياهم أن يأتوا بسورة مثله، ولو استعانوا بجميع الخلق، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: الآية ٨٨]، فتحذاهم ﷺ بذلك مع تكاثرهم وفصاحتهم وشدة عداوتهم إلى يومنا هذا.

وأما المعجزات غيره، فلا يمكن حصرها أبداً، لأنها كثيرة جداً ومتجددة متزايدة، ولكن أذكر منها أمثلة: كانشقاق القمر، ونبع الماء من بين أصابعه، وتكثير الماء والطعام، وتسبيح الطعام، وحنين الجذع، وتسليم الحجر، وتكليم الذراع المسموم، ومشى الشجرة إليه، واجتماع الشجرتين المتباعدتين ورجوعهما إلى مكانهما، ودرور الشاة الحائل، وردّ عين قتادة بن النعمان بعد أن ندرت

وصارَتْ في يده إلى مكانها، فلم تكن تعرف بعد ذلك، وتَفَلَّه في عَيْنِي علي وكان أرمَد، فبرىء من ساعته، ومَسَحْهُ رَجُل عبد الله بن عتيك فبرأت في الحال، وإخباره بمصارع المشركين يوم بدر: «هذا مصرع فلان»، فلم يعدوا مصارعهم، وإخباره بقتلة أبي بن خلف، وإخباره بأن طائفة من أُمته يغزون البحر، وأنَّ أم حرام منهم؛ فكان كذلك، وبأنه يفتح على أُمته ما زُوِيَ له من مشارق الأرض ومغاربها، وبأن كنوز كسرى ينفقها أُمته في سبيل الله عزَّ وجلَّ، وبأنه يخاف على أُمته ما يفتح عليهم من زهرة الدنيا، وبأن خزائن فارس والروم تفتح لنا، وبأن سُرَاقَة بن مالك يُسَوِّر بسواري كسرى، وبأن حسن بن علي يَصْلِح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين، وبأنَّ سعد بن أبي وقاص يعيش حتى ينتفع به أقوامٌ ويضربه آخرون، وبأن النجاشي مات يومكم هذا، وهو بالحبشة، وبأن الأسود العنسي قتل ليلتكم هذه، وهو باليمن، وبأن المسلمين يقاتلون التُّرك صغار الأعين عِراض الوجوه ذلف الأنوف، وبأن اليَمَن تفتح عليكم والشام والعراق، وبأن المسلمين يجندون ثلاثة أجناد: جندا بالشام، وجندا باليمن، وجندا بالعراق، وبأنهم «يفتحون مصر أرضا يذكر فيها القيراط، فاستوصوا بأهلها خيرا، فإنَّ لهم ذمَّةً وَرِجْماً»، وبأن أويَسَّ القرني يقدم عليكم في أمداد أهل اليمن كأنَّ به برص فبرىء منه إلَّا قدر درهم، فَقَدِمَ كذلك على عُمَرَ؛ وبأنَّ طائفةً من أُمته على الحق، وبأنَّ الناس يكثرون، وبأنَّ الأنصار يُقتلون، وبأنَّ الأنصار يلقون بعده أثره، وبأنَّ الناس لا يزالون يسألون حتى يقولوا: «هذا خلق الله فمن خَلَق الله» الحديث، وبأنَّ رُوَيْفَع بن ثابت تَطُولُ به الحياة، وبأنَّ عَمَار بن ياسر يقتله الفئة الباغية، وبأنَّ هذه الأُمَّة ستفترق، وبأنه سيكون بينهم قتال، وبأنه ستخرج نارٌ بأرض الحجاز وأشباه هذا، فوقعت كلها كما ذكر ﷺ واضحةً جليَّة، وقال لثابت بن قيس: «تعيش حميدا وتُقتل شهيدا»، فعاش حميدا واستشهد باليمامة، وقال لعثمان: «تصيبه بلوى شديدة»، وقال في رجلٍ من المسلمين يقاتل قتالا شديداً وأنه من أهل النار، فقتل نفسه. وجاءه وابصة بن مَعْبِد يسأله عن البرِّ والإثم، فقال: «جئت تسأل عن البرِّ والإثم». وقال لعليّ والزبير والمقداد: «اذهبوا إلى روضة خاخ، فإنَّ هناك ظعينة معها كتاب»، فوجدوها فأنكرته ثم

أخرجته من عقاصها. وقال لأبي هريرة حين سرق الشيطان التمر: «إنه سيعود»، فعاد. وقال لأزواجه: «أطولكنّ يداً أسرعكن لحاقاً بي»، فكان كذلك. وقال لعبد الله بن سلام: «أنت على الإسلام حتى تموت». ودعا ﷺ لأنس بأن يكثُر وماله وولده ويطول عمره، فكان كذلك؛ عاش فوق مائة سنة، ولم يكن أحدٌ من الأنصار أكثر مالاً منه، ودَفَنَ مِنْ أولاده الذكور لصلبه مائةً وعشرين ابنًا قبل قدوم الحجاج سوى غيرهم، وهذا مصرّح به في صحيح البخاري وغيره. ودعا ﷺ أن يعزّ الله الإسلام بعمر بن الخطاب أو بأبي جهل، فأعزّه الله بعمر رضي الله تعالى عنه. ودعا على سُرّاقَة بن مالك فارتطمت به فَرَسُهُ في جَلْدٍ^(١) من الأرض وساخَتْ قوائمها فيها، فناداه بالأمان وسأله الدعاء له. ودعا لعليّ أن يذهب الله عنه الحرّ والبرد، فلم يكن يجد حرّاً ولا برداً. ودعا لحذيفة ليلة بعثه يأتي بخبر الأحزاب أن لا يجد برداً، فلم يجده حتى رجع. ودعا لابن عباس أن يُفَقِّهَهُ الله في الدين، فكان كذلك. ودعا على عُتْبَة بن أبي لهب أن يسلط الله عليه كلباً من كلابه، فقتله الأسد بالزرقا. ودعا بنزول المطر حين سأله ذلك لقحوط المطر، ولم يكن في السماء فزعة، فنار سحب أمثال الجبال ومُطِرُوا إلى الجمعة الأخرى حتى سألوه أن يدعو برفعه، فدعا برفعه فارتفع وخرجوا يمشون في الشمس. ودعا لأبي طلحة ولامرأته أُمّ سُلَيْم أن يبارك الله لهما في ليلتهما، فكان كذلك؛ فحملت فولدت عبد الله، فكان من أولاده تسعة كلّهم عُلماء. ودعا لأُمّ أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بالهداية، فذهب أبو هريرة فوجدتها تغتسل وقد أسلمت. ودعا لأُمّ قَيْس بنت محصن أخت عكاشة بطول العمر، لا تُعْلَم امرأة عمّرت ما عمّرت، رواه النسائي في أبواب غسل الميت. ورمى الكفار يوم حنين بقبضة من تراب، وقال: «شاهت الوجوه»، فهزمهم الله تعالى وامتلات أعينهم تراباً. وخرج على مائة من قريش ينتظرونه ليفعلوا به مكروهاً، فوضع التراب على رؤوسهم ومضى ولم يرّوه.

(١) في القاموس: الجلد الصخرة. اهـ. وأيضاً فيه: أرض جلدة حجرة. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

فصل

كان له ﷺ أفراس، فأول فرس ملكه السَّكَب - بفتح السين المهملة وإسكان الكاف وبالباء الموحدة - وكان أغرَّ محجَّلاً، طلق اليمنى، وهو أول فرس غزا عليه. وفرس آخر يقال له: شنجة، وهو الذي سبق عليه، فسبق. وفرس آخر يقال له: المُرتَجَز، وهو الذي اشتراه من الأعرابي الذي شهد له خزيمة بن ثابت. وقال سهل بن سعد: كان لرسول الله ﷺ ثلاثة أفراس: لزاز - بكسر اللام وبزائين - والظرب - بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء - واللَّحيف - بضم اللام وفتح الحاء المهملة، وقيل: بالمعجمة - وقيل: النحيف - بالنون - . فأما لزاز، فأهداه له المقوقس، واللَّحيف أهداه له ربيعة بن أبي البراء، فأثابه عليه فرائض. والظرب أهداه له فروة بن عمرو الجذامي، وكان له فرسٌ يقال له الورد أهداه له تميم الداري، ثم وهبه لعمر ثم وهبه عمر لرجل ثم وجده يُباع. وكان له ﷺ بغلة دلدل - بضم الدالين المهملتين - يركبها في الأسفار وعاشت بعده ﷺ حتى كبرت وذهبت أسنانها، وكان يحشُّ^(١) لها الشعير، وماتت بينبع. وروينا في تاريخ دمشق من طُرُق أنها بقيت حتى قاتل عليها علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في خلافته الخوارج. وكان له ﷺ ناقة العُضباء، ويقال لها أيضًا: الجُدعاء والقصواء، هكذا روينا عن محمد بن إبراهيم التيمي: أن هذه الأسماء الثلاثة لناقة واحدة، وكذا قاله غيره. وقيل: هنّ ثلاث. وكان له حمار يقال له: عَفِير - بضم العين المهملة وفتح الفاء - وذكره القاضي عياض بالعين المعجمة، واتفقوا على تغليب في ذلك مات عفير في حجة الوداع. وكان له في وقت عشرون لقحة ومائة شاة وثلاثة أرماع وثلاثة أقواس وستة أسياف، منها ذو الفقار تنفله يوم بدر، وهو الذي رأى فيها الرؤيا يوم أحد، ودِرْعان وترس وقدح غليظ من خشب وراية سوداء مربعة من نمرة، ولواء أبيض، ورؤي أسود؛ كذا في تهذيب الأسماء.

(١) في المصباح: حششته حشًا من باب قتل قطعته. اهـ. ١٢ منه عم فيضه.

فصل في خصائص رسول الله ﷺ

في الأحكام وغيرها: وهذا فصل نفيس، فخصائصه ﷺ أربعة أضرب:

الأول: ما اختص به ﷺ من الواجبات، قالوا: والحكمة فيه زيادة الزلفى والدرجات العلى، فلم يتقرب المتقربون إلى الله تعالى بمثل أداء ما افترض عليهم كما صرح به الحديث الصحيح، وأن ثواب الفرض يزيد على ثواب النفل بسبعين درجة، واستأنسوا فيه بحديث؛ فمن هذا الضرب صلاة الضحى، ومنه الأضحية، والوتر، والتهجد، والسواك، والمشاورة، ومنه وجوب مصابرة العدو، وإن كثروا أو زادوا على الضعف، وقيل: يجب عليه ﷺ إذا رأى شيئاً يعجبه أن يقول: «لَيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشَ الْآخِرَةِ».

الضرب الثاني: ما اختص به من المحرمات عليه، ليكون الأجر في اجتنابه أكثر؛ فمنه الشعر، والخط ومنه الزكاة، وصدقة التطوع.

الضرب الثالث: التخفيفات والمباحات وما أُبِيح له ﷺ دون غيره نوعان: أحدهما لا يتعلق بالنكاح، فمنه الوصال في الصوم، واصطفاء ما يختاره من الغنمة قبل القسمة من جارية وغيرها، ويقال لذلك المختار: الصفي والصفية، وجمعها صفايا.

النوع الثاني متعلق بالنكاح، فمنه إباحة تسعة نسوة، والصحيح جواز الزيادة له ﷺ، ومنه انعقاد نكاحه بلا ولي ولا شهود.

الضرب الرابع: ما اختص به ﷺ من الفضائل والإكرام، فمنه أن أزواجه اللاتي توفي عنهن محرمات على غيره أبداً، وفي من فارقها في الحياة أوجه أصحها تحريمها. ومنه أن أزواجه أمهات المؤمنين، سواء من توفيت تحتها ومن توفي عنها، وذلك في تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن وطاعتهن وتحريم عقوبتهن. ومنه تفضيل نسائه على سائر النساء، وجعل ثوابهن وعقابهن ضعفين، وتحريم سؤالهن إلا من وراء حجاب. ومنه في غير النكاح أنه ﷺ خاتم النبيين، وخير الخلائق أجمعين، وأُمته أفضل الأمم، وأصحابه خير القرون، وأُمته

معصومة من الاجتماع على ضلالة، وشريعته مؤبّدة وناسخة لجميع الشرائع، وكتابه معجز محفوظ عن التحريف والتبديل، وهو حجة على الناس بعد وفاته، ومعجزات سائر الأنبياء انقضت، ونُصِرَ بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت له الأرض مسجداً وطهوراً، وأُحِلَّت له الغنائم، وأُعْطِيَ الشفاعة والمقام المحمود، وأُرسل إلى الناس كافة، وهو سيّد ولد آدم، وأوّل مَنْ تنشقّ عنه الأرض، وأوّل شافع، وأوّل مشفّع، وأوّل مَنْ يقرع باب الجنة، وهو أكثر الأنبياء تَبَعًا، وأُعْطِيَ جوامع الكلم، وصفوف أمته في الصلاة كصفوف الملائكة، وكان لا ينام قلبه، ويَرَى مِنْ وراء ظهره كما يرى من قدامه، ولا يحلّ لأحد أن يرفع صوته فوق صوته، ولا يناديه من وراء الحجرات، ولا أن يناديه باسمه، فيقول: يا محمّد، بل يقول: يا نبيّ الله، يا رسول الله؛ ويخاطبه المصلّي بقوله: السلام عليك أيّها النبيّ ورحمة الله وبركاته، ولو خاطب آدميًّا غيره بطلت صلاته، ويلزم المصلّي إذا دعاه أن يجيبه وهو في الصلاة، ولا يبطل صلاته، وكان بوله ودمه يُتَبَرَّكُ بهما، وكانت الهدية حلالاً له، ولا يجوز الجنون على الأنبياء، ويجوز عليهم الإغماء؛ لأنه مرض بخلاف الجنون. واختلفوا في جواز الاحتلام، والأشهر امتناعه.

ومن الخصائص: أنه ﷺ يؤخذ عن الدنيا عند تلقّي الوحي ولا يسقط عنه الصلاة ولا غيرها، ومنها أنّ مَنْ رآه في المنام فقد رآه حقّاً، فإنّ الشيطان لا يتمثّل بصورته، ولكن لا يعمل بما يسمع الرائي منه في المنام، فيما يتعلّق بالأحكام إنّ خالف ما استقرّ في الشرع؛ لعدم ضبط الرائي لا للشك في الرؤية؛ لأنّ الخبر لا يقبل إلّا مِنْ ضابط مكلف، والنائم بخلافه. ومنها أنّ الأرض لا تأكل لحوم الأنبياء للمحدث المشهور، ومنها قوله ﷺ: «إن كذباً عليّ ليس ككذب على أحد»، فتعمّد الكذب عليه من الكبائر، فإن استحلّه المتعمّد كفر، وإلّا فهو كسائر الكبائر لا يكفر بها. اهـ في تهذيب الأسماء باختصار والتقاط.

واعلم أنّ أحوال رسول الله ﷺ وسيره وما أكرمه الله به وما أفاضه على العالمين من آثاره ﷺ غير محصورة، ولا يمكن استقصاؤها؛ لا سيّما في هذا

ولم يقل قتلتم (لوفاق الفواصل) ، أو لأن المراد وفريقًا تقتلونه (بعد) لأنكم (تحومون) حول قتل محمد ﷺ (لولا أني) أعصمه منكم (ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة) .

الكتاب، وفيما ذكرته تنبيه على ما تركته، ولأن مقصودي تشريف الكتاب بذكر بعض أحوال رسول الله ﷺ، وقد حصل ذلك والله الحمد؛ وكيف لا يشرف كتاب ذكر فيه أحوال الرسول المصطفى والحبیب المُجْتَبَى خَيْرَ الْعَالَمِ وخاتم النبيين وإمام المتقين وسيد المرسلين هادي الأمة ونبي الرحمة صلى الله عليه وآله وسلم وزاده فضلًا وشرقًا لديه، والحمد لله رب العالمين.

قوله : (لوفاق الفواصل^(١)) من جهة أن المضارع لكون آخره نونًا يحصل به المراعاة للفواصل دون الماضي. **قوله :** (بعد) أي بعد ما مضى، والمراد الآن. **قوله :** (تحومون) في المصباح: حَامَ الطائر حول الماء حَوْمَانًا، دار به. اهـ.

قوله : (لولا أني) ... الخ. جوابه محذوف، أي لقتلتم. **قوله :** (ولذلك) أي لأجل أنكم تحومون حول قتلته. **قوله :** (سحرتموه وسممتم له الشاة) ... الخ. فإنه عليه الصلاة والسلام سُحِرَ حتى أنه ليخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله، سحره ليبيد بن الأعصم في مشط ومشاطة وجفّ طلع نخلة ذكر ووضعها في بئر ذروان تحت حجرٍ عظيم في قعر البئر، فأنزل الله تعالى المعوذتين، فلما قرأهما انحلَّ السحر، فصار كأنما نشط من عقال. والمشاطة هو الشعر الذي يسقط من المشط وقت الامتشاط، والجفّ وعاع الطلع، والطلع بالفارسية شگوفه خرما. وأما تسميمهم الشاة، فقد رُوِيَ أنه لما فتحت خيبر أُهديت إلى رسول الله ﷺ شاة مسمومة، فعلم عليه الصلاة والسلام ذلك بطريق الوحي بعدما أكل منها لقمة، فقال لهم: «إني أسألكم عن شيء، فهل أنتم صادقني عنه؟» قالوا: نعم يا أبا القاسم، فقال لهم: «مَنْ أبوكم؟» قالوا: فلان، قال: «كذبتم بل أبوكم فلان»، قالوا: صدقْت وبررت، قال: «فهل أنتم صادقني عن شيء إن سألتكم عنه؟» قالوا: نعم يا أبا القاسم، وإن كذبتك عرفت كما عرفت في أبينا. ... وساق الحديث إلى أن قال: «هل جعلتم في هذه الشاة سُمًّا؟» قالوا:

(١) أي رؤوس الآي، ولذا قدم مفعوله. ١٢ منه عم فيضه.

(والمعنى) ولقد آتينا يا بني إسرائيل أنبياءكم ما آتيناكم فكلما جاءكم رسول منهم بالحق استكبرتم عن الإيمان به، (فوسط) ما (بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم).

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾

(﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ جمع أغلف أي هي خلقة مغشاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جاء به محمد ﷺ ولا تفقهه، مستعار من الأغلف الذي لا يختن) ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ فرد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لأنها خلقت على

نعم، قال: «وما حملكم عليه؟» قالوا: أردنا إن كنت كاذبًا أن نستريح منك، وإن كنت صادقًا، فلم يضرّك.

قوله: (والمعنى) أي معنى الآية. قوله: (فوسط بين الفاء) المراد بالفاء مدخول الفاء بواسطتها، (وما تعلقت به) أي الفاء المراد به قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ الآية. (همزة التوبيخ) ومدخول الفاء المعطوف عليه والهمزة توسطت بين المتعاطفين لصدارته، وتقدير الكلام: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾. قوله: (والتعجب من شأنهم) بيان حاصل المعنى، فإن كل شيء يقع التوبيخ عليه مما يتعجب منه.

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ أي اليهود ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ بسكون اللام (جمع أغلف) كأحمر وحمر، وهو كل شيء مُحاط بغلاف، (أي هي خلقة مغشاة) خبر المبتدأ، أعني هي وخلقها تمييز مقدّم أو حال (بأغطية لا يتوصل) صفة مغشاة (إليها) أي إلى قلوبنا (ما جاء به محمد ﷺ) ومقابلة الجمع بالجمع تُفيد انقسام الآحاد إلى الآحاد، أي ليس منا أحد يصل إلى قلبه شيء مما جاء به محمد ﷺ، (ولا تفقهه) أي قلوبنا، أي ولا تعلمه لعدم وصوله، فهو من عطف المعلوم. قوله: (مستعار^(١) من الأغلف الذي لا يختن) والجامع بينهما المستورية مطلقًا، فكما أن

(١) قوله: مستعار من الأغلف الذي لم يختن حيث شبه قلوبهم في عدم نفوذ الحق فيها بشيء مغلف بغلاف بحيث يمنع غلافه من أن يصل إلى جوفه شيء من خارج، فاستعير للمشبه ما هو موضوع للمشبه به، وهو لفظ غلف. كذا في حاشية العلامة شيخ زاده رحمه الله. ١٢ منه عم فيضه.

الفطرة والتمكن من قبول الحق، وإنما (طردهم) بكفرهم (وزيغهم). ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (فـ «قليلًا» صفة مصدر محذوف) أي فإيمانًا قليلًا (يؤمنون). (و«ما» مزيدة وهو إيمانهم ببعض الكتاب. وقيل: القلة بمعنى العدم. غلف تخفيف غلف وقرئ به جمع غلاف) أي قلوبنا (أوعية) للعلوم

الأغلف مستور موضع ختانه بالجلد، كذلك هؤلاء مستور قلوبهم بهيئة مانعة عن وصول ما جاء به الرسول عليه السلام، وحمل الأغطية على الخلقة لتفيد المبالغة في عدم وصول ما جاء به في قلوبهم، وهذا كقولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ﴾ [فُضِّلَتْ: الآية ٥]، ولأن الاستعارة من الأغلف الذي لم يختن؛ فالأولى أن يكون المستعار له مناسبًا للمستعار منه، وذلك بأن يكون كل منهما خلقين، وكَوْن كل مولود يُولد على فطرة التمكن من النظر الصحيح المؤدي إلى الحق لا ينافي ذلك؛ لأن ذلك دعاء منهم على ما فهم من كلامهم حيث قالوا: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، وقد عرفت أن المستعار والمستعار منه متناسبان في وجه الشبه بأن يكون كل منهما خلقين. قوله: (طردهم)... الخ. أي خذلهم ولعنهم بسبب اعتقادهم الفاسد وعملهم الكاسد، فبطل استعدادهم الخلقي للنظر الصحيح. قوله: (وزيغهم) أي مبلهم عن الحق. قوله: ﴿فَقَلِيلًا﴾ صفة مصدر محذوف) أي أن قليلًا مفعول مطلق لـ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ بتقدير موصوف قدّم على عامله لرعاية الفاصلة. قوله: (و«ما» مزيدة) لتأكيد معنى القلة لا نافية. قوله: (وهو إيمانهم ببعض الكتاب)، وذلك لا يعتد به؛ لأن الإيمان هو التصديق المخصوص، ولم يحصل بكماله ولم يعتد به، ولذلك عظم عقوبة من لم يأت بذلك التصديق المخصوص بقوله: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: الآية ٨٥] الآية. قوله: (وقيل: القلة بمعنى العدم)، فمعناه: فلا يؤمنون، كما جاء في الحديث إنه كان يقلّ اللغو، أي لا يلغو أصلًا. قوله: (غلف تخفيف غلف) بضمّتين لا جمع أغلف، (وقرئ به) أي على الأصل في الشواذ. قال في الكشف: ورؤي عن أبي عمر: ﴿قلوبنا غلف﴾ بضمّتين. اهـ. (جمع غلاف) بكسر الغين ككتاب وكتب، فسكن للتخفيف. قوله: (أوعية) جمع الوعاء، وهو الإناء.

(فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره)، أو أوعية للعلوم (فلو كان ما جئت به حقًا) لقبلنا.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٨٩)

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي اليهود ﴿كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ أي القرآن ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم لا يخالفه ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ﴾ يعني القرآن ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (يستنصرون على) المشركين (إذا قاتلوهم) قالوا: اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته في التوراة، ويقولون لأعدائهم المشركين:

قوله: (فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره) أي كما أن الغلاف مُستغني عن غير ما حلّ فيه من المظروف، كذلك القلوب مستغنية عن غير ما تحقق فيها من العلوم. **قوله:** (فلو كان ما جئت به حقًا) لقبلنا، لكن التالي مُنتفٍ وكذا المقدم، فيكون قوله: ﴿قُلُونَا غُلْفًا﴾ إشارة إلى دليل على عدم حقّية ما جاء به على زعمهم، فالقائلون حينئذ أحبارهم وأشرارهم، وكذا الكلام أيضًا استعارة شبه قلوبهم بالغلاف في مطلق الظرفية، فذكر اسم المشبه به وأريد المشبه.

قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ بيان لنوع آخر من قبائحهم وتركهم الاهتمام بهداية الله تعالى. **وقوله:** ﴿مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ في محل الرفع على أنه صفة الكتاب متعلّق بمحذوف، أي كتاب كائن أو نازل من عند الله. **قوله:** (أي القرآن) لا التوراة، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ومن هذا نكر كتاب هنا لعدم كونه معلومًا عندهم، والتنوين في ﴿كِتَابٌ﴾ للتعظيم. **قوله:** (من كتابهم) أي التوراة (لا يخالفه) يعني فيما يتعلّق بالنبوة وما يدلّ عليها من العلامات، ونحو ذلك مما يوافق فيه القرآن التوراة. **قوله:** ﴿وَكَانُوا﴾ أي اليهود ﴿مِن قَبْلُ﴾ يعني القرآن) أي من قبل مجيئه. (يستنصرون) الله سبحانه وتعالى، أي يطلبون الفتح والنصرة؛ فالسين مجرى على الحقيقة، والفتح متضمّن معنى النصرة بواسطة ﴿عَلَى﴾. **قوله:** (إذا قاتلوهم) الخ. الجملة الشرطية مبنية لجملة يستنصرون، فإن قيل: لا بدّ من المناسبة بين الحال وصاحبها، والحال ههنا ليس مناسبًا لما قبله؛ لأن الاستفتاح كان بالنبي ﷺ، وهو لا يناسب الكتاب،

(قد أظنّ) زمان نبيّ (يخرج) بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه (قتل عاد وإرم). ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ «مَا» موصولة (أي ما عرفوه) وهو فاعل «جاء». ﴿كَفَرُوا بِؤْسٍ﴾ بغيا وحسداً وحرصاً على الرياسة. ﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (أي عليهم وضعا للظاهر موضع المضمّر) للدلالة على أن اللعنة لحقتهم لكفرهم. (واللام للعهد أو للجنس ودخلوا فيه دخولاً أولياً، وجواب «لما» الأولى مضمّر) وهو نحو كذبوا به أو أنكروه، أو كفروا جواب الأولى والثانية لأن مقتضاهما واحد.

وكفرهم به. أوجب بأنهما مناسبة لما بين الكتاب والنبيّ المستفتح به من الاتصال، حتى أن الاستفتاح به استفتاح به.

قوله: (قد أظنّ) في المصباح: أظنّ الشيء إظلالاً إذا أقبل، أو قُرب. اهـ.
قوله: (يخرج) صفة نبيّ. قوله: (قتل) أي مثل قتل (عاد وإرم) مجرورٌ بالفتحة لمنعه من الضرف للعلمية والتأنيث، وهو في الأصل اسم جدّ عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام، ثم جُعِلَ لفظ عاد اسماً للقبيلة كما يقال لبني هاشم هاشم، ولبني تميم تميم، ثم قيل للأولين منهم عاد الأولى وعاد إرم تسميةً لهم باسم جدّهم، ولمن بعدهم عاد الأخيرة. قوله: (أي ما عرفوه) من الحقّ، أي النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم، لا الكتاب. قوله: ﴿بَغْيًا﴾ [البقرة: الآية ٩٠] أي ظلماً. قوله: (أي عليهم وضعا للظاهر موضع المضمّر)... الخ. ولو أضمر لا يفهم ذلك، فإنّ الضمير يدلّ على الذات فقط بلا تعرض للصفة، هذا إذا حمل اللام في الكافرين على العهد، وإلى ذلك أشار بقوله: (واللام للعهد) والمعهودون هم المذكورون من أهل الكتاب. قوله: (أو للجنس)، فلا يكون من باب وضع المظهر موضع المضمّر، بل يكون على مقتضى الظاهر، (ودخلوا) أي اليهود (فيه دخولاً أولياً)^(١) أي قصدياً؛ لأن لفظ الكافرين يعمّ اليهود وغيرهم، لكن لما كان سوق الكلام لليهود دخلوا فيهم أولاً لسبق ذكرهم وأصالتهم وتسميتهم لاستجلاب هذا القول في غيرهم، ونظيره ما إذا ظلمك إنسان فتقول لعنة الله على الظالمين، فيدخل فيه هذا الظالم دخولاً أولياً؛ لأنه المقصود بالذات، والباقون تبعاً، لأن الكلام سيق له بالأصالة. قوله: (وجواب لما الأولى مضمّر)... الخ. إشارة إلى

(١) أي أصالة لا تبعاً، لأنهم هم المقصودون بالذات، وأن غيرهم يدخلون دخولاً ثانياً. ١٢ منه عم فيضه.

﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبْلَهُ وَبِعَضْبٍ عَلَى غَضْبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٩٠﴾﴾

و«ما» في ﴿بِئْسَمَا﴾ نكرة موصوفة مفسرة (الفاعل بئس) أي بئس شيئاً
﴿اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ (أي باعوه والمخصوص بالذم. ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ﴾) يعني القرآن. ﴿بَغْيًا﴾ مفعول له (أي حسداً) وطلباً لما ليس لهم،

ضعف ما يُقال أن قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ جواب لما؛ إذ لم يجيء في
فصيح الكلام جواب لما إلا فعلاً ماضياً بدون الفاء.

**قوله: (الفاعل بئس) المستكن فيه، تقديره: بئس شيء شيئاً. قوله: (أي
باعوه) الاشتراء من الأضداد، وإنما فسره بالبيع لأنهم لما اختاروا الكفر وبذلوا
أنفسهم فيه جعلوا كأنهم بذلوا سلعتهم التي هي أنفسهم لإصابة ما يكون عوضاً
عنها، وهو الكفر الذي يؤديهم إلى الخلود في النار مع تمكنهم من اختيار الإيمان
وصالحات الأعمال المؤدية إلى سعادة الأبد، ويؤيد هذا المعنى ما ورد في
الحديث: «كل الناس يغدو، فبائع نفسه فإمّا أن يُعتقها أو يُوبقها»، فإن أخذ بدل
نفسه التي بدلها الإيمان والطاعة أعتقها، وإن أخذ بدلها الكفر والمعصية فقد
أوبقها وضيعها. شبه مرور الأزمان وانقضاء الأنفاس في اكتساب الطاعة والمعصية
بيع النفس بمقابلة ما كسبه واستفاده من الخير والشر، فأطلق على المشبه به ما
وُضع بإزاء المشبه، وهو لفظ البيع استعارة أصلية، ثم استُعير منه إلى المشتق
فصارت تبعية. **قوله: (والمخصوص بالذم ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾)،**
فيكون إما مبتدأ وخبره الجملة قبله، ولا حاجة إلى الرابط؛ لأن العموم قائم مقام
الضمير الرابط، كأنه قيل: كفرهم بئس هو شيئاً اشتروا به أنفسهم. أمّا خبر
المبتدأ محذوف. وفي الحواشي السعدية: إنما يصح أن يكون الكفر مخصوصاً
بالذم، أن لو قال: إن كفروا بلفظ الماضي، لظهور أن ما باعوا به أنفسهم
واستبدلوا به في الماضي ليس هو أن يكفروا في المستقبل. اهـ. وأجيب بأن
المعنى على الماضي والعدول إلى المضارع على طريق حكاية الحال الماضية
استحضاراً للصورة البديعة للكفر بعد ذلك الاستقباح، مع أن في العدول عن
الماضي الدالّ على التحقق دلالة على أن الكفر مما لا ينبغي أن يصدر عن
العاقل على سبيل التحقق. **قوله: (أي حسداً) تفسير لقوله: ﴿بَغْيًا﴾؛ لأن****

(وهو) علة اشتروا ﴿أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ﴾ لأن ينزل. أو على أن ينزل أي حسدوه على أن ينزل الله. ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الذي هو الوحي ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهو محمد ﷺ. ﴿فَبَاءُوا يَعْصِي﴾ على عَصِي (فصاروا أحقاء) بغضب (مترادف) لأنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه أو كفروا بمحمد بعد عيسى عليهما السلام، (أو بعد قولهم: ﴿عَزَّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ وقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ وغير ذلك).

البغي الذي هو الظلم أعم من الحسد، ففسر بالحسد لاقتضاء المقام. قوله: (وهو) أي بغيًا علة اشتروا، أي علة^(١) حصولية. قوله: (من فضله الذي هو الوحي) يعني أن الفضل عبارة عن الوحي، و(من) لابتداء الغاية^(٢)، ومفعول ﴿أَنْ يُنْزَلَ﴾ محذوف للتعظيم، أي ينزل شيئاً عظيماً لا يكتنه كنهه، وفيه إشارة إلى أن النبوة غير مكتسبة، بل بفضل الله تعالى. قوله: ﴿يَعْصِي﴾ (الباء فيه للحال، أي رجعوا ملتبسين بغضب أو مغضوباً عليهم، وقوله: ﴿عَلَى عَصِي﴾) في محل الجر على أنه صفة لقوله: ﴿يَعْصِي﴾، أي بغضب كائن على غضب، أي بغضب مترادف، والفاء في قوله: ﴿فَبَاءُوا﴾ سببية عطفت بها جملة ﴿بَاءُوا﴾ على جملة ﴿اشتروا﴾، فصاروا بذلك أحقاء بغضب مترادف واستحقوا نوعاً من العذاب بعد نوع بسبب عصيان وذنوب على إثر ذنب. قوله: (فصاروا أحقاء) جمع حقيق دل على الاستحقاق، العطف بالفاء على ﴿اشتروا﴾. قوله: (مترادف) دل عليه قوله: ﴿عَلَى عَصِي﴾. قوله: (أو بعد قولهم) أي اليهود ﴿عَزَّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾، اختلفوا في قائل هذه المقالة على أقوال، أحدها: قال عبيد بن عمير: إنما قال هذا القول رجل واحد من اليهود اسمه فنحاص بن عازوراء، وهو الذي قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: الآية ١٨١]. وثانيها: قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير وعكرمة: أتى رسول الله ﷺ جماعة من اليهود: سلام بن مشكم، ونعمان بن أوفى، وشاس بن قيس، ومالك بن الصيف، فقالوا: كيف نتبع دينك، وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزير ابن الله؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزَّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ [التوبة: الآية ٣٠] الآية. وعلى هذين القولين، القائل إنما هو بعض اليهود، إلا أنه نُسب ذلك إلى اليهود بناءً على عادة العرب في إيقاع اسم الجماعة على اسم

(١) أي علة الغائية. ١٢ منه.

(٢) ويحتمل البيانية، ويحتمل التبعية؛ إذ الوحي بعض من فضله تعالى. ١٢ منه عم فيضه.

الواحد، يقال: فلان ركب الخيول، ولعلّه لم يركب إلّا واحدًا منها، وفلان يُجالس السلاطين ولعلّه لم يجالس إلّا واحدًا. وثالثها: أنّ هذا المذهب لعلّه كان ثابتًا فيهم ثم انقطع، فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولا عبرة بإنكار اليهود لذلك، فإنّ الآية ثلّيت عليهم، فما أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم على التكذيب.

واختلف في السبب الذي قالوا ذلك لأجله، فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إن اليهود أضاعوا التوراة وعَمِلُوا بغير الحقّ، فأنساهم الله تعالى التوراة ونسخها من صدورهم، فتضرّع عزيز إلى الله تعالى وابتهل إليه أن يرّد إليه الذي نسخ من صدورهم، فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله تعالى نزل نورٌ من السماء، فدخل جوفه فعادت إليه التوراة فأدّن في قومه، وقال: يا قوم قد آتاني الله تعالى التوراة ورّدها إليّ، فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله تعالى، ثم إن التابوت أنزل بعد ذهابه عنهم، فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان فيه على الذي كان يعلمهم عزيز، فوجدوه مثله، فقالوا: ما أوتي عزيز هذا إلّا أنه ابن الله. وقيل: لما رفع الله تعالى عنهم التوراة أخرج عزيز وهو غلام يسيع في الأرض، فأناه جبريل عليه السلام، فقال له: إلى أين تذهب؟ قال: أطلب العلم، فحفظه التوراة وأملاها عليهم عن ظهر قلبه لا يخرم منها حرفًا، فقالوا: ما جمع الله التوراة في قلبه وهو غلام إلّا أنه ابنه. وقال الكلبي: إن بخت نصر لما ظهر على بني إسرائيل وقتل من قرأ التوراة، وكان عزيز إذ ذاك صغيرًا، فاستصغره فلم يقتله، فلما رجع بنو إسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة، فبعث الله تعالى عزيزًا ليجدّد لهم التوراة، ويكون لهم آية بعدما أماته الله تعالى مائة سنة، وأرسل إليه ملكًا بإناء فيه ماء، فسقاه، فمثلت التوراة في صدره، فلما أتاهاهم وقال لهم: أنا عزيز، كذبوه وقالوا: إن كنت كما تزعم فأتل علينا التوراة، فكتبها لهم من صدره، ثم إنّ رجلًا منهم قال: إنّ أبي حدّثني أنّ التوراة جُعِلت في خابية ودُفنت في كرم، فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعارضوا بها ما كتبه عزيز، فلم يجدوه غادر حرفًا، فقالوا: إنّ الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب عزيز إلّا أنه ابنه؛ فعند ذلك قالت اليهود: ﴿عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ﴾ [التوبة: الآية ٣٠]. وقرأ عاصم والكسائي: عزيز بالتنوين، والباقون بغير تنوين.

(﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِيتٌ﴾ مذل). «بئسما» وبابه غير مهموز: (أبو عمرو).

و («ينزل» بالتخفيف: مكّي وبصري).

قوله: (وقولهم) أي اليهود (﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾) في تفسير الجلالين في سورة المائدة: (﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾) لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي ﷺ بعد أن كانوا أكثر الناس مالا (﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾) مقبوضة من إدارار الرزق علينا كتبوا به عن البخل تعالى الله عن ذلك، قال تعالى: (﴿عُلِّتْ﴾) أمسكت (﴿أَيْدِيَهُمْ﴾) عن فعل الخيرات دعاء عليهم (﴿وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾) مبالغة في الوصف بالجوذ، وثنى اليد لإفادة الكثرة؛ إذ غاية ما يبذله السخي من ماله أن يعطي بيديه (﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾) من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه. اهـ. **قوله:** (وغير ذلك) من أنواع كفرهم.

قوله: (﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِيتٌ﴾) من قبيل وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها على العلة المقتضية لعذابهم؛ كما في قوله تعالى: (﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: الآية ٨٩])، فتكون اللام للعهد، ويجوز أن تكون للجنس، ويدخل فيه هؤلاء الكفار دخولاً أولياً، والمهين صفة العذاب، أي ولهم عذاب يُهانون فيه، فلا يعزّون أبداً. وأصله مَهُونٌ من الهون، وهو الذلة، وهو اسم فاعل من أهان يُهين إهانةً مثل أقام يقيم إقامةً، فنُقِلَت كسرة الواو إلى الساكن قبلها، فسكنت الواو بعد كسرة فُقِلَت ياء، فصار مهين والإهانة الإذلال والخزي، والحصر اللازم من تقديم الخبر معناه انحصار العذاب الذي يُراد به الإذلال في الكفار، فلا يلزم أن لا يعذب عصاة المؤمنين أصلاً؛ لأن ما أصابهم من العذاب إنما يُراد به الطهرة لا الإذلال، وإسناده الإهانة إلى العذاب مع أن المهين في الحقيقة إنما هو الله من قبيل إسناد الفعل إلى السبب المُفضي إليه. **قوله:** (مذل) اسم فاعل من الإذلال. **قوله:** (أبو عمرو) بن العلاء البصري.

قوله: (﴿يُنْزِلُ﴾ بالتخفيف) أي من الإنزال (مكّي وبصري) أي قرأ ابن كثير المكّي وأبو عمرو البصري بسكون نون ينزل وتخفيف الزاي، والباقون بفتح النون وتشديد الزاي.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَبِكُفْرُوتِ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ لهؤلاء اليهود. ﴿ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ يعني القرآن، أو مطلق يتناول كل كتاب ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ أي التوراة. ﴿وَبِكُفْرُوتِ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ أي قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ غير مخالف له (وفيه) رد لمقالتهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا (بها، و«مصدقًا» حال مؤكدة. ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ﴾ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ أي فلم

قوله: (أي قالوا ذلك) أي نؤمن بما أنزل علينا. قوله: (والحال أنهم يكفرون) يعني أن قوله: ﴿وَبِكُفْرُوتِ﴾ حال من الضمير في قالوا. قوله: (بما وراء التوراة) يعني أن الضمير المجرور في قوله تعالى: ﴿بِمَا وَرَاءَهُ﴾ راجع إلى التوراة، وتذكيره لكون التوراة معبرًا عنها بما في قولهم: ﴿بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾، والوراء في الآية بمعنى القدام؛ لأن القرآن الذي كفروا به قدام التوراة، فالإضافة فيه من قبيل إضافة المصدر إلى المفعول، كأنه قيل: ويكفرون بالذي يوارى التوراة ويستترها لكونه متقدمًا عليها. قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ حال من ﴿وَرَاءَهُ﴾، والعامل فيها ﴿يَكْفُرُونَ﴾. قوله: (وفيه) أي في قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾. قوله: (بها) أي بالتوراة. قوله: (و«مصدقًا» حال مؤكدة) من الحق؛ لأن قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ قد تضمن معناها، والحال المؤكدة إما أن تؤكد عاملها نحو: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: الآية ٦٠]. وإما أن تؤكد مضمون جملة، فإن كان الثاني التزم إضمار عاملها وتأخيرها عن الجملة، والتقدير ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أحقّه مصدقًا. قوله: ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ إلزامًا وبيانًا لكفرهم بالتوراة التي ادعوا الإيمان بها. قوله: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ﴾ الفاء جواب شرط مقدر تقديره: إن كنتم آمنتم بما أنزل عليكم فلم قتلتموهم، وهذا تكذيب لهم؛ لأن الإيمان بالتوراة منافي لقتل أشرف خلقه، ولم جاز ومجرور، اللام حرف جر، وما استفهامية في محل جر، أي لأي شيء، ولكن حذفت ألفها فرقًا بينها وبين ما الخبرية، وقد تحمل الاستفهامية على الخبرية، فتثبت ألفها. وقد تحمل الخبرية على الاستفهامية، فتُحذف ألفها. فإن قيل: كيف قال: تقتلون من قبل ولا يجوز أن يقال خرج أمس؟ أجيب بأن عادة العرب إذا أرادوا أن يُخبروا عن تعاطي فعل مداوم عليه

قتلتم فوضع المستقبل موضع الماضي ويدلّ عليه قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)﴾ أي من قبل محمد ﷺ، اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة (لا تسوغ) قتل الأنبياء. قيل: قتلوا في يوم واحد ثلاثمائة نبي في بيت المقدس.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٩٢)
 ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ (بآيات التسع وأدغم الدال في الجيم حيث كان أبو عمرو وحمزة وعلي).

بدلوا لفظ الماضي بالمستقبل تنبيها على المداومة عليه؛ نحو قول الشاعر:

ولقد أمر على اللّيثم يستبني فمضيت ثمّة قلت لا يعنيني

وعلى ذلك يقال: فعلت كذا قبل وبعد، فيجيء تارة بلفظ الماضي وتارة بلفظ المستقبل، والظاهر أنّ محصول الجواب أنّ لفظ المضارع في هذه يراد به الاستمرار التجديدي، كما في نحو ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: الآية ١٥]، بمعنى أن شأنه تعالى استهزاؤهم وإهانتهم. وقد يُجاب عنه بأنه من قبيل حكاية الحال الماضية؛ كأنه قيل: فلم كنتم تقتلون من قبل.

قوله: ﴿(إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)﴾ في (إِنْ) قولان، أحدهما: أنها شرطية، وجوابها محذوف تقديره: إن كنتم مؤمنين فلم فعلتم ذلك، ويكون الشرط وجوابه قد ذُكر مرتين فحذف الشرط من الجملة الأولى وبقي جوابه، وهو: فلم تقتلون، وحذف الجواب من الثانية وبقي شرطه فقد حذف من كلّ واحدة ما أثبت في الأخرى. وقال ابن عطية: جوابها متقدّم وهو قوله: فلم، وهذا إنما يتأتى على قول الكوفيين وأبي زيد، والثاني أنّ إنّ نافية بمعنى ما، أي ما كنتم مؤمنين لمنافاة ما صدر منكم للإيمان. **قوله:** (لا تسوغ) في منتهى الأرب في لغات العرب: سوّغه تسويغًا واداشت أنرا. اهـ.

قوله: (بآيات التسع) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر والطور الذي نثقه على بني إسرائيل. وعن الحسن: الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور، كذا قال المصنّف في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ سَعَةً﴾

﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ (إِلَهًا) ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد خروج موسى ﷺ إلى الطور. ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (هو حال) أي عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها، (أو اعتراض) أي (وأنتم قوم عادتكم الظلم).

يَنْتَبِهُ [الإسراء: الآية ١٠١]، وقوله: والقمل السوس الذي نزل في حبوبهم، وقوله: الحجر، أي انفجار الماء الكثير من الحجر الصغير، وقوله: والبحر، أي انفلاق البحر. وعبرة تفسير الجلالين: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى قِسْعَ آيَاتٍ يَنْتَبِهُ﴾ [الإسراء: الآية ١٠١] واضحات وهي اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والسنين ونقص من الثمرات. اهـ. وقوله: والطمس، أي مسح أموالهم حجارة. وفي الجمالين: قوله: والطمس، أي طمس أموالهم، والأظهر الفلق بدله قوله: والسنين، أي القحط ونقص الثمرات عذما واحدة؛ لأنهما في المعنى واحد، وكان حقّه أن يذكرهما قبل الطوفان. اهـ.

قوله: (وأدغم الدال في الجيم حيث كان، أبو عمرو وحمزة وعلي) أي أبو عمرو البصريّ وحمزة بن حبيب الزيات الكوفي وعليّ بن حمزة الكسائي الكوفي. قوله: (إِلَهًا) مفعول ثانٍ لَاتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ؛ لأنه بمعنى صيرتم حُذَف للاختصار ولتوَحُّش إطلاق الإله عليه، وقد يتعدّى اتَّخَذَ لواحد لكونه بمعنى صنع، ولو حمل هنا عليه لم يبعد لكن تفوت المبالغة في الذمّ. وقيل: لفظة ثم أبلغ من الواو في التقرير لأنها تدلّ على أنهم فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر في الآيات، وذلك أعظم ذنبًا، وهذا إنما يتم لو كانت للتراخي مع أنها للاستبعاد، إلّا أن يقال: إنه باعتبار أصل معناها. قوله: (هو حال) من ضمير ﴿أَخَذْتُمْ﴾ [البقرة: الآية ٥١] مؤكدة لمزيد التوبيخ والتبكيث، وأنتم واضعون العبادة غير موضعها؛ إذ الظلم وضع الشيء في غير موضعه.

قوله: (أو اعتراض) أي جملة تذييليّة، وهي تعقيب جملة بجملة تشتمل على معناها للتوكيد، فإنّ اتَّخَذَ الْعِجْلَ إِلَهًا ظَلَمَ عَظِيمَ وَشْرَكَ جَسِيمَ، والتعبير بالاعتراض بناءً على مذهب مَنْ جَوَزَ الاعتراض في آخر الجملة، كما اختاره صاحب الكشف، ورَضِيَ به المصنّف ﷺ. قوله: (وأنتم قوم عادتكم الظلم) إشارة إلى الفرق بين كونه حالًا وكونه اعتراضًا، فإنّ المراد بالظلم في الحالية الظلم الحاصل بعبادة العجل، وفي الاعتراض الظلم الذي كان عادتهم قبل اتَّخَذَ الْعِجْلَ

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ۚ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَعْدَ الْوَعْدَ قُلْ يَسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ (كسر ذكر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأولى. ﴿وَاسْمَعُوا﴾) ما أمرتم به في التوراة. ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك وطابق قوله جوابهم من حيث إنه قال لهم) اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقالوا: سمعنا ولكن لا سماع طاعة.

إِلَهًا، وَمَنْ كَانَ حَالُهُ كَذَلِكَ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَقَعَ الظُّلْمُ مِنْهُ بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ تَعَالَى مِثْلُ الْعَجَلِ.

قوله: (كسر ذكر رفع الطور لما نيط) أي علق (به من زيادة ليست مع الأولى) أي الآية الأولى، حيث قال أولاً: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ [البقرة: الآية ٦٣] ... الخ. وهل هنا مكان اذكروا ما فيه ﴿وَاسْمَعُوا﴾، ومكان ثم توليتم ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، والزيادة التي ليست في الآية الأولى هي قوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَعْدَ﴾. قوله: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك في تفسير المظهر، قال أهل المعاني: إنهم لم يقولوا هذا بالسنتهم، ولكن لما تلقوه بالعصيان نُسب ذلك إلى القول. قلت: وهو الظاهر، فإنهم لو قالوا ذلك لم يرفع عنهم الطور. اهـ.

قوله: (وطابق قوله) تعالى: ﴿وَاسْمَعُوا﴾ (جوابهم) وهو ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ (من حيث إنه قال لهم) ... الخ. إشارة إلى جواب ما يقال: كيف طابق الجواب بقولهم: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ لما قيل لهم: ﴿وَاسْمَعُوا﴾؟ فإن جواب اسمعوا ما سمعنا، وأما لا نسمع من غير ذكر شيء آخر، فلم زادوا وعصينا وما هو إلا مستدرك لا مدخل له في الجواب؟ وتقرير الجواب أن الاستدراك إنما يلزم إذا أمروا بمطلق السماع، وهم قد أمروا بسماع مقيد، وهو سماع القبول والطاعة، فأجابوا بنفي المقيد باعتبار انتفاء قيده، وقالوا: سمعنا سماع معصية، فهو جواب مطابق للأمر بسماع القبول والطاعة لا استدراك فيه.

﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْعَجَلَ﴾ (أي تداخلهم حبه) والحرص على عبادته (كما يتداخل الثوب الصبغ).

قوله: ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ يجوز أن يكون معطوفاً على قوله: ﴿سَمِعْنَا﴾، ويجوز أن يكون حالاً من فاعل، ﴿قَالُوا﴾ أي قالوا ذلك وقد أشربوا، والضمير المرفوع في ﴿وَأَشْرَبُوا﴾ مفعوله الأول أقيم مقام الفاعل، والثاني هو العجل؛ لأن شرب يتعدى بنفسه وبالهمزة يتعدى إلى مفعول آخر.

قوله: (أي تداخلهم حبه) صيغة التفاعل للمبالغة لما كان العجل ممّا لا يشرب، وليس من شأنه التداخل أشار إلى أن المضاف وهو الحبّ محذوف حذفاً لدلالة العادة عليه ولأمر ما لم يقل تداخلهم عبادته مع أنه المقصود، فإنّ العبادة ليست من شأنها التداخل والإشراب، فكفى عنها بالحبّ. اهـ قنوي. وقال العلامة شيخ زاده رحمة الله عليه قوله: تداخلهم حبه، يعني أن حقيقة أشربوا العجل جعلوا شاربين للعجل، وأنّ حقيقة الشرب تناول الماء بالفم وإدخاله الجوف ولا ماء هنا فضلاً عن تناوله بالفم، وإن أريد بالشرب مجرد إدخال شيء وإيصاله إلى الجوف؛ فنفس العجل وجسده وجسمه لا يدخل الجوف، فأول الشرب بالتفوذ والحلول والدخول وحمل الكلام على حمل المضاف؛ كقوله تعالى: ﴿وَسَلَّيْنَا الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: الآية ٨٢]، فمعنى الآية وتقديرها: وسقوا حبّ العجل وخلطوا به حتى اختلط بهم، كما يقال: أبيض مشرب حمرة إذا كان مخالطه حمرة، والحبّ واللون ونحوهما، وإن كانت مما لا يتعلّق بالشرب حقيقة، إلّا أنه شاع واشتهر بين الأنام استعارة اسم الشرب لكل ما ينفذ في الشيء ويختلط به نفوذ المشروب في أمعاء الشارب واستعارة اسم الشرب لنفوذه فيه؛ كقول من قال:

شربت الحبّ كأساً بعد كأسٍ وما نفد الشراب ولا رويّت

ويقال: أشرب قلبه حبّاً أو بغضاً، وأشرب الثوب الصبغ، أي تداخل ونفذ كنفوذ الماء في أعماق الجسد. قوله: (كما يتداخل الثوب الصبغ) بكسر الصاد وسكون الباء، يعني أن (أشربوا) استعارة تبعيّة إمّا من أشرب الثوب الصبغ أو من أشرب الماء، والجامع السراية في كل جزء. وقوله: الصبغ، في المصباح: الصبغ - بكسر الصاد - والصبغة والصباغ أيضاً كلّه بمعنى، وهو ما يُصبَغ به. اهـ.

(وقوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾، بيان لمكان الإشراب) والمضاف وهو الحب محذوف. ﴿يَكْفُرِهِمْ﴾ (بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه. ﴿قُلْ يَسْكَنُ يَأْمُرُكُمْ بِهِ﴾ [يَمْنَعُكُمْ]) بالتوراة لأنه ليس في التوراة عبادة العجل، (وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكم وكذا إضافة الإيمان لهم).

قوله: (وقوله^(١): ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ بيان لمكان الإشراب) جواب عما يقال: يكفي أن يقال: وأشربوا العجل، أي حبه، وعلى تقدير أن يذكر، فما الحاجة إلى كلمة في، ونظيره من بعض الوجوه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: الآية ١٠]؛ إذ يكفي فيه أن يقال: يأكلون نارا، إلا أن الأكل لما لم يكن في جميع الأجزاء ذكر قوله: ﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾ [النساء: الآية ١٠] بيانا للمكان وإيدانا بأن المقام يقتضي مزيد التقرير وإن لم يصح أن يقال: تأكل بطونهم نارا بدون كلمة في، كما يصح أن يقال: أشرب قلوبهم العجل، أي حبه، وعدل عنه بإسناد الإشراب إلى أنفسهم للمبالغة كأنهم أشربوا بجملتهم العجل نفسه. رُوِيَ أَنَّ مُوسَى عَلَى نَبِيْنَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ حَرَقَ الْعَجْلَ الَّذِي عَبْدُوهُ، أَيْ بَرَدَهُ بِالْمَبْرَدِ وَقَدْ رَمَاهُ فِي الْيَمِّ، أَيْ نَسَفَهُ فِي الْبَحْرِ، فَجَعَلُوا يَشْرَبُونَ مِنْهُ بِحَبِّهِمُ الْعَجْلَ، وَقِيلَ: لَمَّا حَرَقَهُ وَنَسَفَهُ فِي الْيَمِّ جَعَلُوا يَشْرَبُونَ الْمَاءَ حَتَّى اصْفَرَّتْ وَجُوهُهُمْ، وَقِيلَ: إِنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا التَّوْرَةَ وَمَا فِيهَا مِنَ الشَّدَائِدِ، قَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ: عِبَادَةُ الْعَجْلِ عَلَيْنَا أَهْوَنُ مِمَّا فِيهَا مِنَ الشَّرَائِعِ، فَلِذَلِكَ كُلُّهُ أَثَارُ حُبِّ الْعَجْلِ. قوله: (بسبب كفرهم) السابق على ذلك الإشراب. قوله: (واعتقادهم التشبيه) أي اعتقادهم أنه تعالى كالأجسام، فإنهم لما رأوه أعجب الأجسام وأحسنها زعموا أنه أَلَيَقُ بِكَوْنِهِ إِلَهًا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا. قوله: (وإضافة الأمر إلى إيمانهم) يعني أَنَّ الْإِسْنَادَ إِلَيْهِ (تهكم، وكذا إضافة الإيمان لهم). أما الثاني فظاهر، كما في قولهم: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [الشعراء: الآية ٢٧] تحقيقا واسترذالا ودلالة على أن مثل هذا لا يليق أن يسمّى إيمانا إلا بالإضافة إليكم، وليس المراد

(١) دفع لما يتوهم على تقدير المضاف أنه لا حاجة إلى ذكر القلوب؛ إذ الحب لا يكون إلا فيها بأنه لما أسند إلى الجميع أشير إلى بيان محله، وذكر المحل المتعين يفيد مبالغة في الإثبات، لا أن القلوب هي المشربة، كما أن البطون ليست هي الآكلة، كذا في الشبهات، والله أعلم بالصواب. ١٢ منه عم فيضه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (تشكيك في إيمانهم) وقدح في صحة دعواه (له).

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٩٤) وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾
﴿قُلْ إِنْ (كَانَتْ) لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي الجنة. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ظرف،
و«لكم» خبر «كان» ﴿خَالِصَةً﴾ حال من ﴿الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي سالمة

أنه استعارة تهكمية، فليتأمل. وأما الأول، فلأن الإيمان إنما يأمر ويدعو إلى عبادة مَنْ هو غاية في العلم والحكمة؛ فالإخبار بأن إيمانهم يأمر بعبادة ما هو غاية في البلادة غاية التهكم والاستهزاء، سواء جعل يأمر به بمعنى يدعو إليه أو لا، وسواء قصد الإسناد إلى السبب الباعث مجازًا كما قد يتوهم أو لا، كما هو الحق؛ كذا أفاده العلامة التفتازاني رحمته الله. وقال العلامة شيخ زاده: وأضيف الإيمان إليهم في قوله تعالى: ﴿يُتَسَكَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ﴾ (يَمْنُكُمُ)، مع أنهم بمعزل عن الإيمان، وليسوا من الإيمان بها في شيء تهكمًا بهم واستهزاء، فإن تسمية دعواهم الإيمان إيمانًا وتسليم تلك الدعوى منهم تهكم بهم، والظاهر أن قوله: ﴿يَأْمُرُكُمْ بِهِ﴾ المراد معناه المجازي، والمعنى: بِشْ ما يدعوكم إليه إيمانكم ويقتضيه، وفيه تشبيه لاستدعاء الشيء واقتضائه بالأمر به، وإطلاق اسم المشبه به على المشبه، وليس المراد حقيقة الأمر لأنها لا تتصور إلا من العقلاء، والإيمان والكفر من قبيل الإعراض. قوله: (تشكيك في إيمانهم) لاستحالة الشك على المتكلم على ما هو أصل ﴿إِنْ﴾، والأولى أن تُحمل على الفرض والتقدير كما ذكر في مواضع؛ إذ لم يعهد استعمال إن تشكيك السامعين؛ كذا أفاده العلامة التفتازاني. قوله: (له) أي للإيمان.

قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾^(١) ظرف متعلق بـ ﴿كَانَتْ﴾. قوله: ﴿خَالِصَةً﴾ حال من ﴿الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾، فإنها اسم كان وخبره لكم قدم عليه للاهتمام أو لإفادة الحصر، واختصار المصنف رحمته الله مذهب مَنْ يجوز انتصاب الحال من اسم كان وهو الأصح، ومَنْ لم يُجزِ الحال من اسم كان بناءً على أنه ليس بفاعل جعل

(١) أي في القيامة. ١٢ منه عم فيضه.

﴿لَكُمْ﴾) ليس لأحد سواكم فيها حق يعني إن صح قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان (هوداً) ﴿مِن دُونِ النَّاسِ﴾ هو للجنس). ﴿فَتَمَنَّوْا أَلَمُوتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيما تقولون لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها تخلصاً من الدار (ذات الشوائب كما نقل عن العشرة المبشرين بالجنة) أن كل واحد منهم كان يحب الموت (ويحن إليه). ﴿وَلَنْ يَمَتَّوْهُ أَبَدًا﴾ هو نصب على الظرف أي لن يتمنوه (ما عاشوا) ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ (بما أسلفوا من الكفر بمحمد ﷺ) وتحريف كتاب الله وغير ذلك (وهو) من المعجزات لأنه إخبار بالغيب (وكان) كما أخبر به

﴿خَالِصَةً﴾ حالاً من الضمير المستكن في ﴿لَكُمْ﴾)، وجعل عاملها الاستقرار والكلام فيه مبسوط في شروح الكشف. قوله: (هوداً) جمع هائد كعائد وعود. قوله: ﴿مِن دُونِ النَّاسِ﴾ هو للجنس) أي سائرهم، أي باقيهم ممن عداهم، فأطلق الجنس وأريد بعضهم. قوله: (ذات الشوائب) أي ذات الأقدار والأدناس جمع شائبة، كذا في الصحاح.

قوله: (كما نقل عن العشرة المبشرين بالجنة)، وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبو عبيدة بن الجراح. أخرج الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن أبي وقاص في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة». اهـ. رواه ابن ماجة وأحمد والضياء والدارقطني عن سعيد بن زيد. قوله: (ويحن) أي يشتاق (إليه) في المصباح: حنت المرأة حينئذ اشتاقت إلى ولدها. اهـ. وفي الصحاح: الحنين الشوق وتوقان النفس، تقول منه: حن إليه يحن حينئذ، فهو حان. اهـ.

قوله: (ما عاشوا) أي مدة حياتهم. قوله: ﴿وَلَنْ يَمَتَّوْهُ أَبَدًا﴾ من التمسك بمحمد ﷺ)، فإنهم كفروا به بعد عرفانهم أنه حق، والتعبير عن الأنفس بالأيدي لأنها محل ظهور القدرة، وهي آلة عامة صنائعه. قوله: (ويتمنونه) أي عطف على الكفر. قوله: (وهو) أي قوله: ﴿وَلَنْ يَمَتَّوْهُ أَبَدًا﴾. قوله: (وكان) تامة أي وقع.

كقوله: ﴿وَلَنْ تَقْعَلُوا﴾ [البقرة: الآية ٢٤]، (ولو تمنوه) لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (تهديد لهم).

﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ أَجْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوٰةٍ وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَ أَحْدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْزَقٍ مِنْ أَلْعَازِبِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ (٩٦)

﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ أَجْرَصَ النَّاسِ﴾ مفعولا وجد - «هم» - و«أحرص» - ﴿عَلَى حَيَوٰةٍ﴾ التنكير يدل على أن المراد حياة مخصوصة وعلى الحياة المتطاولة (ولذا كانت) القراءة (بها أوقع من قراءة «أبي» على الحياة).

قوله: (ولو تمنوه) ... الخ. جواب سؤال، وهو من أين علمت أنهم لن يتمنوه، وعن النبي ﷺ: «لو تمنوا الموت لغص كل إنسان بريقه فمات مكانه» (أي لامتلاً بريقه فمات من ساعته)، وما بقي على وجه الأرض يهودي (أي في عصر النبي عليه السلام)، لكن هذا لو تمنوا كلهم أو بعضهم^(١)، وقوله: «لغص بريقه» كناية عن الموت؛ لأن الغصة وقوف الطعام والشراب في الحلق بحيث لا يجري، وعند الموت لا يجري للإنسان ريق، فجعل عبارة عنه. قوله: (تهديد لهم) من حيث إنه في معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلًا عَمَّا يَفْعَلُ الْفَاسِقُونَ﴾ [إبراهيم: الآية ٤٢]، وبيان كون علمه محيطاً بوجوه عصيانهم أنه عبارة عن مجازاتهم عليها، ووضع الظاهر موضع المضمهر حيث لم يقل: والله عليم بهم للتنبيه على أنهم ظالمون في دعوى أن الجنة سالمة خاصة بهم ليس لأحد سواهم فيها حق، فإن الظلم وضع الشيء في غير موضعه، فقد ادعوا لأنفسهم ما ليس لهم ونفوه عنهم هو لهم، وهم المؤمنون.

قوله: (مفعولا وجد هم وأحرص) الناس هم في ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ﴾ حكاية للضمير المتصل المنصوب بالضمير المرفوع المنفصل. قوله: (التنكير) ... الخ. أي تنكير ﴿حَيَوٰةٍ﴾ للنوعية؛ لأنه أريد فرد نوعي من أفرادها، وهي الحياة المتطاولة، كما نطق به قوله: ﴿يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، وقوله: حياة مخصوصة، أي نوعاً من الحياة غير معيّن. قوله: (ولذا كانت) القراءة (بها) أي بحياة (أوقع) في البلاغة (من قراءة أبي على الحياة)؛ لأن اللام فيها للجنس والحرص على جنس

(١) لو تمنى بعضهم لهلك كلهم بشؤم تمنى بعضهم. ١٢ منه.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ هو محمول على المعنى لأن معنى أحرص الناس أحرص من الناس، نعم) قد دخل الذين أشركوا تحت الناس ولكنهم أفردوا بالذكر لأن حرصهم شديد كما أن جبريل وميكائيل خصا بالذكر وإن دخلا تحت الملائكة، (أو أريد وأحرص من الذين أشركوا) فحذف لدلالة أحرص الناس عليه، وفيه توبيخ عظيم لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا، فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم فإذا زاد في الحرص من له كتاب وهو مقرر بالجزاء كان حقيقاً بأعظم التوبيخ، وإنما زاد حرصهم على الذين أشركوا لأنهم علموا أنهم صائرون إلى النار لعلمهم بحالهم والمشركون لا يعلمون ذلك. وقوله: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ بيان لزيادة حرصهم على

الحياة ومطلقها قل ما يسلم منه المؤمن، هكذا قالوا. قوله: (هو محمول على المعنى) لا على اللفظ؛ لأن أفعال التفضيل استعمل هنا بالإضافة لا بلفظة مَنْ، فعطف ﴿الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ بمن على الناس محمول على المعنى، ومن هذا قال (لأن معنى أحرص الناس أحرص من الناس)؛ لأن معنى إضافة أفعال التفضيل كمعنى استعماله بمن، والمراد بالناس ما عدا اليهود.

قوله: (نعم) ... الخ، جواب عما يقال: لم أفرد المشركون بالذكر مع أنه قد عُلِمَ كون اليهود أحرص الناس على الحياة من المشركين أيضاً بقوله: ﴿وَلَنَجْذِثَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ من حيث إن ﴿الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ داخل تحت الناس. وتقرير الجواب أنهم مع دخولهم تحت الناس أفردوا بالذكر للمبالغة في بيان شدة حرصهم كأنهم لتوغلهم في الحرص على الحياة جنس خارج من الناس، فهو من باب ذكر الخاص بعد العام للتنبيه على خصوصية فيه استحق بها لأن يخرج من عداد العام؛ كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: الآية ٩٨]. قوله: (أو أريد: وأحرص من الذين أشركوا) ... الخ. والفرق بين الوجهين أنَّ المعطوف في الوجه الثاني هو أحرص المحذوف، والمعطوف عليه أحرص المذكور، وفي الوجه الأول المعطوف هو الجار والمجرور المذكور والمعطوف عليه هو الجار والمجرور المدلول عليه بالإضافة، والثاني أبلغ في بيان زيادة الحرص لزيادة تكرير أحرص.

طريق الاستئناف. وقيل: أراد بالذين أشركوا (المجوس) لأنهم كانوا يقولون لملوكهم عش ألف (نيروز). وعن (ابن عباس) ﴿يَقُولُ﴾ هو قول (الأعاجم زي هزارسال). وقيل: («ومن الذين أشركوا» كلام مبتدأ) أي ومنهم ناسٌ (يود أحدهم) على حذف الموصوف، والذين أشركوا على هذا مشار به إلى اليهود لأنهم قالوا عزير ابن الله. (والضمير في ﴿وَمَا هُوَ﴾ يُمَزَّحُ بِهِ (مِنْ أَلْعَابِ) لأحدهم. وقوله: ﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فاعل «بمزحزه» أي وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره، ويجوز أن يكون «هو» مبهماً و«أن يعمر» موضحة. والزمحزة

قوله: (المجوس) الذين يعبدون النار أي أتش پرست. **قوله:** (نيروز) أصله نوروز عَرَب، وقد تكلم به عمر رضي الله تعالى عنه فقال: كل يوم لنا نوروز، حين كان الكفار يبتهجون به. اهـ فتح القدير للعلامة ابن الهمام رَحِمَهُ اللهُ. ونُيروز المجوس يومٌ تحلّ فيه الشمس في الحوت. اهـ الدر المختار في كتاب البيوع.

قوله: (ابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله عنهما. **قوله:** (الأعاجم) جمع عجم، وهو الذي غير العرب، والمراد ههنا أهل فارس، يقال لهم فارسي زبان. **قوله:** (زي هزارسال) أي عش ألف سنة.

قوله: (وقيل: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ كلام مبتدأ) ... الخ. أي ويجوز أن يكون ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ كلاماً مستأنفاً غير معطوف على ما قبله بأن يكون خبر مبتدأ محذوف، ويكون قوله: ﴿يُودُّ أَحَدُهُمْ﴾ صفة لذلك المحذوف، فلما حذف المبتدأ أُقيمت صفته مقامه؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا لَمْ يَكُنْ مَعْلُومٌ﴾ [الصفات: الآية ١٦٤]، أي وما أحدٌ منا. وتقدير الآية: ومن اليهود ناسٌ يودُّ أحدهم لو يعمر ألف سنة، عبّر عن اليهود بالذين أشركوا بناءً على قولهم: ﴿عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: الآية ٣٠]، والكلام رابط لما قبله، ويكون قوله: ﴿الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ من وضع الظاهر موضع المضمّر تقريباً لهم بشنعة الشرك أيضاً، ويكون هذا الكلام مبتدأ مسوقاً لبيان شدة حرصهم على الحياة. **قوله:** ﴿مِنْ أَلْعَابِ﴾ (مِنْ) بمعنى عن. **قوله:** (والضمير في ﴿وَمَا هُوَ﴾) ... الخ. يعني ضمير ﴿هو﴾ راجع لأحدهم وبمزحزه خبره في محل نصب إن كانت ما حجازية، وفي محل رفع إن كانت تميمية، والباء زائدة في الخبر، و﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فاعل اسم الفاعل.

التباعد والإنحاء. قال في جامع العلوم وغيره: «لو يعمر» بمعنى «أن يعمر»، ف«لو» هنا نائبة عن «أن» و«أن» مع الفعل في تأويل المصدر وهو مفعول «يود» أي يود أحدهم تعمير ألف سنة. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرُكُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أي بعمل هؤلاء الكفار (فيجازيهم) عليه. (وبالتاء): يعقوب.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٩٧)

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ (بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز: مكّي. ويفتح الراء والجيم والهمز مشبعا: كوفي غير حفص. وبكسر الراء والجيم بلا همز: غيرهم). ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة ومعناه عبد الله لأن «جبر» هو العبد (بالسريانية) و«إيل» اسم الله.

قوله: (فيجازيهم) يعني أن قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرُكُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ وارد على طريق الوعيد. قال الإمام الرازي رحمته: واعلم أن البصر قد يُراد به العلم، يقال: إن لفلان بصرا بهذا الأمر، أي معرفة. وقد يُراد به أنه على صفة لو وجدت المبصرات لأبصرها، وبلا الوصفين يصحان عليه تعالى، إلى أن قال: وحيث كان في الأعمال ما لا يصح أن يرى حُمل هذا البصر على العلم لا محالة، والله أعلم. قوله: (وبالتاء) على الالتفات يعقوب بن إسحق الحضرمي البصري، وليس من السبعة. والباقون بالغيب.

قوله: (بفتح الحيم وكسر الراء) وياء ساكنة (بلا همز، مكّي) أي ابن كثير المكّي، (بفتح الراء والجيم والهمز مشبعا) أي همزة مكسورة وياء ساكنة، (كوفي غير حفص) أي حمزة الكسائي، وكذا خلف واختلف عن أبي بكر، فالعلمي عنه كحمزة ومن معه ويحيى بن آدم عنه كذلك إلا أنه حذف الياء بعد الهمزة، (وبكسر الراء والجيم) وإثبات الياء (بلا همز غيرهم) أي نافع المدني، وكذا أبو جعفر المدني، وليس من السبعة. وأبو عمرو البصري، وكذا يعقوب البصري، وليس من السبعة، وابن عامر وحفص رحمتهما. قوله: (بالسريانية) أخرج ابن عساكر في التاريخ عن ابن عباس: أن آدم عليه السلام كان لغته في الجنة العربية، فلما عصى سلبه الله العربية، فتكلم بالسريانية، فلما تاب رد الله عليه العربية. قال عبد الملك بن حبيب: كان اللسان الأول الذي نزل به آدم من الجنة عربيا إلى أن بعد العهد وطال

رُوي أن (ابن صوريا من أحبار اليهود) حاج النبي ﷺ وسأله عمن يهبط عليه بالوحي فقال: جبريل. فقال: ذاك عدونا ولو كان غيره لآمنا بك وقد عادانا مرارًا، وأشدّها أنه أنزل على نبيّنا أن بيت المقدس سيخرّبه (بختنصر) فبعثنا من يقتله فلقّيه ببابل (غلامًا مسكينًا) فدفع عنه جبريل وقال: إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم عليه، وإن لم يكن إياه (فعلى أي ذنب) تقتلونه. ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾ فإن جبريل نزل القرآن، ونحو هذا الإضرار - أعني إضرار ما لم يسبق ذكره - فيه فخامة حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدلّ على نفسه ويكتفي عن اسمه الصريح (بذكر شيء من صفاته). ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ أي حفظه إياك. وخصّ القلب لأنه محلّ الحفظ

حُرّف وصار سريانيًا، وهو منسوب إلى أرض سورنه، وهي أرض الجزيرة بها كان نوح عليه السلام وقومه قبل الغرق. قال: وكان يشاكل اللسان العربي إلا أنه محزف، وهو كان لسان جميع من في سفينة نوح إلا رجلًا واحدًا يقال له جرهم، فكان لسانه لسان العربي الأول، فلما خرجوا من السفينة تزوج إرم بن سام بعض بناته، فمنهم صار اللسان العربي في ولده عوص أبي عاد وعبيل وجائر أبي ثمود وجديس، وسُميت عاد باسم جرهم لأنه كان جذهم من الأم، وبقي اللسان السرياني في ولد أرفحشد بن سام إلى أن وصل إلى يشجب بن قحطان من ذريته، وكان باليمن فنزل هناك بنو إسماعيل، فتعلم منهم بنو قحطان اللسان العربي. اهـ المزهر في اللغة.

قوله: (ابن صوريا) أي عبد الله بن صوريا كبوريا (من أحبار اليهود) قيل: إنه أسلم ثم كفر والعياذ بالله تعالى. **قوله:** (بخت نصر) بضم الباء وتسكين الخاء والمثناة الفوقية المفتوحة للتركيب المزجي، وأصله بوخت بمعنى ابن فخفّ يحذف الواو فصار بخت ونصر كبقم مشدّدًا اسم صنم وُجدَ عنده فُنِيب إليه، وهو الذي خرّب بيت المقدس وقتل بني إسرائيل. **قوله:** (غلامًا مسكينًا) حال من ضمير لقّيه. **قوله:** (فعلى أي ذنب)... الخ. فصدّقه الرجل المبعوث ورجع إلينا وكبر بخت نصر وقوّي علينا وخرّب بيت المقدس. **قوله:** (بذكر شيء من صفاته) وهو التنزيل في قوله تعالى: ﴿نَزَّلَهُ﴾، ونظيره في إضرار ما كان كالمعلوم لفرط شهرته، قوله تعالى: ﴿مَا تَرَكْنَا عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [فاطر: الآية ٤٥]، فإنه أضمر الأرض من غير سبق ذكرها لذلك.

قوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٤﴾﴾ [الشعراء: الآية ١٩٤]، وكان حق الكلام أن يقال على قلبي ولكن جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به، وإنما استقام أن يقع «فإنه نزل» جزاء للشرط لأن تقديره إن عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتاباً مصدقاً للكتب بين يديه، فلو أنصفوا لأحبوه وشكروا له صنيعه في إنزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم. وقيل: جواب الشرط محذوف تقديره من كان عدواً لجبريل فليمت غيظاً فإنه نزل الوحي على قلبك ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ رد على اليهود حين قالوا إن جبريل ينزل بالحرب والشدة ف قيل: فإنه ينزل بالهدى والبشرى أيضاً.

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾﴾ (﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ بصري وحفص. و«ميكائيل» باختلاف الهمزة كـ «ميكاءل»: مدني. و«ميكائيل» بالمد وكسر الهمزة مشبعة: غيرهم). وخص الملكان بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر إذ التغير في الوصف ينزل منزلة التغير في الذات. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ أي لهم فجاء بالظاهر ليدل على أن الله إنما عاداهم لكفرهم، وأن عداوة الملائكة كفر كعداوة الأنبياء ومن عاداهم عاداه الله ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾﴾ المتمردون من الكفرة واللام (للجنس والأحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب).

قوله: ﴿﴿وَمِيكَالَ﴾﴾ بحذف الهمزة والياء بعدها كمثقال (بصري) أي أبو عمرو البصري، وكذا يعقوب البصري. (وحفص) عن عاصم ﴿﴿وَمِيكَالَ﴾﴾ باختلاس الهمزة أي بهمزة مكسورة من غير ياء (كميكاءل مدني) أي نافع المدني، وكذا أبو جعفر المدني ﴿﴿وَمِيكَائِيلَ﴾﴾ بالمد وكسر الهمزة مشبعة) أي بياء بعد الهمزة (غيرهم) أي ابن كثير المكي وابن عامر الشامي وأبو بكر عن عاصم وحمزة والكسائي، وكذا خلف رحمته. قوله: (للجنس) أي لجنس الكفرة. قوله: (والأحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب)؛ لأن الآية نزلت فيهم، وطرفها كلام في شأنهم، والوصف بالتمرد أليق بحالهم.

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾ أَوْكَلِمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

وعن (ابن عباس) رضي الله عنه قال ابن صوريا رسول الله ﷺ: ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبعك بها فنزلت - الواو في ﴿أَوْكَلِمَا﴾ الواو للعطف على محذوف تقديره أكفروا بالآيات البينات. وكلما ﴿عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ﴾ نقضه ورفضه وقال: ﴿فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ لأن منهم من لم ينقض ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض المواثيق ذنباً ولا يبالون به.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾﴾

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ محمد ﷺ ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي التوراة والذين أوتوا الكتاب اليهود ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني التوراة لأنهم بكفروهم برسول الله ﷺ المصدق لما معهم كفروا بها نابذون لها، أو كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول. ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ مثل لتركهم وإعراضهم عنه (مثل) بما يرمى به وراء الظهور استغناء عنه وقلة التفات إليه ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه كتاب الله.

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتَ وَمُرُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَقٌّ يَقُولَانِ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ

قوله: (ابن عباس) أي عبد الله بن عباس الصحابي ابن الصحابي رضي الله تعالى عنهما. قوله: ﴿أَوْكَلِمَا﴾ على الظرفية والعامل فيه دلّ عليه نبذه.

قوله: (مثل) بالتشديد على صيغة المجهول بخلاف الأول، فإنه بالحركات مع التنوين.

عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر (والشعوذة) التي كانت تقرؤها ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ (أي على عهد ملكه) في زمانه، وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمنون إلى ما سمعوا أكاذيب (يلفقونها) ويلقونها إلى الكهنة وقد دونوها في كتاب يقرؤونها ويعلمونها الناس، (وفشا) ذلك في زمن سليمان عليه السلام (حتى قالوا: إن الجن تعلم الغيب) وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم لسليمان ملكه إلا بهذا العلم وبه سخر الجن والإنس والريح. ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾ تكذيب للشياطين ودفع (لما بهتت به)

قوله: ﴿تَتْلُوا﴾ حكاية حال ماضية بأن يقدر الفعل الماضي المستغرب واقعاً في الحال لتعجب المخاطب منه، وإلا فالمقام يقتضي أن يقال: ما تلت الشياطين. **قوله:** (الشَّعْوَذَةُ) خَفَّةُ اليد وأخذ كالسحر يُرَى الشيء بغير ما عليه أصله في رأي العين. اهـ قاموس.

قوله: (أي على عهد ملكه) وفي زمانه. قال النحرير التفتازاني نور الله مرقده، يعني أن الكلام على حذف المضاف، وأن كلمة ﴿عَلَى﴾ ليست صلة للتلاوة، بل هي من قولهم: كان هذا على عهد فلان، أي في وقته وزمانه، انتهى كلامه. يريد أن كلمة ﴿عَلَى﴾ في الآية بمعنى في، بناءً على أن الملك ليس مما يصح أن يُقرأ عليه شيء، وكذا العهد المقدر لا يُقرأ عليه، كما يقرأ على الأستاذ؛ فلذلك جعل على بمعنى في الداخلة على الزمان، كما تكون بمعنى في الداخلة على المكان في قولهم: قرأت على المنبر، فيكون المعنى: فاتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشياطين على الناس في عهد ملك سليمان وفي زمانه.

قوله: (يَلْفَقُونَهَا) أي يزخرفونها. **قوله:** (وفشا) أي اشتهر. **قوله:** (حتى قالوا: إن الجن تعلم الغيب) بناءً على أن ما استرقوه من الملائكة الأعلى وألقوه إلى الكهنة غيبٌ في حق البشر من حيث إنه لا يدرك بالحس ولا يقتضيه بديهه العقل ولم ينصب دليل يدل عليه، فيكون غيباً بالنسبة إلى البشر، وإن كان من قبيل المسموع في حق الجن. **قوله:** (لما بهتت به) في المصباح: بهتها بهتاً من باب

سليمان من اعتقاد السحر والعمل به ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ﴾ هم الذين ﴿كَفَرُوا﴾ باستعمال السحر وتدوينه. (و﴿وَلَكِنَّ﴾ بالتخفيف ﴿الشَّيَاطِينَ﴾ بالرفع: شامي وحمزة وعلي).

﴿يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ في موضع الحال أي كفروا معلمين الناس السحر قاصدين به إغواءهم وإضلالهم ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ الجمهور على أن «ما» بمعنى «الذي» هو نصب عطف على «السحر» أي ويعلمونهم ما أنزل على الملكين أو على «ما تتلو» أي واتبعوا ما أنزل على الملكين ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ هُرُوتَ وَمَرُوتَ علمان لهما وهما عطف بيان للملكين، والذي أنزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافراً إن كان فيه رد ما لزم في شرط الإيمان، ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه لئلا يغترّ به كان مؤمناً، قال (الشيخ أبو منصور الماتريدي) رحمته الله: (القول بأن السحر) على الإطلاق كفر خطأ بل يجب البحث عن حقيقته، فإن كان في ذلك رد ما لزم في شرط الإيمان فهو كفر وإلا فلا. ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور لا الإناث، وما ليس بكفر وفيه إهلاك النفس ففيه حكم قطاع

نفع قذفها بالباطل وافترى عليها الكذب، والاسم البهتان. قوله: ﴿وَلَكِنَّ﴾ [البقرة: الآية ١٢] بالتخفيف أي بتخفيف التّون وكسرهما وصلّا، ﴿الشَّيَاطِينَ﴾ بالرفع على الابتداء (شامي) أي ابن عامر الشامي (وحمزة وعلي) الكسائي، وكذا خلف. والباقون بالتشديد ونصب ما بعدها بها. قوله: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ الباء في ببايل بمعنى في. قوله: (الشيخ أبو منصور) هو محمد بن محمود أبو منصور (الماتريدي) إمام المتكلمين ومصنّح عقائد المسلمين، مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة، والماتريدي نسبة إلى ماتريد محلّة بسمرقند رحمه الله تعالى. قوله: (القول بأن السحر)... الخ.

فائدة:

واعلم أنه مَنْ قتل إنساناً لا يحلّ قتله أو أضّره بسلب نعمه البدنية أو المالية أو غير ذلك بالسيف والدعاء، وإن كان ذلك بأسماء الله تعالى الجلالية، وإن لم يكن ذلك كفراً فهو فاسق البتّة، وحكمه حكم قطاع الطريق. قال الله تعالى:

الطريق ويستوي فيه المذاكر والمؤنث، وتقبل توبته إذا تاب. ومن قال لا تقبل فقد غلط فإن سحرة فرعون قبلت توبتهم. وقيل: أنزل أي قذف في قلوبهما مع النهي عن العمل. (قيل: إنهما ملكان اختارتهما الملائكة)

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ [الأحزاب: الآية ٥٨]، وقال عليه الصلاة والسلام: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه. اهـ تفسير المظهري.

قوله: (قيل: إنهما ملكان اختارتهما الملائكة)... الخ. في كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر للعلامة ابن حجر المكي رحمة الله عليه: اعلم أن المفسرين ذكروا لهذين الملكين قصة عظيمة طويلة، حاصلها أن الملائكة لما اعترضوا بقولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [البقرة: الآية ٣٠]، ومدحوا أنفسهم بقولهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: الآية ٣٠] أراهم الله تعالى ما يدفع دعواهم، فرتب في هاروت وماروت منهم شهوة وأنزلهما حاكمتين في الأرض، فافتتنا بالزهرة مثلت لهما من أجمل النساء، فلما وقعا بها خيرا بين عذابي الدنيا والآخرة، فاختارا عذاب الدنيا، فهما يعذبان إلى يوم القيامة، ونازع جماعة في أصل ثبوت هذه القصة، وليس كما زعموا لورود الحديث، بل صحته بها، وسيأتي لفظه في مبحث الخمر، ومن جملة أنها لما مثلت لهما وراودها عن نفسها أمرتهما بالشرك فامتنعا، ثم بالقتل فامتنعا، ثم بشرب الخمر فشرباها، ثم وقعا بها وقتلا ثم أخبرتهما بما فعلاه، فخيرًا - كما ذكر - ومن النازعين الفخر قال: هذه القصة رواية فاسدة مردودة ليس في كتاب الله ما يدل عليها، بل فيه ما يبطلها من وجوه:

الأول: عصمة الملائكة من كل ذنب، ويجاب بأن محل العصمة ما داموا بوصف الملائكة. أما إذا انتقلوا إلى وصف الإنسان، فلا. على أنه يعلم من الحديث المذكور أن ما وقع لهما إنما هو من باب التمثيل لا الحقيقة؛ لأن الزهرة تمثلت لهما امرأة وفعلت بهما ما مرّ دفعا لقولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: الآية ٣٠]، كما يأتي ذكر ذلك في الحديث المذكور.

لتركب فيهما الشهوة حين عيّرت بني آدم فكانا يحكمان في الأرض

الثاني: زعم أنهما خيرا بين العذابين فاسد، بل كان الأولى أن يخيّر بين التوبة والعذاب؛ لأن الله خيّر بينهما مَنْ أشرك طول عمره، فهذان أولى. ويجاب بأن ذلك إنما فعل تغليظاً في العقوبة عليهما، ولا يقاسان بمن أشرك؛ لأن الأمور التوقيفية لا مجال للرأي فيها.

الثالث: من أعجب الأمور أنهما يعلمان السحر في حال كونهما يعذبان ويدعوان إليه، وهما يعاقبان. ويجاب بأنه لا عجب في ذلك؛ إذ لا مانع أن العذاب يفتّر عنهما في ساعات، فيعلمان فيها، لأنهما أنزلا فتنةً عليهما لما دفع لهما مما ذكر وعلى الناس لتعلمهم منهما السحر.

قال بعضهم: والحكمة في إنزالهما أمور:

أحدها: أن السحرة كثرت في ذلك الزّمن واستنبطت أنواعاً عجيبة غريبة في النبوة، وكانوا يدعونها ويتحدّون الناس بها؛ فأنزل الله الملكين ليعلّما الناس السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك السحرة المدّعين للنبوة كذباً، وهذا غرض ظاهر.

ثانيها: أن العلم بأن المعجز مخالف للسحر يتوقف على علم ماهيتهما، والناس كانوا جاهلين ماهية السحر، فتعدّرت عليهم معرفة حقيقة المعجز، فبعث الله هذين الملكين لتعريف ماهية السحر لأجل هذا الغرض.

ثالثها: لا يمتنع أن السحر الذي يُوقع الفرقة بين أعداء الله والإلفة بين أولياء الله كان مباحاً عندهم أو مندوباً، فبعثهما الله لتعليمه لهذا الغرض، فتعلّم القوم ذلك منهما، واستعملوه في الشر وإيقاع الفرقة بين أولياء الله والإلفة بين أعداء الله.

رابعها: تحصيل العلم بكل شيء حسن، ولما كان السحر منهياً عنه وجب أن يكون معلوماً متصوّراً، وإلا لم يُنه عنه.

خامسها: لعلّ الجنّ كان عندهم أنواع من السحر لم يقدر البشر على الإتيان بمثلها، فبعثهما الله تعالى ليعلّما البشر أموراً يقدرون بها على معارضة الجنّ.

(ويصعدان) بالليل، (فهوياً زهرة فحملتهما) على شرب الخمر فزنيا فرأهما إنسان فقتلاه فاختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة، فهما يعذبان منكوسين (في جب)

سادسها: أن يكون ذلك تشديداً في التكاليف من حيث إنه إذا عَلِمَ ما يمكنه أن يتوصل به إلى اللذات العاجلة ثم منعه من استعمالها كان ذلك في نهاية المشقة يستوجب به الثواب الزائد؛ فثبت بهذه الوجوه أنه لا يبعد من الله تعالى إنزال الملكين لتعليم السحر. اهـ.

وقوله: (وسياتي في لفظه في مبحث الخمر) لفظه هكذا أخرج أحمد وابن حبان في صحيحه، وقيل: الصحيح وقفه على كعب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن آدم لما هبط إلى الأرض قالت الملائكة: أي ربّي أتجعل فيها مَنْ يُفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟ قال: إني أعلم ما لا تعلمون، قالوا: ربنا نحن أطوع لك من بني آدم، قال الله تعالى لملائكته: هلموا ملكين من الملائكة فننظر كيف يعملان، قالوا: ربنا هاروت وماروت، قال: فاهبطا إلى الأرض، فتمثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءها فسالها نفسها، فقالت: لا والله حتى تتكلما بهذه الكلمة من الإشراك، قال: والله لا تُشرك بالله أبداً، فذهبت عنهما ثم رجعت إليهما ومعها صبي تحمله، فسالها نفسها، فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي، فقالا: والله لا نقتله أبداً، فذهبت ثم رجعت بقدر خمر تحمله فسالها نفسها، فقالت: لا والله حتى تشربا هذه الخمرة، فشربا فسكرا فوقعا عليها وقتلا الصبي، فلما أفاقا قالت المرأة: والله ما تركتما من شيء أبينماه عليّ إلا فعلتماه حين سكرتما، فخيّرنا عند ذلك بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا». اهـ. وقال العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب: قال خاتمة الحفاظ الشهاب ابن حجر: أخرج أحمد في مسنده، وابن حبان في صحيحه، وأن له طرقاً كثيرة جمعتها في جزء مفرد يكاد الواقف عليها يقطع بصحتها لكثرتها وقوة مخارجها، وقال بعضهم: بلغت طرقه ثنتاً وعشرين. اهـ.

قوله: (يصعدان) أي يرتفعان. قوله: (فهوياً) من باب تعب، أي مالا وعشقا. قوله: (زهرة) بضم الزاي وفتح الهاء وهو نجم معروف أبيض مضيء في السماء الثالثة. قوله: (فحملتهما) أي بعثتهما. قوله: (في جب) في المصباح:

ببابل (وسميت ببابل لتبليبل الألسن بها. ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾) وما يعلم الملكان أحداً ﴿حَتَّى يَقُولَا﴾ (حتى ينبهاه وينصحاها) ويقولوا له ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ (ابتلاء) واختبار من الله. ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ بتعلمه والعمل به على وجه يكون كفراً ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ الفاء عطف على قوله: «يعلمون الناس السحر» أي يعلمونهم فيتعلمون من السحر والكفر اللذين دلّ عليهما قوله: «كفروا» - و - «يعلمون الناس السحر» أو على مضمّر والتقدير: (فيأتون) فيتعلمون. والضمير لما دلّ عليه «من أحد» أي

الجبّ بئر لم تُطو، وهو مذكر وقال الفراء: يُذَكَّر ويؤنث. اهـ. قوله: ﴿بِبَابِلَ﴾ (الباء بمعنى في. قوله: (وسميت ببابل لتبليبل الألسن بها) لأن الله تعالى أمر ريحاً فحشرتهم بهذه الأرض، فلم يَذَرِ أحدهم ما يقول الآخر ثم فزقتهم الرّيح في البلاد يتكلّم كلّ واحد بلغة، والبلّيلة التفرقة، وقيل: لما أُرست سفينة نوح بالجودي نزل فبنى قرية وسماها ثمانين باسم أصحاب السفينة، فأصبح ذات يوم وقد تبليبلت ألسنتهم على ثمانين لغة، وقيل: لتبليبل ألسنة الخلق عند سقوط صرح نمرود، وهي ببابل العراق، وقال ابن مسعود: بابل أرض الكوفة. قوله: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ﴾ صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية، قنوي رحمته. قوله: ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾ من مزيدة للمفعول به وهمزته أصلية غير مبدلة من الواو، ولا يقع في الإيجاب أصلاً، كما في التلويح، أو بدون كل كما في المطول، ومعناه ما يصلح لأن يخاطب مذكراً أو مؤنثاً مفرداً أو غيره؛ فلو قوعه في سياق النفي يفيد الاستغراق، فزيادة من لتأكيد ذلك الاستغراق. اهـ قنوي.

قوله: (حتى ينبهاه وينصحاها) قبل التعليم، ويقولوا له هذا القول منهما هو النصح له لا شيء مغاير له كما يُوهمه العطف، بل عطف تفسير له، فعدم تعليمهما إيّاه للنصح، فإذا تحقّق النصح المذكور يوجد التعليم منهما، فمفهوم الغاية مُعتبر اتفاقاً، لكن عندنا بطريق إشارة النص، وعند الشافعي رحمته بطريق مفهوم المخالفة صرّح به في التحرير في التلويح في بحث التعارض والترجيح، والمعنى: فيتعلمانه بعد النصح والإيقاظ، فيتعلمون منهما الآية. اهـ قنوي. قوله: (ابتلاء) أشار إلى أن الفتنة الامتحان والاختبار ولكونها في الأصل مصدرًا جعلت مفردة مع أن المحكوم عليه مثني، وحمله عليهما مواطأة للمبالغة، كرجل عدل. اهـ قنوي. قوله: (فيأتون) كذا في بعض النسخ، والصحيح: فيأتون، كما في أكثر النسخ، أي

فيتعلم الناس من الملكين ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ أَلْمَرَّةِ وَرَوْحِهِ﴾ أي علم السحر الذي يكون سبباً في التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عند (النشوز) والخلاف ابتلاء منه. (وللسحر حقيقة عند أهل السنة كثرهم الله وعند المعتزلة هو تخيل وتمويه).

يمنعون عن قبول النصيحة. قوله: (النشوز) الامتناع عن طاعة الزوج. قوله: (وللسحر حقيقة عند أهل السنة كثرهم الله تعالى) أي أنه أمر ممكن متحقق حتى جُوزوا أن يقدر الساحر على أن يطير في الهواء ويقلب الإنسان حماراً أو الحمار إنساناً بأن يخلق الله تعالى هذه الأشياء عندما يقرأ الساحر رقى مخصوصة وكلمات معينة. (وعند المعتزلة هو تخيل وتمويه) أي تلبيس في كتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر. اختلف العلماء في أن السحر له حقيقة أم لا؟ فقال بعض العلماء: إنه تخيل لا حقيقة له؛ لقوله تعالى: ﴿يَحْيِلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى﴾ [طه: الآية ٦٦]. وقال الأكثرون: وهو الأصح الذي دلّت عليه السنة له حقيقة؛ لأن اللعين لبيد بن الأعصم اليهودي الساحر سحر رسول الله ﷺ، وأمر ﷺ بإخراجه سحره من بشر ذي أروان بدلالة الوحي له على ذلك، فأخرج منها، فكان ذا عقد فحُلّت عقده، فكان كلما حُلّت منه عقدة خفّ عنه ﷺ إلى أن فرغت، فصار ﷺ كأنما نشط من عقال.

وذهب ابن عمر رضي الله تعالى عنهما إلى خبير ليخرص ثمرها فسحره اليهود، فانكتفت يده، فأجلاه عمر.

وجاءت امرأة إلى عائشة رضي الله تعالى عنها، فقالت: يا أُمّ المؤمنين، ما على المرأة إذا عقلت بغيرها؟ فقالت عائشة، ولم تفهم مرادها: ليس عليها شيء، فقالت: إني عقلت زوجي عن النساء، فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: أخرجوا عني هذه الساحرة.

والجواب عن الآية أنا لا نمنع أن من السحر ما هو تخيل، بل منه ذلك وما له حقيقة، وإنما أثر السحر في رسول الله ﷺ مع قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: الآية ٦٧] إما لأن المراد منه عصمة القلب والإيمان دون عصمة الجسد عما يرد عليه الحوادث الدنيوية، ومن ثم سُحِرَ وشُجَّ وجهه وكُسِرَت رباعيته ورُمِيَ عليه الكرش والشرب وأذاه جماعة من قريش، وإما لأن المراد عصمة النفس عن الافتلات دون العوارض التي تعرض للبدن مع سلامة

﴿وَمَا هُمْ بِضَآئِرِينَ بِهِ﴾ بالسحر ﴿مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بعلمه ومشيبته ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ في الآخرة وفيه دليل على أنه واجب الاجتناب كتعلم (الفلسفة) التي تجر إلى (الغواية). ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي اليهود ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ (أي استبدل) ما تتلو الشياطين من كتاب الله ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ من نصيب ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ باعوها (وإنما نفى العلم عنهم بقوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾) مع إثباته لهم بقوله: «ولقد علموا» (على سبيل التوكيد القسمي) لأن معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم لا يعلمون.

النفس، وهذا أولى بل هو الصواب؛ لأنه ﷺ كان يحرس، فلما نزلت الآية أمر بترك الحرس. اهـ.

تنبيه:

قال القرطبي رحمه الله: هل يسأل الساحر حلّ السحر عن المسحور؟ قال البخاري عن سعيد بن المسيّب رضي الله تعالى عنه: يجوز، وإليه مال المازري وكرهه الحسن البصري، وقال الشعبي: لا بأس بالنشرة. قال ابن بطال: وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسو منه ثلاث حسوات ويغتسل به، فإنه يذهب عنه. كل ما به إن شاء الله تعالى، وهو جيد لأجل إذا حُيس عن أهله. اهـ. كتاب الزّواجر عن اقتراف الكبائر. وقال في نصاب الاحتساب: أن الرجل إذا لم يقدر على مجامعة أهله وأطاق ما سواها فإن (المبتلى بذلك يأخذ حزمة) قصبات ويطلب فأساً ذا قفارين ويضعه في وسط تلك الحزمة ثم يؤجج ناراً في تلك الحزمة حتى إذا حمى الفأس استخرجه من النار وبال على حذّه يبرأ بإذن الله تعالى. اهـ.

قوله: (الفلسفة) هي الحكمة. قوله: (الغواية) الضلالة. قوله: (أي استبدل) إشارة إلى أن اشتري استعارة. قوله: (وإنما نفى العلم عنهم بقوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾)، فإن كلمة لو لانتفاء الشيء لانتفاء غيره، والجواب محذوف دلّ عليه ما قبله يعني ما شروه. قوله: (على سبيل التوكيد القسمي)؛ لأن اللام وقد للتأكيد بمنزلة القسم، أو القسم مقدّر.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾

(﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ برسول الله والقرآن) ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الله فتركوا ما هم عليه من نبذ كتاب الله واتباع كتب الشياطين ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (إن ثواب الله خير) مما هم فيه وقد علموا، لكنه (جهلهم لما تركوا العمل) بالعلم والمعنى: لأثبوا من عند الله ما هو خير، (وأوثر) الجملة الاسمية على الفعلية في جواب «لو» لما فيها من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها. (ولم يقل لمثوبة الله خير لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم).

قوله: (﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ برسول الله والقرآن) خص الرسول والقرآن بالذكر من بين ما يجب الإيمان به تنبيهاً على اتصال هذه الآية بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَّ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٠١﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ [البقرة: الآيتان ١٠١، ١٠٢]، ولما بين الله تعالى وعيد من كفر وعصى ممن اتبع كتب السحر وباع نفسه بما كسب به بيان أن لا خلاق لهم في الآخرة ولبس ما شروا به أنفسهم أتبعه بالوعيد في حق من آمن واتقى، أي احترز عن فعل المنهيات وترك المأمورات جمعاً بين الترهيب والترغيب؛ لأن الجمع بينهما أدعى إلى الطاعة والإعراض عن المعصية.

قوله: (إن ثواب الله خير) إشارة إلى أن (يعلمون) غير منزل منزلة اللازم، بل مفعوله محذوف. **قوله:** (جهلهم) بالتشديد، أي نسب الجهل إليهم (لما تركوا العمل) أي لترك العمل. **قوله:** (أوثر) أي اختبرت الجملة الاسمية، وهي قوله: لمثوبة، مع أن جواب لو إنما يكون فعلية ماضية حقيقة أو تأويلاً، ولذا قال المصنف رحمه الله: والمعنى... الخ.

قوله: (ولم يقل لمثوبة الله خير؛ لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم)، يعني أن التنوين للتقليل؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: الآية ٧٢]؛ لأن المقام يقتضي الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي، فنكر المثوبة ليكون المعنى لشيء قليل من ثواب الله خير مما شروا به أنفسهم، والحال أن ثوابه لمن آمن واتقى كثير دائم. والحاصل أن اسمية الجملة تدل على دوام

وقيل: «لو» بمعنى التمني (كأنه قيل: وليتهم آمنوا) ثم ابتداء «للمثوبة من عند الله خير».

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِكِنَّ عَذَابَ ٱلْءِٔمِّ ۖ﴾

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا﴾ كان المسلمون يقولون لرسول الله ﷺ إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم: راعنا يا رسول الله أي راقبنا وانظرنا حتى نفهمه ونحفظه، وكانت لليهود كلمة يتسابون بها (عبرانية أو سريانية) وهي «راعنا»، فلما سمعوا بقول المؤمنين «راعنا» (افترضوه) وخطبوا به الرسول (وهم يعنون به تلك المسبة) فنهى المؤمنون عنها وأمروا بما هو في معناها وهو «انظرنا»

المثوبة وثباتها وتنكير المثوبة يدل على قلتها، فكان المعنى أن قدرًا يسيرًا من ثواب الآخرة مع دوامه خيرٌ كثير من ثواب الدنيا مع زواله، فكيف وثواب الآخرة كثيرٌ دائم، وثواب الدنيا قليلٌ زائل؟

قوله: (كأنه قيل: وليتهم آمنوا)، ولما امتنع التمني على الله تعالى حقيقةً بالاتفاق جعله المعتزلة مجازًا عن إرادة ما لا يقع بطريق إطلاق لفظ الملزوم وإرادة لازمه؛ لأن تمني الشيء ملزوم لإرادته، وتخلف مراد الله تعالى عن إرادته جائز عند المعتزلة. وأما عند أهل الحق، فلا يجوز ذلك، فلا يجوز حملها على التمني عندهم إلا حكايةً من قبل من عرف بحالهم على معنى أنهم بحال يتمنى العارف بها إيمانهم واتقاءهم تلهفًا عليهم.

قوله: (عبرانية) وهو لغة اليهود. قوله: (أو سريانية) وهو منسوب إلى أرض سورنه، وهي أرض الجزيرة بها كان نوح عليه السلام وقومه قبل الغرق، وكان يشاكل اللسان العربي إلا أنه محرف، وهو كان لسان جميع من في سفينة نوح عليه السلام إلا رجلًا واحدًا يقال له: جُرْهُم، فكان لسانه لسان العربي الأول. اهـ. المزهر في علوم اللغة. قوله: (افترضوه) أي عدا اليهود قول المسلمين له عليه السلام: راعنا فرصة وغنيمة. قوله: (وهم يعنون به تلك المسبة) قيل: كلمة ﴿رَاعِنَا﴾ كانت بلسان اليهود سبًا، وكأن معناها عندهم اسمع لا سمعت، وقيل: من الرعونة، وهي الحمق. وكانوا إذا أرادوا أن يحمقوا إنسانًا

من نظره إذا انتظره. ﴿وَاسْمَعُوا﴾ وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله ﷺ ويلقي عليكم من المسائل بأذان (واعية) وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعادة وطلب المراعاة، أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا. ﴿وَالْكَافِرِينَ﴾ وللإهود الذين سبوا رسول الله ﷺ ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (مؤلم).

﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (١٠٥)
 ﴿مَا يَوْذُ﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ (أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ) وبالتخفيف: مكّي وأبو عمرو. ﴿مِنْ (خَيْرٍ) مِنْ رَبِّكُمْ﴾ («من» الأولى للبيان)

قالوا: راعنا، يعني: يا أحمق، يا جاهل؛ فيكون وزنه فاعلاً المبني للنسبة نحو تامر؛ لأن النسبة كما تكون بالياء تكون بالصفة أيضاً؛ كأنه قيل: يا رجلاً ذا رعن، وقيل: هو من الرعي، فكأنهم قالوا: أنت راعينا، إلا أنهم اختلسوا الياء، أي استلبوها لتخفيف اللفظ، وقد شاع فيما بينهم أن يقولوا للعرب إنهم عالة رعاة غنم، ولا شك أن عدّ المخاطب من الرعاة شتم له وهدم لعرضه. قوله: (واعية) حافظة لما تسمع. قوله: (مؤلم) بفتح اللام على طريق الإسناد المجازي حيث أسند الألم للعذاب، وهو في الحقيقة إنما يُسند إلى الشخص المعذب، يقال: ألم من باب طرب، فهو أليم، كوجع فهو وجيع، أي متألم ومتوجع، ولا يقال: إنه بكسر اللام اسم فاعل على طريق الإسناد الحقيقي كسميع بمعنى مسمع لخلوّه عن دعوى المبالغة الحاصلة على كونه بفتح اللام، حيث يقتضي أن العذاب لشدة إيلامه للمعذبين صار كأنه مؤلم، أي معذب فهو على حدّ جدّ جدّه.

قوله: ﴿أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ وبالتخفيف) أي بإسكان النون وتخفيف الزاي (مكّي) أي ابن كثير المكّي، (وأبو عمرو) البصري. والباقون بفتح النون وتشديد الزاي. قوله: («من» الأولى للبيان)؛ لأن الذين كفروا جنس تحته نوعان: أهل الكتاب والمشركون، بدليل ما ذكره من الآية؛ فكأنه قيل: ما يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا وهم أهل الكتاب والمشركون، فبيّن أن الذين كفروا باقي على عمومهم، وأن المراد كلاً نوعيه جميعاً، والمعنى أن الكفار أجمعين لم يحبوا ذلك.

لأن ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جنس تحته نوعان: أهل الكتاب والمشركون، (والثانية مزيدة لاستغراق الخير)، والثالثة لابتداء الغاية. والخير الوحي وكذلك الرحمة.

أما أهل الكتاب، فلفوات العزة والرئاسة في الدين وما يتصل به من منافع الدنيا عنهم بسببه لو آمنوا بكونها لقريش، ولما في ذلك من هتك أسرارهم وإظهار خياناتهم في الدين بإخباره أنهم يحرفون الكلم عن مواضعه، وأنهم كانوا كتموا ما في كتبهم وبدلوا كثيرا، حيث قال: ﴿قَوْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كُنْتُمْ آيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: الآية ٧٩].

وأما المشركون، فإنهم لم يحبوا ذلك لتضمنه الخروج عن الأمر المعتاد وترك ما مضى عليه توارث سلفهم مع حبهم تقليد آبائهم واتباع آثارهم، فكانوا يكرهون مخالفة السلف، ولما في ذلك من فتح باب الطعن على أسلافهم بالضلالة والعمى وتسفيه أحلامهم؛ إذ متى تبين لهم أنه على الحق ظهر كونهم على الباطل، فماذا بعد الحق إلا الضلال؛ ولأنهم جُبلوا على الكبر والعتو والعناد والاتباع للحمية الجاهلية، حيث قالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكُتُكُ أَوْ رَأَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: الآية ٢١]، فلذلك ظنوا بأنفسهم أنهم المستحقون للرئاسة؛ كما قال تعالى خبرا عنهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: الآية ٣١] أحدهما نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف، وثانيهما الوليد بن المغيرة بمكة لعنة الله عليهما؛ فظهر بما قررنا أن قوله: ﴿وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ معطوف على ﴿أَهْلَ الْكِتَابِ﴾، فلذلك جرّ، ولو كان على قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ل قيل: المشركون بالرفع، ولو كان ﴿من﴾ لتبعض مدخوله لاستلزم أن يكون المشركون ضربين: كافرا وغير كافر؛ كما أن أهل الكتاب ضربان، وليس كذلك. اهـ شيخ زاده رحمه الله.

وقوله: (نعيم بن مسعود) الصواب عروة بن مسعود، وقد أسلم. وقوله: لعنة الله عليهما، الصواب: لعنة الله عليه، أي على الوليد بن المغيرة، لأنه ما أسلم.

قوله: (والثانية مزيدة لاستغراق الخير) أي لتأكيد العموم، والاستغراق المستفاد من كون ﴿حَيْرٍ﴾ نكرة واقعة في سياق النفي بواسطة وقوع عامله في

﴿وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يعني أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شيء من الوحي والله يختص بالنبوة من يشاء ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فيه إشعار بأن إيتاء النبوة من الفضل العظيم. ولما طعنوا في النسخ (فقالوا: ألا ترون) إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً نزل.

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٠٦)

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ تفسير النسخ لغة التبديل، (وشريعة بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق) الذي تقرر في أوهامنا استمراره

سياق النفي؛ لأن خيراً فاعل ﴿أَن يُنْزَلَ﴾ وهو في محل النصب على أنه مفعول ﴿يُودُّ﴾ الداخل عليه ﴿مَا﴾ النافية، وبواسطته يكون خيراً أيضاً واقفاً في سياق النفي فيعم، فتفيد ﴿من﴾ الاستغرافية زيادة الاستغراق، فليست زائدة زيادة محضة، بل إنما يؤتى بها لفائدة زائدة على أصل المعنى؛ وذلك لا ينافي كونها زائدة بالنسبة إلى أصل المعنى. قوله: (فقالوا: ألا ترون)... الخ. يريدون الطعن في الإسلام وتوهين عزيمة من أراد الدخول فيه، يقولون: إن محمداً يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه؛ كما أمر في حد الزنا بإيذائهما باللسان، حيث قال: ﴿فَكَادُوهُمَا﴾ [النساء: الآية ١٦]، ثم جعله منسوخاً، وأمر بإمساكهن في البيوت ﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: الآية ١٥]، ثم جعله منسوخاً بقوله: ﴿فَلْيَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً﴾ [النور: الآية ٢]، فما كان هذا القرآن إلا من جهته، ولهذا ناقض بعضه بعضاً، كما أخبر الله تعالى عنهم ذلك بقوله: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُرْسَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ [التحل: الآية ١٠١].

قوله: (وشريعة بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق)^(١)... الخ. ذكر صاحب الميزان: أنَّ الحد الصحيح أن يقال: هو بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق

(١) الغير المقيد بالوقت والتأييد. ١٢ منه.

بطريق التراخي فكان تبديلاً في حقنا بياناً محضاً في حق صاحب الشرع.
(وفيه جواب عن البداء الذي يدعيه منكروه - أعني اليهود -

الذي في تقدير أوهامنا استمراره بطريق التراخي، فتقييد الحكم بالمطلق احتراز عن الحكم المقيّد بتأييد أو توقيت، فإنه لا يصح نسخه، والشارع لما أطلق الحكم المنسوخ، أي بأن لم يبين توقيته وانتهائه في وقت كذا حين شرع كان ظاهره البقاء والاستمرار بالنسبة إلى البشر؛ لأن إطلاق الأمر شيء يوهمنا بقاء ذلك على التأيد، فكان نسخه بالنسبة إلى العباد إزالة ورفعاً لما كان ظاهر الثبوت؛ إلا أنه بالنسبة إلى صاحب الشرع بيان محض لانتهاه الحكم الأول ليس فيه معنى الرفع؛ لأنه كان معلوماً عند الله تعالى أنه ينتهي في وقت كذا بالناسخ، فكان الناسخ بالنسبة إليه تعالى بياناً لانتهاه الحكم. وأما نحن، فلما توهمنا الثبوت والاستمرار كان نسخه بالنسبة إلينا رفعاً وتبديلاً وتوصيف صاحب الميزان هذا الحدّ بالصحة إشارة منه إلى أن تعريفه بالرفع غير صحيح بناءً على أنّ ما ثبت من الحكم في الماضي لا يتصور إزالته ورفعه، وما في المستقبل لم يثبت بعد، فكيف يُرفع ويبطل؟ ولذلك اختار المصنف^(١) رحمة الله تعالى عليه تعريف صاحب الميزان، حيث قال: وشريعة بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق... الخ. فإنّ مَنْ قال لعبده: اعمل كذا، ثم منعه عنه نصف النهار كمَنْ قال له بكرة: اعمل كذا إلى نصف النهار. قوله: (وفيه جواب عن البداء) في المصباح: بدا يبدو بُدُوًا ظهر فهو بادٍ، ويتعدّى بالهمزة فيقال: أبْدَيْتُه وبدا له في الأمر ظهر له ما لم يظهر أولاً، والاسم البداء مثل سلام. اهـ باختصار.

وفي تاج العروس: البداء استصواب شيء عُلِمَ بعد أن لم يعلم، وذلك على الله غير جائز. وقال السهيلي في الرُّوض: والنسخ للحكم ليس ببداء كما توهمه الجهلة من الرافضة واليهود، وإنما هو تبديل حكم يحكم بقدر قدره، وعلم قد تمّ علمه. اهـ. (الذي يدعيه منكروه أعني اليهود) اعلم أنّ اليهود أنكروا النسخ زاعمين أنّ ذلك هو البداء ولا يفعله إلا مَنْ يجهل العواقب ويتجدّد له رأي بعد رأي، فكان القول بجواز النسخ مؤدّياً إلى القول بجواز البداء على الله عزّ وجلّ وذلك كفر؛

(١) وفاته سنة ٧١٠ عشر وسبعمائة. ١٢ منه عم فيضه.

ومحلّه حكم يحتمل الوجود والعدم في نفسه لم يلحق به ما ينافي النسخ من توقيت أو تأييد، ثبت نصًّا أو دلالة. وشرطه التمكن من عقد القلب عندنا دون التمكن من الفعل خلافًا للمعتزلة. وإنما يجوز النسخ بالكتاب والسنة متفقًا ومختلفًا

لأن البداء ينشأ عن الجهل بعواقب الأمور، فإنّه عبارة عن الظهور بعد الخفاء من قولهم: بدا له الأمر الفلاني إذا ظهر له ذلك بعد خفائه. قال تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: الآية ٤٧]، ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا﴾ [الزمر: الآية ٤٨]، أي ظهر لهم بعد الخفاء تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا، وهذه الشبهة إنما نشأت عن عدم الفرق بين النسخ والبداء، وبينهما فرق واضح بناءً على أن النسخ في الحقيقة ليس إلّا انتهاء مدّة الحكم السابق التي هي غيب عن العبادة قبله، ولو وقت الشارع حكمًا في ابتداء شرعه بأن قال: شرعت الحكم الفلاني إلى الوقت الفلاني، لصحّ ذلك من غير لزوم بداء، فكذا إذا بين أمرًا متراخيًا عن زمان شرعه بإنزال ناسخه بعده مع علمه في الأزل بأن تكليف العباد بذلك الحكم ينتهي في ذلك الوقت، وأنهم مكلفون بعده بحكم آخر، وليس يلزم على هذا شيء من البداء؛ إذ لم يظهر للشارع رأي متجدد.

قوله: (ومحلّه) أي محلّ النسخ (حكم يحتمل الوجود والعدم في نفسه) لا يكون واجبًا لذاته كوجوب الإيمان، ولا ممتنعًا لذاته، كحرمة الكفر (لم يلحق به ما ينافي النسخ من توقيت أو تأييد ثبت نصًّا أو دلالة)؛ فالتوقيت لا نظير له في الشرع والتأييد الذي ثبت نصًّا، مثل قوله تعالى: ﴿خَلَقِينَ فِيهَا أَدَمًا﴾ [النساء: الآية ٥٧]، والتأييد الذي ثبت دلالةً مثل سائر الشرائع التي قبض عليها رسول الله ﷺ، وشرطه التمكن من عقد القلب دون التمكن من الفعل خلافًا للمعتزلة)، يعني يكون زمان الفصل بين المنسوخ والناسخ قدر ما يتمكن فيه من الاعتقاد على المنسوخ ثم ينزل الناسخ، ولا يشترط زمان التمكن من فعل المنسوخ خلافًا للمعتزلة، (وإنما يجوز النسخ بالكتاب والسنة متفقًا ومختلفًا)، أي يجوز نسخ الكتاب بالكتاب وبالسنة، وكذا يجوز نسخ السنة بالسنة وبالكتاب عندنا، وعند الشافعي رحمه الله: لا يجوز نسخ الكتاب إلّا بالكتاب، ولا السنة إلّا بالسنة تمسكًا بأنه لو جاز نسخ الكتاب بالسنة ليقول المنكرون المجادلون أنّ الرسول أوّل من كذب الله تعالى، فكيف نؤمن بالله بسبب تبليغه، وكذا لو جاز نسخ السنة بالكتاب ليقول الطاعنون

ويجوز نسخ التلاوة والحكم، والحكم (دون التلاوة، والتلاوة دون الحكم ونسخ وصف بالحكم مثل الزيادة على النص فإنه نسخ عندنا خلافاً للشافعي رحمته الله).

إن الله كذب رسوله أولاً، فكيف نؤمن به في دعوى النبوة، ونحن نقول: إن النسخ ليس بتبديل في الواقع، بل هو بيان محض، فجاز أن يبين الله مدة انتهاء كلام رسوله أو رسوله مدة انتهاء كلام ربه.

وأما الطعن: فلا مفر عنه في المتفق أيضاً على ما عرفت، هكذا في الأصول. ولا يقال: إن قوله: ﴿ثَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ يقتضي عدم جواز النسخ الكتاب بالسنّة؛ إذ السنّة ليس بمثل الكتاب ولا بخير منه، لأننا نقول: ليس المراد بالخير والمثل ما يكون كذلك في اللفظ، بل في النفع والثواب، ويجوز أن يكون السنّة خيراً من الكتاب أو مثلاً له فيهما، وهو مما يأتي به الله بدلاً من الكتاب، وعلى هذا يبطل أيضاً ما يتمسك بالآية من أنه لا يجوز النسخ بلا بدل وببدل أثقل إذا النص يقتضي أن يأتي ببدل هو ساواه أو أخف منه؛ وذلك لأنه يجوز أن يكون عدم الحكم أو الحكم الأثقل خيراً وأصلح في النفع والثواب والنسخ قد يُعرف بغير الناسخ أيضاً، كذا ذكره القاضي البيضاوي. ولكن يناقض ما نقلنا من مذهب الشافعي رحمته الله والناسخ الخير كنسخ الصلوات الخمسين بالخمس ونسخ الميراث بالهجرة بالميراث بالقراءة ونسخ الصوم من الليل بالصوم من اليوم ونسخ قتل الواحد للعشر في الجهاد بقتل الواحد لل اثنين والناسخ المثل كنسخ بيت المقدس بالكعبة، صرح به الإمام الزاهد، والنسخ بلا بدل كما في سورة المجادلة من قوله تعالى: ﴿فَقَدْ ثَمَّرْنَا بِهِنَّ يَدِيَّ جَبُونَكَوْ صَدَقَهُ﴾ [آية ١٢]، وفي سورة البقرة من قوله تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾ [آية ١٨٧] الآية، صرح بذلك عضد الملة والدين والناسخ الأثقل كنسخ التخيير في شهر رمضان بعزيمة الصيام، ونسخ الصفح والعفو بقتال الذين يقاتلونكم، ثم نسخه بقتالهم كافة، صرح به فخر الإسلام.

قوله: (ويجوز نسخ التلاوة والحكم) جميعاً؛ كقول عائشة رضي الله تعالى عنها: كان مما يُتلى عليكم في كتاب الله عشر رضعات تحرّمن، ثم نسخ بخمس رضعات تحرّمن. ورؤي عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه قال: كنّا نقرأ سورة

تعدل سورة التوبة ما أحفظ منها إلا هذه الآية: (لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً ولو أن له ثالثاً لابتغى إليه رابعاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب فيتوب الله على من تاب). ورؤي أن سورة الأحزاب كانت مائتي آية أو ثلاثمائة والآن بقي على ما في المصاحف وهو ثلاثة وسبعون آية، وكذا سورة الطلاق كانت أطول من سورة البقرة.

ونسخ الحكم (دون التلاوة) وهو المعروف من النسخ في القرآن، فتكون الآية الناسخة والمنسوخة ثابتتين في التلاوة إلا أن المنسوخة لا يعمل بها مثل عذة المتوفى عنها زوجها كانت سنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: الآية ٢٤٠]، ثم نسخت بأربعة أشهر وعشر لقوله تعالى: ﴿يَرْبِضَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: الآية ٢٣٤]؛ وكمصابرة الواحد لعشرة في القتال نسخت مصابرة الواحد للاثنتين، قال تعالى أولاً: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبَرُوا عَلَى مَا تَأْتِيهِمْ﴾ [الأنفال: الآية ٦٥] الآية، ثم قال: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٦] الآية، ثم قال: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٦]، وكآية الإيذاء والإمساك ونحوها.

ونسخ (التلاوة دون الحكم) كآية الرجم، كما رؤي: «مما يُتلى عليكم في كتاب الله الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة»، ورؤي عن عمر رضي الله تعالى عنه قال: كنا نقرأ سورة تعدل سورة الأحزاب بسورة البقرة حتى رفع منها آيات منها: «الشيخ والشيخ إذا زنيا فارجموهما البتة نكالاً من الله والله عزيز حكيم». ورؤي عنه أيضاً أنه قال: كنا نقرأ «لا ترغبوا عن آبائكم فإن ذلك كفر بكم»، (ونسخ ووصف بالحكم مثل الزيادة على النص، فإنه نسخ عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله)، أي نسخ الوصف الذي في الحكم، وذلك كالمطلق إذا قيد، كما أن النص يقتضي غسل الرجلين مطلقاً، والحديث المشهور في باب المسح على الخفين يقتضي مسحهما حين لبس الخفين، وذلك تقييد للمطلق وزيادة على النص، وهو نسخ عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى، فإنه عنده بيان.

(والإنساء أن يذهب بحفظها عن القلوب «أو ننسأها» مكي (وأبو عمرو أي نؤخرها من نسأت أي أخرت ﴿نَأَتْ بِحَيْرٍ مِّنْهَا﴾ أي نأت بآية خير منها للعباد) أي بآية العمل بها أكثر للثواب. ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ في ذلك إذ لا فضيلة لبعض الآيات على البعض.

قوله: (والإنساء أن يذهب بحفظها عن القلوب) بأن لا تبقى في حفظهم، وقد وقع هذا؛ فإن بعض الصحابة أراد قراءة بعض ما حفظه فلم يجده في صدره، فسأل النبي ﷺ فقال: «نُسِخَ بِالْبَارِحَةِ مِنَ الصُّدُورِ». اهـ شهاب رحمه الله. وهكذا قال القاضي البيضاوي.

ويُفهم منهما^(١) أنَّ الإنساء يشترط فيه نسيان المنسوخ والنسخ لم يشترط فيه ذلك، وبعضهم حملوا النسخ على إزالة الحكم من غير اللفظ أو الحكم مع اللفظ، والإنساء إزالة اللفظ فقط ثبت الحكم أو لم يثبت، وبعضهم على أنَّ النسخ لا يكون إلَّا في الأمر والنهي دون الخبر، والإنساء يكون في الإخبار وفي الأمر، والنهي جميعًا لكن معناه في الخبر لا يزول، وإن زال اللفظ؛ هكذا أفاده بعض محشي البيضاوي. وقد أجمل في ذلك صاحب الكشف، حيث قال أولًا: ونسخ الآية إزالتها بإبدال أخرى مكانها، ثم قال: والإنساء أن يذهب بحفظها عن القلوب، والمعنى أنَّ كل آية نذهب بها على ما توجب المصلحة من إزالة لفظها وحكمها معًا، أو من إزالة أحدهما إلى بدل أو غير بدل نأت بآية خير منها للعباد، أي بآية العمل بها أكثر للثواب أو مثلها في ذلك؛ هذا كلامه. ونحن نقول: إنَّ أهل الأصول لم يذكروا المنسي أصلاً، وأنَّ منسوخ التلاوة والحكم جميعًا لم نجد له مثلاً ولم نذكره، فيمكن أن يكون ذلك مما يذهب من القلوب، فيدخل في المنسي، فيكون المراد من قوله: ﴿نُسِخَ﴾ (منسوخ أحدهما فقط، ومن قوله: ﴿أَوْ نُسِيتَهَا﴾) منسوخ التلاوة والحكم جميعًا، وإنما أعادها مع دخوله في المنسوخ إظهارًا لكماله في النسخ، حيث لا يبقى منه أثر لا في اللفظ ولا في المعنى، وهذا مما تفرّد به خاطري والله الحمد على أن جعله موافقًا لكلام الإمام الزاهد في ترجمة الآية. ثم إنّه لا يتعلق لنا غرض بتفاصيل

(١) أي من كلام المصنف وكلام القاضي البيضاوي رحمة الله عليهما. ١٢ منه عم فيضه.

القسمين، أعني منسوخ التلاوة والحكم جميعاً، ومنسوخ التلاوة دون الحكم؛ إذ ليس من ذلك في القرآن شيء، وإنما يتعلق ذلك بمنسوخ الحكم دون التلاوة؛ إذ لا بد من العلم به لكل من يعمل بالقرآن ويستنبط منه مسائل ليعمل عند التعارض بالآخر دون الأول، وهذا موقوف على معرفة أن أي سورة - أي آية - من القرآن نزل أولاً، وأياً منها نزل ثانياً، وأن أياً منها مكّي، وأياً منها مدني حتى يكون المقدم منسوخاً والمؤخر ناسخاً، وأن أي سورة تشتمل المنسوخ والناسخ جميعاً، وأياً تشتمل المنسوخ أو الناسخ فقط، وأياً تخلو عنهما جميعاً، وأن أي فرق بين التخصيص والنسخ. وأي آية تحتل النسخ أولاً، وقد بين كل ذلك صاحب الإتقان بما لا يتصور المزيد عليه، وها أنا أعد عليك تفصيل آيات منسوخة الحكم دون التلاوة وقفت عليها باستقراء الكتب.

فاعلم أولاً أن الآيات التي ذكر فيها العفو والصفح، مثل قوله: ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ﴾ [الشورى: الآية ٤٨]، وقوله: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون: الآية ٦]، أو النهي عن القتال ابتداءً، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا إِلَهُكُمْ لَا يَحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: الآية ١٩٠]، أي لا تبدؤوا بالقتال كلها منسوخة بالآيات التي أمرنا فيها بالقتال، مثل قوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ [التوبة: الآية ٣٦]، وقوله: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: الآية ٥]، وكلاهما غير مقصور في القرآن. وقال الإمام الزاهد: إن قريباً من سبعين آية نُسخت بآيات القتال. وقال صاحب الإتقان: مائة وأربعة وعشرين آية نُسخت بقوله: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: الآية ٥]، ثم إن هذه الآية تدل على حرمة القتال في الشهر الحرام، ومثلها قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: الآية ٢١٧]، وقوله: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ [المائدة: الآية ٢]، وكل ذلك منسوخ بالآيات المطلقة، وكذا تدل هذه الآية على جوازه في المسجد الحرام ابتداءً وانتهاءً، وليس كذلك، فهي مخصوصة بقوله: ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٩١]، صرح به صاحب المدارك، وإن قوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: الآية ٣٦] وأمثاله

يدلّ على وجوب القتل للذميّ أيضًا كالحربي، فهو منسوخ بقوله: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: الآية ٢٩]، وهذه واحدة في القرآن؛ وكذا يدلّ أمثاله على وجوب القتال على المعذورين أيضًا، سيّما قوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: الآية ٤١]، فإنّه قيل: معناه انفروا إلى القتال صحاحًا ومراضًا، فهو منسوخ بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كَأْفًا﴾ [التوبة: الآية ١٢٢]، وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفُقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: الآية ٩١]، وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ [الثور: الآية ٦١].

والحاصل أنّ القتال يجب ابتداءً في غير المسجد الحرام، وانتهاءً فيه على المؤمنين الغير المعذورين للحربي دون الذميّ، سواء كان في الشهر الحرام أو في غيره. وإذا علّمت هذا، فاعلم أنّ ما سواها من المنسوخات معدودة:

فمن سورة البقرة قوله تعالى: ﴿فَإَيْنَمَا تُولُوا فَسَمِعْهُ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [الآية ١١٥]، قال ابن عباس: إنها تدلّ على أنّ التوجّه إلى الكعبة ليس بشرط، فهي منسوخة بآية القبلة، وهى قوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: الآية ١٤٤]. وقيل: إنها محمولة على ما إذا كانت القبلة غير معلومة في ليلة مظلمة، وهى مسألة التحريّ أو على صلاة النفل على الرّاحلة حيث تجوز الصلاة إلى أيّ جهةٍ توجّهت الرّاحلة، وفي الآية توجيهات آخر أيضًا كما سيجيء.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْ بِالْحَرْ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ [البقرة: الآية ١٧٨]، قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إنها تدلّ على أنه لا يجوز قتل الحرّ بالعبد، ولا الذكر بالأنثى؛ فهي منسوخة بآية المائدة، وهى قوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [الآية ٤٥]، وعند الشافعي رحمه الله تعالى: لا يجوز قتل الحرّ بالعبد ولا الذكر بالأنثى، فهي منسوخة عنده.

وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: الآية ١٨٠]، وقال أكثر الفقهاء: إنه يدل على فرضية الوصية للوالدين والأقربين، والحال أنه لا يجوز لهم سوى الميراث، فهو منسوخ بآية الميراث، أو بحديث: «ألا لا وصية لوارث»، أو بالإجماع. وقال بعضهم: إنه ليس بمنسوخ، ولكنه مجمل، وآية الميراث بيان له. وأما ما قيل إنه محمول على ما إذا كان الوالدان كتابيين أو عبيدين أو كان الأقرب محجوبًا بغيره، فيكونوا غير وارثين، فيجوز لهم الوصية على ما قال الإمام الزاهد فضيعف؛ إذ لا يلزم حينئذ من جواز الوصية فرضيتها إلا أن يكون معناه كتب على سبيل الاستحباب، كما هو رأي صاحب الهداية والمدارك.

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تَنفِقُونَ﴾ [البقرة: الآية ١٨٣]، قال صاحب الإتيان: إنها تدل على تشبيه صيامنا بصيامهم، والحال أن صومنا من الصبح إلى المغرب، وصومهم من العشاء إلى المغرب، فهي منسوخة بقوله: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٨٧] الآية، وقيل: إن هذا التشبيه في حق وجوب الصوم فقط. وأن قوله تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٨٧] الآية ناسخ لما كان في السنة، لا لقوله تعالى: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٨٣]، فهي باقية.

وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: الآية ١٨٤]، قالوا: إنها تدل على أن من أطاق أداء الصوم يجوز له أن يفطر ويطعم لكل يوم مسكينًا، وليس كذلك؛ فهي منسوخة بالآية التي بعدها، وهي قوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ اشْهَرَ فَلْيُصِمْهُ﴾ [البقرة: الآية ١٨٥]، فإنه أمر بوجوب الصوم لكل من شهد الشهر. وقيل: إن هذه الآية محكمة وكلمة لا مقدرة، يعني من لم يطق أداء الصوم يفطر ويطعم لكل يوم مسكينًا، فحينئذ يثبت منه مسألة الشيخ الفاني.

وقوله تعالى: ﴿وَسْئَلُونَكَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ [البقرة: الآية ٢١٩]، قال صاحب الحسيني والمدارك والإمام الزاهد: العفو هو الفضل، فهو يدل على

وجوب صرف كل المال الفاضل عن الحاجة ولا يفرض الصرف إلا بمقدار ربع العشر، فهو منسوخ بآية الزكاة.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: الآية ٢٤٠]، قالوا: إن هذه الآية تدل على وجوب الوصية للمنكوحات حين الموت والسكنى، ووجوب العدة حولاً كاملاً؛ فوجوب الوصية منسوخ بآية الميراث الذي هو الربع والثمن والسكنى منسوخ عندنا بحديث: «لا سكنى»، وثابت عند الشافعي رحمته الله: ووجوب العدة إلى الحول منسوخ بآية قبله، وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرِيصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: الآية ٢٣٤]. وما من ناسخ في القرآن إلا وهو متأخر عن منسوخه تلاوة، كما أنه مؤخر عنه نزولاً، إلا في موضعين: أحدهما هو هذا، والثاني هو ما سيأتي في الأحزاب، صرح به في الإتيان. وعندى أنه في أكثر من موضعين كما ينكشف عليك. ثم هذه الآية الناسخة تدل على أن عدة متوفى الزوج أربعة أشهر وعشراً، سواء كانت حاملاً أو لا، وليس كذلك؛ بل عدة الحامل وضع الحمل فهي فيما اجتمع متوفى الزوج والحاملة منسوخة بآية الطلاق، وهي قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَنْحَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: الآية ٤]، وهذا عندنا وعند الشافعي رحمته الله. وقيل: هذه الآية الناسخة غير منسوخة، بل تعتد الحاملة المتوفى عنها زوجها بأبعد الأجلين.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ﴾ [البقرة: الآية ٢٨٢]، وقوله: ﴿وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ [البقرة: الآية ٢٨٢]؛ فالأول يدل على أن الكاتب يجب عليه كتاب الدَّين في بيع السلم. والثاني على وجوب تحمّل الشهادة على الشاهد، فقيل: هما منسوخان بقوله فيما بعد: ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة: الآية ٢٨٢]، على أن يكون ﴿وَلَا يُضَارَّ﴾ [البقرة: الآية ٢٨٢] مبنياً للمفعول. وقيل: إنهما محمولان على التدب أو باقيا على وجوبهما، أو أن الثاني محمول على أداء الشهادة بعد التحمّل، والأول على وقت الضيق فقط.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: الآية ٢٨٤]، قيل: إنه يدل على أن المرء مؤاخذ بكل ما خطر به قلبه من

الذنوب، وليس كذلك؛ إذ هو تكليف بما لا يطاق، فنسخ الآية التي بعد، وهي قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: الآية ٢٨٦]، والمحققون على أنه غير منسوخ؛ إذ النسخ إنما يكون في الأحكام دون الإخبار، فيحمل على كسب النفس دون الخطور المحض، أو على خطرة الكفر دون سائر الذنوب.

ومن سورة آل عمران أن قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [الآية ١٠٢] يدل على وجوب حق التقوى، وهو خارج عن طوق البشر والتكليف به محال، فهو منسوخ بآية التغابن، وهي قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [الآية ١٦]، والأكثر على أنه مجمل، والثاني بيان له.

ومن سورة النساء، قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [الآية ٨]، قيل: يدل على وجوب إعطاء شيء من الثروة للمذكورين حين القسمة، فهو منسوخ بآية الميراث. وقيل: إنه ليس بمنسوخ تهاون الناس في العمل به كما في الاستئذان والتقوى، وقيل: إنه أمر ندب، فهو باقٍ البتة.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفُجْأَةَ مِنْ بَنَاتِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [١٥] وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَازِوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا [١٦] [النساء: الآيتان ١٥، ١٦]، هاتان الآيتان في باب حد الزنا، الأولى تدل على أن حد الزنا الحبس في البيت إلى حين الموت أو جعل سبيل آخر، وأن شهداء الزنا لا بد أن تكون أربعة. والثانية تدل على أن حده الأذى فقط، فقالوا: كان في بدء الإسلام العمل بالثانية، ثم نسخ بالآية الأولى، فيكون حده الحبس، ثم الآية الأولى في حق الحبس منسوخة بآية النور، وهي قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً﴾ [النور: الآية ٢]، وفي حق وجوب الشهداء الأربعة باقية. وقيل: إن الأولى في باب السحاقيات، والثانية في باب اللواطين، فكل منهما باقٍ على حاله.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [النساء: الآية ٢٤]، قيل: إنه كان في شأن المتعة، وكان مشروعاً في أول الإسلام ثم نُسِخَ بالسنة. وقيل: إن المراد من استمتعتم نكحتهم، ومن أجورهن مهورهن، فهو باق.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَفْسَهُمْ﴾ [النساء: الآية ٣٣]، هذه الآية في وراثة المولاة منسوخة عند الشافعي خاصة، وباقية عندنا؛ إذ عقد الولاء ثابت عندنا، وغير ثابت عنده.

ومن سورة المائدة، قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الآية ٤٢]، قالوا: إنه يدل على أن رسول الله ﷺ كان مخيراً إذا تحاكم إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم فهو باق على حاله، كما ذهب إليه الشافعي رحمه الله، أو منسوخ بقوله: ﴿وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ يَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: الآية ٤٩]، وهو قول ابن عباس، وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله على ما في الكشف.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْرِزُوا مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: الآية ١٠٥]، قال صاحب الانتقان: إن أوله يدل على ترك الأمر بالمعروف، فهو منسوخ بآخره، وهو قوله: ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: الآية ١٠٥]؛ لأن معناه إذا اهتديتم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ جِئَ الْوَصِيَّةَ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرِيئُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَصَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ [المائدة: الآية ١٠٦]، هذه الآية مع الآية التي بعدها طويلة تدل على أن شهادة الذمي جائزة؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ [المائدة: الآية ١٠٦]، فهو منسوخ بآية الطلاق، وهي قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ [الطلاق: الآية ٢]، وعلى أن تحليف الشاهد جائز بقوله تعالى: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ [المائدة: الآية ١٠٦]، فهو منسوخ بالسنة، وإن كان المراد بقوله: ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ [المائدة: الآية ١٠٦] من أجانبيكم وبالشاهدين الوصيتين لم يكن منسوخاً.

ومن سورة الأنعام، قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الآية ٦٨]، أي ينسينك الشيطان النهي عن مجالستهم، فلا تقعد معهم بعد أن تذكر النهي، فهو يدل على حرمة القعود مع الكافرين، ثم نُسِخ بالآية التي بعدها، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ ذِكْرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٦٩]؛ فأوجب الذكر ورخص في القعود، على ما في الزاهدي. ويُفهم من الهداية أنه محكم والظالمين المبتدعين.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: الآية ١٠٨]، قال الإمام الزاهد: إنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: الآية ٩٨]، وبقوله تعالى: ﴿أَمَوْتُ غَيْرَ أَحْيَاءٍ﴾ [النحل: الآية ٢١]، وبقوله: ﴿ضَعُفَ الظَّالِمُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: الآية ٧٣]، وفي الحسيني والكشاف عكس ذلك، وهو أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ [الأنبياء: الآية ٩٨] الآية، قالوا: أتَهجون آلهتكم كما تسبون آلهتنا؟ فنزل قوله: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ﴾ [الأنعام: الآية ١٠٨] الآية.

وقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: الآية ١٤١]، قيل: إن المراد بالحق ما كان إيتاؤه واجباً في أول الإسلام، ثم نُسِخ بالزكاة. والأصح أن المراد زكاة الثمار، وهو العشر أو نصفه، فهو غير منسوخ.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْسَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِزْيِرٍ فَإِنَّهُمْ رَجَسٌ أَوْ فَسَقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: الآية ١٤٥]، فإنه يدل على عدم حرمة أشياء أخرى، مع أنها حرام. وقال عضد الملة والدين: إنه قيل: هو منسوخ بما روي أنه عليه السلام نهى عن أكل كل ذي نابٍ من السباع وهو خبر واحد، ثم أطال الكلام في جوابه على ما يأتي.

ومن سورة الأعراف، قوله تعالى: ﴿خُذِ الزُّكْرَ وَالْمُنْثَىٰ بِالْغُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الآية ١٩٩]، قال صاحب الإتيقان: قيل: إنه من عجيب الآية؛

إذ أوله منسوخ وآخره منسوخ وأوسطه مُحكم، يعني: ﴿وَأَمَّا بِالْعَرَفِ﴾ [الآية ١٩٩] فإنه يدلّ على فرضية الأمر بالمعروف وأخذ الفضل من المال، والإعراض عن الكفار.

ومن سورة الأنفال، قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الآية ١]، فإنه إن كان المراد بالأنفال الغنائم، ويكون اللام في ﴿لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: الآية ١] للملك فهو منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرًا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُكْمَهُمُ وَالرَّسُولَ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: الآية ٤١] على ما نصّ به الإمام الزاهد إن كان المراد بالأنفال ما يشترط الإمام زيادة على سهم، أو يكون معنى لله والرسول أن قسمته لهما، فهو باقٍ.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٥]، فإنه يدلّ على أنّ الكفار إن كانوا مضاعفين من المسلمين عشر درجات يحرم الفرار، وإنما يحرم إذا كانوا مضاعفين عنهم بدرجة واحدة، فهو منسوخ بالآية المتصلة به، وهي قوله: ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: الآية ٦٦].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلِيَّتِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا﴾ [الأنفال: الآية ٧٢]، فإنه يدلّ على أنّ الميراث بالهجرة دون القرابة، فهو منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٧٥].

ومن سورة النور، قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الآية ٣]، الأكثرون على أنه نهى عن نكاح الزاني مع الصالحة وبالعكس، وليس كذلك فهو منسوخ بقوله: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ [النور: الآية ٣٢]، فإنه أمر

للأولياء بنكاح الصالحين من العبيد والإماء، سواء كان مع الصالحين منهما أو لا، وقيل: إنه نفي وإخبار عما كان باقي.

وآيات الاستئذان، وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُؤْمِنُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النور: الآية ٢٧] الآية، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَقْرَأُوا فِي الْمَسَاجِدِ وَالْمَسَاجِدِ لِلَّهِ وَاللَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ﴾ [النور: الآية ٥٨] الآية، فإن الأولى تدل على أنه لا يجوز دخول الأجنبي في بيت الغير بلا إذنه أبداً، والثانية تدل على أنه لا يجوز دخول الممالك والأطفال في الأوقات الثلاثة، فقيل: إنهما منسوختان، والصحيح من مذهبنا ومذهب الشافعي أنهما باقيتان، ولكن تهاون الناس في العمل بهما.

ومن سورة القصص، قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِيبٌ﴾ [الآية ٢٧]، فإنه في قصة النكاح شيعب على نبينا وعليه الصلاة والسلام بنته موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام على أن يرعى غنمه ثمان أو عشر سنين، فبدل على أن مهور البنات يأخذها الآباء دون أنفسهن؛ ففسخ بقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتَيْنِ نَحْلَةً﴾ [النساء: الآية ٤]، لأنه يدل على إتياء المهور للنساء دون الأولياء، نص به في الحسيني.

ومن سورة الأحزاب، قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ [الآية ٥٢]، فإنه ذكر في كتب التفاسير أنه يدل على عدم جواز النساء للنبي ﷺ بعد التسع، وليس كذلك؛ لقول عائشة رضي الله تعالى عنها: لا تحرم امرأة على النبي عليه السلام حتى قبض، فهو منسوخ بالآية التي قبلها، وهي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْنَاكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ [الأحزاب: الآية ٥٠] الآية.

وقوله تعالى: ﴿تُرَبَّىٰ مِنْ نَشَاءٍ مُتَبَنٍّ وَتَقْوَىٰ إِلَيْكَ مِنْ نَشَاءٍ﴾ [الأحزاب: الآية ٥١] الآية، وهذا أيضاً مما ناسخه مقدم تلاوة مؤخر نزولاً.

ومن سورة الأحقاف، قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الآية ٩]، أي من المغفرة والعذاب. قال صاحب الإتيقان: إنه

مكث ستة عشر سنة ثم نسخ يوم الفتح عام الحُدَيْبِيَّةِ، يعني بقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: الآية ٢]، على ما نصَّ به في الكشف.

ومن سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَفْتَحْتُمُوهُ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِنَّمَا مِنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءُ﴾ [الآية ٤]، قالت الحنفية: إنه لا يجوز المن والفداء عندنا، وإنما يجوز القتل والاسترقاق فقط، وهو منسوخ بآية البراءة. وعند الشافعي رحمه الله وأحمد بن حنبل رحمه الله أنه باقٍ؛ إذ الإمام مخير بين القتل والاسترقاق والمن بالإطلاق والفداء بالمال أو بأسارى المسلمين.

ومن سورة الحجرات، قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ﴾ [الآية ١٣]، قيل: إنه منسوخ، والصحيح أنه باقٍ، لكن تهاون الناس بالعمل به.

ومن سورة المجادلة، قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [الآية ١٢]، فإنه يدل على أنه يجب الصدقة حين سؤال النجوى من رسول الله ﷺ، فهو منسوخ بالآية المتصلة به، وهي قوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَعِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المجادلة: الآية ١٢].

ومن سورة الممتحنة، قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ [الآية ١٠]، وقوله تعالى: ﴿وَهُنَّ أَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا﴾ [الممتحنة: الآية ١٠]، وقوله تعالى: ﴿وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَسْتُمْ لَهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ [الممتحنة: الآية ١١]، وقوله تعالى: ﴿فَتَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ [الممتحنة: الآية ١١]؛ هذه الأقوال في آيتين متصلتين مفهوماً، أنه إذا ذهبت امرأة الكافر إلى المؤمنين يجب عليهم امتحان إيمانها، وأن يعطى زوجها القديم الكافر قدر ما أنفق عليها من المهر وفي عكسه يجب عليهم طلبه من الكفار، وإلا فلهم قدر ذلك من الغنيمة، ثم تُنسخ بآية السيف والغنيمة أو بالسنة والأمر الأخير للتدب.

ومن سورة المزمل، قوله تعالى: ﴿فَرِئِيلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الآية ٢]، الآية تدل على فرضية القيام والقراءة في أكثر الليل، ثم تُنسخ بآخر السورة، وهو قوله: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [المزمل: الآية ٢٠]؛ ففرض ذلك قدر ما تيسر، ثم تُنسخ الآخر أيضاً بالصلاة الخمس.

ومن سورة الدهر، قوله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنًا وَيَتِمًّا وَأَمِيرًا﴾ (الآية ٨)، قيل: المراد بالأسير الأسير المشترك، ولا يجوز الإحسان إليه الآن، فهو منسوخ على ما في الإتقان. وعند عامة العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام، ولا يصرف إليهم الواجب؛ كذا في الكشف.

هذه آيات منسوخة وناسخة أوردتهما ههنا مجملًا وسنبين كثيرًا منهما في محالهما مفضلًا إن شاء الله تعالى، وإن عدت الآيات التي ترفع ما كان في الجاهلية أو في أول الإسلام أو في شرائع من قبلنا، ولم يكن في القرآن شيء يوافقه ناسخه؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: الآية ١٨٩] ونحوه، لزداد تعداد الناسخ منه على المنسوخ منه، ويكون أكثره ناسخًا. اهـ التفسيرات الأحمدية.

قوله: («أو ننسأها») بفتح النون والسين وبالهزمة المجزومة (مكي) أي ابن كثير المكي، (وأبو عمرو) البصري، (أي نوخرها من نسأت أي أخرت) في الضحاح: نسأت الشيء نسأ أخرته، وكذا أنسأته فعلت وأفعلت بمعنى، الأصمعي: أنسأ الله أجله ونسأ في أجله بمعنى، ولعل المراد من تأخير الآية تأخير إنزالها بأن يتركها في اللوح المحفوظ، أو مع الملائكة في السماء ولا ينزلها إلى الوقت المقدّر لإنزالها، وإن كانت للخلق منافع متعلقة بها، وقد تقرّر في الأصول أنّ المجمل وإن لم يجز أن يؤخر بيانه عن وقت الحاجة إلى الفعل إلا أنه يجوز أن يؤخر عن وقت الخطاب، بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: الآية ١٩]، أمره أولاً بأن يتبع قراءة ما قرأه عليه بلسان جبريل عليه الصلاة والسلام، ويكرّرها إلى وقت ترسخ في ذهنه، ثم ذكر بيان ما أشكل عليه من معانيه بكلمة ثم، فعلم أنّ البيان يجوز كونه متراخيًا عن وقت الخطاب إلى الوقت المقدّر له، إلا أنه تعالى لا يترك العباد قبل ذلك الوقت سدى، بل يأتي بما هو خيرٌ لهم بالنسبة إلى الآية التي أخر إنزالها أو يأتي بمثلها في النفع به، فمعنى «أو ننسأها» أو نوخر إنزالها إلى وقت ثان، فنأت بدلًا منها في الوقت المتقدم ما يقوم مقامها. اهـ شيخ زاده رحمه الله.

وقرأ الباقر: ﴿نُسْأَهَا﴾ بضم النون وكسر السين من الإنساء والنسيان ضدّ الحفظ، أي تُنمّحها عن قلبك. روي عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنّ قومًا من

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٠٧) أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ وَمَن يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي قادر فهو يقدر على الخير وعلى مثله ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أموركم ويدبرها وهو أعلم بما يتعبدكم به من ناسخ أو منسوخ. ﴿وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ يَلِي أَمْرَكُمْ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ناصر يمنعكم من العذاب.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ «أم» منقطعة وتقديره بل أتريدون ﴿أَن تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ﴾ رُوي أن قريشاً قالوا: يا محمد اجعل لنا (الصفاء) ذهباً ووسع

الصحابة رضي الله تعالى عنهم قاموا ليلة ليقرأوا سورة، فلم يذكروا منها بسم الله الرحمن الرحيم، فغدوا إلى النبي ﷺ فأخبروه، فقال رسول الله ﷺ: «تلك السورة رُفعت تلاوتها وأحكامها». اهـ مظهري. وفي الإتحاف: والباقون بضم النون وكسر السين بلا همز من الترك، أي نترك إنزالها، قاله الضحاك. اهـ. وقيل: معناه نتركها، أي لا ننسخها؛ كما قال الله تعالى: ﴿سُئِلُوا اللَّهَ فَنَسِيهُمُ﴾ [الثوبة: الآية ٦٧]، يعني تركوه فتركهم، وهذا غير مستقيم؛ لقوله تعالى: ﴿تَأْتِي بِخَيْرٍ مِّنْهَا﴾، فإنها تدلّ على إزالتها. اهـ مظهري.

قوله: (أي تأت بآية خير منها للعباد)... الخ. يعني أن تفضيل الآيات بعضها على بعض ليس بحسب أنفسها وألفاظها؛ لأن الآيات كلها كلام الله تعالى، فلا يتفاضل بعضها على بعض في أنفسها، من حيث إنها كلام الله ووحيه وكتابه، بل التفاضل فيها إنما هو بحسب ما يحصل منها للعباد في الآخرة أو في الدنيا أو فيهما.

قوله: (الصفاء) موضع بمكة. اهـ مصباح. ومختار الصحاح وفي القاموس: الصفاء من مشاعر مكة بلحف أبي قُبَيْس. اهـ. وفي لسان العرب: الصفاء والمروة جبلان وبينهما بطحاء مكة والمسجد، وفي الحديث ذكرهما، والصفاء اسم أحد جبلي المسعى، والصفاء موضع بمكة، والصفاء صخرة ملساء. اهـ.

لنا أرض مكة فنهوا (أن يقترحوا) عليه الآيات كما اقترح قوم موسى عليه حين قالوا اجعل لنا إلها. ﴿وَمَنْ يَبْدَلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ (ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك فيها) واقترح غيرها ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ قصده ووسطه.

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾ أن يردوكم ﴿مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ حال من «كم» أي يردونكم عن دينكم كافرين، نزلت حين قالت اليهود للمسلمين (بعد وقعة أحد): ألم تروا إلى ما أصابكم ولو كنتم على الحق لما (هزمتهم) فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم. ﴿حَسَدًا﴾ مفعول له أي لأجل الحسد وهو الأسف على الخير عند الغير ﴿مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾ (يتعلق بـ ﴿وَدَّ﴾) أي ودوا من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لا من قبل التدين والميل مع الحق لأنهم ودوا ذلك ﴿مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي من بعد علمهم بأنكم على الحق، (أو بـ ﴿حَسَدًا﴾) أي (حسدًا بالغًا منبعثًا) من أصل نفوسهم. ﴿فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا﴾

قوله: (أن يقترحوا) اقتراح الطلب تحكماً. قوله: (ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة)... الخ. فسرّه بترك الثقة إلى الاقتراح ليربطه بما قبله؛ لأنه تذييل له على سبيل التهديد والتذليل ما يؤتى به في آخر الكلام بما يشتمل على المعنى السابق توكيداً له. قوله: (وشك فيها) عطف تفسيري؛ لأن ترك الثقة بالآيات شك فيها.

قوله: (بعد وقعة أحد) وكانت غزوة أحد في السنة الثالثة في سؤال. قوله: (هزمتهم) من باب ضرب. قوله: (يتعلق بـ ﴿وَدَّ﴾) فهو ظرف لغو. قوله: (أو) يتعلق بـ ﴿حَسَدًا﴾ لكونه مصدرًا، والمعنى أي (حسدًا بالغًا) إلى أقصى مراتبه لكونه منبعثًا من أصل نفوسهم، أي من أصل ذواتهم، كأنهم مجبولون عليه كالأمر الجبلي، ولا يكون منبعثًا بسبب الخارج العارض، فإن زواله مرجو دون ما هو ذاتي له وفيه من المبالغة في التشنيع ما لا يخفى. وفي قوله: (منبعثًا) إشارة إلى أن الظرف مستقر، أي متعلق بمحذوف هو صفة لـ ﴿حَسَدًا﴾.

فاسلك بهم سبيل (العفو) والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِمْ﴾ بالقتال ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو يقدر على الانتقام منهم.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١١٠) وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرها ﴿يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ تجدوا ثوابه عنده ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا يضيع عنده عمل عامل. والضمير في ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ لأهل الكتاب من اليهود والنصارى أي وقالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا مَنْ كان هودًا، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا مَنْ كان نصارى، (فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله)، وأما من الإلباس لما علم من التعادي بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما صاحبه، ألا

قوله: (العفو) ترك عقوبة المذنب، والصفح ترك تشريبه، التثريب التعيير والاستقصاء في اللوم، وهو أبلغ من العفو؛ إذ قد يعفو الإنسان ولا يصفح. نُقِلَ عن الراغب أنه قال: الصّْفَح ترك التثريب، فثبت أن هذا معناه لغةً، والظاهر أن بين العفو والصفح عمومًا وخصوصًا من وجه، وأن ذكر الصّْفَح بعده من باب الترقّي.

قوله: (لف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله)... الخ. اللف والنشر من المحسنات المعنوية البديعية، وهو ذكر متعدّد على التفصيل أو الإجمال، ثم ذكر ما لكل من آحاد هذا المتعدّد من غير تعيين ثقة بأنّ السامع يردّ ما لكل من آحاد هذا المتعدّد إلى ما هو له مثال ما ذكر فيه المتعدد على سبيل الإجمال، قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾، والمراد بالمتعدّد الذي لفّ بينهما في الذكر هو قول الفريقين، فإنه قد لفّ بين القولين في (قالوا) على سبيل الإجمال، أي قالت اليهود وقالت النصارى، ثم ذكر مقول كل واحد من القولين من غير تعيين لعدم الإلتباس والثقة بأنّ السامع يردّ إلى كل ذي قول مقوله، وأنّ المعنى قالت اليهود لن يدخل الجنة إلا مَنْ كان هودًا،

تري إلى قوله تعالى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾؟ (وهود جمع هائد كعائذ وعود ووحده اسم «كان» للفظ «من»، وجمع الخبر لمعناه). ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ (أشير بها إلى الأمانى المذكورة) وهي أمانيتهم ألا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمانيتهم أن يردوهم كفارًا، وأمانيتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أي تلك الأمانى الباطلة أمانيتهم. (والأمنية أفعولة من التمني مثل الأضحوكة). ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ (هلموا) حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة. وهات بمنزلة هاء بمعنى أحضر وهو متصل بقولهم: «لن يدخل

وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى، ويحتمل أن يكون المراد بالمتعدد المذكور إجمالاً هو نفس الفريقين لا قولهما، فإن الضمير في قالوا لليهود والنصارى، فقد ذكر الفريقان على طريق الإجمال دون التفصيل، ثم ذكر مقول كل فريق من غير تعيين لعدم الالتباس. قوله: (وهود جمع هائد كعائذ وعود) بمعنى تائب، يقال: هاد إذا تاب، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا﴾ [الأعراف: الآية ١٥٦]، سُموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، قيل: وكأنه كان في الأصل اسم مدح لمن تاب منهم، ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازماً لجماعتهم، كالعلم لهم؛ كذا قال الراغب: أورد النظير بعائذ وعود؛ لأن جمع فاعل على فعل بضم الفاء وسكون العين نادر، والعود بالذال المعجمة حديثات التتاج من الأطباء والإبل والخيول، واحدها عائد. قوله: ﴿أَوْ نَصْرَى﴾ في المختار: النصارى جمع نصران ونصرانة كالندامى جمع ندمان وندمان، ولم يستعمل نصران إلا بياء النسب. اهـ. وفي المصباح: النصارى جمع نصري كمهري ومهاري. اهـ. فتخلص أن النصارى له مفردان نصري ونصران. قوله: (ووحده اسم كان للفظ (من) وجمع الخبر لمعناه) أي أفراد اسم كان المضمرة فيه حملاً على لفظ (من)، وجمع خبرها حملاً على معناه؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾ [الطلاق: الآية ١١]، ثم قال: والذين بناء على أن كلمة مَنْ مفردة اللفظ مجموعة المعنى، فأعطى لكل اعتبار حقه. قوله: (أشير بها إلى الأمانى المذكورة)... الخ. لما كان تلك راجعاً إلى قوله: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ﴾)... الخ، وهي أمنية واحدة أجاب عنه بأن المشار إليه متعدد، وهو ما ذكره. قوله: (والأمنية أفعولة من التمني) فأصله أُنوية (مثل الأضحوكة) ما يضحك به وضحكت به ومنه بمعنى. قوله: (هلموا)

الجنة إلا مَنْ كان هودًا أو نصاريًّا و﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ (اعتراض). ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١١٢) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

﴿بَلَىٰ﴾ (إثبات لما نفوه) من دخول غيرهم الجنة. ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ مصدق بالقرآن. ﴿قُلَهُ أَجْرُهُ﴾ جواب «من أسلم». «هو» كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط و«بلى» رد لقولهم. ﴿عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١١٢) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ

أي احضروا. قوله: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ (اعتراض) أي جملة ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ معترضة.

قوله: ﴿بَلَىٰ﴾ بلى إثبات لما نفوه، كأن قائلًا قال: ﴿بَلَىٰ﴾ إيجاب لما بعد النفي، وههنا ما سبق إلا قولهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ﴾، وهي جملة إيجابية؛ لأن الاستثناء بعد النفي إيجاب، فما الوجه في إيراد بلى ههنا؟ فأجاب عنه بأن قولهم ذلك يشتمل على إيجاب ونفي. أما الإيجاب، فهو أن يدخل الجنة اليهود والنصارى. وأما النفي، فهو أن لا يدخل الجنة غيرهم، فبلى إثبات لما نفوه في كلامهم، فكأنهم قالوا: لن يدخل الجنة غيرنا، فأجيبوا بقوله: بلى يدخل الجنة غيركم، فهو رد لما نفوه.

قوله: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة. اهـ. بياضوي. وأما في الدنيا، فإنهم يخافون من أن يصيبوا الشدائد والأحوال العظام، قدامهم ويحزنون على ما فات عنهم من الأعمال الصالحة والطاعات المؤدية إلى الفوز بأنواع السعادات، فإن المؤمن كما لا يقنط من رحمة الله تعالى لا يأمن من غضبه وعقابه، كما قيل: لا يجتمع خوفان ولا أمانان، فمن خاف في الدنيا أمِنَ في الآخرة حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب، فإنَّ الخوف إنما يكون على ما وقع سابقًا، ومنَّ أمِنَ في الدنيا خاف في

عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ الْتَصَرَّى لَيْسَ بِالْيَهُودِ عَلَى شَيْءٍ ﴿١١٣﴾ (أي على شيء يصح ويعتد به).
والواو في ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ للحال (والكتاب للجنس) أي قالوا ذلك وحالهم
أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب، وحق من حمل التوراة والإنجيل وآمن به ألا
يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتابين مصدق للآخر. ﴿كَذَلِكَ﴾ (مثل ذلك
القول) الذي (سمعت) به ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ أي (الجهلة) الذين (لا
علم عندهم) ولا كتاب (كعبدة) الأصنام (والمعطلة، قالوا لأهل) كل دين ليسوا

الآخرة، ولذا لا ينتفي عنهم الخوف والحزن في الآخرة في جميع الأوقات؛ لأن
كل مؤمن يحصل له الخوف والفرح حين البعث حتى الرُّسل عليهم الصلاة
والسلام، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ [المائدة: الآية ١٠٩]، فيقول: ماذا
أجبتهم، قالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا بِإِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْقُيُوبِ﴾ [المائدة: الآية ١٠٩] لشدة فزعهم
من هؤل ذلك اليوم، فوجب أن يكون المراد انتفاءهما عنهم في الآخرة في بعض
المواضع وفي بعض الأوقات، بل عند دخول الجنة؛ كما قال تعالى خبراً عن أهل
الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: الآية ٣٤]. اهـ. شيخ زاده رَحِمَهُ اللَّهُ.

قوله: (أي على شيء يصح ويعتد به)، أي: في الدين وفيه تلويح إلى أنه
على حذف الصفة؛ كقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَيَسَّ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: الآية ٤٦]، أي: أهلك
الناجين. قوله: (والكتاب للجنس)، أي من حيث وجوده في ضمن بعض الأفراد
من غير تعيين، فكان المعنى: وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب، وحق
من تلا كتاباً من كتب الله تعالى وآمن به أن يصدق ما عداه ولم يحمله على
الكتابين المعهودين، وهما التوراة والإنجيل؛ لأن المقصود بالتقييد من الحال
توصيفهم بالعلم والتمييز حتى يتفرع عليه التوبيخ بتسويتهم بالجهال الذين لا
يعلمون الدين ولا يعلمون شرائع الله تعالى وأحكامه، ولا مدخل لحمل الكتاب
على المعهود المعين في هذه التوبيخ فلذلك حملة على الجنس.

قوله: (مثل ذلك القول)، يريد أن كذلك مفعول، قال: ومثل قولهم مفعول
مطلق. قوله: (سمعت) بقاء الخطاب. قوله: (الجهلة) جمع جاهل، قوله:
(كعبدة) جمع عابد، قوله: (لا علم عندهم) إشارة إلى أن لا يعلمون متروك
المفعول. قوله: (والمعطلة) بكسر الطاء المشددة، طائفة نفوا الصانع. قوله: (قالوا
لأهل) كل دين بيان وتفسير، لقوله: قال الجهلة.

على شيء، وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم ﴿قَالَ اللَّهُ يَتْلُوكُمْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي بين اليهود والنصارى (بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به).

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَافِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾
 ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ (موضع «من» رفع على

قوله: (بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به) بيان للمحكوم به، فإن فعل الحكم يتعدى بجارئين الباء وفي؛ كما يقال: حكم الحاكم في هذه القضية بكذا، وفي هذا الآية قد ذكر المحكوم فيه بقوله: ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، ولم يذكر المحكوم به، فقدّره المصنف رحمة الله عليه بقوله: بما يقسم... الخ.

قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾... الخ. إن هذه الآية تدلّ على أن هدم المساجد وتخريبها ممنوع، وكذا المنع عن الصلاة والعبادة، وإن كان مملوكًا للمانع، وقد أوعد الله تعالى عليه وشنّع عليه الفقهاء، وتمسكوا بهذه الآية حتى قال في الفتاوى الحمادية من التفسير البستي: احتج بعض أصحابنا بهذه الآية في مسألة غصب الساجدة، وذلك أنه إذا غصب الرجل ساجدة وأدخلها في بنائه ينقطع حق صاحبها عنها، ويضمن قيمة الساجدة لصاحبها، وعند زفر رحمته الله لا ينقطع، وله أن يهدم بناؤه ويأخذ ساجته، ولا فرق بين أن يكون البناء في مسجد أو دار، فإنه لا يخرب المسجد عندنا وعنده يخرب، وهو قول الشافعي، فيفرض الكلام فيما لو بنى على الساجدة مسجدًا، فإن الله تعالى ذم من سعى في خراب المسجد. وعن الحاوي: وسئل أبو القاسم عمن أراد أن ينقض مسجد أو يبنيه أحكم من بناءه؟ قال: لا سبيل له إلى ذلك، إلا أن يخاف هدمه. وفي الميداني: وتأويل هذه المسألة إذا لم يكن هذا الرجل من أهل هذه المحلة. ومن جامع الفتاوى: مسجد ضاق بأهله ولا يمكنهم أن يزيدوا، فقال رجل: أعطوني المسجد حتى أدخل في داري وأعطي مكانًا من داري في الجانب الآخر يسعكم وهو خير لكم، لا ينبغي أن يعطوه حتى يبنوا مسجدًا، فيستغنوا عن هذا المسجد، فحينئذ لا بأس به. ومن القنية والمسجد إذا استغنى عنه المسلمون ولا

الابتداء وهو استفهام و«أَظْلِمَ» خبره (والمعنى: أي أحد أظلم؟ و«أن يذكر» ثاني مفعولي «منع») لأنك تقول منعه كذا ومثله ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [الإسراء: الآية ٥٩]. ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الإسراء: الآية ٩٤]. ويجوز أن يحذف حرف الجر مع «أن» أي من أن يذكر وأن تنصبه مفعولاً له بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد الله وأن مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم. (والسبب فيه طرح النصارى في بيت المقدس الأذى)، ومنعهم الناس أن يصلوا

يصلون فيه وخرب ما حوله يعود إلى صاحبه كما كان إن كان حيًا، وإلى وارثه إن كان ميتًا، وهذا قول أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله. وقال أبو يوسف: يبقى مسجدًا أبدًا، ثم إن تمسك الإمام الزاهد بقوله: ﴿أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ على أن الاسم والمسمى واحد؛ لأنه لو كان مغايرًا له لحصل الذكر بغير الله تعالى، فيبطل ما زعم المعتزلة من عدم اتحاد الاسم والمسمى. ونُقِلَ أيضًا عن الشيخ أبي منصور الماتريدي: أن الآية في حق جميع الكفار؛ لأنهم المانعون عن العبادة والصلاة بالاشتغال بالقتال، وأن المراد بالمساجد الأرض كلها، وأن معنى: ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ ما كان لهم أن يدخلوا دار الإسلام إلا بأمان، وأن الجزري هو الأمان أو قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير. اهـ. التفسيرات الأحمدية باختصار. ومن الإشارات قول القشيري: ﴿وَمَنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ﴾ خرب بالشهوات أوطان العبادات، وهي نفوس العابدين أو خرب بالاشتغال بالغير أوطان المشاهدات. اهـ.

قوله: (والمعنى أي أحد أظلم؟) أي ليس أحد أظلم. قوله: (وأن يذكر ثاني مفعولي منع)... الخ. فإنه يقتضي ممنوعًا وممنوعًا عنه، فتارة يتعدى إليهما بنفسه، كما في قولك: منعه إلا من، وعليه قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [الإسراء: الآية ٥٩]، ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الإسراء: الآية ٩٤]. وتارة يتعدى إلى الأول بنفسه، وإلى الثاني بحرف الجر، وهو كلمة عن مذكورة كانت، كما في قولك: منعه عن الأمر، أو محذوفة إذا كانت مع أن، فإن حذف حرف الجر وإيصال الفعل بنفسه جائز، مع أن قياسًا مطردًا، ويجوز أن تكون الآية من هذا القبيل.

قوله: (والسبب فيه طرح النصارى في بيت المقدس الأذى) الذين غزوا بني إسرائيل مع بعض ملوكهم، فظهروا عليهم وقتلوا مقاتلهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا

فيه، (أو منع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية. وإنما قيل مساجد الله وكان المنع على مسجد واحد) وهو بيت المقدس ﴿وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ لأن الحكم ورد عامًا وإن كان السبب خاصًا بكفوله تعالى:

التوراة وهدموا بيت المقدس، وألقوا فيه: الجيف، وجعلوا فيه مزبلة، فلم يزل خرابًا حتى بناه أهل الإسلام في زمان عمر رضي الله تعالى عنه. قيل: لما استولى عمر على ولاية كسرى وغنم أموالهم عمر بها بيت المقدس، فعلى هذا يكون المسجد الذي نزلت الآية فيه هو بيت المقدس، ووجه انتظامها بما قبلها حينئذ أن ما قبلها في ذكر قبح مقالهم، وهذه الآية في تخريب المسجد الذي هو ذكر قبح أفعالهم، فكأنه قيل: كيف تدعون أيها النصارى أنكم من أهل الجنة وقد خربتم بيت المقدس ومنعتم المصلين من الصلاة فيه، مع أنكم تعتقدون في تعظيم بيت المقدس مثل اعتقاد اليهود أو أكثر وحملكم على ذلك معاداتكم اليهود وبغضكم إياهم.

قوله: (أو منع المشركين رسول الله ﷺ أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية) أي سنة ست في ذي القعدة، قال الله تعالى في حقهم: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الفتح: الآية ٢٥]؛ فعلى هذا وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنه تعالى لما وصف مشركي العرب بالجهل وسوء القول، حيث قال كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم شرع في ذمهم وتوبيخهم بقبح ما فعلوه في حق المسجد الحرام والعابدین فيه، فقال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ﴾... الخ. والحديبية اسم بئر وسمي بها مكانها، وهي مخففة كدويبية على الأفصح، ويجوز تشديدها. قوله: (وإنما قيل: مساجد الله، وكان المنع على مسجد واحد)،... الخ. أو جمعها تعظيمًا، أو لأن كل موضع منه مسجد، أي موضع سجود. اهـ. التفسيرات الأحمدية. وقوله: ﴿وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ جمعها لما مر، وقال العلامة علي القاري في الفضل المعول في الصف الأول سَمَاءُ الله تعالى مساجد في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: الآية ١٨] بصيغة الجمع:

إِنَّمَا لِلتَّعْظِيمِ وَإِمَا لِكُونِهِ قُبْلَةً لِلْعَالَمِ وَمِحْرَابِ مَسَاجِدِ بَنِي آدَمَ، وَإِمَا لِأَنَّ جِهَاتِهِ الْأَرْبَعَ الْمَكْرَمَةَ بِمَنْزِلَةِ مَسَاجِدِ حَوْلِ الْكَعْبَةِ الْمُعَظَّمَةِ. اهـ.

(﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ﴾ [الهمزة: الآية ١]) والمنزول فيه (الأخنس بن شريق).
 ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ بانقطاع الذكر والمراد بـ«من» العموم كما أريد العموم
 بمساجد الله. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ المانعون ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَا﴾ أي (ما كان
 ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله) ﴿إِلَّا خَافِيَةً﴾ حال من الضمير في
 «يدخلوها» أي على حال (التهيب وارتعاد) الفرائص من المؤمنين

قوله: (﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ﴾ [الهمزة: الآية ١]) في تفسير الجلالين: (﴿وَيْلٌ﴾
 [الهمزة: الآية ١]) كلمة عذاب أو واد في جهنم، (﴿لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ [الهمزة: الآية
 ١]) أي كثير الهمز واللّمز، أي الغيبة. اهـ. قال القاضي: الهمز الكسر واللّمز
 الطعن، فشاعا في الكسر من عروض الناس والطعن فيهم وبناء فعلة يدلّ على
 الاعتقاد، فلا يقال: ضحكة إلا للمتكرّر المتعود، انتهى. وعن مقاتل: الأول العيب
 بالغيب والثاني في الوجه، وقيل: باللسان وبالعين وبالحاجب. وعن الحسن على
 عكسه. اهـ. كمالين.

قوله: (الأخنس) بخاء معجمة ونون وسين مهملة (ابن شريق) بفتح الشين
 المعجمة والقاف في آخره فعيل من شرق، ابن عمرو بن وهب الثقفي أبو ثعلبة
 حليف بني زهرة، اسمه أبي، وإنما لقّب أخنس لأنه رجع ببني زهرة من بدر لما
 جاءهم الخبر أن أبا سفيان نجا بالعرير، فقال: خنس^(١) الأخنس ببني زهرة، فسُمّي
 بذلك. ثم أسلم^(٢) الأخنس، وكان من المؤلفة وشهد حُنيئًا ومات في أوّل خلافة
 عمر رضي الله تعالى عنهما. اهـ. الإصابة.

قوله: (ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله) ... الخ. دفع لما يتوهم
 من أن الله تعالى أخبر بأنهم لا يدخلونها إلا خائفين، وقد دخلوها آمينين، وقد بقي
 في أيديهم أكثر من مائة سنة لا يدخله مسلم إلا خائفًا حتى استخلصه السلطان
 صلاح الدين. **قوله:** (التهيب) أي المخافة. في القاموس: تَهَيَّبْتُ: خِفْتُه. اهـ.
قوله: (ارتعاد) الفرائص. في مختار الصحاح: الارتعاد: الاضطراب، تقول: أرعده
 فارتعد، والاسم الرعدة بالكسر. اهـ. وأيضًا فيه الفريضة لحمه بين الجنب والكتف

(١) في مختار الصحاح: حَنَسَ عنه: تأخر، وبابه قتل، وأخنسه غيره أي خلفه ومضى عنه. اهـ.

١٢ منه عم فيضه.

(٢) عام الفتح وحسن إسلامه. ١٢ منه عم فيضه.

(أَنْ) يَبْطِشُوا بِهِمْ فَضْلًا أَنْ يَسْتَوْلُوا عَلَيْهَا (وِيلُوهَا) وَيَمْنَعُوا الْمُؤْمِنِينَ مِنْهَا. والمعنى: ما كان الحق إلا ذلك لولا ظلم (الكفرة) وعتوهم. رُوِيَ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ أَحَدٌ مِنَ النَّصَارَى إِلَّا مُتَنَكِّرًا خِيفَةَ أَنْ يُقْتَلَ. وَقَالَ (قَتَادَةُ): لَا يَوْجَدُ نَصْرَانِي فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ إِلَّا بَوْلَغَ ضَرْبًا. وَنَادَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا لَا يَحْجُنُّ بَعْدَ هَذَا الْعَامِ مُشْرِكٌ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ النَّهْيُ عَنْ تَمْكِينِهِمْ مِنَ الدَّخُولِ وَالتَّخْلِيَةِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ كَقَوْلِهِ (تَعَالَى): ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: الآية ٥٣] ﴿لَهُمْ

لَا تَزَالُ تَرْعَدُ مِنَ الدَّابَّةِ، وَجَمَعَهَا فَرِيصٌ وَفَرَائِصٌ. اهـ. وَفِي الْقَامُوسِ: الْفَرِيصُ أَوْدَاجُ الْعَنْقِ، وَالْفَرِيصَةُ وَاحِدَتُهُ، وَاللَّحْمَةُ بَيْنَ الْجَنْبِ وَالْكَتِفِ لَا تَزَالُ تُرْعَدُ. اهـ. وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ: الْفَرِيصَةُ لَحْمَةٌ عِنْدَ نُغْضِ الْكَتِفِ فِي وَسْطِ الْجَنْبِ عِنْدَ مَنْبُضِ الْقَلْبِ، وَهُمَا فَرِيصَتَانِ تَرْتَعِدَانِ عِنْدَ الْفَرْعِ، وَفِي الْحَدِيثِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنِّي لَأَكْرَهُ أَنْ أَرَى الرَّجُلَ نَائِرًا فَرِيصَ رَقَبَتِهِ قَائِمًا عَلَى مُرَّتِهِ»^(١) يَضْرِبُهَا، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الْفَرِيصَةُ الْمَضْغَةُ الْقَلِيلَةُ تَكُونُ فِي الْجَنْبِ تُرْعَدُ مِنَ الدَّابَّةِ إِذَا فَرَعَتْ وَجَمَعَهَا فَرِيصٌ بِغَيْرِ أَلْفٍ، وَقَالَ أَيْضًا: هِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي بَيْنَ الْجَنْبِ وَالْكَتِفِ الَّتِي لَا تَزَالُ تُرْعَدُ مِنَ الدَّابَّةِ، وَقِيلَ: جَمَعَهَا فَرِيصٌ وَفَرَائِصٌ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَأَحْسَبُ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ غَيْرُ هَذَا، وَإِنَّمَا أَرَادَ عَصَبَ الرِّقْبَةِ وَعُرُوقَهَا؛ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي تَثُورُ عِنْدَ الْغَضَبِ. وَقِيلَ: أَرَادَ شَعْرَ الْفَرِيصَةِ، كَمَا يُقَالُ: فَلَانِ نَائِرَ الرَّأْسِ أَيْ نَائِرَ شَعْرِ الرَّأْسِ، فَاسْتَعَارَهَا لِلرِّقْبَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا فَرَائِصٌ؛ لِأَنَّ الْغَضَبَ يَثِيرُ عُرُوقَهَا، وَالْفَرِيصَةُ اللَّحْمُ الَّذِي بَيْنَ الْكَتِفِ وَالصَّدْرِ، وَمِنَهُ الْحَدِيثُ: «فَجِيءَ بِهِمَا تُرْعَدُ فَرَائِصُهُمَا» أَيْ تَرْجَفُ، وَالْفَرِيصَةُ الْمَضْغَةُ الَّتِي بَيْنَ الثَّدْيِ وَمَرْجِعِ الْكَتِفِ مِنَ الرَّجْلِ وَالدَّابَّةِ. وَقِيلَ: الْفَرِيصَةُ أَصْلُ مَرْجِعِ الْمَرْفِقِينَ. اهـ.

قَوْلُهُ: (أَنْ) يَبْطِشُوا بِهِمْ، أَيْ يَحْمِلُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (وِيلُوهَا) أَيْ يَتَصَرَّفُوا فِيهَا. قَوْلُهُ: (الْكُفْرَةُ) جَمْعُ كَافِرٍ. قَوْلُهُ: (قَتَادَةُ) بَنَ دَعَامَةً بِكَسْرِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ، التَّابِعِيُّ الْبَصْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. قَوْلُهُ: (كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ): ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الآية ٥٣]، فَإِنَّهُ خَبِرَ لَفْظًا وَالْمُرَادُ بِهِ النَّهْيُ.

(١) مَرَّتُهُ تَصْغِيرُ الْمَرْأَةِ، اسْتِضْعَافُ لَهَا وَاسْتِصْغَارُ لِيَرَى أَنَّ الْبَاطِشَ بِهَا فِي ضَعْفِهَا مَذْمُومٌ لَثِيمٌ. اهـ. مِنْ هَامِشِ النِّهَايَةِ. ١٢ مِنْهُ عَمَ فَيْضُهُ.

فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴿١١٥﴾ قَتْلٌ وَسِيْرٌ لِلْحَرْبِيِّ وَذَلَّةٌ بِضَرْبِ الْجَزْيَةِ لِلذَّمِي ﴿١١٦﴾ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٧﴾ أَيُّ النَّارِ.

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ ﴿١١٨﴾

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ أي بلاد المشرق والمغرب كلها له وهو مالكمها ومتوليها ﴿فَأَيْنَمَا﴾ شرط ﴿تُولُوا﴾ مجزوم به (أي ففي أي مكان فعلتم التولية) يعني تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: الآية ١٤٤]، والجواب ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي جهته التي أمر بها ورضيها.

قوله: (أي، ففي أي مكان فعلتم التولية)... الخ. أي صرفتم وجوهكم نحو القبلة إشارة إلى أينما ظرف، تولوا لا مفعول به، وأن الفعل المذكور منزل منزلة اللازم، وليس تعلّقه بشيء من مفعوليه مراداً، بل هما معذوفان نسيّاً منسياً، وكان أصل المعنى: ففي أي مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة المأمور بها وترك المفعولان لفظاً ونيتاً بناء على أنه ليس المقصود بيان الحكم المتفرّع على تعلّقه بالمفعول، وإنّما المقصد بيان عدم اختصاص إمكان فعل التولي ببعض الأماكن دون بعض، ولو كان أين مفعولاً به لدلّ الكلام على جواز التوجه إلى أيّ جهة كانت، كما رُوِيَ أنه كان يجوز في الابتداء أن يتوجه المصلّي في صلاته أي أيّ جهة شاء. بهذه الآية، ثم نُسِخت بقوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: الآية ١٤٤]، ولم يعتمد المصنّف على صحة هذه الرواية، ولم يجعل الآية لتوسعة جهات التوجه، بل جعلها لتوسعة أماكن التوجه على معنى أن التوجه إلى القبلة في أيّ موضع كان جائز، وجعل الوجه بمعنى الجهة كالوزن، والوعد بمعنى الزنة والعدة، فكأنه قيل: ففي أي بقعة من بقاع الأرض صليتُم وفعلتم التولية، فهناك قبلة الله وجهة أمره، ولَمَّا كان ظاهره يُوهم اتّحاد الشرط والجزاء أشار إلى دفعه بقوله: التي أمر بها... الخ. والمعنى: أن الجهة التي توجّهتم إليها في ذلك المكان هي الجهة التي أمر الله تعالى بالتوجه إليها ورضيها، وأن التولية المُعتبرة ممكنة في كلّ مكان لا يختصّ إمكانها في مكان دون مكان. اهـ. شيخ زاده رَحِمَهُ اللَّهُ.

(والمعنى أنكم إذا منعتم) أن تصلّوا في المسجد الحرام أو في البيت المقدس فقد جعلت لكم الأرض مسجدا فصلّوا في أي (بقعة) شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها، فإن التولية ممكنة في كل مكان. ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ أي هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده وهو عليم بمصالحهم. (وعن ابن عمر) رضي الله عنه: نزلت في صلاة المسافر على الراحلة أينما توجهت.

قوله: (والمعنى أنكم إذا منعتم) ... الخ. إشارة إلى أن هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ الآية، والمعنى: أن بلاد الله أيها المؤمنون تسعكم فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله أن تولّوا وجوهكم نحو قبلة الله أينما كنتم من أرضه. اهـ. شيخ زاده رحمته الله.

قوله: (بقعة) في المصباح: البقعة من الأرض القطعة منها، وتضم الباء في الأكثر، فتجمع على بُقَع، مثل غرفة وغرف، وتفتح فتجمع على بقاع مثل كلبة وكلاب. اهـ.

قوله: (وعن ابن عمر) أي عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنها نزلت في صلاة المسافر على الراحلة، وهي المركب من الإبل ذكرا كان أو أنثى، والمراد بالصلاة النافلة. قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: كان رسول الله ﷺ يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه. قال: وفيه نزلت ﴿فَأَيْنَمَا تُولُونَ﴾ وَجْهَ اللَّهِ ﷻ، لا خلاف بين العلماء في جواز النافلة على الراحلة بهذا الحديث، وما كان مثله، وأجمعوا على أنه لا يجوز لأحد صحيح أن يصلي فريضة إلا بالأرض إلا في الخوف الشديد خاصة، واختلف الفقهاء في المسافر سفرًا لا يقصر في مثله الصلاة، فقال مالك وأصحابه والثوري: لا يتطوع على الراحلة إلا في سفر يقصر في مثله الصلاة. وقال الإمام أبو حنيفة والإمام الشافعي وأصحابهما: يجوز التطوع على الراحلة خارج المصر في كل سفر، سواء كان مما تقصر فيه الصلاة أم لا، فعلى تقدير كون الآية نازلة في حق المسافر لبيان أنه يصلي التطوع حيثما توجهت به راحلته يكون معنى قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُونَ﴾ فإلى أي جهة تولوا وتوجهوا وجوهكم، فتكون أينما مفعولًا به لا ظرف مكان، كما إذا كان خطابًا للمسلمين، بمعنى: لا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله عن ذكره حيث كنتم من أرضه. اهـ. شيخ زاده رحمته الله.

(وقيل: عميت القبلة على قوم) فصلّوا إلى (أنحاء) مختلفة، فلما أصبحوا (تبينوا) خطأهم فعذروا. هو حجة على الشافعي رحمته الله فيما إذا استدبر. وقيل: فأنا تولوا للدعاء والذكر.

قوله: (وقيل: عميت القبلة على قوم)... الخ. أي التبتت، يقال: عَمِيَ عليه الأمر إذا التبس. رَوِيَ عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أنه قال: كُنَّا مع رسول الله ﷺ في غزاة في ليلة سوداء مظلمة، فلم ندر أين القبلة، فتحرّينا فصلّى كل واحد منّا إلى جهة تحرّيه، فلما أصبحنا تبّين لنا أنّا قد صلّينا إلى جهات مختلفة، منّا من صلّى إلى المشرق ومنّا من صلّى إلى المغرب وإلى غيرهما، فقدمنا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا له ذلك، فنزل: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُونَ﴾ فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ، فحينئذ لا يكون أينما ظرفاً، بل يكون مفعولاً به بمعنى الجهة المتوجه إليها، أي إلى أي جهة تولوا وجوهكم: حال اشتباه جهة الكعبة عليكم بعدما بذلتم نهاية ما في وسعكم من الاجتهاد في إصابتها، فتم وجه الله، وقد ذهب أكثر المجتهدين إلى هذا كأبي حنيفة ومالك وسفيان وأحمد رضي الله تعالى عنهم، وقالوا: إذا صلّى في الغيم لغير القبلة ثم استبان له بعد ذلك أنه صلّى لغير القبلة، فإنّ صلاته جائزة؛ لأن التوجه إلى عين الكعبة إنما يجب على من حضرها وشاهدها. وأما من كان غائباً عنها، فليس له سبيل إلى أصابة عينها مع البعد عنها، بل الواجب عليه التوجه إلى جهة الكعبة، وإنما طريق معرفتها الاجتهاد والاستدلال بالنجوم وغيرها، فإذا فات هذا الطريق الخاص للاجتهاد بسبب الغيم والظلمة، أو بالجهل انحصر طريق معرفتها في الاجتهاد بالتحرّي، فإذا أخطأ الجهة لا يجب عليه الإعادة؛ إذ هو حكم مضي بالاجتهاد، فلا ينقض باجتهاد مثله؛ لأنّ الاجتهاد لا يفيد اليقين، فلا ينقض الاجتهاد الأول بالشك. وكذا الكلام في كل مسألة اجتهادية، فإنّه إذا ظهر عند المجتهد أنه أخطأ في اجتهاده باجتهاد آخر لا ينقض ما مضي ويعتبر الاجتهاد الحادث في المستقبل، لا في نسخ ما مضي. اهـ. شيخ زاده رحمته الله.

فائدة:

في التفسيرات الأحمدية في مسألة ما نسخت من القبلة قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُونَ﴾ فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ: قد ذكرت فيما سبق أن هذه الآية منسوخة أو مؤولة، والجمهور على أنه باقية، والوجه فيه أنّ أينما إن

كان مفعولاً به لتولّوا، وكأنّ المعنى: والله بلاد المشرق والمغرب فالى أيّ مكان وجهة تولّوا وجوهكم فثمّ وجه الله، فلا بأس به عليكم، فلا شكّ أنها منسوخة أو محمولة على صلاة النفل على الراحلة أو اشتباه القبلة أو غير ذلك، وإن كان أينما على أصله، أعني مفعولاً فيه لتولّوا، وكان المعنى: في أيّ مكان تولّوا وجوهكم نحو القبلة، فثمّ وجه الله، فلا شكّ أنها حينئذ غير منسوخة ولا مؤوّلّة، بل تأييد في باب القبلة. وإذا عرفت هذا، فاعلم أنّه قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: نزلت الآية في باب تحويل القبلة من الكعبة إلى بيت المقدس حيث كان النبي ﷺ يصلي إلى الكعبة في مكّة، ثمّ أمر بالتوجّه إلى بيت المقدس، فهناك طعن الكفار، فنزل قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، يعني: لا يختصّ القبلة بالكعبة، بل إلى حيث توجهتم، فثمّ وجه الله، ثمّ نسخ بالكعبة لقوله تعالى: ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: الآية ١٤٤]، وهذه أول آية نسخت في القرآن، ذكره الإمام الزاهد وإليه مال صاحب الإتقان وبه أشار القاضي البيضاوي، حيث قال هو توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود أن يكون كذلك في حيّز وجهة. والجمهور على أن المعنى: والله بلاد المشرق والمغرب، فإن مُنِعتم أن تصلّوا في المسجد الحرام وبيت المقدس، ففي أيّ مكان صلّيتم نحو القبلة فثمّ جهة التي أمرتم بها. وعن ابن عمر: نزلت في صلاة المسافر على الراحلة، وقيل: عُِميت القبلة على قوم، فصلّوا إلى أنحاء مختلفة، فلما أصبحوا تبيّنوا أخطائهم فعذروا، وهو حجّة على الشافعي فيما استدبر، وقيل: معناه: فأينما تولّوا للدعاء والذكر ولم يرد الصلاة هذه عبارة المدارك أخذ ذلك من الكشف، ثمّ إنه ذكر الإمام الزاهد وجهاً آخر، حيث قال: قيل: نزلت في النجاشي حين أسلم وتوجّه إلى المدينة، فمات في الطريق، فجاء جبريل عليه السلام بأن يصلي على النجاشي، فقال النبي ﷺ لأصحابه: «صلّوا على صاحبكم»، فقالوا: كيف نصلي عليه وهو لم يصل إلى قبلتنا؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية، يعني حيث ما صلّى لا جناح عليه؛ لأن الشرع لا يلزمه إلا بالسمع، وهو لم يسمع. ثمّ الوجه إمّا بمعنى الجهة أو القبلة أو الرضاء أو هو ومثله متشابهات لا نعلم كيفيته ونؤمن بأصله، والواسع هو الجواد والغني، هذا حاصل ما فيه.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَنِتُونا﴾
 ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾.

قوله: (أنحاء) جمع نحو، والنحو الجهة. قوله: (تبينوا) أي علموا في المصباح بأن الأمر بين، فهو بين وجاء بائن على الأصل، وأبان إبانة وتبين واستبان كلها بمعنى الوضوح والانكشاف، والاسم البيان، وجميعها يستعمل لازماً ومتعدياً إلا الثلاثي، فلا يكون إلا لازماً. اهـ. وفي تاج العروس: بأن بياناً اتضح فهو بين كسيدج أبناء كهين وأهيناء، وبينته بالكسر وبينته وتبينته وأبنته واستبينته أوضحت وعرفته، فبان وبين وتبين وأبان واستبان كلها لازمة متعدية، وهي خمسة أوزان. اهـ. باختصار.

قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ﴾... الخ. هذه الآية رد لما قالت اليهود: عزيز ابن الله، والنصارى: المسيح ابن الله، ومشركوا العرب: الملائكة بنات الله، وسبحانه تنزيه له عن ذلك وتبعيد له، وفي قوله: ﴿بَلْ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ استدلال على فساده، يعني أنه خالق ما في السموات والأرض الذي من جملته الملائكة وعزيز والمسيح، ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُونا﴾، أي كل واحد مما في العالم منقادون لا يمتنعون من مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس تكوينه الواجب لذاته وكل من جعلوا ولداً له يطيعون ويقرّون بالعبودية، وإنما جاء بكلمة ما الذي هو لغير أولى العلم مع صيغة الجمع الذي هو لأولي العلم أعني قانتون تحقيراً لشأنهم هكذا ذكروا، وقد أطال الإمام الزاهد الكلام في إثبات تشبيه الولد لوالده، ونفى مماثلة الله تعالى للعالم بوجه، وقال: إن سبحان كلمتان جُمِعتا والعرب متى تعجبوا من شيء، قالوا: سب والعجم متى تعجبوا، قالوا: حان، جَمَعهما الله تعالى للمبالغة، وقال: إن القنوت تارة يُستعمل بمعنى الدعاء، وتارة بمعنى الطاعة، وتارة بمعنى القيام، فإن حملته على القيام، فظاهر أن الكل قائمون بالعبودية دائمون على حالة واحدة، وإن حملته على الدعاء والطاعة، فإما أن يُراد بالكل هم المؤمنون على الخصوص طوعاً، أو الكافرون كرهاً، وإما أن يراد أعم من أن يكون طوعاً أو كرهاً، والمسلمون دافعون الله مطيعون له طوعاً والكافرون كرهاً، وعند الاضطرار، وفي القيمة هذا حاصل ما فيه.

(يريد الذين قالوا بالمسيح ابن الله وعزير ابن الله). «قالوا»: (شامي) فإثبات الواو باعتبار أنه قصة معطوفة على ما قبلها، وحذفه باعتبار أنه استئناف قصة أخرى. ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيه له عن ذلك وتبعيد ﴿بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي هو خالقه ومالكه (ومن جملته المسيح وعزير) والولادة تنافي الملك. ﴿كُلُّ لَّمْ فَلْيُنُونَ﴾ منقادون لا يمتنع شيء منهم على تكوينه وتقديره. والتنوين في «كل» عوض عن المضاف إليه (أي كل ما في السموات) والأرض، أو كل من جعلوا

والمقصود من ذكر الآية أنها تدلّ على أنّ المملوكية تنافي الولادة للمالك، وهي بهذا المضمون كثيرة في القرآن. وقال القاضي البيضاوي: واحتج بها الفقهاء على أن من ملك ولده عتق عليه؛ لأنه تعالى نفى الولد بإثبات الملك، وذلك يقتضي تنافيهما، هذا لفظه. والمشهور في ذلك بين الفقهاء قوله عليه السلام: «من ملك ذا رحم محرم عتق عليه». واختلف في ذلك، فعندنا علّة العتق هي المُلْكُ مع القرابة المحرّمة للنكاح، وإنما أضيف العتق إلى الملك؛ لأنه آخرهما وجوذاً، والحكم يُدار على آخر جزء من أجزاء العلّة، ولهذا إذا كان القرابة مؤخّرة يضاف إليهما، كما إذا اشتريا عبداً مجهول النسب، ثم ادّعى أحدهما أنه ابنه يُعتق ويغرم لشريكه قيمة نصيبه. وبالجملّة فيخرج المحرم الغير القريب كالرضاعى والقريب الغير المحرم كابن العم، وبقي قرابة الولادة والأخوة والعمومة على حالها، وعند الشافعي رحمه الله: العلّة هي الجزئية، فيعتق الولد على والده وبالعكس، ولا يعتق الأخ على أخيه؛ إذ لا جزئية ثمة، وتفاصيل هذه الأحكام في الكتب المبسوطة. اهـ. التفسيرات الأحمدية.

قوله: (يريد الذين قالوا بالمسيح ابن الله وعزير ابن الله) والملائكة بنات الله. اهـ. كشاف. يعني: أن الضمير لمن سبق ذكرهم من النصارى واليهود والمشرّكين الذين لا يعلمون. **قوله:** ﴿قَالُوا﴾ بغير واو على الاستئناف^(١)، (شامي) أي ابن عامر (الشامي). والباقون بالواو. **قوله:** (ومن جملته المسيح وعزير) والملائكة. **قوله:** (أي كل ما في السموات)، يعني: ليس المضاف إليه

(١) الاستئناف بياني، كأنه قيل بعد ما عدّد من قبائحهم: هل انقطع أسبابهم في الافتراء على الله، أم امتدّ؟ فقل: بل امتدّ، فإنهم قالوا ما هو أشنع من ذلك. اهـ شهاب رحمه الله. ١٢ منه عم فيضهم.

لله ولدًا له قانتون مطيعون عابدون مقرّون بالربوبية منكرون لما أضافوا إليهم. (وجاء بـ «ما» الذي لغير أولي العلم مع قوله: «قانتون») كقوله: «سبحان ما سخركن لنا».

المحذوف هو واحد، أي كل واحد على ما هو الشائع في كل إذا كان منونًا؛ لأنه لا يناسبه قانتون بلفظ الجمع، بل ما في السموات والأرض جميعًا بقرينة سبق الذكر أو البعض منه خصوصًا، أي من جعلوه ولدًا له بقرينة المقام، فحاصل القنوت على الأول الانقياد لأمر التكوين، وعلى الثاني الانقياد لأمر التكليف. اهـ. تفتازاني.

قوله: (وجاء بما الذي لغير أولي العلم) بحسب أصل الوضع. اهـ. عصام رحمته الله. (مع قوله: قانتون)، فإن الجمع بالواو والنون يُطلق على العقلاء خاصة؛ كقوله: سبحان ما سخر لنا وسبحان ما سبح الرعد بحمده. اهـ. الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد، أي عبّر عن العقلاء وغيرهم بلفظ ما تحقيرًا لشأن العقلاء الذين جعلوا ولدًا لله تعالى، فكان هذا من قبيل سبحان ما سخركن لنا حيث عبّر عن ذوي العلم خاصة بلفظه الدال على إبهام الوصف تعظيمًا لشأنه. اهـ. تفتازاني.

وقوله: جاء بما الذي لغير أولي العلم استئناف وجواب عما يقال: كيف غلب غير العقلاء حيث أتى بلفظ ما مع تغليب العقلاء في قانتون، وحاصله أن تغليب غير العقلاء لإرادة التحقير زعمًا للعباد وإظهار الفساد، فإنهم في نفس الأمر معظم موثّر مقرب عند الله تعالى، لكن بالنسبة إلى كبريائه تعالى وكمال عظمتهم وسعة قدرته متساوية للجماادات في عدم الصلاحية للألوهية واستحقاق العبادة المقتضي ذلك اتخاذهم ولدًا. اهـ. قنوي رحمته الله. وفي السمين قال الزمخشري: فإن قلت: كيف جاء بما الذي لغير أولي العلم، مع قوله: ﴿فَلْيَنْتَوُك﴾ [البقرة: الآية ١١٦]، قلت: هو كقوله: سبحان ما سخركن لنا، وكأنه جاء بما دون من تحقيرًا لهم وتصغيرًا لشأنهم، وهذا جُئوخ منه إلى أن ما قد يقع على أولي العلم، ولكن المشهور خلافه. وأما قوله: سبحان من سخر لنا، فسبحان غير مضاف، بل هو كقوله: سبحان من علقمة، وما مصدرية ظرفية. اهـ. بحروفه.

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١١٧﴾

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (أي مخترعهما ومبدعهما) لا على مثال سبق. وكل مَنْ فعل ما لم يسبق إليه يقال له أبدعت ولهذا قيل لمن خالف السَّنة والجماعة مبتدع لأنه يأتي في دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون **﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾** أي حكم أو قدر **﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾** هو من

فائدة:

قد يستعمل سبحانه علماً للتسبيح، فإن العلمية كما تجري في الأعيان تجري في المعاني أيضاً، فتقطع عن الإضافة؛ لأن الأعلام لا تضاف فتُمنع من الصرف للعلمية، والألف والنون المزيديتين كما في بيت الأعشى:

قد قلت لما جاء في فخره سبحانه من علقمة الفاخر

والعرب تقول: سبحانه مِنْ كذا إذا تعجب منه، فقوله: سبحانه من علقمة، أي أتعجب منه إذا فخر، وكيف يفخر والحال أن كل ما به من النعم والفضائل، فهو من عند الله تعالى، فحقه أن يستغرق أوقاته في شكر المُنعم والدليل على كون سبحانه علماً في بيت الأعشى أنه ذكر غير منصرف، ولولا أنه علم لوجب صرفه؛ لأن الألف والنون في غير الصفات إنما تمنع مع العلمية، فعدم انصرافه إنما هو للعلمية والألف والنون المزيديتين. قال ابن الحاجب في الإيضاح: ولا يستعمل سبحانه علماً إلا شاذاً؛ إذ كثر استعماله مضافاً، وإذا كان مضافاً، فليس بعلم لأن الأعلام لا تضاف، وهي أعلام لأنها معارف، والمعرفة لا تُضاف.

قوله: (أي: مخترعهما ومبدعهما)، يعني: أن البديع فعيل بمعنى المبدع، وهو الذي يُبدع الأشياء، أي يحدثها ويُنشئها على غير مثال سبق، كالألیم بمعنى المؤلم، والحكيم بمعنى المحكم، والسميع بمعنى المُسمع، والبصير بمعنى المُبصر، والإبداع إيجاد فعل ابتداءً واختراعاً على غير مثال. وقيل: البديع والمبتدع في اللغة واحد، وهو الذي لم يسبقه أحد في إنشاء مثل فعله، ولذلك سمي صاحب الهوى مبتدعاً لما لم يسبقه أحد من أرباب الشرع في إنشاء مثل فعله، وفي مختار الصحاح: اخترع كذا أي اشتقه، وقيل: أنشأه وأبتدعه. اهـ.

«كان» التامة أي (أحدث) فيحدث وهذا مجاز عن سرعة التكوين (وتمثيل) ولا قول ثم. وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكون، ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه إباء. وأكد بهذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت صفاته مباينة لصفات الأجسام (فأني) يتصور التوالد ثم. والوجه الرفع في «فيكون» وهو قراءة العامة على الاستئناف أي فهو يكون، أو على العطف على «يقول». (ونصبه ابن عامر على لفظ «كن» لأنه أمر وجواب الأمر بالفاء نصب). وقلنا: إن «كن» ليس بأمر حقيقة إذ لا فرق بين أن يقال وإذ قضى أمراً فإنما يكونه فيكون وبين أن يقال فإنما يقول له كن فيكون، وإذا كان كذلك فلا معنى للنصب. (وهذا لأنه لو كان أمراً) فإما

قوله: (أحدث) بضم العين أمر (وتمثيل) أي تمثيل حصول ما تعلقت به إرادته بلا مهلة بطاعة المأمور المطيع، بلا توقف. **قوله:** (فأني، أي: فكيف). **قوله:** (ونصبه ابن عامر) الشامي (على لفظ كن؛ لأنه أمر وجواب الأمر بالفاء ونصب)، أي: على أنه جواب الأمر، فإن قوله: كن أمر بحسب اللفظ والصورة، فجاز انتصابه المضارع بعده بإضمار أن نظراً إلى ظاهر اللفظ، وإن لم يكن أمراً بحسب المعنى والحقيقة، بل هو مجاز عن سرعة التكوين، كما مر. قال العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب: قراءة النصب قراءة ابن عامر رحمه الله، وقد أشكلت على النحاة حتى تجرأ بعضهم عليه، وقال: إنها خطأ وهو سوء أدب. اهـ. وقرأ الباقون بالرفع.

قوله: (وهذا لأنه لو كان أمراً) . . . الخ. قال التحرير التفتازاني رحمة الله عليه: ما ذكر من حمل الكلام على التمثيل هو المعول عليه عند الجمهور، وذهب بعضهم إلى أنه حقيقة، وقد جرت السنة الإلهية بأن تكون الأشياء بكلمة كن، ويكون المأمور هو الحاضر في العلم والمأمور به الدخول في الوجود. اهـ. وقوله: ويكون المأمور هو الحاضر في العلم جواب عما يقال كلمة كن لفظ أمر يقتضي مخاطباً مأموراً بالوجود والحدوث والأمر والخطاب يقتضي أمراً موجوداً، فالشيء لا يقال له كن حال عدمه، وكذا لا يقال له حال وجوده؛ لأن الشيء لا يؤمر بالوجود حال وجوده.

أن يخاطب به الموجود (والموجود لا يخاطب) بـ «كن» أو المعدوم (والمعدوم لا يخاطب).

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ من المشركين أو من أهل الكتاب، ونفى عنهم العلم لأنهم لو يعملوا به ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ (هلا يكلمنا) كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكباراً منهم وعتوا ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ جحوداً لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي قلوب هؤلاء ومن قبلهم في (العمى) ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي لقوم ينصفون فيوقنون أنها آيات يجب الاعتراف بها (والإذعان) لها والاكتفاء بها عن غيرها.

وقوله: (والموجود لا يخاطب)؛ لأنه تحصيل الحاصل. وقوله: (والمعدوم لا يخاطب)، وهو ظاهر؛ لأنه يلزم اجتماع النقيضين.

قوله: (هلا يكلمنا) إشارة إلى أن لولا هنا للتحضيض، وحروف التحضيض إذا دخلت على الماضي كان معناها التوبيخ واللوم على ترك الفعل، بمعنى: لِمَ لَمْ يفعله، ومعناها في المضارع تحضيض الفاعل على الفعل والطلب له، فهي في المضارع بمعنى الأمر، وليست لولا هذه هي التي تُفيد امتناع الشيء لوجود غيره، والفرق بينهما أن لولا التي للتحضيض لا يليها إلا الفعل لفظاً، نحو: لولا أرسلت إلينا رسولاً، ولولا يكلمنا الله، أو تقديرًا، والتي للامتناع يليها المبتدأ، أو قد جرت العادة بحذف خبره، نحو: لولا زيد لهلك عمرو، أي: لولا زيد موجود. قوله: ﴿وَعَتَوْا﴾ [الأعراف: الآية ١٧٧] أي استكباراً. قوله: (العمى)، في المصباح: عَمِيَ عَمًى فَقَدْ بَصَرَهُ، فهو أعمى، والمرأة عَمِيَاءُ، والجمع عُمًى من باب أحمر وعُمَيان أيضًا، ويعدَى بالهمزة، فيقال: أعميته ولا يقع العَمَى إلا على العينين جميعاً، ويستعار العَمَى للقلب كناية عن الضلالة، والعلاقة عدم الاهتداء فهو عم وأعمى القلب. قوله: (الإذعان) في المصباح: أذعن إذعاعاً انقاد، ولم يستعص. اهـ.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُنْتَلِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ (١١٩)

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بَشِيرًا ﴿وَنَذِيرًا﴾ للمؤمنين بالثواب ﴿وَنَذِيرًا﴾ للكافرين بالعقاب ﴿وَلَا تُنْتَلِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ولا نسألك فيهم ما لهم لم يؤمنوا بعد (أن بلغت) وبلغت جهدك في دعوتهم وهو حال كـ «نذيرًا» وبشيرًا و«بالحق» أي وغير مسؤول أو مستأنف. (قراءة نافع و«لا تسأل» على النهي) ومعناه ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول: كيف فلان سائلًا عن الواقع في بلية فيقال لك: لا تسأل عنه. (وقيل: نهى الله نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة حين قال ليت شعري) ما فعل أبواي.

قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي ملتبسًا مؤيدًا به. قوله: (أن بلغت) بالتشديد بتاء الخطاب، وبلغت بالتخفيف جهدك، أي صرفت طاقتك في دعوتهم. قوله: (قراءة نافع) المدني، وكذا يعقوب البصري، وليس من السبعة، (ولا تسأل عن النهي) أي بفتح التاء وحزم اللام بلاء الناهية بالبناء للفاعل، والباقون بضم التاء ورفع اللام على البناء للمفعول بعد لا النافية. (وقيل: نهى الله نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة، حين قال: ليت شعري) أي ليتني شعرتُ ما فعل أبواي، قال الطيبي: أي فعل بهما. وفي الحديث: «يا أبا عمير، ما فعل الثغير؟» أي إلى أي شيء انتهى عاقبة أمره، فلو قيل: ما فعلت بالنغير، لم يكف في الاهتمام بذلك، والنغير تصغير نغر، وهي طير كالعصافير حُمِرَ المناقير في كتاب إتحاف فضلاء البشر.

في القراءات الأربعة عشر: النهي هنا جارٍ على سبيل المجاز لتفخيم ما وقع فيه أهل الكفر من العذاب؛ كقولك لمن قال لك: كيف حال فلان؟ أي لا تسأل عما وقع له، أي حلّ به أمرٌ عظيم غير محصور. وأما جعله على حقيقته جوابًا لقوله ﷺ: «ما فعل أبواي»، فغير مرضي واستبعده في المنتخب؛ لأنه ﷺ عالم بما آل إليه أمرهما من الإيمان الصحيح. قال العلامة ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة: وحديث إحيائهما له ﷺ حتى آمنا به ثم توقّيا حديث صحيح، وممن صححه القرطبي والحافظ ابن ناصر الدين حافظ الشام والطعن فيه ليس في محله؛ إذ الكرامات والخصوصيات من شأنهما أن تخرق القواعد والعوائد كنفع الإيمان هنا

﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٢٠)

﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ كأنهم قالوا لن نرضى عنك وإن أبلغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا (إقناطاً) منهم لرسول الله عن دخولهم في الإسلام، فذكر الله ﷻ كلامهم. ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ الذي رضى لعباده ﴿هُوَ الْهُدَىٰ﴾ أي الإسلام. وهو الهدى كله ليس وراءه هدى والذي تدعون إلى اتباعه ما هو هدى إنما هو هوى. ألا ترى إلى قوله: ﴿وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي أقوالهم التي هي أهواء ويدع ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي من العلم بأن دين الله هو الإسلام أو من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة والحجج (اللائحة) ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذاب الله ﴿مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ناصر.

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٢١) يَتْلُوْا اذْكُرُوْا يَفْعَمٰى اَلْتٰى اَنْعَمْتَ عَلَيْنَا وَاَنّٰى فَضَّلْنَاكَ عَلَى الْغٰلِبِيْنَ (١٢٢)

﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ ﴿ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ صلته وهم مؤمنو أهل الكتاب وهو التوراة والإنجيل، أو أصحاب النبي ﷺ والكتاب القرآن. ﴿يَتْلُونَهُ﴾ حال مقدرة من «هم» لأنهم لم يكونوا تالين له وقت إتيائه، ونصب على المصدر. ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ أي يقرؤونه حق قراءته في الترتيل وأداء الحروف والتدبير والتفكير، أو يعملون به ويؤمنون بما فيه مضمونه ولا يغيرون ما فيه من نعت النبي ﷺ. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ

بعد الموت لمزيد كمالهما، وأطال في ذلك. وأما الحديث المذكور وهو: «ما فعل أبوأي»، ففي الدر المنثور للسيوطي: أنه حديث مرسل ضعيف الإسناد، وقد ألف كتاباً في صحة إحيائهما ﷺ، فليراجع. اهـ.

قوله: (إقناطاً) في المصباح: القنوط بالضم الإياس من رحمة الله تعالى، قَنَط يقنط من باب ضرب وتَعَب، وهو قانط وقنوط. وحكى الجوهري لغة ثالثة من باب قعد ويعدّى بالهمزة. اهـ.

قوله: (اللائحة) أي الظاهرة. قوله: ﴿مِن وَلِيٍّ﴾ يلي أمرك عموماً ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ ناصر يدفع عنك عقابه.

خبره ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ والجملة خبر «الذين» (ويجوز أن يكون «يتلون» خبراً)، والجملة خبر آخر. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الضلالة بالهدى.

﴿يَبْنَئِ إِنْ شَاءَ إِلَهُكُمْ﴾ أُنْعِمْتُ عَلَيْكُمْ أي أنعمتها عليكم ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ وتفضيلي إياكم على عالمي زمانكم.

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (١٢٣)

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ وَلَا تَنفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (١٢٣) «هم» رفع بالابتداء والخبر «ينصرون». والجملة الأربع وصف لـ «يومًا» أي واتقوا يومًا لا تجزى فيه ولا يقبل فيه ولا تنفعها فيه ولا هم ينصرون فيه. وتكرير هاتين الآيتين لتكرار المعاصي منهم، وختم قصة بني إسرائيل بما بدأ به.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ بَيْعَتَهُمْ فَذَمَّهُمْ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (١٢٤)

﴿وَإِذْ﴾ أي واذكر إذ ﴿أَخَذْنَا مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ بَيْعَتَهُمْ﴾ اختبره بأوامر ونواه. والاختبار منا لظهور ما لم نعلم، ومن الله لإظهار ما قد علم، وعاقبة الابتلاء ظهور

قوله: (ويجوز أن يكون يتلون خبراً للاسم) الموصول، على تقدير: أن يحمل الموصول على الصنف الخاص على العهد الخارجي، وفي الوجه الأول استفيد الخصوص من التقييد بالحال.

قوله: (عدل) بالفتح بمعنى الفدية، وهي ما يماثل الشيء قيمة، وإن لم يكن من جنسه، والمعنى لا يؤخذ منها فدية تنجو بها من النار، ولا تجد ذلك لتفدي به. قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ﴾ [الزمر: الآية ٤٧] من سوء العذاب يوم القيامة، وقال: ﴿وَإِنْ تَعَدَّلَ كُفْرًا لَا يُوَفِّدُ مِنْهَا﴾ [الأنعام: الآية ٧٠]، وسميت الفدية عدلاً لأنها تعادل ما يقصد إنقاذه وتخليصه، يقال: فداءه إذا أعطى فداءه، فأنقذه.

الأمر الخفي في الشاهد والغائب جميعاً فلذا تجوز إضافته إلى الله تعالى. وقيل: اختبار الله عبده مجاز عن تمكينه من اختيار أحد الأمرين ما يريد الله تعالى وما يشتهي العبد كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك. وقرأ أبو حنيفة رحمته : «إبراهيمُ ربه»، برفع إبراهيم وهي قراءة ابن عباس رحمته ، أي دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إليهن أم لا. ﴿فَأَتَتْهُنَّ﴾ أي قام بهن حق القيام وأذهن أحسن التأدية من غير تفريط (وتوان) ونحوه ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم: الآية ٣٧] ومعناه في قراءة أبي حنيفة رحمته فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئاً. والكلمات على هذا ما سأل إبراهيم ربه في قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا﴾ [البقرة: الآية ١٢٦]. ﴿وَجَعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ [البقرة: الآية ١٢٨]. ﴿وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٢٩]. ﴿رَبَّنَا لَقَبْلُ مَتًّا﴾ [البقرة: الآية ١٢٧]. والكلمات على القراءة المشهورة خمس في الرأس: (الفرق وقص الشارب) والسواك والمضمضة والاستنشاق. وخمس في الجسد: (الختان وتقليم الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة والاستنجاء). وعن ابن عباس رحمته : (هي ثلاثون سهماً من الشرائع: عشر في براءة ﴿التَّائِبُونَ﴾ [الآية ١٢]، وعشر في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥] (الآية، وعشر في المؤمنين والمعارج إلى قوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ [الآية ٩].

قوله: (توان) أي تقصير. قوله: (الفرق) أي تفريق شعر الرأس في الجانبين. قوله: (وقص الشارب) أي قطعه بالمقص، وهو المقراض. قوله: (الختان) وهو قطع الجلد الزائدة من الذكر. قوله: (وتقليم الأظفار) أي قصها. قوله: (نتف الإبط) بالسكون ويكسر، أي قلع شعره بحذف المضاف، وعلم منه أن حلقه ليس بسنة، وقيل: التتف أفضل لمن قَوِيَ عليه. قوله: (وحلق العانة)، قال الأبهري: ولا يترك حلق العانة وتُتف الإبط وقص الشارب والأظفار أكثر من أربعين يوماً؛ لما روى مسلم من حديث أنس: وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة أن لا يترك أكثر من أربعين ليلة. قوله: (الاستنجاء) أي غسل مكان الغائط والبول. قوله: (هي ثلاثون سهماً من الشرائع: عشر في براءة ﴿التَّائِبُونَ﴾ [الآية ١٢]، وعشر في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥]، وعشر في المؤمنين والمعارج إلى قوله: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ [الآية ٩] عبارة الكشف: قيل: ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين سهماً عشر في براءة التائبون

العابدون، وعشر في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥]، وعشر في المؤمنون: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [المعارج: الآيات ١ - ٣٤]. اهـ. قال العلامة التفتازاني: قوله: عشر في براءة بأن يضم إلى التسعة المذكورة الإيمان المشار إليه بقوله: ﴿وَنَشَرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الآية ١١٢]، أو قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [التوبة: الآية ١١١]، وعشر في الأحزاب من قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّكَرَاتِ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٥]، وعشر في المؤمنين: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج: الآية ١] من قوله في المؤمنون: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: الآية ٢] إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [المعارج: الآية ٣٤]، فإن قيل: المذكور في السورتين أربعة عشر ست في المؤمنون، وثمانية في سأل سائل وإذا أسقط المكرر وجعل الدائمون على الصلاة هم المحافظين عليها، والذين في أموالهم حق معلوم غير الفاعلين للزكاة لشموله ما يوصل به الأقارب والأبغاض ليرجع ما في السورتين إلى عشر لم يتحقق في كل من براءة والأحزاب عشر لتكرار المؤمنين. قلنا: يجوز أن يجعل الدائمون أيضًا غير المحافظين، أو يجعل الدائمون للأمانات والعهد اثنين ليتحقق في السورتين أحد عشر، وفي براءة والأحزاب تسعة عشر، فيصير المجموع ثلاثين، لكن لا يبقى حيثنذ في كل من البراءة والأحزاب عشر. اهـ. بحروفه.

وعبارة تفسير البيضاوي: والكلمات قد تطلق على المعاني، فلذلك فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله: ﴿التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢] الآية، وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٥] إلى آخر الآيتين، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: الآية ١] إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠]. اهـ. قال العلامة عصام رحمته: قوله: والكلمات قد تطلق على المعاني لشدة اتصال بين اللفظ والمعنى، فلذلك فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في التائبون... الخ. قوله: ﴿التَّائِبُونَ﴾ [الآية ١١٢] الآية في براءة من الله، وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الآية ٣٥] الآية في الأحزاب، ويريد بقوله: إلى آخر الآيتين آية التائبون وآية إن المسلمين، وههنا بحث، وهو أن المذكور في قوله: ﴿التَّائِبُونَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢] تسع يجعل عشرًا بضم الإيمان المستفاد من

قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: الآية ٢٣٢]، أو قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْكَ﴾
الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: الآية ١١١]، وفي قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسْلَمَاتِ﴾ [الأحزاب: الآية
٣٥] عشر، وفي قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾
(٢) [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠] ستة، والإيمان مكرّر، ولو كان الإسلام عين
لإيمان فهو أيضًا مكرّر، وحفظ الفرج مكرّر، والمحافظة على الصلاة مكرّرة،
فكيف تكون الخصال المذكورة في هذه الآية ثلاثين؟ ولعله أسقط الناسخ سهواً ذكر
سأل سائل حيث جعل الكشف الثلاثين في الآيات المذكورة مع سأل سائل إلى أنه
يصير المذكورة فيها ثلاثين وأربعة وبإسقاط المكررات تبقى تسعة وعشرون،
فيتكلف لتقدير الثلاثين باعتبار المحافظة على الصلاة، حيث جعل عشرًا في قوله:
﴿الثَّلاثُونَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢]، وعشرًا في الأحزاب، وعشرًا في ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾
(١) [المؤمنون: الآية ١] و﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج: الآية ١]، فتأمل. اهـ. بحروفه. فقال
العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب: قوله: فسرت بالخصال الثلاثين... الخ.
هذه الثلاثين جعلها في الكشف عشرًا منها في سورة براءة، وعشرًا في سورة
الأحزاب، وعشرًا في سورة المؤمنون وسأل سائل وآية براءة التائبون العابدون
الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر
والحافظون لحدود الله، وآية المؤمنون: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ
هُمْ لِفُرْجِهِمْ حَفِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ
(٦) فَمَنْ أَبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٧) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ
(٨) [الآيات ١ - ٨]، وآية الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالْقَنِينِ وَالْقَنِينَاتِ وَالصَّدِيقِينَ وَالصَّدِيقَاتِ وَالصَّبِرِينَ وَالصَّبِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ
وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّيِّمِينَ وَالصَّيِّمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا
وَالذَّاكِرَاتِ﴾ [الآية ٣٥]، وآية: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج: الآية ١]، ﴿إِلَّا الْمُتَّصِلِينَ﴾ (٢٢) الَّذِينَ
هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّلُومٌ (٢٤) لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ (٢٥) وَالَّذِينَ
يُصِدَّقُونَ يَوْمَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٢٦) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (٢٧)
وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرْجِهِمْ حَفِظُونَ (٢٩) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠)

فَمِنْ أَمْتِنَ وَرَأَى ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾ [المعارج: الآيات ٢٢ - ٣٤]، والمذكور في السور الثلاث ست وثلاثون، وهي التوبة والعبادة والحمد والسياسة والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وحفظ حدود الله والصلاة والخشوع وترك اللغو والزكاة وحفظ الفرج وحفظ الأمانة وحفظ العهد والمحافظة على الصلاة والإسلام والإيمان والقنوت والصدق والصبر والخشوع والصدقة والصوم وحفظ الفرج وكثرة ذكر الله ومداومة الصلاة وإعطاء السائل والمحروم والتصديق بيوم الدين والإشفاق من العذاب وحفظ الفرج وحفظ العهد وحفظ الأمانة والقيام بالشهادة والمحافظة على الصلاة، وأنت إذا أسقطت المكرر حصل منه ثلاثون كما في الكشف والمصنف رحمه الله ما نظر إلى المكرر، وكان لاحظ فيه مغايرات اعتبارية بقيود خارجية، فأسقط السورة الثالثة وخالف ما صنعه الزمخشري، ولا يخفى أنه إن كان هذا مأثورًا في أحدهما فلا وجه للآخر، وإن لم يكن كذلك فالأولى ترك هذه التكاليف. اهـ. بحروفيه.

وقال العلامة شيخ زاده رحمه الله: فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله تعالى في سورة براءة: ﴿الَّذِينَ الْغُلُوبَةُ الْغَلَبُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ حَافِظُونَ﴾ [البقرة: الآية ١١٢]، وقوله في سورة الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّانِعِينَ وَالصَّانِعَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّكِرِينَ وَالذَّكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: الآية ٣٥]، وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَمْتِنَ وَرَأَى ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ [المؤمنون: الآيات ١ - ١١]، والظاهر أن طريق توزيع الخصال الثلاثين على السور

الثلاث اشتمال كل واحدة من تلك السورة على عشر خصال، فإن سورة براءة مشتملة عليها بأربعة الإيمان المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢]، خصلة مستقلة، واشتمال سورة الأحزاب عليها ظاهر. وأما اشتمال سورة المؤمنين عليها، فبأن يعتبر كل واحد من الإيمان والخشوع في الصلاة والإعراض عن اللغو وفعل الزكاة وحفظ الفرج عن الحرام وقربان المملوكات ورعاية الأمانة ورعاية العهد ومحافظة الصلاة خصلة مستقلة، وكون الإيمان معدودًا في السورتين المعدودتين الأخيرتين لا ينافي كون مجموع الخصال ثلاثين؛ لأنه لما كان المذكور في كل سورة عشرًا كاملة بناءً على أن شيئًا من الخصال لم يُذكر مكرّرًا في شيء من السور كان المذكور في مجموع السور الثلاث ثلاثين خصلة والتكلف اللازم لما اختاره المصنف أهون مما لزم لما اختاره صاحب الكشاف، فلذا عدل عنه المصنف. اهـ.

وقال العلامة إسماعيل القنوي رحمته الله: قوله: فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة في قوله: ﴿الْمُتَّقِينَ الْمُكْدُونَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢]، وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٥] إلى آخر الآيتين، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ١٠ إلى قوله: ﴿هُمْ الْوَارِثُونَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠]، قوله: ﴿الْمُتَّقِينَ الْمُكْدُونَ﴾ [الآية ١١٢] الآية في سورة براءة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥] الآية في سورة الأحزاب، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ إلى ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠]، ولما كان الآيات متعددة هنا احتاج إلى بيان غايتها بخلاف الأوليين والمذكورة في السور المذكورة ست وثلاثون خصلة، وهي: التوبة والعبادة والحمد والسياحة والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وحفظ حدود الله والصلاة والخشوع وترك اللغو والزكاة وحفظ الفرج وحفظ الأمانة وحفظ العهد والمحافظة على الصلاة والإيمان والقنوت والصدقة والصوم وحفظ الفرج وكثرة ذكر الله ومداومة الصلاة وإعطاء السائل والمحروم والتصديق بيوم الدين والإشفاق من العذاب وحفظ الفرج وحفظ العهد وحفظ الأمانة والقيام بالشهادة والمحافظة على الصلوات، وأنت إذا أسقطت المكرر حصل منه ثلاثون بين كلام المصنف وبين بيان الزمخشري نوع مخالفة، حيث قال الزمخشري: وقيل

ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين سهماً عشر في براءة ﴿التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ﴾ [الآية ١١٢]، وعشر في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥]، وعشر في المؤمنون ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ ١ إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ يُمْرَاطُونَ﴾ ٢ [المعارج: الآيات ١ - ٣٤]. والمصنف لما نظر أن المذكور في السورتين الأخيرتين أربعة عشر ست من المؤمنون، وثمان في سأل سائل، وإذا أسقط المكرر وجعل الدائمون على الصلاة هم المحافظون عليها، والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم وغير الفاعلين للزكاة؛ لشموله ما يوصل به الأقارب والأبغاض ليرجع ما في السورتين إلى عشر لم يتحقق في كل من البراءة والأحزاب عشر لتكرر المؤمنين، وإن جعل الداعون أيضاً غير الحافظين، أو جعل الزاعون للأمانات اثنين لتحقيق في السورتين أحد عشر، وفي براءة والأحزاب تسعة عشر، فيصير المجموع ثلاثين لم يبق ح في كل من براءة والأحزاب عشر، كما هو مدعاه لم يتعرض لسأل سائل، بل أخذ الثلاثين من ثلاث، لكنه لم يسقط المكرر، بل أخذ العشرين من الآيتين، والعشر من قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ٣ [المؤمنون: الآية ١] إلى آخر ما ذكر حيث اعتبر كلاً من الإيمان والخشوع في الصلاة والإعراض عن اللغو وفعل الزكاة وحفظ الفرج عن الحرام وقربان الأزواج وقربان المملوكات ورعاية الأمانة ورعاية العهد ومحافظه الصلاة خصلة مستقلة، فخصلة الإيمان قد تكررت، كذا قيل. وفي الباب: وقال عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لم يبتل أحد بهذا الدين، فأقامه كله إلا إبراهيم عليه السلام ابتلاه بثلاثين خصلة من خصال الإسلام عشر منها في سورة براءة التائبون إلى آخرها، وعشر في سورة الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الآية ٣٥] إلى آخرها، وعشر في المؤمنين: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ٤ إلى قوله عز وجل: ﴿الْوَارِثُونَ﴾ [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠]، وكذا التفسير الكبير، لكن لم يذكر عكرمة حيث قال: أخرجه الحاكم في مستدركه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والمصنف رحمه الله اختار ذلك بناءً على هذه الرواية. وأما ما اختاره الزمخشري من ضم سأل سائل، فمقتضاه كون الخصال أربعين. وفي الباب: ورؤي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أربعون، فزادها عشر في ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿يُمْرَاطُونَ﴾ [المعارج: الآيات ١ - ٣٤]، لا كلام في

أن الخصال المذكورة في سورة الأحزاب عشرة. وأما في سورة التوبة، فكونها عشرة بناءً على أن الإيمان المذكور في قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢] معتبرٌ فيها لكونه آخر الآية، والقول بالإيمان المأخوذ من قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [التوبة: الآية ١١١] الآية، ضعيف؛ لأنه ليس من آية التائبون، وكذا القول بأنّ الجهاد معدود منها؛ لأن التائبون مرفوع على المدح، أي هم التائبون، والمراد بهم المؤمنون المذكورون؛ لأنه خارج عن آية التائبون، ولو كان التائبون خبراً للمبتدأ إذ مقدرات القرآن كونها من القرآن مقالات بين الثقات على أنه يحتمل أن يكون مبتدأ خبره محذوف، تقديره التائبون من أهل الجنة وإن لم يجاهدوا، وخبره ما بعده، أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال، كذا قال المصنف رحمه الله هناك. وأما في سورة ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [المؤمنون: الآية ١] فبناءً على أنه لم يسقط المكرر واعتبر كل واحد من الإيمان والخشوع في الصلاة والإعراض عن اللغو وفعل الزكاة وحفظ الفرج عن الحرام وقربان الأزواج وقربان المملوكات ورعاية الأمانة ورعاية العهد ومحافظة الصلاة خصلة مستقلة، وتكرّر خصلة الإيمان لكونه موقوفاً عليه على أنه في الحقيقة ليس بمتكرّر؛ لأنّ المذكور الأمر بتبشير المؤمنين في البراءة وإخبار الفلاح في المؤمنين، وفي الأحزاب بإعداد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا، وبهذا الاعتبار لم يتمحض في التكرار، ثم المراد بالتوبة المعدودة من الخصال التوبة عن الزلات، وما ذكره المصنف رحمه الله في تفسير الآية المذكورة من قوله: أي التائبون عن الكفر، فهو بالنسبة إلى آحاد المؤمنين، وكذا المراد بالصلاة والصوم والزكاة ما شرع له في شرعه لا ما شرع في هذه الأمة، والقول بأنه يجوز توافق الشرعين في تلك الفروع غير ظاهر؛ إذ الظاهر أن صوم رمضان مختصّ بهذه الأمة، وإن قيل بعدم اختصاصه وصلاة العشاء الأخيرة مخصصة بهذه الأمة على ما ورد في الحديث، والأسلم أن يقال: إن الخصال التي كُلف بها إبراهيم عليه السلام نوع ما ذكرت في هذه الآيات الثلاث لا خصوصها في الجميع، وإن صحّ الخصوص في بعضها. اهـ. بحروفه. وقال العلامة عبد الحكيم السيلكتي رحمه الله: قوله: بالثلاثين المحمودة المذكورة أخرجه الحاكم في مستدركه عن ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما عشرٌ منها في سورة براءة من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: ١١٢] إلى آخر الآية، وعشرٌ منها في سورة الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [البقرة: ٣٥] إلى آخرها، وعشرٌ منها: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ١] إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [البقرة: ١٠٠] [المؤمنون: الآيات ١ - ١٠] كذا في تفسير الكبير، فالعشرة المذكورة في سورة براءة التوبة والعبادة والحمد والسياسة والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحفظ لحدود الله والإيمان المستفاد من قوله: ﴿وَنَشَرُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: الآية ١١٢]، أو من قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: الآية ١١١]، والعشرة المذكورة في سورة الأحزاب: الإسلام والإيمان والقنوت والصدق والصبر والخشوع والتصدق والقيام والحفظ للفروج والذكر، والعشرة المذكورة في المؤمنين: الإيمان والخشوع والتصدق والقيام والحفظ في الصلاة والإعراض عن اللغو والزكاة والحفظ للفروج إلا على الأزواج والإماء ثلاثة، والرعاية للعهد والأمانة اثنين، والمحافظة على الصلاة ولزوم التكرار في بعض الخصال بعد جمع العشرات المذكورة كالإيمان والحفظ للفروج لا ينافي كونها ثلاثين تعدادًا، إنما ينافي تغايرها ذاتًا. ألا يرى أنه روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنها أربعون بيئها بضم ما وقع في سأل سائل، كما في التفسير الكبير، وإن التسمية عدت مائة وثلاثة عشر آيات عند الشافعية، باعتبار تكرارها في كل سورة. وأما ما وقع في الكشف قيل: ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين منها، عشرة في براءة التائبون العابدون، وعشرة في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٥]. اهـ. وعشرة في المؤمنين، وسأل سائل إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [المعارج: الآية ٣٤]، وهو رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على ما في المعنى، فمبني على اعتبار التغاير بالذات وإسقاط المكررات وعدة العاشرة البشارة للمؤمنين في سورة براءة، وجعل الدوام على الصلاة والمحافظة عليها واحد، والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم غير الفاعلين للزكاة لشموله صدقة التطوع وصلة الأقارب، وبما ذكرنا ظهر لك اندفاع الشكوك التي عرضت للنظرين في هذا الكتاب وتوهمهم مخالفة لما في الكشف. اهـ.

(وقيل: هي مناسك) الحج ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ هو اسم من يؤتم به أي يأتون بك في دينهم. ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ أي واجعل من ذريتي إمامًا يقتدى به. ذرية الرجل أولاده ذكورهم وإناتهم فيه سواء. (فعيلة من الذرة أي الخلق فأبدلت الهمزة ياء). ﴿قَالَ (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ)﴾ بسكون الياء: حمزة وحفص) أي لا تصيب الإمامة أهل الظلم من ولدك أي أهل الكفر.

قوله: (وقيل: هي مناسك) الحج، فالمعنى وإذ كلف إبراهيم عليه السلام ربه بمناسك الحج، أي بمواضع العبادة المتعلقة بالحج وإقامة ما يليق بكل موضع من العبادة؛ كالطواف والسعي ورمي الجمار والإحرام والوقوف بعرفة ومزدلفة وغير ذلك، فإذا هنّ تامات كاملات من غير نقصان. **قوله: (فعيلة من الذرة، أي الخلق) فاصلها ذرية (فأبدلت الهمزة ياء)**، فأدغمت الياء في الياء الثانية. **قوله: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾**، هو الذي تمسك به المعتزلة أن إمامة الفاسق لا يجوز؛ لأنه ظالم، والظالم ممنوع إمامته بهذا النص، والمراد بالإمامة الإمامة الكبرى دلّ عليه ما قاله في الكشف، وقالوا: في هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامة، وكيف يصلح لها مَنْ لا يجوز حكمه وشهادته ولا يجوز طاعته ولا يُقبل خبره ولا يُقدّم للصلاة، وهكذا ذكروا الكلام إلى آخره، وحاصل ما أجابه أهل السنة أن الإمام إن كان على معناه المتعارف كان المراد بالظالم الكافر؛ إذ هو الظالم المطلق، وإن أيد به ذو النبوة كان الظالم على معناه، كما نُقِلَ أن إبراهيم عليه السلام إنما سأل أن يكون بعض أولاده نبيًا كما كان هو، فأخبر أن الظالم لا يكون نبيًا، هكذا في المدارك. وأقول: فعلى التقدير الأول يكون المراد بالظالم الكافر وهو لا يصلح لإمامة المسلم على ما في الزاهدي، وعلى التقدير الثاني يكون الآية بحيث يستدلّ بها على أن الأنبياء معصومون عن الذنوب والكذب؛ إذ يفهم عصمتهم عن الظلم ح، وكل ذنب ظلم لأنه تجاوز عن الحق وتعدّ عليه وكثير من الذنوب يسمى ظلمًا في القرآن كما يدلّ عليه قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: الآية ٣٥]، وهذا الذي نسجه عنكبوت خاطري، والله الحمد على أن جعله مناسبًا لما ذكره القاضي البيضاوي حيث قال: وفي الآية دليل على عصمة الأنبياء عن تعمّد الكبائر قبل البعث، وأن الفاسق لا يصلح للإمامة، تمّ لفظه.

ولكن لقائل أن يقول: لا وجه لجعل الظالم بمعنى الكافر حين يُراد بالإمامة المتعارف وجعله على معناه حين يُراد بها النبوة حتى جَوَزَ إمامة الفاسق والظالم، ولم يجوز صدور الذنوب عن الأنبياء، بل إن كنت قائلاً بأن الظالم على معناه، وأن منع الإمامة بمعنى النبوة عن الظالم يُوجب عصمة الإمام، فكن قائلاً بأن الإمامة للفاسق لا يجوز، كما قاله القاضي، وبأن الإمامة يُشترط فيها العصمة، كما ذهب إليه الشيعة من أن الإمام يجب أن يكون معصوماً؛ لقوله تعالى: ﴿لَا يَتَّأَلُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، إذ كل ذنب ظلم بعين الدليل الذي ذكرت في عصمة الأنبياء على ما نقل به التفتازاني في شرح العقائد، وأيضاً قد ذكر التفتازاني في جوابه بأننا لا نسلم إن عدم كون الإمام ظالماً يوجب عصمته، وهذا يخالف ما ذكرت من المقدمات في عصمة الأنبياء، وأيضاً قد ذكر التفتازاني في عصمة الأنبياء. وأما ما قبل الوحي، فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة. وذهب المعتزلة إلى امتناعها إلى آخره، فجعل هذا الاعتقاد للمعتزلة دون اعتقادنا، فيخالف ما نقلت من البيضاوي صريحاً، فكيف التوفيق بينهما، ويمكن أن يُجاب عنه بأن كلام كل مبني على طبق مذهبه، فإنّ مذهبنا أن الفاسق وكذا الظالم الجائر يجوز إمامته للسلطنة، ويجوز تقليد القضاء منه إذا كان يمكنه الحكم بحق، وكذا يجوز قضاؤه وشهادته وإمامته للصلاة مع الكراهة، كما صرح به في الهداية، وأن لا يشترط في الإمام أن يكون معصوماً لعدم قطعية عصمة أبي بكر رضي الله تعالى عنه، مع الإجماع على حقيقة خلافته، وأن الأنبياء يجب أن يكونوا معصومين عن الذنوب والكذب بكمال مرتبتهم وجلال شأنهم، وإنما جئنا بكلام صاحب البيضاوي تمسكاً على مجرد أن عصمة الأنبياء يمكن أن يثبت من القرآن مع قطع النظر عن قبل الوحي وبعده، وهو إنّما أجرى هذا الكلام على طبق مذهبه ومذهبنا ما ذكره التفتازاني على أن عدم وجدانه الدليل على عصمتهم قبل الوحي لا يوجب عدم الدليل في الواقع، ثم في هذا الشأن تفاصيل وأقوال ذكرها التفتازاني في شرح العقائد تحت قوله: وكلهم كانوا مخبرين مبلّغين من الله تعالى صادقين ناصحين، حيث قال: وفي هذا إشارة إلى أن الأنبياء معصومين عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الأحكام وإرشاد الأنام إمّا عمداً فبالإجماع، وإمّا سهواً فعند الأكثرين وفي عصمتهم

عن سائر الذنوب تفصيل، وهو أنهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالإجماع، وكذا عن تعمد الكبائر عند الجمهور خلافاً للحشوية، وإنما الخلاف في أن امتناعه بدليل السمع أو العقل. وأما سهواً، فجوزّه الأكثرون. وأما الصغائر، فيجوز عمداً عند الجمهور خلافاً للجبائي وأتباعه، ويجوز سهواً بالاتفاق إلا ما يدلّ على خسة، كسرقة لقمة والتطفيف بحبة، لكن المحققين اشترطوا أن نتهوا عليه، فيتنبهوا عنه هذا كله بعد الوحي. وأما قبله، فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة، وذهبت المعتزلة إلى امتناعها؛ لأنها تُوجب النفرة المانعة عن اتباعهم، فيفوت مصلحة البعثة. والحقّ منع ما يوجب النفرة، كعهر الأثمات والفجور والصغائر الدالة على الخسة. ومنع الشيعة صدور الصغيرة والكبيرة قبل الوحي وبعده، لكنهم جوزوا إظهار الكفر تقية، وإذا تقرّر هذا فما نُقل عن الأنبياء مما يُشعر بكذب أو معصية، فما كان منقولاً بطريق الآحاد فمردود، وما كان منقولاً بطريق التواتر فمصروف عن ظاهره إن أمكن، وإلا فمحمول على ترك الأولى، أو كونه قبل البعثة وتفصيل ذلك في الكتب المبسوطة هذا كلامه، وفيه إشارة إلى ما صَحَّ عن آدم عليه السلام من قرب الشجرة المنهي عنها، وعن إبراهيم عليه السلام من صدور الكذب، حيث قال: هذا ربّي» وقال: بل فعله كبيرهم، وقال: إني سقيم، بالتواتر وحين قال لزوجته أنها أخته بالآحاد، وعن موسى عليه السلام من قتل القبطي بغير حقّ، وعن داود عليه السلام من النظر بامرأة أوريا الواحدة، مع أنه كان له تسع وتسعون امرأة، وعن سليمان عليه السلام من الاشتغال بالصافنات الجياد وفوت الصلاة بسببه، وعن يونس من الإباق إلى الفلك والمغاضبة على الله، وعن نبيّنا عليه السلام من قصة زيد وزينب وأمثاله، وإشارة إلى جواباتها وهي عن آدم بأنه فهم النهي نهى شفقة، لا نهى تحريم، أو يكون سهواً وقبل البعثة، وعن إبراهيم بمنع القصة المروية بالآحاد وصرف قوله هذا ربّي، وقوله: كبيرهم وإني سقيم عن ظاهره، أو حملة على كونه قبل البعثة، كما يُجاب عن موسى بكونه قبل البعثة، وعن داود بكونه إقداماً على الفعل المشروع، وهو نكاح المخطوبة لأوريا لا نظر منكوحته، وعن سليمان بعدم فوت الصلاة أو عدم كونه ذنباً للنسيان، وعن يونس بكون المغاضبة على قومه أو نفسه، وعن نبيّنا عليه السلام بما سيأتي أنّ مِثْل

أخبر أن إمامة المسلمين لا تثبت لأهل الكفر وأن من أولاده المسلمين والكافرين قال الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: الآية ١١٣]. والمحسن المؤمن والظالم الكافر. قالت المعتزلة: هذا دليل على أن الفاسق ليس بأهل للإمامة قالوا: وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلم فإذا نصب من كان ظالمًا في نفسه فقد جاء (المثل السائر «من استرعى الذئب ظلم»). ولكننا نقول: المراد بالظالم الكافر هنا إذ هو الظالم المطلق. وقيل: إنه سأل أن يكون ولده نبيًا كما كان هو فأخبر أن الظالم لا يكون نبيًا.

القلب غير مقدور، وقد ذكر في شرح المواقف في حق نبيينا وسائر الأنبياء تمسكات المخالفين بأجوبتها بوجوه شتى وطرق كثيرة، فليطالع ثمة.

فالحق أنه لا خلاف لأحد في أن نبينا عليه السلام لم يرتكب صغيرة ولا كبيرة طرفة عين قبل الوحي وبعده، كما ذكره أبو حنيفة رحمه الله تعالى في الفقه الأكبر، وفي أن الأنبياء كلهم ليسوا بمعصومين عن الزلة، وهي ما يقع من بني آدم من غير أن يكون قصده على ذلك، وبعد الوقوع لم يكن مستقرًا على ذلك كمثل من اختبى في طريق فخر فقام لم يكن من قصده أن يختر وبعد ما ختر ما استقر كما صرح به أهل الأصول، وهذا باب طويل مذكور في المطولات. اهـ. التفسيرات الأحمدية.

قوله: (بسكون الياء) وتحذف لفظًا لالتقاء الساكنين، (حمزة وحفص) وفتحها الباقون. قوله: (المثل السائر) أي الجاري بين الناس. قوله: (من استرعى الذئب ظلم)، أي ظلم الغنم، ويجوز أن يُراد ظلم الذئب حيث كلّفه ما ليس في طبعه يُضرب لمن يولّي غير الأمين، قالوا: إنّ أوّل مَنْ قال ذلك أكثم بن صيفي، وذلك أنّ عامر بن عبيد بن وهيب تزوّج صعبة بنت صيفي أخت أكثم، فولدت له بنين ذئبًا وكلبًا وسبعًا، فتزوج كلب امرأة من بني أسد ثم من بني حُبَيْب، وأغار على الأقياس وهم قيس بن نوفل وقيس بن وهبان وقيس بن جابر، فأخذ أموالهم وأغار بنو أسد على بني كلب وهم بنو أختهم فأخذوهم بالأقياس، فوفد كلب بن عامر على خاله أكثم، فقال: ادفع إلى الأقياس أموالهم حتى أَقْضِي بهم بني من بني أسد، فأراد أكثم أن يفعل ذلك، فقال أبوه صيفي:

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ أَلِيَّةَ لِلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾﴾

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي الكعبة وهو اسم غالب لها (كالنجم للثريا) ﴿مَثَابَةً﴾ لِلنَّاسِ ﴿مَبَاءَةً﴾ ومرجعاً (للحجاج والعمار) يتفرقون عنه (ثم يتوبون) إليه ﴿وَأَمَّا﴾ وموضع أمن (فإن الجاني يأوي إليه فلا يتعرض له حتى يخرج) وهو دليل لنا في الملتهجى إلى الحرم.

يا بني لا تفعل، فإن الكلب إنسان زهيد إن دفعت إليه أموالهم أمسكها، وإن دفعت إليه الأقياس أخذ منهم الفداء ولكن تجعل الأموال في يد الذئب، فإنه أمثل إخوته وأنبههم وتدفع الأقياس إلى الكلب، فإذا أطلقهم، فمُر الذئب أن يدفع إليهم أموالهم، فجعل أكثر الأموال على يدي الذئب، والأقياس على يدي الكلب، فخدع الكلب أخاه الذئب، فأخذ منه أموالهم، ثم قال لهم: إن شئت جززت نواصيكم وخليت سبيلكم وذهبت بأموالكم وخليت سبيل أولادي وذهبت بأموالهم، وبلغ ذلك أكثرهم، فقال: مَنْ استرعى الذئب ظلم، وأطمع الكلب في الفداء؛ فطوّل على الأقياس فأتاه أكثرهم، فقال: إنك لفي أموال بني أسد وأهلك في الهوان، ثم قال: نعيم كلب في بؤس أهله، فأرسلها مثلاً. اهـ. مجمع الأمثال.

قوله: (كالنجم للثريا)، العرب تسمي الثريا نجماً، وإن كانت في العدد نجومًا يقال: إنها سبعة أنجم، ستة ظاهرة وواحدة خفية يمتحن الناس بها أبصارهم، وفي الشفا للقاضي عياض: أن النبي ﷺ كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً. قوله: (مباءة) في المصباح: باء يَبُوء رجوع. اهـ. قوله: (للحجاج) جمع الحاج. قوله: (والعمار) أي المعتمرين. قوله: (ثم يتوبون) أي يرجعون إليه بأعيانهم، أي أنفسهم أو بأموالهم وأشباههم ومن يقوم مقام أنفسهم لظهور أن الزائر بما لا يثوب، بل قلما يثوب، لكن صح إسناده إلى الكل لاتحادهم في القصد والناس للجنس، ولا دلالة على أن كل فرد يزور فضلاً عن الثوب. قوله: (فإن الجاني يأوي إليه فلا يتعرض له حتى يخرج). الخ. لأن المشركين كانوا لا يتعرضون لسكان الحرم، ويقولون: البيت بيت الله وسكانه أهل الله، بمعنى

أهل بيت الله، وكان الرجل يرى قاتل أبيه في الحرم ولا يتعرّض له، ويتعرّضون لمن حوله، كما قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [الغنكبت: الآية ٦٧]، وهذا الشيء توارثوه من دين إسماعيل عليه السلام، فبقوا عليه إلى أيام النبي عليه السلام، فأجمعوا على أن مَنْ قُتِلَ في الحرم قُتِلَ به، وَمَنْ أحدث فيه ما يُوجب الحدّ أقيم الحدّ فيه، وَمَنْ حارب فيه حُورِبَ وقُتِلَ هنالك؛ لأنه صار منتهكًا لحُرمة الحرم بالجناية فيه، والقتل قصاصًا أو حدًّا شرع زجرًا عما يرتكب مثله في المستقبل، وكفارة عما ارتكبه ليجعل كالمعدوم، فيكون فيه صيانة حرمة الحرم وتحقق تعظيمه بزجره وزجر غيره عن انتهاك حرمة الحرم، ورفع ما انتهك منها بقدر ما أمكن. وأمّا إذا جنى خارج الحرم جناية تُوجب القتل ثم التجأ إلى الحرم، فقد اختلف فيه فذهب الإمام الشافعي رحمه الله إلى أنه لا يأمن بالتجاء إليه ويستوفى منه في الحرم ما وجب عليه على ما روي في الخبر من أن الحرم لا يفيد عاصيًا، وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: مَنْ لجأ إلى الحرم كان آمناً من القتل ومن الأسباب الموجبة للقتل، فمن جنى خارج الحرم كما لا يقتل في الحرم لا يُخرج ليُقتل خارج الحرم عنده، لكن يمنع من الطعام والشراب ولا يبلغ منه، بل يضيق عليه حتى يموت أو يضطرّ فيخرج بنفسه، فيُقتل. وقال أبو يوسف: للسلطان أن يخرج من الحرم فيُقتل في الحدود، وللولي في القصاص، وأجمعوا على أن إقامة الحدود فيما دون النفس جائزة في الحرم، وإن لم يكن أسبابها في الحرم، والآية حجة لنا على الإمام الشافعي رحمه الله في الملتجئ إلى الحرم إذا كان مباح الدم من حيث إنها تدلّ على أنه يصير آمناً ما دام فيه، ومع ثبوت وصف الأمن لا يتحقق إباحة القتل فلا يباح قتله في الحرم، ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: الآية ٩٧]، كأنه قال: من دخل البيت آمنه، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: الآية ١٩١]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَامٌ بِتَحْرِيمِ اللَّهِ تَعَالَى إِثَّاها يوم خلق السموات والأرض، لم تحلّ لأحد قبلي ولا تحلّ لأحد بعدي، وإنما حُلّت لي ساعة من نهار لا يخلى خلاها ولا يعصده شجرها ولا ينفر

صيدها». اهـ. شيخ زاده رحمته الله. وقيل: أمنا من الجنون والجذام والبرص، وقيل: أمنا من أيدي الجبابرة، فإنه ما قصد قوم تخريبه إلا وقد هلكوا؛ كأصحاب الفيل. وقيل: أمنا للصيود حتى أن الأسود والذئب يتبع الطيبي فيدخل الطيبي الحرم فيرجع الذئب والأسد عن أثره، نص بكلمة الإمام الزاهد. وقيل: أمنا لداخله من عذاب الله تعالى في النار، كما ذكره القاضي البيضاوي وصاحب الحسيني، وينبغي أن يعلم أن الله تعالى قد ذكر هذه العبارات تارة بلفظ البيت والكعبة، وتارة بلفظ المسجد الحرام، وتارة بلفظ البلد، وتارة بلفظ الحرم، والمراد من الكل واحد وهو حرمة الحرم، وإنما يسمى حرماً لحُرمة القتل والظلم والصيد وقطع الشوك والشجر وغير ذلك مما عُرِف في كتب الفقه، وقد ذكر في كتب المحدثين باب حرم مكة وباب حرم مدينة، وفي الأحاديث دلالة على حرمة الحرمين جميعاً على السواء، ولم يعهد في كتب الفقه ذلك، ولكن قد ذكر سيد الشريف في شرح المشكاة أنه قال الشيخ التوربشتي: أراد بذلك التحريم والتعظيم دون ما عداه من الأحكام، وأن عند مالك والشافعي رحمهما الله تعالى لا ضمان في صيد المدينة وقطع شجرها، بل هو حرام بلا ضمان. وقيل: مع ضمان.

وأما حدود الحرمين، فقد قال رسول الله ﷺ في حق المدينة: «حُرْم ما بين عير إلى ثوز» الحديث، وفي شرح السيد الشريف: أن عير وثور جبلان بالمدينة كل منهما في طرف منها، وقيل: جبلان بمكة، والمراد أن حرم مدينة قدر ما بين عير وثور من مكة.

وأما حدود حرم مكة، فلم يذكر في كتب المشاهير إلا أنه قد نقل في بعض حواشي كتب الفقه أن الحرم حوالي مكة، فمن قِبَل المشرق ستة أميال، ومن قِبَل المغرب أربعة وعشرون ميلاً، وقيل: ثلاثة أميال وهو الأصح، ومن قِبَل الشمال ثمانية عشر ميلاً، ومن قِبَل الجنوب أربعة وعشرون ميلاً. اهـ. التفسيرات الأحمدية. وفي شرح الإمام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة وحيد دهره وفريد عصره ملا علي القاري المسمى المسلك المتقسط في المنسك المتوسط على لباب المناسك للعلامة الشيخ رحمة الله السندي رحمته الله.

﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ وقلنا اتخذوا منه (موضع صلاة تصلون فيه).

فصل في حدود الحرم زاده الله شرقاً وأمناً وتعظيماً

اعلم أنهم قد اختلفوا في ذلك، فقال الهندواني: مقدار الحرم من المشرق قدر ستة أميال، ومن الجانب الثاني عشرة أميال^(١)، ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلاً، ومن الجانب الرابع أربعة وعشرون ميلاً، وهذا شيء لا يُعرف إلا نقلاً، ولكن قال صدر الشهيد: فيه نظر، فإن من الجانب الثاني التنعيم، وهو قريب من ثلاثة أميال، كذا في الفتاوى الظهيرية، وفي السراجية من الجانب الثاني قيل: ثلاثة أميال، وهو الأصح. قلت: ومن رأى التنعيم، فلا يشك في أنه ثلاثة أميال، وإنما الكلام على مرام الهندواني، فإن مراده من الجانب الثاني هو المغرب المقابل للمشرق، وهو لا يكون إلا نحو الحديدية قرب جدة على طريق جدة، وهو على عشرة أميال بلا خلاف، (حده) أي حد الحرم (من طريق المدينة دون التنعيم على ثلاثة أميال من مكة) أي بلا شبهة، (ومن طريق الجعرانة)^(٢) على سبعة أميال) وهو قريب من قول الهندواني: قدر ستة أميال، (ومن طريق جدة) بضم جيم وتشديد دال مهملة وهي مكان معروف بقرب مكة (على عشرة أميال، ومن طريق الطائف على سبعة أميال)^(٣)، ومن طريق العراق على سبعة أميال)، أي أيضاً على ما ذكر جماعة كثيرة كالأزرقي والنووي وغيرهما هذه الحدود، إلا أن الأزرقي انفرد بقوله: إن حده من طريق الطائف أحد عشر ميلاً، ويمكن الجمع بأنه أراد غير طريق الجبل، وأراد غيره من الجمهور غيره. اهـ. بحروفه.

قوله: (موضع صلاة تصلون فيه)، وهذا الأمر للاستحباب لا للوجوب؛ لأن الصلاة في حوالي الكعبة جائزة في أية جهة من الجهات الأربعة شاء لا تخصيص

(١) وفي المنسك الكبير: ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلاً. اهـ. وقال في تاريخ الخميس عن الهندواني: ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلاً. اهـ. ١٢ منه عم فيوضهم.

(٢) وفي البحر العميق: ومن طريق الجعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد على تسعة أميال بتقديم التاء على السين. اهـ. وهكذا في المنسك الكبير، والله سبحانه وتعالى أعلم. ١٢ منه عم فيوضهم.

(٣) قال في البحر العميق: ومن طريق اليمن طرف أضاة لبن على سبعة أميال من مكة، وأضاة وزن قناة، ولبن بكسر اللام والباء الموحدة الساكنة والنون. اهـ. وفيه: وقيل: من طريق اليمن ستة أميال. اهـ. ١٢ منه عم فيوضهم.

(وعنه عليه السلام أنه أخذ بيد عمر فقال: «هذا مقام إبراهيم») فقال عمر: أفلا نتخذه مصلى فقال عليه السلام: «لم أؤمر بذلك». فلم تغب الشمس حتى نزلت.

له بمقام إبراهيم. اهـ. التفسيرات الأحمدية. قوله: (وعنه عليه السلام أنه أخذ بيد عمر، فقال: «هذا مقام إبراهيم»)... الخ، هكذا ذكر جمهور المفسرين، وقد اختاره صاحب الكشاف والبيضاوي أيضًا، ثم قالوا: وقيل: هو أمر بركعتي الطواف لما روى جابر بن عبد الله أنه عليه السلام عمد إلى مقام إبراهيم، فصلّى خلفه ركعتين، وقرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى. وأقول: لا يخفى أن الأمرح أيضًا للاستحباب، وأمّا ما يتوهم من أن المراد بهذا الأمر لو كان ركعتين بعد الطواف، وهما واجبتان عند أبي حنيفة رحمته الله، فيكون الأمر للوجوب عنده فغير مرضي؛ لأن الركعتين المذكورتين وإن كانتا واجبتين عندنا بعد كل أسبوع، لكنهما غير واجبتين في مقام إبراهيم خاصة غاية الأمر أنهما تُستحبّان ثمة، فليس هذا الأمر المقيّد إلا للاستحباب، ولعلّه بهذا المعنى يستدلّ صاحب الهداية لوجوب هاتين الركعتين بهذه الآية، بل الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام: «وليصّل الطائف بعد كل أسبوع ركعتين»، حيث قال: «ثم يأتي المقام فيصلي ركعتين عنده أو حيث شاء من المسجد»، وهي واجبة عندنا، وقال الشافعي رحمته الله: سنة لانعدام دليل الوجوب، ولنا قوله عليه السلام: «وليصّل الطائف»... الخ. هذا كلامه، فاستدلّ صاحب الهداية بالحديث وترك الآية دليل على ما قلنا اهـ التفسيرات الأحمدية. في المسلك المتقسط في المنسك المتوسط: (وهي أي صلاة الطواف واجبة أي مستقلة لا سنة، كما قال الشافعي رحمته الله في قول (بعد كل طواف)، أي ولو أدى ناقصًا (فرضًا كان)، أي الطواف كركني الحج والعمرة (أو واجبًا) كالصدر والنذر (أو سنة) كالقدم، وكذا إذا كان مستحبًا كتحية المسجد أو نفلًا كالتطوع، بلا فرق بين الأتوفة خلافًا لرشيد الدين حيث قال: ينبغي أن يكونا واجبتين على إثر الطواف الواجب. قال ابن الهمام: وهو ليس بشيء لإطلاق الأدلة، وفيه أن إطلاق الأدلة لا ينفي قبول التقييد في المسألة إن صَحَّ فيها وجه من وجوه المقايسة، (ولا تختصّ) أي هذه الصلاة (بزمان ولا مكان)، أي باعتبار الجواز والصحة، وإلا فباعتبار الفضيلة تختصّ بوقوعها عقب الطواف إن لم يكن وقت كراهة وتختصّ بإيقاعها خلف المقام ونحوه من أرض الحرم، (ولا تفوت) أي إلّا بأن يموت،

.....

(فلو تركها لم تجبر بدم)، وفيه أنه لم يتصور تركها، فكيف يتصور الجبر؟ اللهم إلا أن يقال: المراد منه أنه لا يجب عليه الإيضاء بالكفارة للإسقاط بخلاف الصوم والصلاة، حتى الوتر الواجب، ولعل الفرق ما قدمناه هذا، والمسألة خلافية؛ ففي البحر العميق: وحكم الواجبات أنه يلزمه دم مع تركها إلا ركعتي الطواف، انتهى. ووجهه أنه واجب مستقل ليس له تعلق بواجبات الحج أو لعدم تصور تركهما كما في بعض المناسك، ولا تُجبران بالدم، فإنهما في ذمته ما لم يصلهما؛ إذ لا يختصان بزمان ولا مكان، ولكن ذكر الحدادي في شرح القدوري أنه إن تركهما ذكر في بعض المناسك أن عليه دمًا، ويؤيده ما في البحر الزاهر، وهما واجبتان، فإن تركهما فعليه دم، وفي منسك: الأكثر على أنه لو تركهما لا يلزمه دم، وبه قالت الشافعية، وقيل: يلزم، انتهى. ولعله محمول تركه على الفوت بالموت، فيجب عليه الإيضاء، ويستحب للورثة أداء الجزاء، (ولو صلاها خارج الحرم ولو بعد الرجوع إلى وطنه جاز، ويكره) أي كراهة تنزيه، لتركه الاستحباب كما سيأتي، أو تحريم لمخالفة الموالات، أو لهما جميعًا. (والسنة الموالات بينهما وبين الطواف)، أي فراغه إن لم يكن وقت الكراهة، وإلا فيصلّي بعد فرض المغرب قبل السنة إن كان في الوقت سعة، (وتستحب مؤكدًا)، أي استحبابًا مؤكدًا، فيفيد أن مراتب الاستحباب مختلفة كمراتب السنن المؤكدة، (خلف المقام) لموافقة فعله ﷺ على وفق الآية الكريمة: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ﴾، لا سيما وقد قيل في الآية أن الأمر للوجوب، وهذا يقتضي أن تكون الصلاة خلفه من السنة ويخلفه ما حوله، وسائر أماكن الفضيلة من الحرم؛ لأن فيه قولاً لبعض المفسرين من أن المراد بمقام إبراهيم هو الحرم جميعه، ولذا قال: (وأفضل الأماكن لأدائها خلف المقام)، وفي معناه ما حوله من قرب المقام، كما يشير إليه من التبعية في الآية الشريفة، وكون الخلف أفضل لاختياره الحضرة المنيفة. (ثم في الكعبة)، أي داخلها، (ثم في الحجر تحت الميزاب)، أي خصوصًا، (ثم كل ما قرب من الحجر إلى البيت)، أي من قدر سبعة أذرع وما دونها، (ثم باقي الحجر ثم ما قرب من البيت)، أي في حواليه وجوانبه خصوصًا محاذة الأركان ومقابلة الملتزم والباب ومقام جبريل عليه الصلاة والسلام، (ثم المسجد) أي جميعه لكن المطاف

الذي محل المسجد في زمنه ﷺ أفضل، إلا أنه لا يصلي بحيث يشوش على الطائفين ويخرجهم إلى المرور بين يد المصلي، (ثم الحرم) أي مكة وما حولها من أعلام الحرم والمحترم، (ثم الأفضلية بعد الحرم)، أي بالنسبة إلى هذه الصلاة من حيثية اختصاصهما بالحرم، وهو لا ينافي أنه لو صلاها في المسجد النبوي أو المسجد الأقصى لأفضلية لها بالإضافة إلى ما عداهما، بل الإساءة، أي حاصلة لمجاوزته عن حد أدائها من المكان الذي هو المستحب والزمان الذي من السنة إلى غيرهما من الأمكنة والأزمنة، (والمراد بما خلف المقام)، أي بالموضع الذي يسمى خلف المقام، (قيل: ما يصدق عليه ذلك)، أي خلف المقام أو المقام (عادة وعرفاً مع القرب)، وهذا القيل متعين، فإن من صلى آخر المسجد وراء المقام لا يدرك فضيلة خلف المقام باتفاق علماء الأنام، فإن العرف خصه بما هو مفروش بحجارة الرخام، (وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنه إذا أراد أن يركع خلف المقام جعل بينه وبين المقام صفًا أو صفين)، أي مقدارهما وأو للشك أو للتنويع المفيد للتخيير (أو رجلًا أو رجلين) يحتمل الشك والتنويع كذلك، ثم يحتمل أن المراد قدر ما يقف رجل أو رجلان، فيوافق ما قبله أو كأن يتأخر عنهما بالفعل متحرّياً إلى مقامه ﷺ إن صح مرفوعاً، ولعل وجه تأخره عليه الصلاة والسلام على تقدير صحته عن قرب المقام التنزه عن مشابهة عبدة الأصنام في تلك الأيام، أو كان وقت الزحام وعدم التفات العوام لخير الأنام، (رواه عبد الرزاق). وأما في رواية الشيخين عن عائشة رضي الله تعالى عنها: فركع عند المقام ركعتين، وفي روايتهما عن جابر: ثم تقدّم إلى مقام إبراهيم، فقرأ: ﴿وَأَنذَرُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، فجعل المقام بينه وبين البيت، هذا وقال الكرمانى: وحيث ما صلى من الحرم يجوز، وقال^(١) مالك والثوري إن لم يصلهما خلف المقام لم يجز وعليه دم، ولنا أن المراد بمقام إبراهيم في الآية الحرم كله؛ لأن أكثر الصحابة صلّوا ركعتي الطواف في المسجد دون المقام، وكذا في الحرم بذي طوى وغيره، فحملنا فعله عليه الصلاة والسلام على بيان الأفضل في المقام، انتهى. وفيه بحث لا

(١) وقوله: وقال مالك... الخ. في المنسك الكبير: وما ذكر الكرمانى من اختصاصهما بالمقام عن مالك رحمه الله فغير مشهور عنه، انتهى. والله أعلم. ١٢ منه عم فيوضهم.

يخفى لأن الإمام مالكا إن صَحَّ عنه ما نُسِبَ إليه يتمسك بأن الأمر للوجوب في حقَّ المقام، وفعله عليه الصلاة والسلام مبيت للمرام وغاية احتجاجنا عليه بفعل الصحابة الكرام، وهو لا ينافي كون الأمر للوجوب غاية الخلاف في أن المراد بالمقام عموم الحرم أو خصوص المقام، مع أن أحداً من علمائنا لم يقل بالوجوب في هذا المقام، ويستحب أي عند الأربعة (أن يقرأ في الأولى بسورة الكافرون)، القراءة تتعدى بالباء وغيرها الكافرون بالرفع على الحكاية، (وفي الثانية الإخلاص)، أي سورتها، (ويستحب أن يدعو بعدها)، أي بعد صلاة الطواف (لنفسه ولمن أحب) أي من أقاربه ومشائخه وأصحابه (والمسلمين)، أي ولعمومهم ويدعو بدعاء آدم عليه السلام، وقد قدمناه^(١). (ولو صلى أكثر من ركعتين)، أي الطواف واحد جاز إلا أن الزائد على الركعتين يكون تطوعاً.

(ولا تُجزئ المكتوبة)، أي المفروضة إلهية (والمندورة)، أي المفروضة الإنسانية (عنها)، أي عن صلاة الطواف، لكونها واجبة مستقلة، (ولا يجوز اقتداء مصلي ركعتي الطواف) بمثله؛ لأن طواف (هذا) الأولى أن يقول: لأن (طواف كل غير طواف الآخر)، أي لاختلاف السبب كصلاتي الظهر والعصر، وإن كان الطوافان من نوع واحد، والصلاتان من جنس متحد، (ولو طاف) بصبي، أي غير مميز (لا يصلي عنه) أي ركعتي الطواف، لأنه لا تصح النيابة عندنا في العبادة من الصوم والصلاة، كما حقق في إسقاطهما، (ويكره تأخيرها عن الطواف)؛ لأن

(١) أي ومن المأثور دعاء آدم عليه السلام: اللهم إنك تعلم سرّي وعلايتي فاقبل معذرتي، وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي. اللهم إني أسألك إيماناً يباشر قلبي ويقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لي، ورضاً بما قسمت لي يا أرحم الراحمين. رُوي أنه أوحى الله تعالى إلى آدم: إنك دعوتني دعاء استجبت لك منه وغفرت ذنوبك وفرجت همومك وغمومك، وما يدعو به أحد من ذريتك من بعدك إلا فعلت ذلك به ونزعت فقره من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر، وأتته الدنيا وهي كارهة وإن لم يُردها، على ما رواه الأزرقى والطبراني في الأوسط، والبيهقي في الدعوات، وابن عساكر. وورد أن آدم عليه السلام دعا به خلف المقام، وفي رواية: عند الملتزم، وفي رواية: عند الركن اليماني، ولا منافاة بين الروايات لاحتمال أنه دعا في المقامات. اهـ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط. ١ منه عم فيوضهم.

الموالة بينه وبينهما سنة (إلا في وقت مكروه)، فلذا قال كما قيل، (ولو طاف بعد العصر يصلي المغرب ثم ركعتي الطواف)؛ لكونهما واجبتين ولسبق تعلّقهما بالذمة من قبل السنة، (ثم سنة المغرب)، ويؤيده ما قالوا في صلاة الجنازة إذا حضرت يصلي المغرب، ثم الجنازة، ثم سنة المغرب، ولا شك أنّ هذا مثله؛ لأن حكم الواجب والفرض سواء في العمل، وإن كان بينهما فرق في الاعتقاد، (ولا تصلي بصيغة المجهول، أي لا تصلي هذه الصلاة (إلا في وقت مباح)، أي لسعة زمانه، (فإن صلاها في وقت مكروه كما سيأتي) بيانه، (قيل: صحت مع الكراهة)، أي إن أداها، (ويجب عليه قطعها) أي في أثنائها، (فإن مضى فيها)، أي بأنكملها، (فالأحب أن يعيدها) لعموم القاعدة: أن كل صلاة أدت مع الكراهة التنزيهية يستحبّ إعادتها، ومع الكراهة التحريمية يجب إعادتها، (وأوقات الكراهة)، أي لهذه الصلاة، وهي أعم من التحريمية والتنزيهية (بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس قدر رمح)^(١)، لكن عند الطلوع حرام كما هو عند العرب، وكذا ما خضه بقوله: (ووقت الاستواء)، أي قرب أوانه لعدم إدراك حقيقة زمانه، (وبعد العصر) أي بعد أدائه (إلى أداء المغرب)، أي حتى بعد الغروب قبل أداء الفرض، (وعند الخطبة)، أي الخطب كلّها، إلا أن عند خطبة الجمعة أشدّ كراهة، (وشروع الإمام) أي إمام مذهبه (في المكتوبة) لما ورد: «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة»، وفي سنة الصبح تفصيل طويل متعلّق بالمسألة، (وبين صلاتي الجمع بعرفات)، أي في جمع التقديم، (ومزدلفة)، أي في جمع التأخير لمن يجمع بينهما، كما يُستفاد من قيد الجمع.

واعلم أنه صرح الطحاوي رحمته وغيره بكراهة أداء ركعتي الطواف في الأوقات الخمسة المنهي عن الصلاة فيها عند أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمته، ونقل عن مجاهد والنخعي وعطاء جواز أدائها بعد العصر قبل اصفرار الشمس، وبعد الصبح قبل طلوع الشمس، أي قبل احمرار آثارها، قال الطحاوي: وإليه نذهب.

(١) وهو اثنا عشر شبرًا، والله سبحانه وتعالى أعلم. ١٢ منه عم فيوضهم.

وقيل: (مصلّى مدعى)، ومقام إبراهيم الحجر الذي فيه أثر قدميه. وقيل: الحرم كله مقام إبراهيم. («واتخذوا» شامي ونافع بلفظ الماضي) عطفاً على «جعلنا» أي واتخذ الناس من مكان إبراهيم الذي (وسم به) لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده قبله يصلّون إليها ﴿وَعَهْدًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ (أمرناهما) ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِي﴾ (بفتح الياء: مدني وحفص أي بأن طهّرا أو أي طهّرا

والحاصل أنهم فرّقوا في المسألة حيث جوّزوها وقت الكراهة التنزيهية دون زمان الكراهة التحريمية إلحاقاً لصلاة الطواف من حيث إنه واجب بالفرائض وسائر الواجبات، والمحققون فرّقوا بين قضاء الوتر وأداء ركعتي الطواف، ولو كانا واجبتين بأن الأول واجب بإيجاب الله تعالى عليه، والآخر بإيجاب العبد على نفسه بالتزامه لفعل الطواف، ولو كان واجباً عليه، وهذا تحقيق وتدقيق ويؤيد ما ذكرناه ما علّله الطحاوي فيما اختاره بقوله: ولما كانت الصلاة على الجنائز كالصلاة الفائتة كانت صلاة الطواف مثله يجوز أداؤها في هذين الوقتين؛ لأنّ وجوبها كوجوب صلاة الجنائز، انتهى. وفيه مباحث لا تخفى تظهر في المطالعة بين كلامه وبين ما ذكرنا فيما تقدم، والله أعلم. اهـ. بحروفه.

قوله: (وقيل: مصلّى مدعى) أي موضع الدعاء. قوله: (واتخذوا) بفتح الخاء (شامي) أي ابن عامر الشامي، (ونافع) المدني (بلفظ الماضي). والباقون بكسرها على الأمر. قوله: (وسم به) في المصباح: وسَمْتُ الشيء وَسْمًا من باب وعد، والاسم السمة وهي العلامة. اهـ. وفي مختار الصحاح: وسمه من باب وعد وسمه أيضًا أثر فيه بسمة وكَيّ. اهـ. أي سَمِيَ بمقام إبراهيم لاختصاصه به من حيث إنه بناه بنفسه باستعانة ابنه، واختار فنائه مسكنًا لذريته، فالمراد بالمصلّى المكان الذي يصلّي إليه، وهو الكعبة. قوله: (أمرناهما)، فإن العهد قد يكون بمعنى الأمر والوصية، يقال: عهد إليه، أي أمره وأوصاه، ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَّا أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ﴾ [يس: الآية ٦٠]، وقوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ﴾ [طه: الآية ١١٥].

قوله: (بفتح الياء مدني)، أي نافع المدني، وكذا أبو جعفر المدني، وليس من السبعة و(حفص) وكذا هشام عن ابن عامر. والباقون بالإسكان. قوله: (أي بأن طهّرا أو أي طهّرا) أي الأمر لا بدّ له من المأمور به، وهو في

والمعنى طهره من الأوثان) والخبائث والأنجاس كلها ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ للدائرين حوله ﴿وَالْمَكِثِينَ﴾ المجاورين الذين عكفوا عنده أي أقاموا (لا يبرحون) أو المعتكفين. وقيل: للطائفين (للنزاع إليه) من البلاد والعاكفين والمقيمين من أهل مكة. ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ والمصلين (جمعاً راعع وساجد).

الآية تطهيرهما البيت، فلذلك قدر الباء بقوله: بأن طهرا، وحذف الجار من أن وإن شائع كثير مدخول الجار بعد حذفه. أمّا في موضع النصب إن حذف الجار منسياً وأوصل الفعل إليه بنفسه؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٥]، أو في موضع الجرّ على إرادة الجار وعدم كونه منسياً، كما في قولك: والله لأفعلنّ، بالجرّ، ويحتمل أن لا يكون له محلّ من الإعراب على أن تكون أن مفسّرة بمعنى أي، كالتي في قوله تعالى: ﴿وَأَنطَلَقَ أَلَلًا مِنْهُمْ﴾ [ص: الآية ٦] أن امشوا، وأن المفسّرة لا تصحب من الألفاظ إلّا ما يتضمّن معنى القول كالعهد في هذه الآية، ولا تصاحب صريح القول، فلا يقال: قلت لزيد أن افعل كذا.

قوله: (والمعنى طهره من الأوثان)^(١)، أي احفظاه من أن ينصب حوله شيء من الأوثان ونحوها لا بمعنى أزيلا وأخرجاً عنه ذلك؛ كقولك لحافر البئر: ضيق فم الركبة، وللخياط: وسّع كمّ القميص، فإنك لا تريد أن تقول: أزل ما فيهما من الوسعة والضيق، بل المراد صنعهما ابتداءً ضيقة الفم وأوسع الكمّ اهـ شيخ زاده رحمه الله.

قوله: (لا يبرحون) في المصباح ما برح مكانه لم يفارقه، وما برح يفعل كذا بمعنى المواظبة والملازمة. قوله: (للنزاع إليه)، في المصباح: نزاع إلى الشيء نزاعاً ذهب إليه واشتاق أيضاً. اهـ. قوله: (جمعاً راعع وساجد) عبارة البيضاوي وغيره: جمع راعع وساجد.

(١) قوله: من الأوثان، فيه أنه لم يكن هناك إذ ذاك أوثان عند البيت حتى يطهر منها إلّا أن يقال: المراد أديماً طهارته منها، أي امنعنا أن نُعبّد هي عنده لو طلب بعض المشركين أن يفعل ذلك. اهـ جمل. ١٢ منه عمّ فيوضهم.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَتُوشِحُ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا﴾ أي اجعل هذا البلد أو هذا المكان ﴿بَلَدًا ءَامِنًا﴾ (ذا أمن كعيشة راضية أو آمنا من فيه كقولك «ليل نائم») فهذا مفعول أول. و«بلدًا» مفعول ثانٍ و«آمنا» صفة له. ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ لأنه لم يكن لهم ثمرة. ثم أبدل ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ من «أهله» بدل البعض من الكل أي وارزق المؤمنين من أهله خاصة. قاس الرزق على الإمامة فخص المؤمنين به. قال الله تعالى جوابًا له ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ (أي وارزق) من كفر ﴿فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا﴾ تمتيعًا قليلًا أو زمانًا قليلًا إلى حين أجله. («فأمتعته»: شامي) ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ﴾ ألجته ﴿إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَتُوشِحُ الْمَصِيرُ﴾ المرجع الذي يصير إليه النار فالمخصوص بالذم محذوف.

قوله: (ذا أمن كعيشة راضية، أو آمنا من فيه؛ كقولك: ليل نائم) لما لم يصح أن يوصف البلد بالأمن حقيقة ذكر له وجهين: الأول: أن يكون آمنا من باب النسب كلابن وتامر، فإنهما لنسبة موصوفهما إلى مأخذهما كأنه قيل لبني وتمري، فالمعنى بلد منسوب إلى الأمن، ومثله عيشة راضية عند مَنْ جعلها بمعنى ذات رضى، لا بمعنى مرضية على طريق إسناد المبنى للفاعل إلى المفعول إسنادًا مجازيًا عقليًا، وإن جعل من باب النسب يكون الإسناد حقيقيًا. والثاني ما أشار إليه بقوله: (أو آمنا مَنْ فيه)، فيكون من قبيل الإسناد المجازي؛ لأن الأمن الذي هو صفة لأهل البلد حقيقة قد أسند إلى مكانهم للملاسة بينهما، كما أسند صفة النائم إلى زمان (كقولك: ليل نائم).

قوله: (أي وارزق^(١) بلفظ المتكلم. قوله: (فأمتعته) بضم الهمزة وسكون الميم وتخفيف التاء وضمّ العين مضارع أمتع المتعدّي بالهمزة، (شامي) أي ابن عامر الشامي، والباقون بضمّ الهمزة وفتح الميم وشدّ التاء مضارع متّع المُعْدَى بالتضعيف.

(١) بصيغة المتكلم، ١٢ منه فيوضحهم.

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٢٧)

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ﴾ (حكاية حال ماضية) ﴿إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ﴾ هي جمع قاعدة وهي الأساس (والأصل) لما فوقه (وهي صفة غالبية) ومعناها الثابتة. (ورفع الأساس البناء عليها) لأنها إذا بنى عليها نقلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتناولت بعد التقاصر. ﴿مِنَ الْبَيْتِ﴾ بيت الله وهو الكعبة ﴿وَإِسْمَاعِيلَ﴾ هو عطف على إبراهيم يبني وإسماعيل يناوله الحجارة ﴿رَبَّنَا﴾ أي يقولان ربنا. وهذا الفعل في محل النصب على الحال وقد أظهره (عبد الله) في قراءته ومعناه يرفعانها

قوله: (حكاية حال ماضية) حيث عبّر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الماضي، أي في الزمان المتقدم على متعلق نزول الوحي بأن تقدّر ذلك الرفع السابق واقعاً في الحال، كأنك تصوّره للمخاطب وتريه على وجه المشاهدة والعيان اهـ شيخ زاده رحمه الله.

وقال العلامة عبد الحكيم رحمه الله: قوله: حكاية حال ماضية لمضي هذه القصة؛ ولأنّ إذ للماضي والنكته استحضاره حالة البناء، ومع تضرّعهما في الدعاء ليقبّلي الناس به عليه السلام في إتيان الطاعات الشاقّة، مع الإتهال إلى الله تعالى في قبولهما ويعلموا عظمة البيت، فيُعظّموه. اهـ. قوله: (والأصل) عطف تفسير. قوله: (وهي صفة غالبية) يعني أن القاعدة في الأصل صفة بمعنى الثابتة، ثم صارت بالغلبة من قبيل الأسماء، بحيث لا يذكر لها موصوف ولا يقدر. قوله: (ورفع الأساس البناء عليها) . . . الخ. أنّ الضمير الأساس لكونه في معنى القاعدة وهو جواب عن سؤال مقدّر، وهو أن يقال: رفع الشيء أن يفصل عن الأرض، ويُجعل عاليًا مرتفعًا، والأساس أبدًا ثابت على الأرض، فما معنى رفعه؟

وأجاب عنه بأن المراد برفع الأساس البناء عليه، وعبر عن البناء على الأساس برفعها؛ لأن البناء ينقلها من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع، فيوجد الرفع حقيقة، إلّا أن أساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار أجزائه كأن كل جزء من الأساس أساس لما فوقه. قوله: (عبد الله) بن مسعود الصحابي رضي الله تعالى عنه.

قائلين ربنا ﴿تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ تَقَرَّبْنَا إِلَيْكَ بِنَاءَ هَذَا الْبَيْتِ ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لدعائنا ﴿الْعَلِيمُ﴾ بضمائرننا ونياتنا. (وفي إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام تفخيم لشأن المبين).

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ (مخلصين لك) أوجهنا من قوله: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١١٢] أو مستسلمين يقال: أسلم له واستسلم إذا خضع وأذعن، والمعنى زدنا إخلاصاً وإذعاناً لك. ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا﴾ واجعل من ذريتنا ﴿أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ (و«من» للتبعيض أو للتبيين. وقيل: أراد بالإمامة أمة محمد ﷺ) وإنما

قوله: (وفي إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام تفخيم لشأن المبين) حيث لم يقل قواعد البيت بالإضافة، مع أنه أخص، بل ذكر القواعد مبهمة ثم بينهما أي قيدها بمضمون الحال، فإن قوله: من البيت في موضع النصب على أنه حال من القواعد، وكلمة من ابتدائية لا بيانية لعدم صحة أن يقال التي هي البيت، وطريق الإيضاح بعد الإيهام إنما يسلك إذا قصد تفخيم شأن المبين.

قوله: (مخلصين لك)... الخ. أسلم يكون بمعنى أخلص وانقاد، ولما كانا مخلصين مُنْقَادِينَ أَوْلَهُمَا بَأْنَ المراد الزيادة في ذلك والإذعان في اللغة بمعنى الانقياد. قوله: (ومن للتبعيض)، ومحل الجار والمجرور النصب على أنه مفعول أول لجعل بمعنى صير، وأمة ثانيهما، ومسلمة صفة لأمة. قوله: (أو للتبيين) والجار والمجرور في محل النصب على الحال لتقدمه على الموصوف، وهو أمة، وأمة مفعول أول لجعل، ومسلمة مفعول ثان، ولك متعلق بمسلمة، والتقدير: واجعل أمة من ذريتنا مسلمة لك قُدِّمَ البيان على المبين، وفَصَلَ به بين العاطف وهو الواو والمعطوف وهو أمة مسلمة، كما قُدِّمَ من الأرض على مثلهن، وفصل به بين الواو ومثلهن. قوله: (وقيل: أراد بالأمة أمة محمد عليه السلام) أن أريد أمة محمد ﷺ إلى يوم القيامة أو أمته في جميع الأقطار، فلا ريب في عدم كونهم من ذريتهما، وإن أريد العرب خاصة، فلا قرينة للتخصيص مع أن الأصل في العام الإبقاء على عمومته، ولعل لهذا مرضه اه قنوي رحمه الله.

خصاً بالدعاء ذريتهما لأنهم أولى بالشفقة (كقوله تعالى: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحریم: الآية ٦]). ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾ (منقول من «رأى» بمعنى أبصر) أو عرف (ولذا لم يتجاوز مفعولين أي وبصرنا متعبداتنا) في الحج أو عرفناها. وواحد المناسك منسك بفتح السين وكسرهما وهو المتعبد ولهذا قيل للعباد ناسك. («وَأَرْنَا»: مكّي) قاسه على فخذ (في فخذ، وأبو عمرو يشم الكسرة). ﴿وَتَبَّ عَلَيْنَا﴾ (ما فرط منا من التقصير أو استتاباً لذريتهما) ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله: كقوله تعالى في سورة التحريم: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ﴾ [الآية ٦] بالحمل على طاعة الله ﴿نَارًا﴾ [الآية ٦]، قوله: (منقول^(١) من رأى بمعنى أبصر)، فيكون من الرؤية البصرية، أو عرف أي أو بمعنى عرف من الرؤية العلمية إلى باب الأفعال، فقوله: أَرْنَا أمر مخاطب أصله: أَرْنَا نُقِلَتْ حركة الهمزة إلى الراء وحذفت الهمزة تخفيفاً، (ولذا) أي لكونه من رأى المتعدي إلى مفعول واحد، (لم يتجاوز) بعد زيادة همزة الأفعال عن (مفعولين) إلى الثالث، ولو كان من رأى بمعنى علم لتعدى بعد زيادة الهمزة إلى ثلاثة مفاعيل، (أي وبصرنا متعبداتنا) على صيغة الظرف، أي المواضع التي يتعلّق بها النسك، أي أفعال الحج التي تحرم منها، والمواضع التي يوقف فيها بعرفة ومزدلفة وموضع الطواف والصفاء والمروة وما بينهما من المسعى، وموضع رمي الجمار وكل متعبد فهو منسك، ومنسك بالفتح والكسر. قوله: (وَأَرْنَا بسكون الراء مكّي) أي ابن كثير المكّي، قاسه على فخذ بسكون الخاء (في فخذ، وأبو عمرو) البصري (يشم الكسرة) عبارة الكشف: وقرأ أبو عمرو بإشمام الكسرة. اهـ. وعبارة تفسير المظهرى وغيره من التفاسير وكتب القراءة: وقرأ أبو عمرو باختلاس. اهـ. أي اختلاس الكسرة واختلاس الكسرة أن يتلفظ بها بحيث تكون بين الكسرة والسكون، أي تكون كسرة ناقصة. اهـ. شيخ زاده رحمه الله. والباقون بكسرة كاملة على الأصل.

قوله: (ما فرط منا من التقصير أو استتاباً لذريتهما) كان سائلاً، قال: التوبة هي الرجوع عن الذنب، فتقتضي أن يتقدم الذنب عليها وهما من الأنبياء

(١) قوله: منقول من رأى، بمعنى أبصر أو عرف فيتعدى بالهمزة إلى مفعولين بعد تعديه واحد. ١٢ منه عمّ فيوضهم.

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١٢٩)

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾ في الأمة المسلمة ﴿رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ من أنفسهم فبعث الله فيهم محمدًا ﷺ، قال (عليه السلام) «أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أُمِّي».

المعصومين، فما معنى استتابتهما منه تعالى؟ فأجاب عنه بوجهين تقرير الأول: أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر بالاتفاق. وأما الصغائر، فإنها تجوز أن تصدر عنهم عند المعتزلة مطلقاً، أي سهواً كانت أو عمدًا، وعند أهل السنة يجوز صدورها عنهم سهواً لا عمدًا، كما يجوز عليهم ترك الأولى، فإن الإنسان وإن اجتهد في طاعة ربه فإنه لا ينفك عن التقصير من بعض الوجوه إما على سبيل السهو أو على سبيل ترك الأولى، ومثل هذه الزلة وإن رُفِعَتْ عن الأمة إلا أن هذه الآية دللت على أن الأنبياء يجوز أن يؤاخذوا بها وإلا لما سألا التوبة عنها. قال الشيخ أبو منصور الماتريدي: في الآية دلالة على أن الأنبياء عليهم السلام قد يكون منهم الزلات والعيثات على غير قصد منهم، فإنهما سألا التوبة من الله تعالى، ولن تكون إلا عن زلة وتقدير الوجه الثاني من الجواب أن الله تعالى لما أعلم إبراهيم عليه الصلاة والسلام أن في ذريته من يكون ظالمًا عاصيًا طلب من الله تعالى أن يوفق أولئك المؤمنين العصاة للتوبة، فقال: ﴿وَبَّ عَلَيْنَا﴾ أي على المذنبين من ذريتنا، فقولهما علينا إما محمول على حذف المضاف، والتقدير: على ذريتنا، أو محمول على أن ينسب الأب المشفق زلات أولاده وفروعه إلى نفسه عند اعتذاره عنهم وشفاعته في حقهم، فيقول: أجرمت وأذنبت فاقبل عذري وتجاوز عني، ومراده أن يقول: أذنب ولدي، فإن أولاد الإنسان تجري مجرى نفسه.

قوله: (عليه السلام): «أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أُمِّي»، أي أثر دعوته أو مدعوّه أو عين دعوته على المبالغة، ولما كان إسماعيل شريكاً في دعوته كان رسول الله ﷺ دعوة إسماعيل أيضاً، إلا أنه خص إبراهيم لشرافته وكونه أصلاً في الدعاء. اهـ. عبد الحكيم. وهذا الحديث رواه الإمام أحمد بن حنبل وشارح السنة عن العرباض بن سارية عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «سأخبركم بأول

﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ﴾ يقرأ عليهم ويبلغهم ما توحى إليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك ورسلك ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ السنة وفهم القرآن ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي (لا يغلب) ﴿الْحَكِيمُ﴾ فيما (أوليت).

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٣١)

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ استفهام بمعنى الجحد وإنكار أن يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة إبراهيم. والملة السنة والطريقة كذا عن (الزجاج) ﴿إِلَّا مَنْ﴾ في محل الرفع على البدل من الضمير في «يرغب»، وصح البدل لأن من يرغب غير موجب كقولك: «هل جاءك أحد إلا زيد» والمعنى وما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من ﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ أي جهل نفسه أي لم يفكر في

أمري، أنا دعوة إبراهيم عليه السلام، وبشارة عيسى عليه السلام، ورؤيا أمي التي رأت حين وضعتني، فدعوة إبراهيم عليه السلام في هذه الآية وبشارة عيسى عليه السلام في قوله: ﴿وَمُبَشِّرًا رَسُولًا يُاقِي مِنْ بَعْدِي أَنَّهُمْ أَحَدٌ﴾ [الصَّف: الآية ٦]، ورؤيا أمه كما رواه الدارمي هي التي رأت حين وضعته وقد خرج لها نورًا أضاءت له قصور الشام، وأمّه آمنة بنت وهب بن عبد مناف من بني زهرة، وفي الاستدلال برؤياها يرشح إسلامها. اهـ. شهاب رحمه الله.

قوله: (لا يغلب) على صيغة المجهول. قوله: (أوليت) بالخطاب، أي أنعمت.

قوله: (الزجاج) هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السرث بن سهل النحوي، كان من أهل العلم بالأدب والدين المتين، وصنف كتابًا في معاني القرآن الكريم وله كتاب الأمالي وكتاب ما قصر من جامع المنطق، وكتاب الاشتقاق، وكتاب العروض، وكتاب القوافي، وكتاب الفرق، وكتاب خلق الإنسان، وكتاب خلق الفرس، وكتاب مختصر في النحو، وكتاب فعلت وأفعلت، وكتاب ما ينصرف وما لا ينصرف، وكتاب شرح أبيات سيبويه، وكتاب النوادر، وكتاب الأنواء وغير ذلك، وأخذ الأدب عن المبرد وثعلب رحمهما الله تعالى، وكان

نفسه. فوضع «سفه» موضع جهل وعدي كما عدي، أو معناه سفه في نفسه فحذف في كما حذف «من» في قوله: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٥] أي من قومه، وعلى في قوله: ﴿وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: الآية ٢٣٥]. أي على عقدة النكاح والوجهان عن الزجاج. وقال (الفراء): هو منصوب على التمييز وهو ضعيف لكونه معرفة. ﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بيان لخطأ رأي من يرغب عن ملته لأن من جمع كرامة الدارين لم يكن أحد أولى بالرغبة من طريقته منه.

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

﴿إِذْ قَالَ﴾ ظرف لاصطفيناه، أو انتصب بإضمار «اذكر» كأنه قيل: اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملّة مثله. ﴿لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ﴾ أذعن أو أطع أو أخلص دينك لله ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي أخلصت أو انقدت.

يخطر الزجاج ثم تركه واشتغل بالأدب، فُنُسِبَ إليه واختص بصحبة الوزير عبيد الله بن سليمان بن وهب، وعلم ولده القاسم الأدب توفي يوم الجمعة تاسع عشر جمادى الآخرة سنة عشرة، وقيل: سنة إحدى عشرة، وقيل: سنة ست عشرة وثلاثمائة ببغداد رحمه الله تعالى، وقد أناف على ثمانين سنة، وإليه ينسب أبو القاسم عبد الرحمن ابن الزجاج صاحب كتاب الجمل في النحو؛ لأنه كان تلميذه وعنه أخذ أبو علي الفارسي أيضًا رحمه الله.

قوله: ﴿وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾، المقصود النهي عن تزوج المعتدة في زمان عدتها، إلا أنه نهى عن العزم على عقدة النكاح للمبالغة في النهي عن النكاح في زمان العدة، فإن العزم على الشيء متقدم عليه، والنهي عن مقدمات الشيء يستلزم النهي عن ذلك الشيء بطريق الأولى. قوله: (الفراء) هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي الديلمي الكوفي كان أبرع الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب، وإنما قيل له الفراء ولم يكن يعمل الفراء ولا يبيعها؛ لأنه كان يفري الكلام، توفي سنة سبع ومائتين في طريق مكة وعمره ثلاث وستون سنة رحمه الله.

﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنَيَّ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢)

﴿وَوَصَّى﴾ («أوصى» مدني وشامي). ﴿بِهَا﴾ بالملّة أو بالكلمة وهي «أسلمت لرب العالمين» ﴿إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾ هو معطوف على إبراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها (يعقوب بنيه) أيضًا ﴿يٰبَنَيَّ﴾ على إضمار القول ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ﴾ أي أعطاكم الدين الذي هو (صفوة) الأديان (وهو دين الإسلام) ووفقكم للأخذ به ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام، فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال

قوله: (وأوصى) بهزمة مفتوحة بين الواوين وإسكان الثاني وتخفيف الصاد، (مدني) أي نافع المدني، وكذا أبو جعفر المدني وليس من السبعة، (وشامي) أي ابن عامر الشامي. والباقون بالتشديد من غير همز معذّي بالتضعيف.

قوله: (إبراهيم بنيه) وبنو إبراهيم كانوا أربعة: إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان، وقيل: ثمانية، وقيل: أربعة عشر اهـ بيضاوي. قوله: (يعقوب بنيه) وبنو يعقوب اثنا عشر روبين بضم الراء وكسر الباء وياء ونون، وقال النيسابوري: الصحيح روبيل باللام، وشمعون^(١) ولاوى ويهودا وبشسوخور وزبولون وزواني وتفتوني وكودا ولوشير وبنيامين بوزن إسرافيل ويوسف. قوله: (يا بني) أصله يا بنين لي، فأضيف إلى ياء المتكلم فحذفت نون الجمع بالإضافة إلى المتكلم، فاجتمعت ياء الجمع وياء المتكلم، فأدغمت الأولى في الثانية، فصار: يا بني. (على إضمار القول) عند البصريين، تقديره: وصى، وقال: يا بني؛ وذلك لأن يا بني جملة، والجملة لا تقع مفعولاً إلا لأفعال القلوب أو لفعل القول عند البصريين. وقال الكوفيون: الجملة تقع في حيّز كل فعل بمعنى القول أيضًا، كالوصية والدعوة والوعد والرسالة والإبلاغ والإنذار والوحي، وهذا خلاف شائع بينهم، فإنّ الوصية من حيث إنها لا تكون إلا بالقول كانت بمعنى القول ونوعاً منه. قوله: (صفوة) مثلثة الصاد أي خالص. قوله: (وهو دين الإسلام) والمراد

(١) بكسر الشين، فتوى نقلاً عن مولانا خسرو كَلْبَلَه. ١٢ منه عم فيوضهم.

الإسلام إذا ماتوا كقولك: «لا تصل إلا وأنت خاشع» فلا تنهاه عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في صلاته.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ عَابَادُكَ إِزْهِقْهُمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٣)

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ (أم منقطعة) ومعنى الهمزة فيها الإنكار. والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت أي حين احتضر، والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي. (أو متصلة) ويقدر قبلها محذوف والخطاب لليهود لأنهم كانوا يقولون ما مات نبي إلا على اليهودية كأنه قيل: أتدعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت ﴿إِذْ قَالَ﴾ بدل من «إذ» الأولى والعامل فيهما شهداء أو ظرف لـ «حضر» ﴿لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ «ما» استفهام في محل نصب بـ «تعبدون» أي أي شيء تعبدون؟ (و«ما» عام في كل شيء

بدين الإسلام الذين الذي به الإخلاص^(١) لله والانقياد له وبه يعلم أن الإسلام يُطلق على غير ديننا، لكن العرف خصّصه به اهـ شهاب رحمته الله.

قوله: (أم منقطعة) بمعنى بل، والهمزة ومعنى بل الإضراب عن الكلام الأول، وهو بيان توصية إبراهيم عليه السلام إلى توبيخ اليهود على ادّعائهم اليهودية على يعقوب وأبنائه، ففائدتها الانتقال من جملة إلى أخرى أهم من الأولى اهـ عبد الحكيم رحمته الله. وقال العلامة شيخ زاده: قوله: أم منقطعة قد تقرّر أنها بمعنى الهمزة لتضمّنها معنى بل الإضرابية، ويكون ما بعدها كلامًا مستأنفًا منقطعًا عما قبلها حيث وقع الإضراب عنه بخلاف أم المتصلة في نحو قولك: أزيد عندك أم عمرو؟ فإنّ ما بعدها لا يكون منقطعًا عما قبلها، وكفى دليلًا على ذلك أنك تعبّر عنها باسم مفرد، فتقول معناه: أيهما عندك؟ قوله: (أو متصلة) وهي التي تذكر بعد همزة الاستفهام طلبًا للتعيين، نحو: أزيد عندك أم عمرو؟ قوله: (وما عام في كل شيء)، أي يصح إطلاقه على ذي العقل وغيره عند الإبهام سواء كان للاستفهام أو

(١) الذي هو صفة الأديان وهو دين الإسلام، وفقكم الله للأخذ به.

أو هو سؤال عن صفة المعبود) كما تقول «ما زيد» تريد أفضيه أم طيب. ﴿مِنْ بَعْدِي﴾ من بعد موتي ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ﴾ أعيد ذكر الإله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار. ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ عطف بيان لآبائك، وجعل إسماعيل من جملة آبائه وهو عمه لأن العم أب (قال ﷺ) في العباس) «هذا بقية آبائي». ﴿إِلَهِهَا وَجِدَا﴾ بدل من «إله آبائك» (كقوله: ﴿كَلَّا لَئِنْ لَمْ

غيره، وإذا عُلِمَ أَنَّ الشيء من ذوي العقل والعلم فَرَّقَ بَيْنَ مَنْ وَمَا، فيخصَّ مَنْ بذوي العلم وما بغيره، ولهذا الاعتبار يقال: إن ما لغير العقلاء. قوله: (أو هو سؤال عن صفة المعبود)، كأنه قيل: أمعبودًا عظيمًا حقيقًا بالعبادة تعبدونه أم غيره، ممَّا لا يستحقُّها. قوله: (قال عليه السلام في العباس) أي في حقِّه رضي الله تعالى عنه هذا بقية آبائي، أي قال عليه السلام لعمر رضي الله تعالى عنه في شأن العباس رضي الله تعالى عنه حين طلب عمر من العباس رضي الله تعالى عنهما من زكاة الإبل وغيرها ما لا يرضى به نفسه، فاعتذر إليه النبي عليه السلام، فقال: «هذا بقية آبائي» أخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه وغيره بلفظ: «احفظوني في العباس، فإنه بقية آبائي» تمثيل لإطلاق لفظ الأب على العم بطريق الاستعارة المبنية على المشابهة؛ إذ لا وجه لاعتبار التغليب فيه، لأن التغليب لا يكون إلا بين شيئين، ووجه كونه مثالًا لإطلاق الأب على العم أنه عليه الصلاة والسلام، لما قال في حقِّ عمه: «إنه بقية آبائي»، فقد أطلق عليه اسم الأب معنًى؛ لأن بقية الشيء لا تكون إلا من جنسه، فلا يقال للأخ إنه بقية الأب ويقال بقية القوم لواحد بقي منهم، فكانه عليه الصلاة والسلام قال: إنه الذي بقي من جملة آبائي. والعباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ خرج مع المشركين إلى بدر مُكرهاً وأسر وفدا نفسه وابني أخويه عقيلاً ونوفل بن الحارث، وأسلم عقيب ذلك، وقيل: أسلم قبل الهجرة، وكان يكتُم إسلامه مقيمًا بمكة يكتب بأخبار المشركين إلى رسول الله ﷺ، وكان عونًا للمسلمين المستضعفين بمكة، قالوا: وأراد القدوم إلى المدينة، فقال له النبي ﷺ: «مقامك بمكة خير»، وكان رسول الله ﷺ يعظّمه ويكرمه ويبجله، وكانت الصحابة تكرمه وتعظّمه وتقدمه وتشاوره وتأخذ برأيه، توفي بالمدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة ليلة خلت من رجب، وقيل: من رمضان سنة ثنتين وثلاثين، وقيل: أربع وثلاثين وهو ابن نحو ثمان وثمانين سنة، وهو معتدل القامة وقبره

بَنَوْا لِنَفْسِكُمْ (بِالْأَنفِصَةِ ١٥) نَاصِيَةً كَذِبَةً (عَلَقَ: ١٦) حَاطَتَهُ (عَلَقَ: ١٦) أَوْ نَصَبَ عَلَى
الِاخْتِصَاصِ أَي نَرِيدُ بِإِلَهِ أَبَائِكُمُ إِلَهًا وَاحِدًا. ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ
«نَعْبُدُ» أَوْ جُمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى «نَعْبُدُ» (أَوْ جُمْلَةٌ اعْتِرَاضِيَّةٌ مُؤَكِّدَةٌ).

مشهور بالبقية. رُوِيَ لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَمْسَةٌ وَثَلَاثُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَا عَلَى حَدِيثِ
وَأَنفَرَدَ الْبُخَارِيُّ بِحَدِيثٍ وَمُسْلِمٌ بِثَلَاثَةٍ، وَمَنَاقِبُهُ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

قوله: (كقوله: ﴿بِالْأَنفِصَةِ ١٥﴾ نَاصِيَةً كَذِبَةً) وجه التشبيه كون البديل في كل
واحد من الموضعين نكرة مبدلة من المعرفة بإعادة لفظ المبدل منه، فلذلك أبدلت
موصوفة فيهما ذكر في المفصل: أنه لا يجب تطابق البديل والمبدل منه تعريفًا
وتنكيرًا، بل لك أن تبدل أي النوعين شئت من الآخر، قال الله تعالى إلى صراط
مستقيم: ﴿صِرَاطَ اللَّهِ﴾ [الشورى: الآية ٥٣]، وقال: ﴿بِالْأَنفِصَةِ ١٥﴾ نَاصِيَةً كَذِبَةً حَاطَتَهُ
﴿عَلَقَ: ١٦﴾ [العلق: الآيتان ١٥، ١٦] دل أنه لا يحسن إبدال النكرة من المعرفة إلا موصوفة
كناصية، إلى هنا كلامه. فإن قوله تعالى: ﴿نَاصِيَةً﴾ [العلق: الآية ١٦] وصفت بقوله
كاذبة لتكون الصفة جابرة لما في المبدل من النقصان الحاصل بالنكارة. **قوله:**
(حال من فاعل نعبد)، فيكون بيانًا لهيئة الفاعل حالة صدور العبادة عنه. **قوله:** (أو
جملة اعتراضية مؤكدة) بناء على أن صاحب الكشف والمصنف رحمة الله عليهما
لا يشترطان أن تكون الجملة المعترضة في أثناء كلام أو بين كلامين متصلين معني
بأن يكون الكلام الثاني بيانًا للأول أو تأكيدًا له أو بدلًا منه، بل يجوز أن وقوعها
في آخر جملة لا يليها جملة متصلة بها، بأن لا يليها جملة أصلاً، فيكون
الاعتراض في آخر الكلام أو يليها جملة غير متصلة بها معني بأن لا تكون بيانًا
لأول، ولا تأكيدًا لها، ولا بدلًا منها، فلا تكون الواو في قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ
مُسْلِمُونَ﴾ حينئذ عاطفة ولا حالية، بل هي واو اعتراضية، ومثل هذا الاعتراض
كثيرًا ما يلتبس بالحال والفرق دقيق أشار إليه صاحب الكشف حيث ذكر في قوله
تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: الآية ٥١]، أن قوله:
﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [البقرة: الآية ٥١] حال، أي عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة
في غير موضعها، أو اعتراض، أي وأنتم عادتكم الظلم، وقال ههنا: ويجوز أن
تكون جملة اعتراضية مؤكدة، أي: ومن حالنا أنا له مسلمون، أي: ومن شأننا
وعادتنا الثبات على الإسلام له تعالى، وحاصل ما أُشير إليه من الفرق أن هذه

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٣٤)

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى الأمة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون ﴿أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ مضت ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ أي إن أحدا لا ينفعه كسب غيره متقدما كان أو متأخرا، فكما أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم إلا ما اكتسبتم وذلك لافتخارهم بآبائهم ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (ولا تؤاخذون بسيئاتهم).

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٣٥)

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ أي قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى. وجزم ﴿تَهْتَدُوا﴾ لأنه جواب الأمر. ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ بل نتبع

الجملة إن جُعِلَتْ حالا يكون حصول مضمونها مقارنا لحصول عاملها، أعني الفعل المقيّد بها، وذلك الفعل في الآية هو قولهم: نعبد إلهك، والفعل المضارع وإن كان يصلح للحال والاستقبال إما على أن يكون مشتركا بينهما، أو يكون حقيقة في الحال مجازا في الاستقبال، إلا أن المراد في الآية الاستقبال بقرينة وقوعه في جواب قول يعقوب: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾، فيكون مضمون الجملة الحالية واقعا في المستقبل أيضا، فكأنهم قالوا: نعبد بعد موتك إلهك وإله آبائك مخلصين له أنفسنا في ذلك الوقت، وإن جُعِلَتْ اعتراضية لا يكون لها محل من الإعراب، ولا يُعتبر لها عامل فضلا عن أن يكون مضمونها مقارنا لمضمون عاملها في الحصول، فلا يكون حصول مضمونها مقيّدا بزمان التكلم، ولا بالزمان الماضي ولا المستقبل، بل المراد: إنا نعبد بعدك معبودك، ونحن شأننا أو عادتنا ذلك في جميع الأزمان.

قوله: (ولا تؤاخذون بسيئاتهم)، يعني: ليس المراد بقوله: ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مجرد السؤال؛ إذ لا وجه لنفيه؛ لقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [غافر: الآية ٥٠]، و﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ [الملك: الآية ٨] ونحو ذلك، بل المراد نفي مؤاخذتهم بسيئات الأمم الماضية؛ كما في قوله تعالى: ﴿لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمَكُمْ﴾ [سبا: الآية ٢٥].

مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴿حَنِيفًا﴾ (حال من المضاف إليه) نحو «رَأَيْتَ وَجْهَ هِنْدَ قَائِمَةً». والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلاً منهم يدعي اتباع مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وهو على الشرك.

﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ وَلِاسْتَعِيزَ وَاسْتَعِزَّ وَيَتَّقُوا وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أَوْفَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْفَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾

﴿قُولُوا﴾ هذا خطاب للمؤمنين أو للكافرين أي قولوا لتكونوا على الحق وإلا فأنتم على الباطل ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ أي القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ ﴿السَّبَطَ

قوله: (حال من المضاف إليه) انتصاب الحال من المضاف إليه قليل نادر؛ لأن عامل الحال هو العامل في صاحبها، ولا يصح أن يعمل المضاف في مثل هذا الحال، فلذلك اشترط في صحة انتصاب الحال أن يكون المضاف جزءاً متصلاً بالمضاف إليه، كما في قولك: رأيت وجه هند قائمة، وقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾ [الأعراف: الآية ٤٣] إخواناً، و﴿أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ [الحجرات: الآية ١٢]، أو بمنزلة الجزء منه بناء على شدة الملاسة بينهما، كما في قوله تعالى: ﴿بَلْ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [البقرة: الآية ١٣٥]، وقولك: سمعت كلام زيد قائماً، فإنه إذا كان بينهما مثل هذا الارتباط والملاسة صح إقامة المضاف مقامه، وكونه فاعلاً أو مفعولاً مثله، فإنك إذا قلت: رأيت وجه هند قائمة واتبعت مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ يصح أن يقول: رأيت هنداً واتبعت إبراهيم، بخلاف قولك: رأيت غلاماً هند قائماً، فإنه لا يجوز؛ لأن ملاسة الغلام بهند ليس بحيث يصح إقامتها مقامه، واختلفوا في عامل مثل هذا الحال، فقليل: هو معنى الإضافة كما في معنى الفعل المُشْعِرُ به حرف الجر، كأنه قيل: مَلَّةٌ تثبت لإبراهيم حنيفاً، والصحيح أن عامله عامل المضاف لِمَا بينهما من الاتحاد بالوجه المذكور.

قوله: (حال من المضاف إليه) انتصاب الحال من المضاف إليه قليل نادر؛ لأن سبب لنا للإيمان بغيره. اهـ. مظهري. (بعض النسخة) أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ وَلِاسْتَعِيزَ وَاسْتَعِزَّ وَيَتَّقُوا وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أَوْفَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْفَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ

(الحافد) وكان (الحسن والحسين) سبطي رسول الله ﷺ، والأسباط (حفدة) يعقوب ذراري أبنائه الاثني عشر. ويعدى «أنزل» ب«إلى» و«على» فلذا ورد هنا ب«إلى» وفي

وهو عشر صحف أنزلت على إبراهيم، فتعبد بها هو وبنوه وأحفاده، ولذا نسب إنزالها إليهم، كما نُسب إنزال القرآن إلينا بمتابعة محمد ﷺ اهـ مظهري.

قوله: (الحافد) ولد الولد. قوله: (الحسن) بن علي بن أبي طالب، هو أبو محمد سبط رسول الله ﷺ وريحانته روى عن النبي ﷺ أحاديث، وروت عنه عائشة رضي الله تعالى عنها، وروى عنه جماعات من التابعين منهم الحسن بن الحسن وأبو الحواري - بالحاء المهملة - ربيعة بن سنان والشعبي وأبو وائل وابن سيرين وآخرون، توفي بالمدينة مسموماً سنة تسع وأربعين، وقيل: سنة خمسين، وقيل: إحدى وخمسين، ودُفن بالبقيع وقبره فيه مشهور، وإن الحسن رضي الله تعالى عنه حجّ حجات ماشياً، وكان يقول: إني أستحي من الله تعالى أن ألقاه ولم أَمْشِ إلى بيته، وقاسمَ الله تعالى ماله ثلاث مرات، فتصدق بنصفه حتى كان يتصدق بنعل ويمسك نعلًا، وخرج من ماله كله مرتين ومناقبه رضي الله تعالى عنه كثيرة مشهورة.

قوله: (والحسين) - بضم الحاء - ابن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبد الله سبط رسول الله ﷺ وريحانته وهو وأخوه الحسن سيّدا شباب أهل الجنة، أخرج الترمذي عن يعلى بن مرة قال: قال رسول الله ﷺ: «حُسَيْنٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْ حُسَيْنٍ، أَحَبُّ اللَّهِ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا، حسين سبط من الأسباط»، قال الترمذي: حديث حسن. وأخرج أيضًا عن علي بن أبي طالب قال: الحسن أشبه برسول الله ﷺ ما بين الصدر إلى الرأس، والحسين أشبه برسول الله ﷺ ما كان أسفل من ذلك، قال الترمذي: حديث حسن.

وحجّ الحسين خمسًا وعشرين حجة ماشياً، وكان رضي الله تعالى عنه فاضلاً كثير الصلاة والصّوم والحجّ والصدقة وأفعال الخير جميعها، قُتِل رضي الله تعالى عنه يوم الجمعة، وقيل: يوم السبت يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكربلاء من أرض العراق، وقبره مشهور يُزار ويُتبرّك به، وحزن الناس عليه كثيرًا، وأكثروا فيه المراثي رضي الله تعالى عنه. **قوله: (حفدة) جمع حافد.**

آل عمران بـ«على» ﴿وَمَا أَوْقَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أَوْقَىٰ النَّيُّوتُ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أي لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى. (واحد في معنى الجماعة) ولذا صح دخول بين عليه. ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ لله مخلصون. ﴿إِنِّ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ نَّسِيحَتُهُمْ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

﴿إِنِّ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ ظاهر الآية مشكل لأنه يوجب أن يكون لله تعالى مثل وتعالى عن ذلك. ف قيل: الباء زائدة و«مثل» صفة مصدر محذوف تقديره فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم والهاء يعود إلى الله ﷻ ، وزيادة الباء غير (عزيز) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾ [يونس: الآية

قوله: (واحد في معنى الجماعة)؛ لكونه اسماً موضوعاً لمن يصلح أن يُخاطب يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث، ويشترط أن يكون استعماله مع كلمة كل أو في كلام غير مُوجب نص على ذلك أبو علي وغيره من أئمة العربية، وهذا غير الأحَد الذي هو أول العدد في مثل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: الآية ١]. وقال صاحب الكشف في سورة الأحزاب: أحد في الأصل بمعنى واحد، وهو الواحد ثم وُضع في النفي العام مستويًا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه، ومعنى قوله تعالى: ﴿لَسْتَُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٢] لستَنَّ كجماعة واحدة من جماعات النساء، أي إذا انقضت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة، ومثله قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [النساء: الآية ١٥٢] تسوية بين جمعهم في أنهم على الحق المُبين، انتهى كلامه. وقال الجوهري: الأحَد بمعنى الواحد، وهو أول العدد، تقول: أحد واثنان واحد عشر، وأما قولهم: ما في الدار أحد، فهو اسم لمن يصلح أن يُخاطب يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث، قال تعالى: ﴿لَسْتَُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٢]، وقال: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزٌ﴾ [الحاقة: الآية ٤٧]، انتهى كلامه.

قوله: (عزيز)، أي نادر.

[٢٧] والتقدير جزاء سيئة مثلها كقوله في الآية الأخرى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: الآية ٤٠] وقيل: المثل زيادة أي فإن آمنوا بما آمنتكم به يؤيده قراءة (ابن مسعود) ﴿بما آمنتكم به﴾. و«ما» بمعنى «الذي» بدليل قراءة (أبي) «بالذي آمنتكم به». وقيل: (الباء للاستعانة) كقولك: «كتبت بالقلم» أي فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتكم بها ﴿وَلِنْ تَوَلَّوْا﴾ عما تقولون لهم ولم ينصفوا أو إن تولوا عن الشهادة والدخول في الإيمان بها ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي فما هم إلا في خلاف وعداوة وليسوا من طلب الحق في شيء ﴿نَسْتَكْفِيَهُمْ اللَّهُ﴾ ضمان من الله لإظهار رسوله عليهم وقد أنجز وعده بقتل بعضهم وإجلاء بعضهم، ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين. ﴿وَهُوَ أَسْرِعُ﴾ لما ينطقون به ﴿أَلْعَلِيمُ﴾ بما يضمرون من الحسد (والغل) وهو معاقبهم عليه فهو وعيد لهم، أو وعد لرسول الله ﷺ أي يسمع ما تدعو به ويعلم نيتك وما تريده من إظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموصلك إلى مرادك.

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَمْ عَنِدُونَ﴾

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ دين الله (وهو مصدر مؤكد) منتصب عن قوله: «آمنا بالله».

قوله: (ابن مسعود) أي عبد الله بن مسعود الصحابي رضي الله تعالى عنه.
قوله: (أبي) بن كعب الصحابي السيد القاري الأنصاري الخزرجي النجاري - بالنون - رضي الله تعالى عنه. قوله: (وقيل: الباء للاستعانة) أي ليست صلة، بل هي للاستعانة وآمنوا بمعنى وجدوا الإيمان الشرعي ودخلوا فيه من غير احتياج إلى تقدير صلة، أي: فإن دخلوا في الإيمان بواسطة شهادة مثل شهادتكم قولاً واعتقاداً، وذلك طريق للإيمان ولا مانع من تعدده؛ كما قيل: الطرق إلى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق اهـ شهاب رحمه الله. قوله: (الغل) - بالكسر - الحقد.

قوله: (وهو مصدر مؤكد) لنفسه منتصب عن قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾، تقدير الكلام: صبغنا الله صبغته، أي فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والإيمان فطرته، وأما أنه مؤكد لنفسه فلأن هذا المصدر مع عامله المقدر بعينه هو مضمون الجملة المتقدمة، وهو قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ لا محتمل لها من المصادر إلا ذلك المصدر؛ لأن إيمانهم بالله إنما يحصل بخلق الله تعالى إياهم على استعداد اتباع

(وهي فعلة من صبغ) كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ، والمعنى تطهير الله لأن الإيمان يطهر النفوس. والأصل فيه أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه (المعمودية) ويقولون هو تطهير لهم فإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيًا حقًا، فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم: آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نصبغ صبغتكم. (وجيء بلفظ الصبغة للمشاكلة

الحق والتحلي بجلية الإيمان، فلما دلت الجملة السابقة على المصدر المذكور نصًا وقطعًا كان ذلك المصدر مؤكدًا لمضمونها الذي هو مضمون المصدر وعامله المحذوف، فلذلك سمي مثل هذا المصدر مؤكدًا لنفسه ومثاله المشهور في قولك: له علي ألف درهم اعترافًا، فإن الجملة السابقة تدل على الاعتراف قطعًا بحيث لا محتمل لها غيره، فكانه مؤكد لمضمونها الذي هو نفسه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [الروم: الآية ٦]؛ لأن ما قبله وهو ﴿وَيُؤَيِّدُ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١] يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾﴾ [الروم: الآيتان ٤، ٥] يدل عليه؛ إذ الوعد هو الإخبار بإيقاع شيء نافع قبل وقوعه، وقوله: ﴿وَيُؤَيِّدُ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الروم: الآية ٤] من هذا القبيل، ومثل هذا المصدر يجب حذف عامله قياسًا. قال الرضى الاسترآبادي: ولا يمتنع في كل ما هو تأكيد لنفسه من المصادر أن يقال: الجملة المتقدمة عاملة فيه لنيابتها عن الأفعال الناصبة له وتأديتها معناها، فلذلك قال المصنف: رحمة الله عليه: وهو مصدر مؤكد منتصب عن قوله: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ﴾.

قوله: (وهي فعلة من صبغ) ... الخ. الصبغ ما يلون به الثياب والصبغ المصدر الصبغة الهيئة التي تُبنى للنوع والحالة من صبغ؛ كالجلسة من جلس، وهي الحالة التي يقع الصبغ عليها. قوله: (المعمودية) - بفتح الميم وسكون العين المهملة وضّم الميم الثانية وكسر الدال المهملة وبالياء المثناة التحتية المخففة - الماء الذي وُلد فيه عيسى عليه السلام، أي الماء الذي غُسل به عيسى عليه السلام في اليوم الثالث لميلاده، أو كانوا كلّمًا انتقص ذلك الماء خلطوا به ماءً آخر. قوله: (وجيء بلفظ الصبغة للمشاكلة)، المشاكلة ذكر الشيء بلفظ غيره؛ لوقوع ذلك الشيء في صحبة ذلك الغير إمّا بحسب المقال المحقق أو المقدّر بأن لا يكون ذلك الغير مذكورًا حقيقةً، ويكون في حكم المذكور لكونه مدلولًا عليه بقرينة

كقولك لمن يغرس) الأشجار (اغرس كما يغرس فلان تريد رجلاً يصطنع الكرام). ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ تمييز أي لا صبغة أحسن من صبغته يريد الدين أو التطهير. ﴿وَنَحْنُ لَهُ عِيدُونَ﴾ عطف على «آمنا بالله» وهذا العطف يدل على أن قوله: «صبغة الله» داخل في مفعول «قولوا آمنا» أي قولوا هذا وهذا «ونحن له

الحال، فهي كما تجري بين قولين كما في: «تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك»، فإنه عبر عن ذات الله تعالى بلفظ النفس لوقوعه في صفة الغير، وكما في قوله:

قالوا اقترح شيئاً نجد لك طبخه قلت اطبخوا لي جبة وقميصاً

أي خيطوا ذكر خياطة الجبة بلفظ الطبخ لوقوعها في صفة ذكر طبخ الطعام وقوعاً محققاً تجري أيضاً بين قول وفعل، كما في هذه الآية، فإنه عبر فيها عن تطهير الله تعالى المؤمنين بالإيمان بصبغة الله لوقوعها في صفة صبغة النصارى أولادهم، فإن النصارى كانوا يشتغلون بصبغ أولادهم بغمسهم في الماء الأصفر على زعم أن ذلك الغمس والصبغ تطهير لهم، وذلك الغمس والصبغ وإن لم يكن مذكوراً حقيقة لكنه واقع فعلاً من حيث إنهم يشتغلون به، فكان في حكم المذكور بدلالة قرينة الحال عليه من حيث اشتغالهم به، ومن حيث إن الآية نزلت رداً لزعمهم ببيان أن التطهير المعتبر هو تطهير الله عباده لا تطهيركم أولادكم بغمسها في المعمودية، وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه الصلاة والسلام، فمزجوه بماء آخر، وكلما استعملوا منه جعلوا مكانه ماء آخر، وكون التسمية مبنية على المشاكلة لا ينافي كون المصدر مؤكداً لنفسه، بل هو كذلك، واختصاص الغمس في المعمودية بالنصارى لا ينافي صحة اعتبار المشاكلة في قول المؤمنين للفريقين رداً عليهما: صبغنا الله صبغته، بمعنى طهر قلوبنا بالإيمان تطهيره، ولم نصبغ صبغتك الكائنة بالانغماس في الماء الأصفر يكفي في صحة ذلك وقوع الصبغ فيما بين الفريقين في الجملة. قوله: ﴿كَذَلِكَ لَمِنْ يَغْرِسْ﴾ من باب ضرب الأشجار الغرس كقولك لمن يغرس فلان (اغرس كما يغرس فلان) أي إلى الكرام ويحسن إليهم، فتعبر عن الاصطناع بلفظ الغرس للمشاكلة بقرينة الحال، وإن لم يكن له ذكر في المقال أشار به إلى أن المشاكلة كما تجري بين القولين تجري بين قول وفعل أيضاً؛ لأن قولك لمن يغرس الأشجار: اغرس كما يغرس فلان، تعني: كن كريماً تصطنع

عابدون» ويريد قول مَنْ زَعَمَ أَنْ «صبغة الله» بدل من «ملة إبراهيم» أو نصب (على الإغراء) بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التثامه. وانتصابها على أنها مصدر مؤكد هو الذي ذكره (سيبويه والقول ما قالت حذام).

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلِنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَكُمْ خُلَصُونَ﴾ (١٣٩)

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ أي (أتجادلوننا) في شأن الله واصطفائه النبي من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لأنزل علينا وترونكم أحق بالنبوة منا

الناس تريد حثه على الكرم والخير وإن لم يجر ذلك الغرس؛ لأنه مشغول. قوله: (على الإغراء)، قال الواحدي: وهو إلزام المخاطب العكوف على ما يحمله عليه ووجوب إضمار العامل مختص بصورتي التكرار أو العطف نحو العهد العهد، ونحو الأهل الأهل، ويضمرا الزم أو شبهه، ويجوز الإظهار فيما عداهما، نحو: العهد، فيجوز أن يقول: الزم العهد، كذا في شرح الألفية للسيوطي والرضي وغيرهما.

قوله: (سيبويه)، هو أبو بشر عمرو بن عثمان، كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو، ولم يوضع فيه مثل كتابه، توفي سنة ثمانين ومائة، وقيل: سنة سبع وسبعين وعمره نيف وأربعين سنة، وقيل غير ذلك. قوله: (والقول ما قالت حذام^(١))، وهو اقتباس من قوله:

إذا قالت حذام فصذقوها فإن القول ما قالت حذام
وحذام امرأة حذرت قومها من الغارة، فأنكروا عليها، فلما وقعت الغارة قالوا: صدقت حذام، فضرِبَ بها المثل حتى قال التحرير المحقق: هذا البيت من الأبيات الجارية مجرى الأمثال، ومراد المصنف رحمه الله تعالى من إيرادها ههنا أن قول سيبويه ههنا حق.

قوله: (أتجادلوننا) المحاجة مفاعلة بين اثنين في إيراد الحجة على ما يدعي ومقاومة كل واحد منهما صاحبه فيما أظهره من الحجة، فإن رسول الله ﷺ لما

(١) كقطام وسحاب، امرأة كذا في القاموس، ١٢ منه عم فيوضهم.

﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ نشترك جميعاً في أننا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته مَنْ يشاء من عباده ﴿وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ يعني أن العمل هو أساس الأمر وكما أن لكم أعمالاً فلنا كذلك ﴿وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُونَ﴾ أي نحن له موحدون

ادعى الرسالة واحتج عليها بما أظهره من الحجج الباهرة خالصته وجادلته يهود المدينة ونصارى نجران في شأن الله وأمره، أي في اصطفاؤه نبياً من العرب دونهم بأن أنبياء الله تعالى كانوا منا وديننا هو الأقدم وكتابنا هو الأسبق، ولو كنت نبياً لكنت منا؛ إذ نحن الأحقاء بالنبوة منك ومن سائر العرب، فأمر الله تعالى رسوله ﷺ بأن يقول لهم: أتحتاجوننا على سبيل التوبيخ والإنكار، وقوله: ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ الجملة اسمية في موضع النصب على الحال والعامل فيها تحتاجوننا، وقوله: ﴿وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ جملتان في موضع الحال عطفاً على الحال الأولى، والمعنى: أنكم كيف تحتاجوننا وتزعمون أنكم أحق بالنبوة مع أنه لا نسبة لكم بالعبودية والربوبية، وهذه النسبة سواء بيننا وبينكم؛ إذ هو رب العالمين جميعاً، ومن عداه كلهم عبيد له لا اختصاص له بقوم دون قوم حتى يتعين لرحمته وكرامته قوم دون قوم والأمر منوط بمشيئته يفعل ما يشاء، فبِمَ ترجحون أنفسكم علينا؟ بل الترجيح يكون من جانبنا لأننا مخلصون له في العبودية، ولستم كذلك، فإن قلتم: إنه إنما يشاء ما تقتضي الحكمة مشيئته ومقتضى الحكمة أن يخص الكرامة بمن يستعد لها بالمواظبة على الطاعة والأعمال الصالحة، فإن استعداد الكرامة يدور عليها واستعداد الكرامة من جانبنا أيضاً. قلنا: لا نسلم اختصاصكم باستعداد الكرامة، فإنه كما أن لكم أعمالاً ربما يعتبرها الله تعالى في إعطاء الكرامة، فلنا أيضاً أعمال، فلا رجحان لكم علينا بحسب الاستعداد، فبِمَ ترجحون أنفسكم علينا، ثم بين بقوله: ﴿وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُونَ﴾ معطوفاً على الأحوال المتقدمة أن سبب استحقاق الكرامة إنما هو في جانبهم لا في جانب أهل الكتاب وهو الإخلاص، أي تصفية العمل عن الشرك والرياء وحقيقته تصفية الفعل من ملاحظة المخلوقين، قال ﷺ: «إن الله يقول: أنا خير شريك، فمن أشرك معي شريكاً في عمله فهو لشريكي. يا أيها الناس، أخلصوا أعمالكم لله تعالى، فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أخلص له، ولا تقولوا هذه لله وللرحم، فإنها للرحم وليس لله منها شيء. ولا تقولوا: هذه لله ولجوهكم، فإنها لجوهكم، وليس لله تعالى منها

نخصه بالإيمان وأنتم به مشركون، والمخلص (أحرى) بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره.

﴿أَمْ يَقُولُونَ إِنَّ إِزْرَهَمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنَأْتُمُ أَغْلَمُ أَوْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَدَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾﴾

﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ (بالتاء شامي) وكوفي غير أبي بكر. و«أم» على هذا معادلة للهمزة في «أتحاجوننا» يعني أي الأمرين تأتون: المحاجة في حكم الله أم إدعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء؟ أو منقطعة (أي بل أتقولون. «يقولون»: غيرهم بالياء، وعلى هذا) لا تكون الهمزة إلا منقطعة. ﴿إِنَّ إِزْرَهَمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ ثم أمر نبيه ﷺ أن يقول مستفهما رادًا عليهم بقوله: ﴿قُلْ أَنَأْتُمُ أَغْلَمُ أَوْ اللَّهُ﴾ يعني أن الله شهد لهم بملة الإسلام في قوله: ﴿مَا كَانَ إِزْرَهُيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَاقِيًا مُسْلِمًا﴾ [آل عمران: الآية ٦٧].

شيء». قال الجنيّد رحمه الله: الإخلاص سرٌّ بين العبد وبين الله لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيقتله، وذكر أبو القاسم القشيري وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: «سألت جبريل عن الإخلاص، ما هو؟ فقال: سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو؟ فقال: هو سرٌّ من سري استودعته قلب من أحببته من عبادي». قوله: (أحرى)، أي أليق.

قوله: (بالتاء) أي بقاء الخطاب، (شامي) أي ابن عامر الشامي وكوفي غير أبي بكر شعبة بن عياش عن عاصم، أي حفص وحمزة والكسائي وخلف. قوله: (أي بل أتقولون) بكلمة الإضراب وهمزة الإنكار. قوله: (يقولون غيرهم بالياء) أي بياء الغيبة. قوله: (وعلى هذا) أي على قراءة من قرأ بالياء لا تكون، أي كلمة أم إلا منقطعة لانعدام ما يعادلها حينئذ، فإنه لما عدل عن الخطاب في أتحاجوننا إلى الغيبة صرف الكلام إلى غير ما توجه إليه سابقًا، وذا لا يحسن^(١) في المتصلة.

(١) أي: لا يحسن في المتصلة أن يختلف الخطاب من المخاطب إلى غيره. ١٢ منه عم فيوضحهم.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي كتم شهادة الله التي عنده أنه شهد بها وهي شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية. والمعنى أن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها، أو أنا لو كتماننا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها. (وفيه تعريض) بكتمانهم شهادة الله لمحمد ﷺ بالنبوة في كتبهم (وسائر شهاداته). و«من» في قوله: «من الله» مثلها في قولك: «هذه شهادة مني لفلان» إذا شهدت له في أنها صفة لها. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من تكذيب الرسل وكتمان الشهادة. ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْشَئُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ كررت للتأكيد أو لأن المراد بالأول الأنبياء عليهم السلام وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى.

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ آلِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ الخفاف (الأحلام) فأصل السفه الخفة، وهم اليهود لكرهتهم التوجه إلى الكعبة (وأنهم لا يرون النسخ)، أو المنافقون لحرصهم

قوله: (وفيه تعريض) أي في الوجه الثاني تعريض لمن تحقق منه كتمان شهادة الله تعالى أي شهادة كانت، وليس في الوجه الأول تعريض؛ لأن الآية حينئذ تصريح بتوغل كاتم شهادة الله تعالى في الظلم. قوله: (وسائر شهاداته) كآية الرجم وصفة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

قوله: (الأحلام) أي العقول. قوله: (وأنهم لا يرون النسخ) أي نسخ الشرائع والأحكام، ولما زعموا، أي نسخها بمعنى البداء والرجوع عنها بداء، وذلك مُحال في حق الله تعالى لعلمه بعواقب الأشياء أجمع، والبداء والرجوع في الشاهد مبني على الجهل بالعواقب كمن بنى بناءً ثم نقضه بما يبدو ويظهر له أنه مخطيء وغالط في الغرض الذي بنى بناءه عليه، واليهود إنما قالوا ذلك وذهبوا إلى امتناع أن ينسخ الله تعالى حكماً مما شرعه أولاً لجهلهم بتفسير النسخ وحده، ولو عرفوا ما النسخ لما نفوا ذلك، وما قالوا باستحالته على الله تعالى، فإن النسخ عبارة عن انتهاء الحكم إلى وقت معين لانتفاء المصلحة التي شرع الحكم لها، وبيان حكم جديد لمصلحة أخرى في وقت آخر مع بقاء الحكم الأول مشروعاً ومصلحة وقت كونه

على الطعن والاستهزاء، أو المشركون لقولهم: «رغب عن قبة آبائه ثم رجع إليها والله ليرجعن إلى دينهم». (وفائدة الإخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس إذ المفاجأة بالمكروه أشد، وإعداد الجواب) قبل الحاجة إليه أقطع للخصم (فقبل الرمي يراش السهم). ﴿مَا وَلَّهُمْ﴾ ما صرفهم ﴿عَنْ قِبَلِهِمْ أَنَّى كَانُوا عَلَيْهَا﴾ يعنون بيت المقدس. والقبلة الجهة التي يستقبلها الإنسان في الصلاة لأن المصلّي يقابلها ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ أي بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها له ﴿يَهْدِي

مشروعًا وليس فيه ما فهمته اليهود من البناء والنقض لما مضى كالبناء الذي وصفوه، بل نظير النسخ في الشاهد أمر الطبيب مريضًا غلبت الصفراء والحرارة عليه بشرب المبرّدات القاطعة للصفراء، ثم إنه متى عَلِمَ بسكون الصفراء والحرارة واعتدال طبعه نهائًا عن ذلك وأمره بالمعتدل من الشراب، فإنّ ذلك لم يكن منه بداء عمّا أمره في الوقت الأول وإبطالًا ونقضًا له، بل بيان أن المصلحة في ذلك الوقت ذاك وفي الحالة الثانية هذا مع بقاء المبرّد مصلحة له في تلك الحالة.

قوله: (وفائدة الأخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس) إذ المفاجأة بالمكروه أشدّ وإعداد الجواب) ... الخ. يريد أن قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ أَشْفَاءُ﴾ ... الخ. إخبار بقولهم ذلك قبل أن يقولوه، وأنّ الإخبار به قُدِّمَ على وقوعه لفائدتين: الأولى: أن يكون توطيئًا للنفس، فإنه تعالى إذا أخبر أنهم سيذكرون هذا القول المكروه قبل صدوره منهم، ثم سمع ذلك منهم يكون تأذي النفس وتأثرها من ذلك الكلام المكروه أقلّ مما إذا سمع ذلك منهم ابتداءً، فإنّ مفاجأة المكروه أشدّ على النفس من ورده على التدرّج. والثانية: إعداد الجواب قبل الحاجة إليه، فإنه أقطع لكلام الخصم وأدخل في إسكاته وردّ جداله، فلمّا أخبر الله تعالى أوّلًا بأنهم سيقولونه وبين جواب ذلك مع ذلك الإخبار كان الجواب حاضرًا عند النبي ﷺ، فيجيب به عندما سمع ذلك القول المُنكر منهم، وهذا دفع لكلامهم ممّا إذا سمعه، ولا يكون الجواب حاضرًا عنده. قوله: (فقبل الرمي يراش السهم)، من أمثال العرب يضربونه في تهيئة الآلة قبل الحاجة إليها. في المصباح: رَشَتِ السَّهْمَ رِيْشًا أصلحت ريشه، فهو مَرِيْش. اهـ. قوله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، ليس معناه أن المشرق والمغرب بخصوصهما له تعالى حتى يقال إن جميع الأعيان والأعراض والجنوب والشمال له تعالى مُلْكًا وَمَلِكًا، فما وجه تخصيصهما بالذكر؟ ولعلّ الوجه

مَنْ يَشَاءُ ﴿١٤٣﴾ مِنْ أَهْلِهَا ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق مستوٍ. أي يرشد مَنْ يَشَاءُ إلى قِبلَةِ الحق وهي الكعبة التي أمرنا بالتوجه إليها، أو الأماكن كلها لله فيأمر بالتوجه إلى حيث شاء فتارة إلى الكعبة (وطورًا) إلى بيت المقدس لا اعتراض عليه لأنه المالك وحده.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يُنْصِفُ إِمَّا يَنْصِفُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ آتِينَ﴾

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ﴾ ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم فالكاف للتشبيه و«ذا» جر بالكاف واللام للفرق بين الإشارة إلى القريب والإشارة إلى البعيد والكاف للخطاب لا محل لها من الإعراب. ﴿أُمَّةً وَسَطًا﴾ (خيارًا). وقيل: للخيار وسط لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأوساط (محمية) أي كما جعلت

في التعبير عن جميع النواحي والأطراف بالشرق والمغرب أن الشمس بحسب اختلاف حركاتها وتبدل مطالعها ومغاربها متناولة لأكثر النواحي والجهات، فأقيم الأكثر مقام الكل. قوله: (وطورًا)، في المصباح: الطور - بالفتح - التارة. اهـ.

قوله: (خيارًا) جمع خير وهو ضد الشر. وفي الصحاح: الخيار خلاف الأشرار، والخيار الاسم من الاختيار، يعني أنه قد يكون جمع خير الذي هو أفعل التفضيل، وقد يكون اسمًا مفردًا للمصدر، ولما كان الوسط في الأصل اسمًا لمكان معين تستوي إليه المساحة من جميع الجوانب في المدور كالنقطة من الدائرة أو من الطرفين في المستطيل، كلسان الميزان من عموده بخلاف الوسط بالسكون، فإنه اسم لداخل الدائرة أو الدار مثلًا، والوسط في الآية لما وقع صفة لأمة، ولم يكن مستعملًا في أصل معناه، لا جرم فسره بما يصح أن يوصف فقال خيارًا؛ لأنه تعالى جعل هذه الأمة خيرًا في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: الآية ١١٠]، ثم قال: أو عدولًا لما روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه فسر وسطًا في هذه الآية بقوله: عدلًا، وقال الراوي: هذا حديث حسن صحيح. قوله: (محمية) من باب رمى، أي ممنوعة.

قبلتكم خير القبل جعلتكم خير الأمم، أو عدولاً لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى بعضها أقرب من بعض. (أي كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق والمغرب) جعلناكم أمة وسطاً بين الغلو والتقصير فإنكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالألوهية، ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى بأنه ولد الزنا. ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ﴾ غير منصرف لمكان ألف التانيث ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ صلة شهداء ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ عطف على «لتكونوا». رُوي أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء فيطالب الله الأنبياء على أنهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتى بأمة محمد ﷺ فيشهدون فتقول الأمم: من أين عرفتم؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق، فيؤتى بمحمد ﷺ فيسأل عن حال أمته فيزيكهم ويشهد بعدالتهم. والشهادة قد تكون بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع في الأشياء المعروفة. (ولما كان الشهيد كالرقيب جيء بكلمة الاستعلاء) كقوله تعالى: ﴿كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة:

قوله: (أي كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق والمغرب). الخ. روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»، قلت: أراد بالمشرق مشرق أقصر أيام السنة، وبالمغرب مغرب أقصر الأيام، وذلك جهة الجنوب، وهي قبلة أهل المدينة. قوله: (ولما كان الشهيد كالرقيب جيء بكلمة الاستعلاء)، يعني: أن الشاهد إذا أضر بشهادته عُذِّيت الشهادة بكلمة على، وإذا نفع بها تعدى باللام، فيقال في الأولى: شهد عليه، وفي الثانية: شهد له، والرسول ﷺ لما زكى أمته وعدلهم بشهادته فقد انتفعوا بها، فالظاهر أن يقال: ويكون الرسول لكم شهيداً بخلاف شهادة هذه الأمة على الناس المنكرين للتبليغ، فإنها شهادة عليهم حيث استضروا بها، فكلمة على فيها واقعة في موضعها، فلا تحتاج إلى التأويل بخلاف قوله: ﴿عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾، فإنه يحتاج إلى التأويل، وتأويله أن كلمة على فيه ليست صلة للشهادة، كما في قولهم: شهد على المنكر، بل هي مبنية على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع، فعُدِّي تعديته، والوجه في اعتبار التضمين الإشارة إلى أن التحويل والتزكية إنما يكون عن خبرة ومراقبة بحال الشاهد، فإذا شهد منه الرشد والصلاح في الخلوات عدله وزكاه وأثنى عليه، وإلا سكت عنه.

[الآية ١٧]. وقيل: لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول الأخيار، ويكون الرسول عليكم شهيداً يزيكم ويعلم بعدالتكم. واستدل الشيخ أبو منصور رحمته بالآية على أن الإجماع حجة لأن الله تعالى وصف هذه الأمة بالعدالة، والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها فإذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به لزم قبوله. (وأخرت صلة الشهادة أولاً وقدمت آخرًا) لأن المراد في الأول إثبات شهادتهم على الأمم، وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم. ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ أي ما جعلنا القبلة (الجهة) التي كنت

قوله: (وأخرت صلة الشهادة أولاً وقدمت آخرًا) . . . الخ. جواب عما يقال: لم قدمت الصلة على الشهادة، مع أن حق المعمول أن يؤخر عن عامله كما أخر في قوله: ﴿شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾، وأجاب عنه بأنها قدمت للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم، وليس المراد باختصاص هذه الأمة بشهادة الرسول ﷺ أنه عليه الصلاة والسلام لا يشهد في حق غيرهم أصلاً ضرورة أنه عليه الصلاة والسلام يشهد على الأمم المكذبين بتكذيبهم ويشهد لأنبيائهم بالتبليغ؛ لقوله تعالى: ﴿كَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: الآية ٤١]، بل اختصاصهم بشهادته عليه الصلاة والسلام على سبيل التزكية والتعديل، وهو لا ينافي شهادته عليه الصلاة والسلام بالتبليغ، وعلى منكري التبليغ بالتكذيب.

قوله: (الجهة)، يريد أن القبلة مفعول أول لجعلنا، وأن ثاني مفعولي جعلنا محذوف، والتي صفة لذلك المحذوف الذي هو الجهة وليست بصفة للقبلة؛ لأن حذف أحد مفعولي باب علمت من غير أن يقوم مقامه شيء قليل جداً؛ لأن المفعولين معاً كإسم واحد ومضمونهما هو المفعول. على الحقيقة فإذا قلت: علمت زيداً قائماً، فكأنك قلت: علمت قيام زيد، فحذف أحدهما بمنزلة حذف بعض أجزاء الكلمة الواحدة، ولا يصار إليه من غير ضرورة، ولا ضرورة في الآية لصحة أن يجعل الموصول مع صلته مفعولاً ثانياً لجعل بتقدير موصوف حذف وأقيم الموصول مقامه مع صحة المعنى حينئذ، لما ذكره من أنه ﷺ كان مأموراً بأن يصلي إلى الكعبة وهو بمكة، ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس التي منها تصعد الملائكة إلى السماء، ثم أعيد إلى ما كان عليه أولاً؛ فبين

عليها وهي الكعبة، فالتى كنت عليها ليست بصفة للقبلة بل هي ثاني مفعولي جعل. (رُوي أن رسول الله ﷺ كان يصلي بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفاً لليهود ثم حوّل إلى الكعبة).

الله تعالى بقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ﴾ الآية، أن الحكمة في جعل الكعبة قبله هي امتحان الناس وابتلاؤهم.

قوله: (رُوي أن رسول الله ﷺ كان يصلي بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفاً لليهود، ثم حوّل إلى الكعبة). في التفسيرات الأحمدية: اعلم أن القبلة قبلتان: إحداها بيت المقدس الذي يسمّى بالمسجد الأقصى، وثانيهما الكعبة التي تسمّى بالمسجد الحرام، وكان إبراهيم عليه السلام بنى الكعبة ويصلي إلى جهتها، ولما مات أمر الله تعالى موسى وداود وغيرهما عليهم الصلاة والسلام أن يصلّوا إلى بيت المقدس، فلما أن بُعث نبينا عليه الصلاة والسلام بالوحي وقام بعد الوحي بمكة ثلاث عشر سنة كان يصلي إلى الكعبة، فلما هاجر إلى المدينة وأمر بالتوجه إلى بيت المقدس كان أهل الكتاب يبدون الضحك والطعن، ويقولون: إنّ قبلتنا لم تُنسخ، بل يتبعها محمد عليه السلام، وكان رسول الله ﷺ بسماع هذا الكلام ذا غم وكربة ويتوجه إلى الله تعالى أن يكتب علينا قبله كنت^(١) عليها وانتظر^(١) إلى السماء ليأتي الحكم به، وهذا معنى قوله: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلُوبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾، وقيل: كانت قبلته بمكة أيضاً بيت المقدس إلا أنه يجعل الكعبة بينه وبينه كما رُوي عن ابن عباس وهو ضعيف. اهـ. بحروفه. وقال العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب: اختلفوا في الجهة التي كان ﷺ يتوجه إليها بمكة، فقال ابن عباس وجماعة: كان يصلي إلى بيت المقدس، لكنه لا يستدبر الكعبة، بل يجعلها بينه وبين بيت المقدس، وأطلق آخرون أنه ﷺ كان يصلي إلى بيت المقدس. وقال آخرون: كان يصلي إلى الكعبة، فلما تحوّل إلى المدينة استقبل بيت المقدس وضعف هذا لما فيه من النسخ مرتين، والأصح الأول. اهـ. وفي التفسير المظهر: واختلف العلماء في كيفية قبلته ﷺ قبل الهجرة بمكة، فقال قوم: إنه ﷺ كان يصلي وهو بمكة نحو

(١) كذا بالأصل.

بيت المقدس والكعبة بين يديه، رواه أحمد عن ابن عباس، ورواه ابن سعد أيضًا وسنده جيد. وأطلق آخرون وقالوا: إنه كان يصلي إلى بيت المقدس. وقال البغوي: كان يصلي إلى الكعبة، فلما هاجر إلى المدينة استقبل بيت المقدس. روى ابن جرير وغيره بسند جيد قوي عن ابن عباس، قال: لما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة أمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس. وقال ابن جريج: إنه ﷺ أول ما صلى إلى الكعبة ثم صُرف إلى بيت المقدس وهو بمكة، فصلى ثلاث حجج، ثم هاجر إلى المدينة، والأول أصح وأقوى، وعند الجمع يؤول إليه الأحاديث اه بحروفيه. وفي شرح العلامة محمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي على المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني رحمه الله: (حُولت القبلة) أي الاستقبال لا ما يستقبله المصلي؛ إذ لا يتعلق به تحويل أو حَوْل أي غير وجوب استقبال بيت المقدس (إلى الكعبة، وكان ﷺ يصلي إلى) صخرة (بيت المقدس) التي كان موسى يصلي إليها بحذاء الكعبة، وهي قُبلة الأنبياء كلهم، نقله القرطبي عن بعضهم. وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي، قال: ما خالف نبيًّا نبيًّا في قبلة ولا سنة، إلا أنه ﷺ استقبل بيت المقدس ثم تحول إلى الكعبة. وروى أبو داود في النسخ والمنسوخ عن الحسن في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: الآية ٩٦] الآية، قال: أعلم قبلته فلم يبعث نبيًّا إلا وقبلته البيت، وهذا قول الحافظ العلاني. فقال في تذكرته: الراجع عند العلماء أن الكعبة قبلة الأنبياء كلهم، كما دلت عليه الآثار. قال بعضهم: وهو الأصح، انتهى. واختار ابن العربي وتلميذه السهيلي: أن قبلة الأنبياء بيت المقدس. قال بعض: وهو الصحيح المعروف، فعذ صاحب الأنموذج من خصائص المصطفى وأُمَّته استقبال الكعبة إنما هو على أحد القولين المرجحين نعم ذكر فيما اختص به على جميع الأنبياء والمرسلين أن الله جمع له بين القبلتين ﷺ (بالمدينة حال ستة عشر شهرًا، كما رواه مسلم عن أبي الأحوص والنسائي عن زكريا بن أبي زائدة وشريك وأبو عوانة عن عمار بن رزق - بتقديم الراء مصغر - أربعتهم عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب جزمًا، ورواه أحمد بسند صحيح عن ابن عباس، ورجحه النووي في شرح مسلم في رواية زهير عند البخاري وإسرائيل عنده وعند الترمذي عن أبي إسحاق عن البراء: ستة عشر

شهرًا أو سبعة عشر شهرًا بالشك، (وقيل: سبعة عشر شهرًا)، رواه البزار والطبراني من حديث عمرو بن عوف والطبراني أيضًا من حديث ابن عباس، وهو قول ابن المسيب ومالك وابن إسحاق. قال القرطبي: وهو الصحيح، قال الحافظ: والجمع بينهما سهل بأن من جزم بستة عشر لفق من شهر القدوم وشهر التحويل شهرًا وألغى الأيام الزائدة، ومن جزم بسبعة عشر عدّهما معًا، ومن شك تردّد في ذلك، وذلك أن القدوم كان في شهر ربيع الأول بلا خلاف، وكان التحويل في نصف شهر رجب من السنة الثانية على الصحيح، وبه جزم الجمهور، ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس، وقال ابن حبان: سبعة عشر شهرًا وثلاثة أيام، وهو مبنيّ على أن القدوم كان في ثاني ربيع الأول، انتهى. قال البرهان: ويمكن أن هذا مراد من قال سبعة عشر بإلغاء الكسر، (وقيل: ثمانية عشر شهرًا) رواه ابن ماجة من طريق أبي بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن البراء، قال الحافظ: وهو شاذّ، وأبو بكر سيء الحفظ، وقد اضطرب فيه؛ فعند ابن جرير من طريقه في رواية: سبعة عشر، وفي أخرى: ستة عشر، قال: ومن الشذوذ أيضًا رواية ثلاثة عشر شهرًا، ورواية تسعة أشهر أو عشرة أشهر، ورواية شهرين، ورواية سنتين، ويمكن حمل الأخيرة على الصواب وأسانيد الجميع ضعيفة، والاعتماد على الثلاثة الأول؛ فجملة ما حكى تسع روايات، انتهى. وكأنه لم يعدّ رواية الشك ولا كانت عشرة، وكذا لم يعدّها البرهان، وعدّ الأقوال عشرة؛ فزاد القول بأنه بضعة عشر شهرًا، ولم يعدّه الحافظ لأنه يمكن تفسيره بكلّ ما زاد على العشرة. (وقال) إبراهيم (الحريّ): قدّم عليه الصلاة والسلام المدينة في ربيع الأول، فصلّى إلى بيت المقدس تمام السنة، وصلّى من سنة اثنتين ستّة أشهر ثم حوّلت القبلة، وهذا محتمل؛ لكون المراد أن مدّة الصلاة لبيت المقدس دون ستة عشر، ولذا قال في النور: هذا كاد أن يكون قولاً، انتهى. ومحتمل لأن يكون مراده ستّة عشر بشهر القدوم، (وقيل: كان تحويلها في جمادى) الآخرة، وبه جزم ابن عقبة، (وقيل: كان يوم الثلاثاء في نصف شعبان)، قاله محمد بن حبيب وجزم به في الروضة مع ترجيحه في شرح مسلم رواية ستّة عشر شهرًا للجزم بها في مسلم، كما مرّ. قال الحافظ: ولا يستقيم أنه في شعبان إلّا بإلغاء شهري القدوم والتحويل، انتهى. نعم

هو يوافق رواية سبعة عشر بتلفيق واحد من شهري القدوم والتحويل، والقول الشاذ بأنه ثمانية عشر بإلغاء الكسر واعتبار شهري التحويل والقدوم. (وقيل: يوم الاثنين نصف رجب)، رواه أحمد عن ابن عباس بإسناد صحيح. قال الواقدي: وهذا أثبت. قال الحافظ: وهو الصحيح، وبه جزم الجمهور كما مر، وهو صالح لروايتي ستة عشر وسبعة عشر والشك، فالحاصل في الشهر ثلاثة أقوال، وفي اليوم قولان.

(وظاهر حديث البراء) - بتخفيف الراء والمد على الأشهر - ابن عازب الأنصاري الأوسي الصحابي ابن الصحابي (في البخاري أنها) - أي الصلاة - التي وقع فيها التحويل (كانت صلاة العصر)، لقوله: وإنه - أي النبي ﷺ - صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر، أي متوجّهاً إلى الكعبة، (ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المعلى) - بضم الميم وفتح المهملة وشذ اللام - صحابي جليل اسمه سعيد، وقيل: رافع، ووقاه ابن عبد البر، وقوى الأول (أنها الظهر)، وكذا عند الطبراني والبخاري من حديث أنس، وعند ابن سعد: حوّلت الكعبة في صلاة الظهر والعصر، وجمع الحافظ فقال في كتاب الإيمان: التحقيق أن أول صلاة صلاها في بني سلمة لما مات بشر بن البراء بن معرور الظهر، وأول صلاة صلاها بالمسجد النبوي العصر. (وأما أهل قباء، فلم يبلغهم الخبر إلى صلاة الفجر)، أي الصبح (من اليوم الثاني)، وقال في كتاب الصلاة: لا منافاة بين الخبرين؛ لأن الخبر وصل وقت العصر إلى مَنْ هو داخل المدينة، وهم بنو حارثة، ووصل وقت الصبح إلى مَنْ هو خارجها، وهم أقبل قباء (كما في الصحيحين) البخاري في الصلاة والتفسير، ومسلم في الصلاة، وكذا النسائي.

(عن ابن عمر) بن الخطّاب (أنه قال: بيّنا الناس) المعهودون في الذهن (بقباء) - بالمد والتذكير والصرف على الأشهر، ويجوز القصر وعدم الصرف ويؤنث - موضع معروف ظاهر المدينة، وفيه مجاز الحذف، أي بمسجد قباء (في صلاة الصبح)، ولمسلم: في صلاة الغداة، وهو أحد أسمائها، ونقل بعضهم كراهة تسميتها بذلك؛ (إذ جاءهم آت) قال الحافظ: لم يسم، وإن كان ابن طاهر وغيره نقلوا أنه عبّاد بن بشر ففيه نظر؛ لأن ذلك إنما ورد في بني حارثة في صلاة العصر، فإن كان ما نقلوه محفوظاً، فيحتمل أن عبّاداً أتى بني حارثة أولاً وقت

العصر، ثم توجه إلى أهل قباء فأعلمهم بذلك في الصباح، ومما يدل على تعددهما أن مسلماً روى عن أنس: أن رجلاً من بني سلمة مرّ وهم ركوع في صلاة الفجر، فهذا موافق لرواية ابن عمر في تعيين الصلاة، وبنو سلمة غير بني حارثة، انتهى. وكون مُحْبِرِ بني حارثة عباد بن بشر رواه ابن منده وابن أبي خيثمة، وقيل: عباد بن نَهِيك - بفتح النون وكسر الهاء - ورجح أبو عمر الأول، وقيل: عباد بن نصر الأنصاري. قال الحافظ: والمحفوظ عباد بن بشر، انتهى. وقيل: عباد بن وهب. قال البرهان: ولا أعرفه في الصحابة إلا أن يكون نُسِبَ إلى جدّه أو جدّ له أعلى أو إلى خلاف الظاهر، انتهى. (فقال: إنّ رسول الله ﷺ) أسقط من الحديث ما لفظه: قد أنزل عليه الليلة قرآن، قال الحافظ: فيه إطلاق اللَّيْلَةِ على بعض اليوم الماضي وما يليه مجازاً، والتنكير لإرادة البعضية، والمراد قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى نَقْلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ الآية، وقد أمر - بضم الهمزة مبنيًا للمفعول - (أن) أي بأن (يستقبل) بكسر الموحدة، أي باستقبال (الكعبة، فاستقبلوها) بفتح الموحدة عند أكثر رواة الصحيحين على أنه فعل ماضٍ، أي تحوّل أهل قباء إلى جهة الكعبة، (وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة)، وضمير استقبلوها ووجوههم لأهل قباء، ويحتمل أنه للنبي ﷺ ومنّ معه، وفي رواية الأصيلي للبخاري والعذري لمسلم: فاستقبلوها - بكسر الموحدة - بصيغة الأمر. قال الحافظ: وفي ضمير وجوههم الاحتمالان المذكوران وعوده إلى أهل قباء أظهر، وترجح رواية الكسر رواية البخاري في التفسير، بلفظ: وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، فدخل حرف الاستفتاح يُشعر بأن الذي بعده أمر، لا أنه بقيّة الخبر الذي قبله، انتهى. وفي النور أن بعض الحفاظ قال: الكسر أفصح وأشهر، وهو يقتضيه تمام الكلام بعده، (وفي هذا الحديث) من الفوائد (أن الناسخ لا يلزم حكمه إلا بعد العلم به، وإن تقدم نزوله لأنهم لم يؤمروا بإعادة العصر والمغرب والعشاء)، زاد الحافظ: واستنبط منه الطحاوي أنّ مَنْ لم تبلغه الدّعوة ولم يمكنه استعلام، فالفرض غير لازم له، وفيه جواز الاجتهاد في زمنه ﷺ؛ لأنهم لما تبادوا في الصلاة ولم يقطعوها دلّ على أنه رجع عندهم التماذي والتحوّل على القطع والاستئناف ولا يكون ذلك إلا عن اجتهاد، كذا قيل، وفيه نظر؛ لاحتمال أن عندهم في ذلك يقيناً

سابقاً لأنه عليه السلام كان مترقباً للتحويل، فلا مانع من تعليمهم ما صنعوا من التماذي والتحول، وفيه قبول خبر الواحد ووجوب العمل به ونسخ ما تقرّر بطريق العلم به؛ لأن صلاتهم إلى بيت المقدس كانت عندهم بطريق القطع لمشاهدتهم صلاته ﷺ إليه، وتحولوا إلى جهة الكعبة بخبر هذا الواحد، وأجيب بأن الخبر المذكور احتفت به قرائن ومقدمات أفادت العلم عندهم بصدق المُخبر، فلم ينسخ عندهم ما يفيد العلم إلا بما يفيد العلم. وقيل: كان النسخ بخبر الواحد جائزاً في زمنه ﷺ مطلقاً، وإنما مُنِع بعده ويحتاج إلى دليل، انتهى.

(وروى الطبري) محمد بن جرير من طريق علي بن أبي طلحة، (عن ابن عباس) قال: (لَمَّا هاجر ﷺ إلى المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون)، خبر ثان لليهود أو لمبتدأ محذوف، أي: وهم يستقبلون (بيت المقدس أمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس) ليجمع له بين القبلتين، كما عدّه السيوطي من خصائصه على الأنبياء والمرسلين، وتأليفاً لليهود، كما قال أبو العالية، (ففرحت اليهود)؛ لظنهم أنه استقبله اقتداء بهم، مع أنه إنما كان لأمر ربّه، (فاستقبلها سبعة عشر شهراً، وكان ﷺ يحب أن يستقبل قبلة إبراهيم)، وعند الطبري أيضاً من طريق مجاهد عن ابن عباس، قال: إنما أحب أن يتحول إلى الكعبة؛ لأن اليهود قالوا: يخالفنا محمد ويتبع قبلتنا. وعند ابن سعد: أنه ﷺ قال: «يا جبريل، وددت أن الله صرف وجهي عن قبلة يهود»، فقال جبريل: إنما أنا عبدٌ، فاذعُ ربك وسلّه. وعند السدي في النسخ والمنسوخ عن ابن عباس: كان ﷺ يعجبه أن يصلي قبل الكعبة، لأنها قبلة آبائه إبراهيم وإسماعيل، فقال لجبريل: «وددت أنك سألت الله أن يصرفني إلى الكعبة»، فقال جبريل: لست أستطيع أن أبتدىء الله عزّ وجلّ بالمسألة، ولكن إن سألتني أخبرته، (فكان يدعو) دعاء محبةً لذلك بالحوال لا بالقول، ففي الفتح: فيه بيان شرف المصطفى وكرامته على ربّه لإعطائه له ما أحبّ من غير تصريح بالسؤال، وعليه فالعطف تفسيري في قوله: وينظر إلى السماء ينتظر جبريل ينزل عليه، كما عند السدي وغيره، ولأنها قبلة الداعي؛ (فنزلت الآية) يعني قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى قَلْبُكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، وبقيّة حديث ابن عباس هذا عند ابن جرير: فارتاب في ذلك

اليهود وقالوا: ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها؟ فأنزل الله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَشَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١١٥].

(قال في فتح الباري) في كتاب الصلاة: (وظاهر حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هذا أن استقبال بيت المقدس إنما وقع بعد الهجرة إلى المدينة، لكن أخرج أحمد من وجه آخر عن ابن عباس، قال: (كان النبي ﷺ يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه)، فحصل تخالف بين حديثه؛ إذ مقتضى الأول أنه إنما أمر به في المدينة، وهذا صريح في أنه كان بمكة، (قال) يعني في الفتح: - (والجمع بينهما ممكن بأن يكون أمر) ﷺ (لما هاجر أن يستمر على الصلاة لبيت المقدس)؛ فالأمر بابتداء استقباله كان بمكة، والذي بالمدينة باستمراره، ثم نسخ باستقبال الكعبة، فلم يقع نسخ بيت المقدس إلا مرة واحدة.

(وأخرج الطبري) محمد بن جرير (أيضاً من طريق ابن جريج) - بجيمين مصغر - عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج الأموي مولاهم المكي الثقة الفقيه الحافظ أحد الأعلام، مات سنة خمسين ومائة، (قال: صلى النبي ﷺ أول ما صلى إلى الكعبة ثم صُرف إلى بيت المقدس وهو بمكة، فصلّى ثلاث حجج) - بكسر المهملة وفتح الجيم الأولى وكسر الثانية منون - أي سنين، بناء على أن الإسراء قبل الهجرة بخمس سنين إما على أنه قبلها بسنة أو نحوها، فالمراد ما كان يصليّه فرض الخمس، (ثم هاجر فصلى إليه بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً، ثم وجهه الله إلى الكعبة)، فهذا الأثر صريح في الجمع المذكور؛ فلا بأس به. وقوله في حديث ابن عباس الثاني: والكعبة بين يديه، يخالف قول البراء عند ابن ماجة: صلينا مع رسول الله ﷺ نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهراً، وصُرفت القبلة إلى الكعبة بعد دخول المدينة، فإن ظاهره أنه كان يصلي بمكة إلى بيت المقدس محضاً.

وحكى الزهري خلافاً في أنه كان بمكة يجعل الكعبة خلف ظهره أو يجعلها بينه وبين بيت المقدس، قال الحافظ: فعلى الأول كان يجعل الميزاب خلفه، وعلى الثاني: كان يصلي بين الركنين اليمانيين، وزعم ناس أنه لم يزل يستقبل

الكعبة بمكة، فلما قدم المدينة استقبل بيت المقدس ثم نسخ، وحمل ابن عبد البر هذا القول الثاني ويؤيد حمله على ظاهره إمامة جبريل عليه السلام، ففي بعض طرقه: أن ذلك كان عند البيت، وفي الفتح أيضًا اختلفوا في الجهة التي كان يصلي إليها بمكة، فقال ابن عباس وغيره: كان يصلي إلى بيت المقدس، لكنه كان لا يستدبر الكعبة، بل يجعلها بينه وبين بيت المقدس.

وأطلق آخرون أنه كان يصلي إلى بيت المقدس، وقال آخرون: كان يصلي إلى الكعبة، فلما هاجر استقبل المقدس، وهذا ضعيف، ويلزمه من دعوى النسخ مرتين، والأول أصح؛ لأنه يجمع به بين القولين، وقد صححه الحاكم وغيره من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، انتهى. ولا يخالفه قول ابن العربي: نسخ الله القبلة ونكاح المتعة ولحوم الحُر الأهلية مرتين مرتين، ولا أحفظ رابعًا. قال أبو العباس العزفي - بفتح المهملة والزاي وبالفاء رابعها -: الوضوء مما مست النار ونظم ذلك السيوطي؛ لأن مراد الحافظ أن خصوص نسخ البيت المقدس لم يتكرر، وما أثبتته ابن العربي النسخ للقبلة في الجملة، بمعنى أنه أمر باستقبال الكعبة، ثم نسخ باستقبال بيت المقدس، ثم نسخ بالكعبة كما هو مدلول كلاميهما، ودل عليه أثر ابن جريج.

(وقوله في حديث ابن عباس الأول: أمره الله تعالى يردّ قول مَنْ قال)، وهو الحسن البصري (أنه صلى إلى بيت المقدس باجتهاد)، وكذا قول الطبري: كان مختيرًا بينه وبين الكعبة، فاختره طمعًا في إيمان اليهود، ويردّه أيضًا سؤاله لجبريل؛ إذ لو كان مختيرًا لاختار الكعبة لما أحبّها من غير سؤال. قال شيخنا: إلّا أن يقال بعد اختياره وجب عليه لكنه استبعد هذا بمجلسه؛ لأن فيه تضيقًا عليه، ولو خيّر كان كتخييره بين المسح على الخفين وغسل الرجلين، والذي عليه الجمهور - كما قال القرطبي - أنه إنما كان بأمر الله ووحيه.

قوله: (وعن أبي العالية) رفيع - بضم الراء مصغر - ابن مهران - بكسر الميم - الرماح - بكسر الراء وتحتية - مولاهم البصري التابعي الكبير أخرج له الجميع، (أنه صلى إلى البيت المقدس يتألف أهل الكتاب). وعن الزجاج: امتحانًا للمشركين

لأنهم أَلْفُوا الكعبة، (وهذا لا ينفي أن يكون بتوقيف)، فقد يكون الأمر به لتأليفهم. (واختلفوا في المسجد الذي كان يصلي فيه) حين حُولَت القبلة؛ (فعند ابن سعد في الطبقات: أنه) ﷺ (صلى ركعتين من الظهر في مسجده) النبوي (بالمسلمين، ثم أُمِرَ أن يتوجه إلى المسجد الحرام)، أي الكعبة، وعبر به كالأية دون الكعبة؛ لأنه كما قال البيضاوي: كان عليه السلام بالمدينة، والبعيد يكفيه مُراعاة الجهة، فإنَّ استقبال عينها، أي للبعيد، حرج عليه بخلاف القريب، (فاستدار إليه ودار معه المسلمون)، فصلَّى بهم ركعتين آخرين؛ لأن الظهر كانت يومئذ أربعا: فثنتان منها لبیت المقدس، وثنتان للكعبة، ووقع التحويل في ركوع الثالثة كما في النور، فجعلت كلَّها ركعة للكعبة مع أن قيامها وقراءتها وابتداء ركوعها للقدس، لأنه لا اعتداد بالركعة إلا بعد الرفع من الركوع، ولذا يدرکہا المسبوق قبله. (ويقال: إنه عليه السلام زار أم بشر بن البراء بن معرور) - بمهمات - ويقال: اسمها خليدة، كما في التجريد، (في بني سلمة) - بكسر اللام - والنسبة إليها بفتحها على المشهور، وفي الألفية والسلمى افتحه في الأنصار، وفي اللب كسره المحدثون في النسبة أيضًا، فصنعت (له طعامًا وكانت) أي وجدت (الظهر) أي دخل وقتها، فكان تامة، لكن المذكور في الفتح الذي هو ناقل عنه، وكذا العيون والسيل عن ابن سعد بلفظ: وحانت الظهر - بمهملة - أي دنا وقتها، (فصلَّى عليه السلام بأصحابه ركعتين، ثم أمر) باستقبال الكعبة في الركوع الثالث، (فاستداروا إلى الكعبة) بأن تحوّل الإمام من مكانه الذي كان يصلي فيه إلى مؤخره، فتحوّلت الرجال حتى صاروا خلفه، وتحوّلت النساء حتى صرن خلف الرجال، ولا يشكل بأنه عملٌ كثير؛ لاحتمال أنه قبل تحريمه فيها، كالكلام أو اغتفر هذا العمل للمصلحة أو لم تتوال الخطأ عند التحويل، بل وقعت متفرقة فسُمي (مسجد القبليتين) لنزول النسخ وتحويله عليه السلام فيه ابتداء، فلا يردُّ أن التحويل وقع في مسجد قباء وبني حارثة، ولم يسمَّيا بذلك، وأيضًا فحكمة التسمية لا يلزم أطرادها.

(قال ابن سعد: قال الواقدي: هذا عندنا أثبت) من القول الأوّل أن التحويل وقع في المسجد النبوي، (ولمّا حوّل الله القبلة حصل لبعض الناس من المنافقين والكفار) المشركين من قريش (واليهود ارتياب) شكّ (وزيغ) مِيل (عن الهدى

وشكّ) فيه، (وقالوا: ما وآلهم عن قبلتهم التي كانوا عليها) على استقبالها في الصلاة، (أي ما لهؤلاء تارة يستقبلون كذا وتارة يستقبلون كذا)، وصريحه أن هذا قول الطوائف الثلاث، وبه صرح البيضاوي، وسيذكر المصنف مقابله أخيراً؛ (فأنزل الله جوابهم في قوله: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾)، أي الجهات كلها؛ لأنهما ناحيتا الأمر، فيأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه، كما في الجلال، فحملة على الحقيقة، وحملة المصنف على المجاز، فقال: (أي الحكم والتصرف والأمر كله لله) لا يُسأل عما يفعل، (فحيثما وجهنا توجهنا، فالطاعة في امتثال أمره، ولو وجهنا كل يوم مرات إلى جهات متعددة فنحن عبيده وفي تصرفه)، ونحن (خدّامه حيثما وجهنا توجهنا)، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ١١٥].

تقدّم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنّ سبب نزولها إنكار اليهود، قال السيوطي: وإسناده قوي، فليُعتمد. وفي سببها روايات أخر ضعيفة، (ولله تعالى نبينا عليه الصلاة والسلام وبأمرته عناية) أي رعاية (عظيمة؛ إذ هداهم إلى قبلة خليله إبراهيم) وألقى حبّها في قلب حبيبه عليه السلام، ولم يفعل ذلك بغير أمرته، بل تركوا على ضلالهم الذي وقعوا فيه، مع أنها قبلة الأنبياء كلّهم على أحد القولين، كما مرّ، ويؤيده الحديث الذي ذكره بقوله: (قال عليه الصلاة والسلام فيما رواه أحمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها: «إن اليهود لا يحسدونا على شيء كما يحسدونا على يوم الجمعة التي هداها الله إلينا»)، قال الحافظ: يحتمل بأن نصّ لنا عليه، ويحتمل بالاجتهاد، ويشهد له أثر ابن سيرين في جمع أهل المدينة قبل قدوم المصطفى، فإنه يدلّ على أنّ أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد، ولا يمنع ذلك أنّ النبي ﷺ علمه بالوحي وهو بمكة، فلم يتمكن من إقامتها، ثم قد ورد فيه حديث ابن عباس عند الدارقطني، ولذا جمع بهم أول ما قدم المدينة، كما حكاه ابن إسحاق وغيره. وعلى هذا، فقد حصلت الهداية للجمعة بجهتي البيان والتوفيق، انتهى ملخصاً. وذلّوا عنها، لأنه فرض عليهم يوم من الجمعة وكلّ إلى اختيارهم ليقيموا فيه شريعتهم، فاختلفوا في أيّ الأيام هو،

ولم يهتدوا ليوم الجمعة، قاله ابن بطال، ومال إليه عياض وقواه. وقال النووي: يمكن أنهم أمروا به صريحًا، فاختلفوا هل يلزمه بعينه أم يسوغ إبداله بيوم آخر، فاجتهدوا فأخطؤوا. قال الحافظ: ويشهد له ما للطبري عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ [التحل: الآية ١٢٤]، قال: أرادوا الجمعة فأخطؤوا وأخذوا السبت مكانه، وقد روى ابن أبي حاتم عن السدي التصريح بأنه فُرض عليهم يوم الجمعة بعينه، ولفظه: «إن الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا، وقالوا: يا موسى إن الله لم يخلق يوم السبت شيئًا، فاجعله لنا، فجعل عليهم»، وليس ذلك بعجب من مخالفتهم؛ كما وقع لهم في قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا لَكُمْ شُكْرًا وَقُولُوا حَقًّا﴾ [البقرة: الآية ٥٨]، وغير ذلك، وكيف لا وهم القائلون: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة: الآية ٩٣]، انتهى.

«وعلى القبلة التي هدانا الله إليها»، بصريح البيان بالأمر المكرر أولًا لبيان تساوي حكم السفر وغيره، وثانيًا للتأكيد. (وضلوا عنها) لأنهم لم يؤمروا باستقبال الصخرة، كما دلّ عليه هذا الحديث، وهو يؤيد ما رواه أبو داود في الناسخ والمنسوخ عن خالد بن يزيد بن معاوية، قال: لم تجد اليهود في التوراة القبلة، ولكن تابوت السكينة كان على الصخرة، فلما غَضِبَ الله على بني إسرائيل رفعه، وكانت صلاتهم إلى الصخرة عن مشورتهم منهم. وروى أبو داود أيضًا: أن يهوديًا خاصم أبا العالية في القبلة، فقال أبو العالية: كان موسى يصلي عند الصخرة ويستقبل البيت الحرام، فكانت الكعبة قبلته، وكانت الصخرة بين يديه، وقال اليهودي: بيني وبينك مسجد صالح النبي عليه السلام، فقال أبو العالية: فإني صليت في مسجد صالح وقبلته إلى الكعبة، وفي مسجد ذي القرنين وقبلته إليها. وفي البغوي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ [يونس: الآية ٨٧] روى ابن جريج عن ابن عباس، قال: كانت الكعبة قبله موسى ومن معه، انتهى. وبه قطع الزمخشري والبيضاوي.

«وعلى قولنا خلف الإمام أمين»، فإنها لم يُعطها أحدٌ ممن كان قبلكم إلا هارون، فإنه كان يؤمن على دعاء موسى، كما قال ﷺ في حديث أنس عند ابن

مردويه وغيره، انتهى بحروفه. وقال العلامة شيخ زاده رحمته الله: قيل: كان موسى عليه الصلاة والسلام يصلي إلى الصخرة نحو الكعبة، فهي قبله الأنبياء كلهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، واليهود استقبلوا جهة المغرب واتخذوها قبله أتباعاً لهوى أنفسهم حيث زعموا أن موسى عليه الصلاة والسلام كان في المغرب حين ما أكرمه الله تعالى بوحيه وكلامه؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفَرْقِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ [الفَصْر: الآية ٤٤]، والنصارى أيضاً اتخذوا جهة المشرق قبله أتباعاً لهم حيث زعموا أن مريم عليها السلام حين خرجت من بلدها مالت إلى الشرق؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [١٦] [مريم: الآية ١٦]، والمؤمنون استقبلوا الكعبة طاعةً لله تعالى وامثالاً لأمره لا ترجيحاً لبعض الجهات المتساوية على البعض الآخر بمجرد رأيهم واجتهادهم، مع أنها قبله خليل الرحمن تعالى ورسوله ومولد حبيبه صلوات الله وسلامه عليهما، وقيل: استقبلت النصارى مطلع الأنوار، وقد استقبلنا مطلع سيد الأنوار وهو محمد صلوات الله عليه الذي من نوره خُلقت الأنوار جميعاً. اهـ.

وفي بدائع الفوائد لابن القيم رحمته الله: قبله أهل الكتاب ليست بوحى وتوقيف من الله تعالى، بل بمشورة واجتهاد منهم. وأما النصارى، فلا ريب أن الله تعالى لم يأمرهم في الإنجيل ولا في غيره باستقبال الشرق، وهم مُقِرُّون بأن قبله المسيح عليه الصلاة والسلام قبله بني إسرائيل وهي الصخرة، وإنما وضع لهم أشياءهم هذه القبلة وهم يعتذرون عنهم بأن المسيح عليه الصلاة والسلام فوض إليهم التحليل والتحريم وشرع الأحكام، وأن ما حللوه وحرّموه فقد حلّله هو وحرّمه في السماء، فهم مع اليهود متفقون على أن الله لم يشرع استقبال بيت المقدس على رسوله أبداً، والمسلمون شاهدون عليهم بذلك. وأما قبله اليهود، فليس في التوراة الأمر باستقبال الصخرة البتّة، وإنما كانوا ينصبون الشابوت ويصلّون إليه من حيث خرجوا، فإذا قدّموا نصبوه على الصخرة وصلّوا إليه، فلما رُفِعَ صلّوا إلى موضعه وهو الصخرة. وأما السامرة، فإنهم يصلّون إلى طورهم بالشام يعظّمونه ويحجّون إليه، وهو في بلدة نابلس، وهي قبله باطلة مبتدعة، انتهى.

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾ أي وما جعلنا القبلة التي تحب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة إلا امتحاناً للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه (ممن هو على حرف ينكص) على عقبيه لقلقه يرجع فيرتد عن الإسلام عند تحويل القبلة. قال الشيخ أبو منصور رحمته الله: معنى قوله: «لنعلم» أي لنعلم كائنًا أو موجودًا ما قد علمناه أنه يكون ويوجد، فالله تعالى عالم في الأزل بكل ما أراد وجوده أنه يوجد في الوقت الذي شاء وجوده فيه ولا يوصف بأنه عالم في الأزل بأنه موجود كائن لأنه ليس بموجود في الأزل فكيف يعلمه موجودًا، فإذا صار موجودًا يدخل تحت علمه الأزلي فيصير معلومًا له موجودًا كائنًا، والتغير على المعلوم لا على العلم. أو لنميز التابع من الناكص كما قال تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: الآية ٣٧] فوضع العلم موضع التمييز لأن العلم به يقع التمييز، أو ليعلم رسول الله عليه الصلاة والسلام والمؤمنون، وإنما أسند علمهم إلى ذاته لأنهم خواصه أو هو على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم كقولك لمن ينكر (ذوب) الذهب «فلنقله في النار لنعلم أيدوب».

﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ أي التحويلة أو الجعلة أو القبلة. و«إن» هي المخففة، واللام في ﴿لَكِبْرَةٍ﴾ أي ثقيلة شاقة وهي خبر «كان» واللام (فارقة) ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ﴾ أي هداهم الله فحذف العائد أي إلا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول.

قوله: (ممن هو على حرف) أي شك أو على غير طمأنينة على أمره، أي لا يدخل في الدين متمكنًا. قوله: («ينكص») في مختار الصحاح: النكوص الإحجام عن الشيء، يقال: نكص على عقبيه أي رجع، وبابه دخل وجلس. اهـ. قوله: (ذوب) في مختار الصحاح: ذاب ضد جمد، وبابه قال: وذوبانًا أيضًا. اهـ. بفتح الواو. اهـ. قوله: (فارقة) بين أن المخففة والنافية لا بينها وبين المشددة على ما وقع في التفسير الكواشي. اهـ. تفتازاني. وكلمة إن - بكسر الهمزة وسكون النون - على أربعة أوجه: شرطية، نحو: إن جئتني أكرمتك. ومخففة من الثقيلة، نحو: إن كل نفس لما عليها حافظ، وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها، وفائدة الأولى بيان أن الجملة مستلزمة للثانية. والوجه الثالث أن تكون للجدد والنفي؛ كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُوبٍ﴾ [المُلْك: الآية

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ أي صلاتكم إلى بيت المقدس؛ سمي الصلاة إيماناً لأن وجوبها على أهل الإيمان وقبولها من أهل الإيمان وأداؤها في الجماعة دليل الإيمان. ولما توجه رسول الله ﷺ إلى الكعبة قالوا: (كيف بمن مات) قبل التحويل من إخواننا؟ فنزلت. ثم علل ذلك فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْكَاسِ (لِرُءُوفٍ)﴾

٢٠، وقوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: الآية ٥٠]، وقوله: ﴿وَلَكِنْ زَالَتْ إِنْ أَمْسَكْتُمَا﴾ [فاطر: الآية ٤١] أي ما يمسكهما، والمخفقة من الثقيلة يلزمها اللام في خبرها، نحو: إن زيد لأخوك، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ﴾ [يوسف: الآية ٣]، ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتَقِينَ﴾ [الأعراف: الآية ١٠٢] لتكون عَوْضًا عما حذف منها، وللفرق بينهما وبين التي للمجدد. والوجه الرابع كونها زائدة، نحو: ما إن يقوم زيد وما إن رأيت زيداً، أو التي في الآية مخفقة من الثقيلة واسمها محذوف، أي وإن التحويلة أو الجعلة أو القبلة كانت كبيرة، أي صعبة ثقيلة، فإذا خففت المكسورة بطل اختصاصها بالأسماء، فتدخل الفعل؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتَقِينَ﴾ [الأعراف: الآية ١٠٢]، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ﴾ [يوسف: الآية ٣]، ويغلب عليها الإلغاء وجاء إعمالها على قلة؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا يُؤْفِقَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ﴾ [هود: الآية ١١١]. والكوفيتون لا يجوزون إعمالها والآية حجة عليهم، وفرق الكسائي بين إن مع اللام في الأسماء، وبينها مع اللام في الأفعال، فجعلها في الأسماء مخفقة من الثقيلة، وفي الأفعال جعلها نافية، وجعل اللام بمعنى إلا بناءً على أنَّ إنَّ المخفقة بالاسم أولى نظرًا إلى أصلها، والنافية بالفعل أولى؛ لأن معنى النفي راجع إلى الفعل وغيره من الكوفيين، قالوا: إنها نافية مطلقاً دخلت في الفعل أو في الاسم، واللام بمعنى إلا.

وقال البصريون: كون اللام بمعنى إلا خلاف الظاهر، ولو كانت بمعناها لجاز أن يقال: جاء القوم لزيداً، بمعنى إلا زيداً، ولا يلزم ما قالوا؛ إذ ربما اختص ببعض المواضع كاختصاص لما بالاستثناء بعد النفي.

قوله: (كيف بمن مات) أي كيف يصنع، وهذا حديث صحيح أخرجه الشيخان والترمذي والحاكم وأحمد عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما. قوله: ﴿لِرُءُوفٍ﴾ بالمد، أي زيادة واو بعد الهمزة على وزن شكور

مهموز مشبع: حجازي وشامي وحفص. «رؤف» غيرهم بوزن «فعل» وهما للمبالغة. ﴿رَحِيمٌ﴾ لا يضع أجورهم، (والرأفة أشد من الرحمة وجمع بينهما كما في الرحمن الرحيم).

﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوِيتُكَ قِتْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء. وكان رسول الله ﷺ يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة

(مهموز مشبع حجازي) إذا اجتمع أهل مكة والمدينة، قيل: حجازي أي نافع المدني، وابن كثير المكي، (وشامي) أي ابن عامر الشامي (وحفص) عن عاصم (رؤف) بحذف الواو بعد الهمزة (غيرهم بوزن فعل). قوله: (والرأفة أشد من الرحمة) وقدم الأبلغ للفاصلة. اهـ. جلالين. قوله: وقدم الأبلغ، أي مع أن العادة العكس ليكون للأبلغ بعد غيره فائدة، فيقال: عالم تحرير، ولا يقال: تحرير عالم. اهـ. شيخنا. وقوله: للفاصلة، أي لأنها على الميم، والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وقرينة السجع، وإنما عبر بالفاصلة دون السجع أخذاً من قوله تعالى: ﴿فُصِّلَتِ آيَاتُنَا﴾ [فُصِّلَت: الآية ٣]، وهي هنا قوله سابقاً: ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: الآية ٤٣]، وهنا: ﴿رَوْفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١٢٨]. اهـ. كرخي. اهـ. جمل. قوله: (وجمع بينهما كما في الرحمن الرحيم)، قال المصنف رحمة الله عليه: وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم؛ لأن في الرحيم زيادة واحدة، وفي الرحمن زيادتين، وزيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى، ولذا جاء في الدعاء: يا رحمن الدنيا؛ لأنه يعم المؤمن والكافر، ورحيم الآخرة لأنه يخص المؤمن، وقالوا: الرحمن خاص تسمية؛ لأنه لا يوصف به غيره، وعام معنى لما بينا، والرحيم بعكسه؛ لأنه يوصف به غيره ويخص المؤمنين، ولذا قدم الرحمن وإن كان أبلغ، والقياس الترقى من الأدنى إلى الأعلى، يقال: فلان عالم ذو فنون تحرير؛ لأنه كالعلم لما لم يوصف به غير الله، انتهى بحروفه.

قوله: ﴿قَدْ رَأَى﴾ ربما نرى. اهـ. بيضاوي. يريد أن لفظة قد في قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى﴾ للتكثير، ومعناها كثرة الرؤية، فإن كلمة قد تكون في المضارع

لإبراهيم ومخالفة لليهود، ولأنها ادعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم. ﴿فَلَوْلَيْكَ﴾ فلنعطينك ولنمكننك من اسقبالها

للتقليل، إلا أنها قد تُستعار للتكثير للمناسبة بين الضدين في الضدية، كما أن رب للتقليل، ثم إنه قد يُستعمل في ضد أصل معناه وهو التكثير، لمناسبة التضاد. ونظير الآية في كون قد للتكثير قول الشاعر:

قد أترك القرن مصفرًا أنامله كأن أثوابه مجت بفرصاد

القرن: الكفو الذي يماثلك في الشجاعة ويقابلك في الحرب، ومصفرًا أنامله: أي أتركه في المعركة قتيلاً اصفرّت أصابعه لخروج ما فيها من الدم، ومجت بفرصاد: أي صُبغت بماء الفرصاد، وهو التوت الأسود، يقال: مجّ الرجل الماء والريق من فيه، أي رمى به، قاله الشاعر في مقام التمدح بالشجاعة والغلبة على الأقران، ومقام التمدح قرينة دالة على أن كلمة قد مستعارة للتكثير، ومعنى ﴿تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ تحوّل وجهك إلى السماء، كذا نُقِلَ عن الطبري؛ فيكون قوله تعالى: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ متعلقًا بقوله: ﴿تَقَلَّبَ﴾ بتقدير في النظر إلى السماء، وكأن الظاهر أن يقال: تقلّب عينيك في النظر إلى السماء، إلا أن تقلّب الوجه لما كان أبلغ في انتظار الوحي كان ما عليه النظم أبلغ. ذكر الإمام القرطبي أن العلماء قالوا: هذه الآية متقدمة في النزول على قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: الآية ١٤٢]، وفي الكواشي: إن قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى﴾ مستقبل لفظًا ماضٍ معنًى ومتأخر تلاوة، متقدّم معنًى لأنها رأس القصة، والمعنى شاهدنا وعلمنا تردّد وجهك وتصرف نظرك في السماء، أي في جهتها، وكلمة قد سواء دخلت على الماضي أو المضارع لا بدّ فيها من معنى التحقيق، ثم إنه قد يضاف إلى هذا المعنى في بعض المواضع مع الماضي للتقريب من الحال في التوقع، أي قد يكون مصدرًا متوقعًا لما يخاطبه واقعًا عن قرب، كما تقول لمن يتوقع ركوب الأمير: قد ركب أي حصل عن قرب ما كنت تتوقعه، وقد يضاف معنى التقريب فقط كما إذا قلت: قد ركب زيد، لمن لم يتوقع ركوبه، وإذا دخلت على المضارع المجزّد من ناصب وجازم وحرف تنفيس يضاف إلى التحقيق في الأغلب التقليل، نحو: إن الكذوب قد يصدق، أي بالحقيقة يصدر منه الصدق، وإن كان قليلًا، وقد يُستعمل للتحقيق مجزّدًا عن معنى التقليل؛ كقوله: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾

(من قولك وليته كذا إذا جعلته واليًا له، أو فلنجعلنك تلي سمتها) دون سمت بيت

ويُستعمل أيضًا للتكثير في موضع التمدح، كما ذكرنا في ربّما، قال الله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ﴾ [الأحزاب: الآية ١٨]، وقال الشاعر:

قد أترك القرن مصفرًا أنامله

كذا في شرح الرضى.

قوله: ﴿تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ قال الإمام الزاهد: إن تقلّب الوجه من رسول الله ﷺ كان في عين الصلاة، وكان ذلك جائزًا فيها ولم يتعرّضه غيره، وفي هذا المقام فائدة، وهي أنه قال صاحب الهداية: وإن عَلِمَ ذلك في الصلاة استدار إلى القبلة؛ لأن أهل قباء لما سمعوا بتحوّل القبلة استداروا كهيئتهم، واستحسن النبي ﷺ ذلك منهم، يعني أن تحرّى فصلّى إلى غير القبلة، ثم علم خطأه في الصلاة استدار إلى القبلة بقصّة أهل قباء، وإنما استدلّ بتحويل أهل قباء، ولم يستدلّ بتحويل النبي ﷺ في صلاته؛ لأنه في حقّه عليه السلام نزل الخطاب بتحويل القبلة وقبل نزوله لم يكن القبلة الأولى خطأ أصلاً، وفي حقّهم ظهر الخطاب، فكان ابتداء صلاتهم خطأ في الواقع، وإن كان صوابًا بحسب رأيهم فصلّح تمسكًا على أنّ من علم خطأه في الصلاة استدار إلى القبلة تأمل وأنصف. ثم إنّ بهذه الآية تمسك الإمام فخر الإسلام البزدوي أن نسخ الكتاب بالسنة وعكسه جائز؛ لأن التوجّه إلى الكعبة في الابتداء، وإن ثبت بالكتاب فقد نسخ بالسنة الموجبة للتوجّه إلى بيت المقدس ثم الثابت بالسنة، وهو التوجّه إلى بيت المقدس نسخ بالكتاب، وهو قوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، هذا حاصل كلامه.

وقال صاحب الإتيقان وغيره: إنّ هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١١٥]، على قول ابن عباس. وأمّا على قول غيره، فهو باقٍ على ما مرّ. اهـ التفسيرات الأحمدية.

قوله: (من قولك: وليته كذا إذا جعلته واليًا له، أو فلنجعلنك تلي سمتها)، يعني: أن قوله تعالى: ﴿فَلَتَوَلَّيَنَّكَ﴾ فعل مضارع من باب التفعيل، ثم إنه إمّا منقول من نحو: ولّى الرجل ولاية، أي تمكّن منه، وولّيته كذا إذا جعلته واليًا له،

المقدس. ﴿قَبْلَةَ رَزَّوْهَا﴾ (تحبها) وتميل إليها لأغراضك الصحيحة التي أضمرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته. ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي نحوه. و«شطر» نصب على الظرف أي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة متعسر على (النائي). وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين). رُوِيَ أَنَّهُ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَصَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ وَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ. ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ من الأرض وأردتم الصلاة ﴿فَقُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ أي التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله ﷺ أنه يصلي إلى القبلتين.

أو من وليه وليًا، أي قُرب ودنا منه، وأوليته إياه وولَّيته، أي أدنَّيته منه، فهو على الأول من الولاية، وعلى الثاني من الولي، وهو القرب. قوله: (تحبها)... الخ. لما كان توصيف القبلة المحوّل إليها بقوله: ﴿رَزَّوْهَا﴾ مُشْعِرًا بأنه عليه الصلاة والسلام كان ساخطًا بالتوجه إلى بيت المقدس كارهاً غير راضٍ مع كونه مأمورًا بالتوجه إليه، وهو غير متصور في حقه عليه الصلاة والسلام ولا في حق أحد من المسلمين جعل الرضى مجازًا عن المحبة والاشتياق، ثم أشار بقوله: لأغراضك الصحيحة إلى أن تلك المحبة لم تكن ناشئة من هوى النفس والشهوة الطبيعية، بل ممَّا رأى فيما أحبه من المقاصد الدينية، وأنه تعالى إنما أجابه فيما أحبه من حيث كون ما رأى فيه من المقاصد والمصالح موافقًا لمشيئة الله تعالى وحكمته، لا لمجرد ميله ومحَبَّته إليه. قوله: (النائي) أي البعيد. قوله: (وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين)، لا خلاف في أن حاضِر الكعبة إنما يتوجه إلى عينها، وإنما الخلاف في البعيد، هل يلزمه التوجه إلى عينها؟ أو يكفي التوجه إلى جهتها؟ وهو المختار للفتوى، وأدلة كل من الفريقين مبسطة في الفروع. اهـ شهاب.

وفي التفسيرات الأحمدية: قال المفسرون: ذكر المسجد الحرام ولم يذكر الكعبة ليكون دليلًا على أنَّ المصلِّي إن كان غائبًا عن الكعبة يكفيهِ مجرد التوجه إلى جانب الكعبة لا إلى عينها؛ لأن نزول الآية في المدينة، فخطوب بحسبها هذا إذا كان المراد من المسجد الحرام هو الحرم.

وقد صرح في الزاهدي: أن الصحيح أن المراد منه الكعبة، ولكن للشاهدين عينها وللغائبين جهتها، ثم القبلة عند الفقهاء هي هواء الكعبة المخصوصة وعرصتها لا جدرانها، بدليل أنه إذا انهدمت الكعبة والعياذ بالله يجوز الصلاة إلى جانبها، ويدل عليه ما قال صاحب الهداية: ومن صلى على ظهر الكعبة جازت صلاته، خلافاً للشافعي رحمته الله؛ لأن الكعبة هي العرصة والهواء إلى عنان السماء عندنا دون البناء؛ لأنه يُنقل: ألا ترى أنه لو صلى على جبل أبي قبيس جاز ولا بناء بين يديه، إلا أنه يكره لما فيه من ترك التعظيم، هذا لفظه. وجهة تلك الهواء في بلاد الهند ما بين المغربين، أي ما بين مغربي الشمس من الشتاء والصيف، هكذا قرره شهاب الملة والذين في بعض رسائله. اهـ.

وقال العلامة شيخ زاده رحمته الله: قال الإمام الرازي: اختلفوا في أن المراد من المسجد الحرام أي شيء هو؟ فحكم في كتاب السنة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: البيت قبله لأهل المسجد، والمسجد قبله لأهل الحرم، والحرم قبله لأهل المشرق والمغرب، وهذا قول مالك. وآخرون قالوا: القبلة هي الكعبة، والدليل عليه ما خرّج في الصحيحين عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: أخبرني أسامة بن زيد قال: إنه عليه الصلاة والسلام لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها، ولم يصل حتى خرج منه، فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة، وقال: «هذه القبلة»، ورووا أخباراً كثيرة كلها تدل على أن القبلة هي الكعبة. ثم قال آخرون: بل المراد به المسجد الحرام كله، لأن الكلام يجب أن يُحمل على ظاهر لفظه، إلا إذا منع منه مانع. وقال آخرون: بل المراد من المسجد الحرام الحرم كله، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنعام: ١]، وهو ﷺ إنما أُسْرِيَ به من خارج المسجد؛ فدلّ هذا على أن الحرم كله يسمّى بالمسجد الحرام، إلى هنا كلامه. ثم ذكر أن فرض مَنْ يريد الصلاة عند الإمام الشافعي أن يستقبل عين الكعبة، والجهة غير كافية في صحة الصلاة، ويُقل عن صاحب التهذيب أن الجماعة إذا صلّوا في المسجد الحرام يستحب أن يقف الإمام خلف المقام والقوم يقفون مستديرين بالبيت، فلو امتد الصف في المسجد بحيث ازداد طوله على عرض البيت، فإنه لا

يَصْحَ صَلَاة مَنْ خَرَجَ عَنْ مُحَاذَاةِ الْكَعْبَةِ. وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: تَصَحُّ؛ لِأَنَّ إِصَابَةَ الْجِهَةِ عِنْدَهُ كَافِيَةٌ، وَأُورِدَ حُجْجُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ الْمَعْقُولِ، وَمِنْ جِهَةِ الْأَدْلَةِ الْعَقْلِيَّةِ أَنَّ كَوْنَ الْكَعْبَةِ قِبْلَةً أَمْرٌ مَعْلُومٌ، وَكَوْنَ غَيْرِهَا قِبْلَةً أَمْرٌ مُشْكُوكٌ، وَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كَافَّةِ الْمُكَلَّفِينَ اسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ، وَالْمُكَلَّفُ لَا يَخْرُجُ عَنْ عَهْدِهِ مَا كُتِّفَ بِهِ بِالشَّكِّ، ثُمَّ قَالَ: احْتِجَّ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأُمُورٍ، الْأَوَّلُ: ظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَى الْمُكَلَّفِ أَنْ يُوَلِّ وَجْهَهُ إِلَى جَانِبِهِ، وَمَنْ وَلَّى وَجْهَهُ إِلَى الْجَانِبِ الَّذِي حَصَلَتْ الْكَعْبَةُ فِيهِ، فَقَدْ أَتَى بِمَا أَمَرَ بِهِ سِوَاهُ كَانَ مُسْتَقْبَلًا لِلْكَعْبَةِ أَوْ لَا، فَوُجِبَ أَنْ يَخْرُجَ عَنْ الْعَهْدَةِ بِإِصَابَةِ جِهَةِ الْكَعْبَةِ. وَأَمَّا الْخَبَرُ، فَمَا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، قَالَ: «مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ»، وَلَوْ كَانَ الْغَرَضُ إِصَابَةَ عَيْنِ الْكَعْبَةِ لَمَا كَانَ بَيْنَهُمَا قِبْلَةً. وَذُكِرَ فِي كِتَابِ الْفَقْهِ أَنَّ اسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ وَاسْتِدْبَارَهَا مَكْرُوهَانِ، سِوَاهُ كَانَ فِي الْبَنِيَانِ أَوْ الصَّحْرَاءِ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا أُتِيتُمُ الْغَائِطُ فَعِظَّمُوا قِبْلَةَ اللَّهِ تَعَالَى، لَا تَسْتَقْبِلُوهَا وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا»، فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ أَيْضًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ لَمْ يَشْرِقْ أَوْ يَغْرِبْ فِي الْخَلَاءِ، فَهُوَ مُسْتَقْبِلٌ لِلْقِبْلَةِ أَوْ مُسْتَدْبِرُهَا، وَهُوَ يَسْتَلْزِمُ أَنَّ يَكُونَ مَا بَيْنَهُمَا قِبْلَةً، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا أَنَّ النَّاسَ مِنْ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَنَوْا الْمَسَاجِدَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَحْضُرُوا قَطُّ مَهْنَدَسًا عِنْدَ تَعْيِينِ جِهَةِ الْقِبْلَةِ فِيهَا، مَعَ أَنَّ إِصَابَةَ عَيْنِ الْكَعْبَةِ لَا تُذَرِّكُ إِلَّا بِدَقِيقِ نَظَرِ الْمَهْنَدَسَةِ، وَحَيْثُ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَلَى صِحَّةِ مَا وَقَعَ فِيهَا مِنَ الصَّلَاةِ عَلِمْنَا أَنَّ مُحَاذَاةَ عَيْنِ الْكَعْبَةِ لَيْسَتْ بِشَرْطٍ، وَأَيْضًا لَوْ كَانَ اسْتِقْبَالُ عَيْنِ الْكَعْبَةِ وَاجِبًا لَكَانَ تَعَلُّمُ الدَّلَائِلِ الْمَهْنَدَسِيَّةِ وَاجِبًا عَلَى كُلِّ أَحَدٍ؛ لِأَنَّ اسْتِقْبَالَ الْعَيْنِ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِتِلْكَ الدَّلَائِلِ، وَلَمَّا كَانَ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلِمْنَا أَنَّ اسْتِقْبَالَ الْعَيْنِ غَيْرُ وَاجِبٍ، فَإِنَّ قِيلَ: الدَّائِرَةُ وَإِنْ كَانَتْ عَظِيمَةً يَكُونُ جَمِيعُ الْقَطْعِ الْمَفْرُوضَةِ مُحَاذِيَةً لِمَرْكَزِ الدَّائِرَةِ، وَالصَّفُوفُ الْوَاقِعَةُ فِي الْعَالَمِ بِأَسْرَافِهَا كَأَنَّهَا دَائِرَةٌ مُحِيطَةٌ بِالْكَعْبَةِ، وَالْكَعْبَةُ كَأَنَّهَا نَقْطَةٌ لِتِلْكَ الدَّائِرَةِ، إِلَّا أَنَّ الدَّائِرَةَ إِذَا صَغُرَتْ ظَهَرَ التَّقْوُسُ وَالْإِنْحِنَاءُ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْقَطْعِ الْمَفْرُوضَةِ فِيهَا، بَلْ يَرَى كُلُّ قِطْعَةٍ مِنْهَا شَبِيهَةً بِالْخَطِّ الْمُسْتَقِيمِ؛ فَلَا جَرَمَ صَحَّتِ الْجَمَاعَةُ

بصفٍّ مستطيل ممتدّ إلى جانبي المشرق والمغرب يزيد طوله على أضعاف مقدار البيت، لكون كل واحد ممّا فيه متوجّهاً إلى عين الكعبة. وأمّا النقطة المفروضة فيها إنما تكون مُحاذية لمركزها إذا كان الخط الخارج من كلّ واحدة منها واقعاً على المركز مُحاذياً لها، ومجرّد كونها من أجزاء الدائرة لا يستلزم ذلك، وهو ظاهر في أن استقبال العين ليس بواجب، وإنّما الواجب هو استقبال السّمت والجهة، ومعنى استقبال السّمت أنّا لو فرضنا خطّاً مستقيماً من نقطةٍ مِنَ النقطة المفروضة في دائرة الأفق مارّاً على الكعبة واصلّاً إلى النقطة المقابلة على الاستقامة لكان الخطّ الخارج من جبين المصلّي إلى ذلك الخطّ المارّ بالكعبة على استقامة من غير أن تكون إحدى الزاويتين الحادّتين في الملتقى حادّة والأخرى منفرجة، بل يحصل هناك قائمان، أو تقول: هو أن تقع الكعبة فيما بين خطّين يلتقيان في الدماغ ليخرجا إلى العينين كما في المثلث المذكور في كتب الفقه؛ كالذخيرة والنهاية والكافي أنّ مَنْ كان بمكّة ففرضه إصابة عينها إجماعاً، حتى لو صلّى مكّي في بيته ينبغي أن يصلّي بحيث لو أزيلت الجدران يقع الاستقبال على عين الكعبة، بخلاف الآفاق، فإن فرضه إصابة جهتها لا عينها في الصحيح، وهذا قول الشيخ أبي الحسن الكرخي والشيخ أبي بكر الرازي رحمهما الله تعالى؛ وذلك لأنّه ليس في وسع المصلّي سوى هذا والتكليف بحسب الوسع، وقوله في الصحيح احتراز عن قول أبي عبد الله الجرجاني، فإنّه قال: مَنْ كان غائباً عنها ففرضه إصابة عينها؛ لأنّه لا فَضْل في النّص، وثمرة الخلاف تظهر في اشتراط نيّته عين الكعبة، فعلى قول الجرجاني يُشترط، وعلى قول الكرخي والرازي لا يشترط؛ وهذا لأن إصابة عينها لمّا كانت فرضاً عند الجرجاني، ولا يمكن إصابة عينها حال غيبة عينها إلّا من حيث النّيّة عينها، وعندهما لمّا كان الشرط في حقّ مَنْ غاب عنها إصابة جهتها وإصابة الجهة لا تتوقّف على نيّة العين، قالوا: لا حاجة إلى اشتراط نيّة العين، وذكر الرندوستي في نظمه أن الكعبة قبله مَنْ يصلّي في المسجد الحرام، والحرم قبله العالم. وقيل: مكّة وسط الدنيا، فقبله أهل المشرق إلى المغرب عندنا، وقبله أهل المغرب إلى المشرق، وقبله أهل المدينة إلى يمين مَنْ توجّه إلى المغرب، وقبله أهل الحجاز إلى يسار مَنْ توجّه إلى المغرب، كذا في الذخيرة والنهاية.

والمقصود من نقل هذه المقالات بيان أن الأئمة الحنفية والشافعية متفقون على أن القبلة في حق مَنْ عاين البيت هي عين البيت، وفي حق مَنْ غاب عنه وبُعِدَ هي سمت البيت. ولا يُخالف الجمهور في هذه المسألة إلا أبو عبد الله الجرجاني، ويؤيده قول المصنّف - يعني البيضاوي - والبعيد يكفيهِ مُراعاة الجهة بخلاف القريب، فإنه من العلماء الشافعية، وقد صرّح بالوفاق؛ فقول الإمام الرازي لا شاهد له. اهـ.

وفي الدرّ المختار شرح تنوير الأبصار في فقه مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه: فللمكي وكذا المدني لثبوت قبلتها بالوحي إصابة عينها يعمّ المعايين وغيره، لكن في البحر أنه ضعيف، والأصح أن مَنْ بينه وبينها حائل كالغائب، وأقرّه المصنّف قائلًا: والمراد بقولي: فللمكي: مكي يعاين الكعبة، ولغيره أي غير معاينها إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتا للكعبة أو لهوائها بأن يفرض من تلقاء وجه مستقبلها حقيقة في بعض البلاد خطّ على زاوية قائمة إلى الأفق مارًا على الكعبة، وخطّ آخر يقطعه على زاويتين قائمتين يمتدّ ويُسرة منح. قلت: فهذا معنى التيامن والτίαςر في عبارة الدرر، فتبصر وتعزّف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين، وفي المفاوز والبحار النجوم كالمقطب، وإلا فمن الأهل العالم بها ممّن لو صاح به سمعه، (والمُعْتَبَر) في القبلة (العرصة لا البناء)، فهي من الأرض السابعة إلى العرش (وقبله العاجز عنها) لمرض وإن وجد موجّهاً عند الإمام أو خوف مال، وكذا كلّ من سقط عنه الأركان (جهة قدرته)، ولو مضطجعا بإيماء، لخوف رؤية عدوّ، ولم يعد لأن الطاعة بحسب الطاقة، ويتحرّى هو بذل المجهود لِئَلَّيْل المقصود، (عاجز عن معرفة القبلة) بما مرّ (فإنّ ظهر خطأه لم يعد) لما مرّ، (وإنّ عَلِمَ به في صلاته أو تحوّل رأيه) ولو في سجود سهو (استدار وبنى) حتى لو صلى كل ركعة لجهة جاز، ولو بمكّة أو مسجد مظلم، ولا يلزمه قرع أبواب ومسّ جدران، ولو أعمى فسوّاه رجل بنى، ولم يقتدِ الرجل به ولا بمتحرّج تحوّل، ولو ائتمّ بمتحرّج بلا تحرّج لم يجز إن أخطأ الإمام، ولو سلّم فتحوّل رأى مسبوق ولاحق استدار المسبوق واستأنف اللاحق، ومن لم يقع تحرّيه على شيء صلى لكل جهة مرّة احتياطًا،

وَمَنْ تَحَوَّلَ رَأْيُهُ لَجْهَتِهِ الْأُولَى اسْتَدَارَ، وَمَنْ تَذَكَّرَ تَرَكَ سَجْدَةً مِنَ الْأُولَى اسْتَأْنَفَ، (وإن شرع بلا تحرُّ لم يجوز، وإن أصاب) لتركه فرض التحري إلا إذا علم إصابته بعد فراغه، فلا يُعيد اتِّفاقًا بخلاف جهة تحرُّيه، فإنه يستأنف مطلقًا كمصلٍّ على أنه محدث، أو ثوبه نَجَس، أو الوقت لم يدخل، فبان بخلافه لم يجوز (صلَّى جماعة عند اشتباه القبلة)، فلو لم تشبه إن أصاب (جاز بالتحري) مع إمام (وتبيّن أنهم صلّوا إلى جهات مختلفة، فمن تيقّن منهم مخالفة إمامه في الجهة أو تقدّم عليه حالة الأداء) أما بعده، فلا يضرّه (لم تجز صلاته)؛ لاعتقاد خطأ إمامه، ولتركه فرض المقام، ومن يعلم ذلك، فصلاته (صحيحة)، كما لو لم يتعيّن الإمام بأن رأى رجلين يصلّيان فائتّم لواحد لا بعينه. اهـ.

وفي حاشية المسماة رد المحتار: قوله: (فللمكي)، أي فالشرط له، أي لصلاته وكذا قوله: (ولغيره)، أو اللام فيهما بمعنى على، أي فالواجب عليه. قوله: (لثبوت قبلتها) أي قبلة المدينة المنورة المفهومة من قوله: وكذا المدني، وأورد أنه لا يلزم من ثبوتها بالوحي أن تكون على عين الكعبة؛ لاحتمال كونها على الجهة.

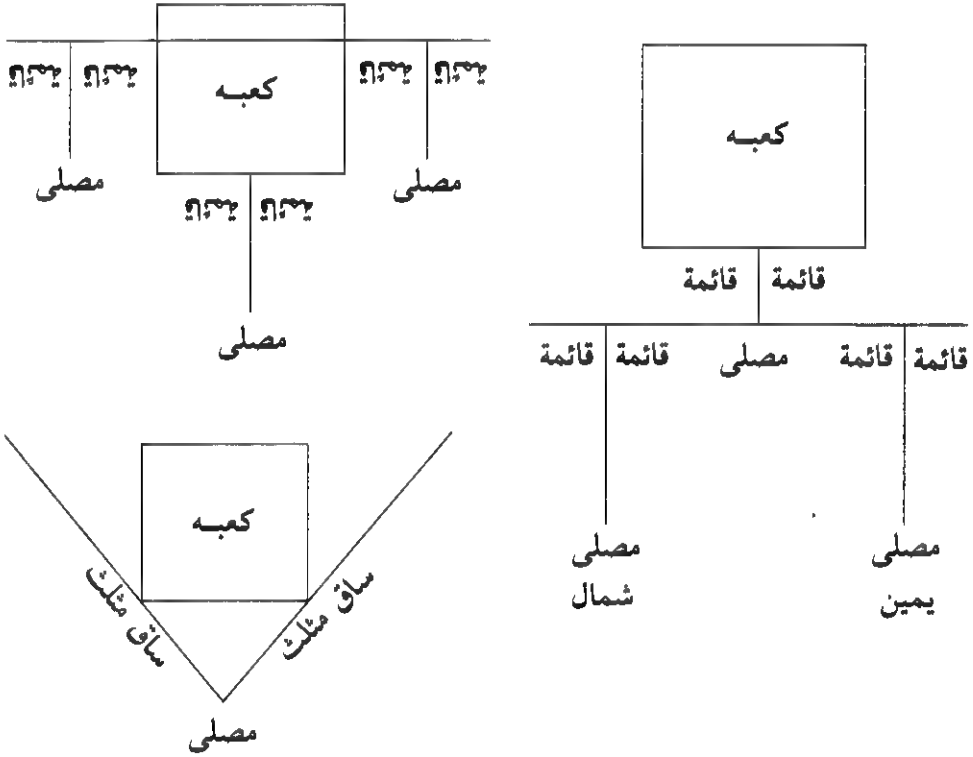
قوله: (يعتم المعايين وغيره)، أي المكي المشاهد للكعبة، والذي بينه وبينه حائل؛ كجدار ونحوه، فيشترط إصابة العين بحيث لو رفع الحائل وقع استقباله على عين الكعبة. قوله: (وأقرّه المصنف) أي في المنع، لكن قال في شرحه على زاد الفقير: إطلاق المنون والشرح والفتاوى يدلّ على أن المذهب الراجح عدم الفرق بين ما إذا كان بينهما حائل أو لا. اهـ.

وفي الفتح: وعندني في جواز التحري مع إمكان صعوده إشكال؛ لأن المصير إلى الدليل الظني وترك القاطع مع إمكانه لا يجوز، وقد قال في الهداية: والاستخبار فوق التحري، فإذا امتنع المصير إلى ظني؛ لإمكان ظني أقوى منه، فكيف يترك اليقين مع الظن؟. اهـ.

قوله: (بأن يبقى)... الخ. في كلامه إيجاز لا يُفهم منه المراد، فاعلم أولاً أن السطح في اصطلاح علماء الهندسة ما له طول وعرض لا عمق، والزاوية

القائمة هي إحدى الزاويتين المتساويتين الحادثتين عن جنبي خطٍ مستقيم قام على خطٍ مستقيم، هكذا قائمة/ قائمة، وكلتاها قائمتان، ويسمى الخط القائم على الآخر عموداً، فإن لم تتساويا، فما كانت أصغر من القائمة (تسمى) زاوية حادة، وما كانت أكبر تسمى منفرجة هكذا: حادة / منفرجة. ثم اعلم أنه ذكر في المعراج عن شيخه: أن جهة الكعبة هي الجانب الذي إذا توجه إليه الإنسان (يكون مُسَامِتًا للكعبة) أو هوائها تحقيقاً أو تقريباً، ومعنى التحقيق أنه لو فرض خط من تلقاء وجهه على زاوية قائمة إلى الأفق يكون ماراً على الكعبة أو هوائها، ومعنى التقريب أنه لو قَرَضَ خط من تلقاء وجهه على زاوية قائمة إلى الأفق يكون ماراً على الكعبة أو هوائها، ومعنى التقريب أن يكون منحرفاً عنها أو عن هوائها بما لا تزول به المقابلة بالكلية بأن يبقى شيء من سطح الوجه مُسَامِتًا لها أو لهواها، وبيانه أن المقابلة في مسافة قريبة تزول بانتقال قليل من اليمين أو الشمال مناسب لها، وفي البعيدة لا تزول، الانتقال كثير مناسب لها، فإنه لو قابل إنسان آخر في مسافة ذراع مثلاً تزول تلك المقابلة بانتقال أحدهما يميناً بذراع، وإذا وقعت بقدر ميل أو فرسخ لا تزول إلا بمائة ذراع أو نحوها، ولما بُعِدَتْ مَكَّة عن ديارنا بُعْدًا مفرطاً تتحقق المقابلة إليها في مواضع كثيرة في مسافة بعيدة، فلو فرضنا خطاً من تلقاء وجه مستقبل الكعبة على التحقيق في هذه البلاد، ثم فرضنا خطاً آخر يقطعه على زاويتين قائمتين من جانب يمين المستقبل وشماله لا تزول تلك المقابلة والتوجه بالانتقال إلى اليمين والشمال على ذلك الخط بفراسخ كثيرة، فلذا وضع العلماء القبلة في بلادٍ قريبة على سَمْتٍ واحد. اهـ. ونقله في الفتح والبحر وغيرهما وشروح المنية وغيرها، وذكره ابن الهمام في زاد الفقير، وعبارة الدرر: هكذا وجهتها أن يصل الخط الخارج من جبين المصلي إلى الخط المار بالكعبة على استقامة بحيث يحصل قائمتان، أو نقول: هو أن تقع الكعبة فيما بين خطين يلتقيان في الدماغ فيخرجان إلى العينين كساقِي مثلث، كذا قال النحرير التفتازاني في شرح الكشاف. فيُعَلَم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً لا تزول منه المقابلة بالكلية جاز، ويؤيده ما قال في الظهيرية إذا تيامن أو تياسر تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس، لأن عند التيامن أو

التياسر يكون أحد جوانبه إلى القبلة. اهـ. كلام الدرر. وقوله في الدرر: على استقامته متعلق بقوله: يَصِلْ؛ لأنه لو وصل إليه معوجًا لم تحصل قائمتان، بل تكون إحداهما حاذئة والأخرى منفرجة كما بيّنا، ثم إن الطريقة التي في المعراج هي الطريقة الأولى التي في الدرر، إلا أنه في المعراج جعل الخطّ الثاني مارًا على المصلي على ما هو المتبادر من عبارته، وفي الدرر جعله مارًا على الكعبة، وتصوير الكيفيات الثلاث على الترتيب هكذا:

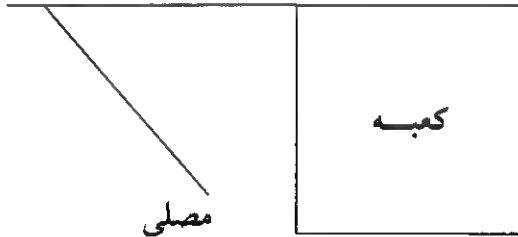


قوله: (منح) فيه أن عبارة المنح هي حاصل ما قدّمناه عن المعراج، وليس فيها قوله: مارًا على الكعبة، بل هو المذكور في صورة الدرر، ويمكن أن يُراد أنه مارًا عليها طولًا لا عرضًا، فيكون هو الخطّ الخارج من جبين المصلي والخطّ الآخر الذي يقطعه هو المارّ عرضًا على المصلي أو على الكعبة، فيصدق بما صورناه أولاً وثانيًا. ثم إنّ اقتصاره على بعض عبارة المنح أدّى إلى قصر بيانه على

المسامطة تحقيقًا، وهي استقبال العين دون المسامطة تقديرًا، وهي استقبال الجهة. مع أن المقصود الثانية، فكان عليه أن يحذف قوله: من تلقاء وجه مستقبلها حقيقةً في بعض البلاد.

قوله: (قلت)... الخ. قد علمت أنه لو فرض شخص مستقبلًا من بلده لعين الكعبة حقيقة بأن يفرض الخط الخارج من جبينه واقفًا على عين الكعبة، فهذا مُسامِت لها تحقيقًا، ولو أنه انتقل إلى جهة يمينه وشماله بفراسخ كثيرة وفرضنا خطأ مارًا على الكعبة من المشرق إلى المغرب، وكان الخط الخارج من جبين المصلّي يصل على استقامته إلى هذا الخط المارّ على الكعبة، فإنه بهذا الانتقال لا تزول المقابلة بالكلية؛ لأن وجه الإنسان مقوَّس، فمهما تأخر يمينًا أو يسارًا عن عين الكعبة يبقى شيء من جوانب وجهه مقابلًا لها، ولا شك أن هذا عند زيادة البعد. أما عند القُرب، فلا يعتبر كما مرّ؛ فقول الشارح ﷺ: هذا معنى التيامن والτίαςر، أي أن ما ذكره من قوله: بأن يبقى شيء من سطح الوجه... الخ. مع فرض الخط على الوجه الذي قرّرناه هو المراد بما في الدار عن الظهيرية من التيامن والτίαςر، أي ليس المراد منه أن يجعل الكعبة عن يمينه أو يساره؛ إذ لا شك حينئذ في خروجه عن الجهة بالكلية، بل المفهوم مما قدّمناه عن المعراج والدُّر من التقييد بحصول زاويتين قائمتين عند انتقال المستقبل لعين الكعبة يمينًا أو يسارًا أنه لا يصحّ لو كانت إحداها حادة والأخرى منفرجة بهذه

الصورة:



والحاصل أن المراد بالتيامن والτίαςر الانتقال عن عين الكعبة إلى جهة اليمين أو اليسار، لا الانحراف،

لكن وقع في كلامهم ما يدلّ على أن الانحراف لا يضرّ؛ ففي القهستاني: ولا بأس بالانحراف انحرافًا لا تزول به المقابلة بالكلية بأن يبقى شيء من سطح الوجه مُسامِتًا للكعبة. اهـ. وقال في شرح زاد الفقير وفي بعض الكتب المعتمدة:

في استقبال القبلة إلى الجهة أقاويل كثيرة، وأقربها إلى الصواب قولان، الأول: أن ينظر في مغرب الصيف في أطول أيامه ومغرب الشتاء في أقصر أيامه، فليدع الثلثين في الجانب الأيمن، والثلث في الأيسر، والقبلة عند ذلك، ولو لم يفعل هكذا وصلى فيما بين المغربين يجوز، وإذا وقع خارجاً منها لا يجوز بالاتفاق. اهـ ملخصاً. وفي منية المصلي عن أمالي الفتاوى: حد القبلة في بلادنا - يعني سمرقند - ما بين المغربين مغرب الشتاء ومغرب الصيف، فإن صلى إلى جهة خرجت من المغربين فسدت صلاته. اهـ. وسيأتي في المتن في مفسدات الصلاة أنها تفسد بتحويل صدره عن القبلة بغير عذر، فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى معه الوجه أو شيء من جوانبه مسامحة لعين الكعبة أو لهوائها بأن يخرج الخط من الوجه أو من بعض جوانبه، ويمر على الكعبة أو هوائها مستقيماً، ولا يلزم أن يكون الخط الخارج على استقامة خارجاً من جهة المصلي، بل منها أو من جوانبها؛ كما دلّ عليه قول الدرر: من جبين المصلي، فإن الجبين طرف الجبهة، وهما جبينان، وعلى ما قرّناه يُحمل ما في الفتح والبحر عن الفتاوى من أن الانحراف المفسد أن يجاوز المشارق إلى المغرب. اهـ. فهذا غاية ما ظهر في هذا المحل، والله تعالى أعلم.

قوله: (فتبصر) إشارة إلى دقة ملاحظة الذي قرّناه وإلى عدم الاستعجال بالاعتراض، ومع هذا نسبوه إلى عدم الفهم، فافهم.

قوله: (محارب الصحابة والتابعين)، فلا يجوز التحري معها. زيلعي: بل علينا اتباعهم (خانية) ولا يعتمد على قول الفلكي العالم البصير الثقة أن فيها انحرافاً خلافاً للشافعية في جميع ذلك، كما بسطه في الفتاوى الخيرية، فإياك أن تنظر إلى ما يقال أن قبلة أموي دمشق وأكثر مساجدها المبنية على سمت قبلته فيها بعض انحراف، وإن أصح قبلة فيها قبلة جامع الحنابلة الذي في سفح الجبل؛ إذ لا شك أن قبلة الأموي من حين فتح الصحابة ومن صلى منهم إليها، وكذا من بعدهم أعلم وأوثق وأقوى من فلكي لا ندري هل أصاب أم أخطأ، بل ذلك يرجح خطأه وكل خير في اتباع من سلف.

قوله: (كالقطب)، هو أقوى الأدلة وهم نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدي إذا جعله الواقف خلف أذنه اليمنى كان مستقبلاً القبلة إن كان بناحية الكوفة وبغداد وهمدان، ويجعله مَنْ بمصر على عاتقه الأيسر، وَمَنْ بالعراق على كتفه الأيمن، وَمَنْ باليمن قبالة مما يلي جانبه الأيسر، وَمَنْ بالشام وراءه بحر. قال ابن حجر: وقيل: ينحرف بدمشق وما قاربها إلى الشرق قليلاً. اهـ.

وذكر الشراح للقبلة علامات أخر غالبها مبنية على سمت بلادهم منها ما قدّمناه عن شرح زاد الفقير والمنية، فإنها علامة لقبلة سمرقند، وما كان على سمتها. وفي حاشية الفتال: قال البرجندي: ولا يخفى أن القبلة تختلف باختلاف البقاع، وما ذكره يصح بالنسبة إلى بقعة معينة، وأمر القبلة إنما يتحقق بقواعد الهندسة والحساب بأن يعرف بُعد مكة عن خط الاستواء، وعن طرف المغرب، ثم بُعد البلد المفروض كذلك، ثم يُقاس بتلك القواعد ليتحقق سمت القبلة. اهـ. لكن قال القهستاني: ومنهم مَنْ بناه على بعض العلوم الحكيمة إلا أن العلامة البخاري قال في الكشف: إن أصحابنا لم يعتبروه. اهـ. وأفاد في النهر أن دلائل النجوم معتبرة عند قوم وعند آخرين ليست بمعتبرة، قال: وعليه إطلاق عامة المتون. اهـ. أقول:

لم أرَ في المتون ما يدلّ على عدم اعتبارها، ولنا تعلّم ما نهدي به على القبلة من النجوم، وقال تعالى: ﴿النُّجُومُ لِنَهْدُوا بِهَا﴾ [الأنعام: الآية ٩٧]، على أن محارِب الدنيا كلّها نُصِبَت بالتحريّ حتى مُنّى، كما نقله في البحر، ولا يخفى أن أقوى الأدلة النجوم، والظاهر أن الخلاف في عدم اعتبارها إنّما هو عند وجود المحارِب القديمة؛ إذ لا يجوز التحريّ معها كما قدّمناه لئلا يلزم تخطئة السلف الصالح، وجماهير المسلمين بخلاف ما إذا كان في المفازة فينبغي وجوب اعتبار النجوم ونحوها في المفازة لتصريح علمائنا وغيرهم بكونها علامة معتبرة، فينبغي الاعتماد في أوقات الصلاة وفي القبلة على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت وعلى ما وضعوه لها من الآلات؛ كالرُبع والاصطرلاب، فإنها إن لم تفد اليقين تفيد غلبة الظنّ للعالم بها، وغلبة الظنّ كافية في ذلك، ولا يرد على ذلك ما صرح به علماؤنا من عدم الاعتماد على قول أهل النجوم في دخول رمضان؛ لأن ذاك مبنيّ على أن وجوب الصوم مُعلّق برؤية الهلال؛ لحديث: «صوموا لرؤيته»، وتوليد

الهلال ليس مبنياً على الرؤية، بل على قواعد فلكية، وهي وإن كانت صحيحة في نفسها لكن إذا كانت ولادته في ليلة كذا، فقد يُرى فيها الهلال وقد لا يُرى، والشارع علق الوجوب على الرؤية لا على الولادة، هذا أظهر لي والله أعلم.

قوله: (وإلا فمن الأهل)، أي وإن لم يكن ثمة محارب قديمة فيسأل مَنْ يعلم بالقبلة ممن تُقبل شهادته من أهل ذلك المكان ممن يكون بحضرته بأن يكون بحيث لو صاح به سمعه. أمّا غير العالم بها، فلا فائدة في سؤاله. وأمّا غير مقبول الشهادة؛ كالكافر والفساق والصبي، فلعدم الاعتداد بإخباره فيما هو من أمور الديانات ما لم يغلب على الظن صدقه، كما في القهستاني، ويُقبل فيها قول الواحد العدل، كما في النهاية. وأمّا إذا لم يكن من أهل ذلك المكان، فلا يُخبر عن اجتهاد فلا يترك اجتهاده باجتهاد غيره. وأمّا إذا لم يكن بحضرته من أهل المسجد أحد، فإنه يتحرى ولا يجب عليه قرع الأبواب كما سيأتي، وظاهر التقييد بالأهل أن وجوب السؤال خاص بالحضر، فلو في مفازة لا يجب. وفي البدائع ما يخالفه، حيث قال: فإن كان عاجزاً بالاشتباه وهو أن يكون في المفازة في ليلة مظلمة ولا علم له بالأمارات الدالة على القبلة، فإن كان بحضرته مَنْ يسأله عنها لا يجوز له أن يتحرى، بل يجب أن يسأل لما قلنا، أي من أن السؤال أقوى من التحري. اهـ. وشرط في الذخيرة كون المُخبر في المفازة عالماً حيث نُقل عن الفقيه أبو بكر: أنه سُئل عمن في المفازة فأخبره رجلان أن القبلة في جانب ووقع تحرّيه إلى جانب آخر، فقال: إن كان في رأيه أنهما يعلمان ذلك يأخذ بقولهما لا محالة، وإلا فلا. اهـ. وشرط في الخانية والتجنيس كونهما من أهل ذلك الموضع، حيث قال: فإن لم يكونا من أهل ذلك الموضع وهما مسافران مثله لا يلتفت إلى قولهما؛ لأنهما يقولان بالاجتهاد، فلا يُترك اجتهاده باجتهاد غيره. اهـ. والظاهر أن المراد من اشتراط كونهما من أهل ذلك الموضع كونهما عالمين بالقبلة؛ لأن الكلام في المفازة ولا أهل لها إلا أن يراد كونهما من أهل الأخبية، فهما من أهله، والأهل له علم أكثر من غيره، فلا ينافي ما مر. عن الذخيرة: حتى لو كانا من أهله ولا علم لهما لا يلتفت إلى قولهما؛ فالمناط إنما هو العلم، فقد يكونان مسافرين مثله، ولكن لهما معرفة بالقبلة في ذلك المكان بكثرة التكرار أو

بطريق آخر من طرق العلم مما يفوق على تحرّي المتحرّي. ثم اعلم أنّ ما نقلناه آنفاً عن البدائع من قوله: في ليلة مظلمة... الخ. يقتضي أن الاستدلال بالنجوم في المفازة مقدّم على السؤال المقدّم على التحري، فصار الحاصل أنّ الاستدلال على القبلة في الحصر إنّما يكون بالمحاريب القديم، فإن لم توجد فبالسؤال من أهل ذلك المكان، وفي المفازة بالنجوم، فإن لم يمكن لوجود غيم أو لعدم معرفته بها، فبالسؤال من العالم بها، فإن لم يكن فيتحرّي، وكذا يتحرّي لو سأله عنها، فلم يُخبره حتى لو أخبره بعدما صلى لا يعيد كما في المنية، وفيها لو لم يسأله وتحريّ إن أصاب جاز وإلا لا، وكذا الأعمى. اهـ. ومسائل التحري ستأتي، ورجح في البحر ما في الظهيرية من أنه لو صلى في المفازة بالتحري والسماء مصححة لكنه لا يعرف النجوم فتبين أنه أخطأ لا يجوز؛ لأنه لا عذر لأحد في الجهل بالأدلة الظاهرة كالشمس والقمر وغيرهما. أمّا دقائق علم الهيئة وصور النجوم الثوابت، فهو معذور في الجهل بها. اهـ.

قوله: (والمعتبر في القبلة)... الخ. أي أنّ الذي يجب استقباله أو استقبال جهته هو العرصة، وهي لغة كل بقعة بين الدور واسعة لا بناء فيها كما في الصحاح وغيره، والمراد بها هنا تلك البقعة الشريفة. قوله: (لا البناء)، أي ليس المراد بالقبلة الكعبة التي هي البناء المرتفع على الأرض، ولذا لو نُقِل البناء إلى موضع آخر وصلى إليه لم يَجُز، بل تجب الصلاة إلى أرضها كما في الفتاوى الصوفية عن الجامع الصغير، وفي البحر عن عدّة الفتاوى: الكعبة إذا رُفِعت عن مكانها لزيادة أصحاب الكرامة؛ ففي تلك الحالة جازت الصلاة إلى أرضها. اهـ. وفي المجتبى: وقد رُفِع البناء في عهد ابن الزبير على قواعد الخليل، وفي عهد الحجاج ليعيدها على الحالة الأولى، والناس يصلّون. اهـ فتال. وما ذكره في البحر نقله في التاتارخانية عن الفتاوى العتابية، قال الخير الرملي: وهذا صريح في كرامات الأولياء، فیردّ به على مَنْ نَسَب إمامنا إلى القول بعدمها، وسيأتي تمام الكلام على ذلك في باب ثبوت النسب.

قوله: (فهو من الأرض السابعة إلى العرش)، صرح بذلك في الفتاوى الصوفية معزّياً للحجة، ثم قال: فلو صلى في الجبال العالية والآبار العميقة السافلة

جاز كما جاز على سطحها وفي جوفها، فقال: فلو كان المعتبر البناء لا العرصة لم يَجُز ذلك، فالتفريع صحيح، فافهم. قوله: (عند الإمام) لأنَّ القادر بقدرته الغير عاجز عنده؛ لأنَّ العبد يُكَلَّفُ بقدرته نفسه لا بقدرته غيره، خلافاً لهما، فيلزمه عندهما التوجّه إن وجد موجّهاً ويقولهما جزم في المنية والمُنْع والذُّرر والفتح بلا حكاية خلاف، وهذا بخلاف ما لو عجز عن الوضوء ووجد من يوضّؤه حيث يلزمه ولا يجوز له التيمّم اتفاقاً في طلب المذهب، وقيل على الخلاف أيضاً، وقَدَّمنا الفرق في باب التيمّم، فراجع. وإذا كان له مال ووجد أجيراً بأجرة مثله، هل يلزمه أن يستأجره عندهما كما قالوه في التيمّم، أم لا؟ لم أرَ مَنْ ذكره، وينبغي اللزوم. ثم رأيت في شرح الشيخ إسماعيل عن الروضة، لكن يتقيد كون الأجرة دون نصف درهم، فلو طلب نصف درهم أو أكثر لا يلزمه، والظاهر أنَّ المراد به أجر المثل كما فسروه بذلك في التيمّم، كما قدَّمناه هناك.

قوله: (أو خوف مال)، أي خوف ذهابه بسرقة أو غيرها إن استقبل، وسواء كان المال ملكاً له أو أمانة قليلاً أو كثيراً، ولم يعزه إلى أحد، فليراجع. نعم سيأتي في مفسدات الصلاة أنه يجوز قطع الصلاة لضياح ما قيمته درهم له أو لغيره. قوله: (وكذا كل من أسقط عنه الأركان)، أي تكون قبله جهته قدرته أيضاً. قال في البحر: ويشمل أي العذر ما إذا كان على لوح في السفينة يخاف الغرق إذا انحرف إليها، وما إذا كان في طين وردغة لا يجد على الأرض مكاناً يابساً، أو كانت الدابة جموحاً لو نزل لا يمكنه الركوب إلّا بمعين أو كان شيخاً كبيراً لا يمكنه أن يركب إلّا بمعين ولا يجده، فكما تجوز له الصلاة على الدابة ولو كانت فرضاً وتسقط عنه الأركان، كذلك يسقط عنه التوجّه إلى القبلة إذا لم يمكنه ولا إعادة عليه إذا قدر. اهـ. فيشترط في جميع ذلك عدم إمكان الاستقبال، ويشترط في الصلاة على الدابة إيقافها إن قدر، وإلّا بأن خاف الضرر كأن تذهب القافلة وينقطع، فلا يلزمه إيقافها ولا استقبال القبلة، كما في الخلاصة. وأوضحه في شرح المنية الكبير والحلية وقيد في الحلية مسألة الصلاة على الدابة للطّين بما إذا عجز عن النزول، فإن قدر نزل وصلى واقفاً بالإيماء، زاد الزيلعي: وإن قدر على القعود دون السجود أو مأقاعداً، وأنه لو كانت الأرض نديّة مبتلة بحيث لا يغيب

وجهه في الطين صلى على الأرض وسجد، وسيأتي تمام الكلام على الصلاة على الدابة في باب الوتر والنوافل إن شاء الله تعالى. قوله: (ولو مضطجعا)... الخ تعميم للقدرة، أي يتوجه العاجز إلى أي جهة قدر، ولو كان مضطجعا. قال الزيلعي: ويستوي فيه، أي في العجز الخوف من عدو أو سبع أو لص حتى إذا خاف أن يراه إن توجه إلى القبلة جاز له أن يتوجه إلى أي جهة قدر، ولو خاف أن يراه العدو إن قعد صلى مضطجعا بالإيماء، وكذا الهارب من العدو راكبا يصلي على دابته. اهـ. قوله: (ولم يعد)؛ لأن هذه الأعذار سماوية حتى الخوف من عدو؛ لأن الخوف لم يحصل بمباشرة أحد بخلاف المقيّد إذا صلى قاعدا، فإنه يعيد عندهما لا عند أبي يوسف، كما في شرح المنية. ومن تحقيق ذلك في التيمم: أن يعيد هنا أيضًا؛ إذ لا فرق بين صلاته قاعدا أو إلى غير القبلة، لأن القيد عذر من جهة العبد لأنه بمباشرة المخلوق تأمل. قوله: (هو)، أي التحري المفهوم من فعله.

قوله: (بما مرّ) متعلّق بمعرفة والذي مرّ هو الاستدلال بالمحاريب والنجوم والسؤال من العالم بها، فأفاد أنه لا يتحرى مع القدرة على أحد هذه حتى لو كان بحضرته من يسأله فتحري، ولم يسأله إن أصاب القبلة جاز لحصول المقصود وإلا فلا؛ لأن قبلة التحري مبنية على مجرد شهادة القلب من غير إمارة، وأهل البلد لهم علم بجهة القبلة المبنية على الأمارات الدالة عليها من النجوم وغيرها، فكان فوق الثابت بالتحري، وكذا إذا وجد المحاريب المنصوبة في البلدة، أو كان في المفازة والسماء مصحية وله علم بالاستدلال بالنجوم لا يجوز له التحري؛ لأن ذلك فوقه، وتماه في الحلية وغيرها، واستفيد مما ذكر أنه بعد العجز عن الأدلة المارة عليه أن يتحرى لا يقلّد مثله؛ لأن المجتهد لا يقلّد مجتهدا، وإذا لم يقع تحريه على شيء، فهل له أن يقلّد؟ لم أره.

قوله: (فإن ظهر خطؤه إن) بعد ما صلى. قوله: (لما مرّ)، وهو كون الطاعة بحسب الطاقة. قوله: (وإن علم به) أي بخطأه، فافهم. قوله: (أو تحوّل رأيه)، أي بأن غلب على ظنه أن الصواب في جهة أخرى، فلا بدّ أن يكون اجتهاده في الثاني أرجح؛ إذ الأضعف كالعدم، وكذا المساوي فيما يظهر ترجيحًا للأول بالعمل

عليه، تأمل. قوله: (استدار وبني)، أي على ما بقي من صلاته لما رُوي أن أهل قُبَاء كانوا متوجهين إلى بيت المقدس في صلاة الفجر، فأخبروا بتحويل القبلة فاستداروا إلى القبلة وأقرهم النبي ﷺ على ذلك. وأمّا إذا تحوّل رأيه، فلأن الاجتهاد المتجدّد لا ينسخ حكم ما قبله في حقّ ما مضى، شرح المنية. وينبغي لزوم الاستدارة على الفور حتى لو مكث قدر ركن فسدت. قوله: (ولو بمكّة) بأنّ كان محبوساً، ولم يكن بحضرته مَنْ يسأله فصلّى بالتحريّ، ثم تبين أنه أخطأ، بحر. وهذا هو الأوجه، وعليه اقتصر في الخانية حلية. قوله: (ولا يلزمه قرع أبواب)، في الخلاصة: إذا لم يكن في المسجد قوم والمسجد في مصر في ليلة مظلمة. قال الإمام النسفي في فتاواه: جاز. اهـ.

وفي الكافي: ولا يستخرجهم من منازلهم. قال ابن الهمام: والأوجه أنه إذا علم أنّ للمسجد قومًا من أهله مقيمين غير أنهم ليسوا حاضرين فيه وقت دخوله وهم حوله في القرية وجب طلبهم ليسألهم قبل التحريّ؛ لأن التحريّ مُعلّق بالعجز عن تعرّف القبلة بغيره. اهـ. ولا مُنافاة بين هذا وبين ما مرّ عن الخلاصة والكافي؛ لأن المراد إذا لم يكونوا داخل المنازل، ولم يلزم الحرج من طلبهم بتعسف الظلمة والمطر ونحوه، شرح المنية. قوله: (ومسّ جدران)؛ لأن الحائط لو كانت منقوشة لا يمكنه تمييز المحراب من غيره، وعسى أن يكون ثم هامة مؤذية، فجاز له التحريّ، بحر عن الخانية. وهذا إنما يصح في بعض المساجد. فأما في الأكثر، فيمكن تمييز المحراب من غيره في الظلمة بلا إيذاء، فلا يجوز التحريّ، إسماعيل عن المفتاح.

قوله: (ولو أعمى)... الخ. قال في شرح المنية: ولو صلى الأعمى ركعة إلى غير القبلة، فجاء رجل فسوّاه إلى القبلة واقتدى به إن وجد الأعمى وقت الشروع مَنْ يسأله فلم يسأله لم تجز صلاتهما، وإلا جازت صلاة الأعمى دون المقتدي؛ لأنّ عنده أن إمامه بأن صلاته على الفاسد وهو الركعة الأولى. اهـ. ومثله في الفيض والسراج، ومفاده أن الأعمى لا يلزم إمساس المحراب إذا لم يجد مَنْ يسأله، وأنه لو ترك السؤال مع إمكانه وأصاب القبلة جازت صلاته، وإلا فلا، كما قدّمناه عن المنية. قوله: (ولا بمتحرّ تحوّل)، أي إلى القبلة مع علم المقتدي بحالة

الأولى، وعبارته في الخزائن: كمن تحرّى فأخطأ ثم علم، فتحوّل لم يقتد به من علم بحاله. اهـ. أي لعلمه بأن الإمام كان على الخطأ في أول الصلاة، بحر. ومفاده أنه لو تحوّل بالتحرّري أيضًا إلى جهة ظنّها القبلة جاز للآخر الاقتداء به إن تحرّى مثله، وإلا فهي المسألة الآتي، تأمل. قوله: (بمتحرّ) متعلّق بآئتم. وقوله: (بلا تحرّ) متعلّق بمحذوف حال من فاعل آئتم. قوله: (لم يجر) أي اقتداه إن ظهر أن الإمام مخطئ؛ لأن الصلاة عند الاشتباه من غير تحرّ إنما تجوز عند ظهور الإصابة كما مرّ ويأتي. وأمّا صلاة الإمام، فهي صحيحة لتحرّيه، وإن أصاب الإمام جازت صلاتهما كما في شرح المنية.

قوله: (استدار المسبوق)... الخ. لأنه منفرد فيما يقضيه بخلاف اللاحق؛ لأنه مقتد فيما يقضيه، والمقتدي إذا ظهر له وهو وراء الإمام أن القبلة غير الجهة التي يصلّي إليها الإمام لا يمكنه إصلاح صلاته؛ لأنه إن استدار خالف إمامه في الجهة قصدًا وهو مفسد، وإن كان متمًا صلاته إلى ما هو غير القبلة عنده وهو مفسد أيضًا، فكذلك اللاحق، شرح المنية. بقي ما إذا كان لاحقًا ومسبقًا، وحكمه أنه إن قضى ما لحق به أولًا ثم ما سبق به، فإن تحوّل رأيه في قضاء ما لحق به استأنف، وإن تحوّل في قضاء ما سبق به استدار. وأمّا إن قضى ما سبق به أولًا ثم ما لحق به، فإن تحوّل رأيه فيما لحق به استأنف، وإن تحوّل فيما سبق به، فإن استمرّ على رأيه إلى شروعه فيما لحق به استأنف، وهذا كلّ ظاهر. وأمّا إن لم يستمر إلى شروعه فيما لحق به بأن تحوّل رأيه قبل قضاء ما لحق به إلى جهة إمامه، ففيه تردّد، والظاهر أنه يستدير تأمل ح، وأقرّه ط والرحمتي.

قوله: (ومن لم يقع تحرّيه)... الخ. في البحر والحلية وغيرهما عن فتاوى العتّابي: تحرّى فلم يقع تحرّيه على شيء، قيل: يؤخّر، وقيل: يصلّي إلى أربع جهات، وقيل: يخير. اهـ. ورجح في زاد الفقير الأول حيث جزم به، وعبر عن الأخيرين بقيل، واختار في شرح المنية الوسط، وقال: إنه الأحوط، ونقل رحمته عن الهندية عن المضمّرات أنه الأصوب، فلهذا اختاره الشارح رحمته، وظاهر كلام القهستاني ترجيح الأخير، وهو الذي يظهر لي، فإنه قال: لو تحرّى ولم يتيقّن بشيء فصلّى إلى أيّ جهة شاء كانت جائزة ولو أخطأ فيه، وقيل: إن لم يقع تحرّيه

على شيء آخر الصلاة، وقيل: يصلي إلى الجهات الأربع كما في الظهيرية. اهـ. ومفاده أن معنى التخيير أنه يصلي مرة واحدة إلى أي جهة أراد من الجهات الأربع، وبه صرح الشافعية والحنابلة. وأما ما في شرح المنية الكبير من تفسيره بقوله: وقيل: يختار إن شاء آخر وإن شاء صلى الصلاة أربع مرات إلى أربع جهات، فالظاهر أنه من عنده؛ لأن عبارة فتاوى العتابي السابقة ليس فيها هذه الزيادة، ويرد عليه أنه إذا صلى إلى الجهات الأربع يلزم عليه الصلاة ثلاث مرات إلى غير القبلة يقيناً، وهو منهي عنه، وترك المنهي مُقَدَّم على فعل المأمور، ولذا يصلي بالنجاسة إذا لزم من غسلها كشف العورة عند الأجانب، على أن المأمور به هنا ساقط؛ لأن التوجه إلى القبلة إنما يؤمر به عند القدرة عليه، وقبله المتحرّي هي جهة تحرّيه ولما لم يقع تحرّيه على شيء استوت في حقّه الجهات الأربع، فيختار واحدة منها ويصلي إليها وتصحّ صلاته وإن ظهر خطؤه فيها؛ لأنه أتى بما في وسعه، وهذا الوجه يقوّي القول الأخير وهو التخيير على المعنى الذي ذكرناه عن القهستاني ويضعف ما اختاره الشارح وادعى أنه الاحتياط، فتدبر ذلك بإنصاف، وللقول الأول الذي اختاره الكمال في زاد الفقير وجه ظاهر أيضاً، وهو أنه لما كانت القبلة عند عدم الدليل عليها هي جهة التحري ولم يقع تحرّيه على شيء صار فاقداً لشرط صحة الصلاة فيؤخرها كفاقد الطهورين، لكن القول الأخير وهو وجوب الصلاة في الوقت مع التخيير إلى أي جهة شاء أحوط، كما لو وجد ثوباً أقلّ من ربعه طاهر؛ ولعموم قوله تعالى: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فُتْمًا وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١١٥]، فإنه قيل: نزل في مسألة اشتباه القبلة وظاهر ما قدّمناه عن القهستاني في اختياره، وبه يشعر كلام البحر، وهو مذهب الشافعية والحنابلة كما مرّ. وقدّمنا أول الكتاب عن المستصفي أنه إذا ذكر في مسألة ثلاثة أقوال، فالأرجح الأول أو الثالث لا الوسط، والله أعلم.

قوله: (استدار)، قال في شرح المنية: واختلف المتأخرون فيما إذا تحوّل رأيه في الثالثة أو الرابعة إلى الجهة الأولى، قيل: يتم الصلاة، وقيل: يستقبل؛ كذا في الخلاصة، والأول أوجه. اهـ. ولذا قدّمه في الخانية لأنه يقدم الأشهر، وجزم به القهستاني وتبعه الشارح رحمه الله. قوله: (استأنف)؛ لأنه إن سجدها إلى الجهة

الثانية، فقد سجدها إلى غير قبلة لأنها جزء من الركعة الأولى، والجهة الثانية ليست قبلة للركعة الأولى بجميع أجزائها، وإن سجدها إلى الجهة الأولى فقد انحرف عما هو قبلته الآن. اهـ. قوله: (وإن شرع) الضمير راجع إلى العاجز، أي إذا اشتبهت عليه القبلة وعجز عن معرفتها بالأدلة المارة فقبلته جهة تحرّيه، فلو شرع بلا تحرّ لم تجز صلاته ما لم يتيقن بعد فراغه أنه أصاب القبلة؛ لأن الأصل عدم الاستقبال استصحاباً للحال، فإذا تبين يقيناً أنه أصاب ثبت الجواز من الابتداء وبطل الاستصحاب حتى لو كان أكبر رأيه أنه أصاب، فالصحيح أنه لا يجوز كما في الحلية عن الخانية، ولو تيقن في أثناء صلاته لا يجوز خلافاً لأبي يوسف؛ لأن حاله بعد العلم أقوى وبناء القوي على الضعيف لا يجوز.

قوله: (بخلاف)... الخ. أي لو وقع تحرّيه على جهة وصلى إلى غيرها، فإنه يستأنف مطلقاً، أي سواء علّم أنه أصاب أو أخطأ في الصلاة أو بعدها أو لم يظهر شيء. وعن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أنه يخشى الكفر، وعن الثاني يجزئه إن أصاب، وبالأول يفتي فيض، والفرق لهما أن ما فرض لغيره يشترط حصوله لا تحصيله، لكن مع عدم اعتقاد الفساد، وعدم الدليل عليه ومخالفة جهة تحرّيه اقتضت اعتقاد فساد صلاته، فصار كما لو صلى وعنده أنه محدث لو أن ثوبه نجس، أو أن الوقت لم يدخل فبان بخلاف ذلك لا يجزيه في ذلك كله؛ لأن عنده أن ما فعله بغير جائز بخلاف صورة عدم التحرّي، فإنه لم يعتقد الفساد، بل هو شاك فيه وفي عدمه، فإذا ظهرت إصابته بعدم التمام زاد أحد الاحتمالين، وتقرّر الآخر بلا لزوم بناء القوي على الضعيف، بخلاف ما إذا علّم الإصابة قبل التمام، كما في شرح المنية.

قوله: (أو ثوبه) بالنصب عطفاً على اسم أن، ومثله الوقت ح. قوله: (فلو لم تشبه)... الخ. ذكره هنا استطراد، وكان ينبغي ذكره عند قول المصنف ﷺ، وإن شرع بلا تحرّ؛ لأنه مفروض فيما إذا اشتبهت عليه القبلة كما قدّمناه، فيكون قوله: (فلو لم تشبه) بياناً لمفهومه. ثم إن مسائل التحرّي تنقسم باعتبار القسمة العقلية إلى عشرين قسمًا، لأنه إما أن لا يشك ولا يتحرّى أو شك وتحرّى أو لم يتحرّى، أو تحرّى بلا شك وكل وجه على خمسة؛ لأنه إما أن يظهر صوابه أو خطؤه

في الصلاة أو خارجها أو لا يظهر. أما الأول، فإن ظهر خطؤه فسُدت مطلقاً أو صوابه قبل الفراغ، قيل: هو كذلك؛ لأنه قوى حاله والأصح لا، ولو بعده أو لم يظهر أو كان أكبر رأيه الإصابة، فكذلك لا تفسد. وحكم الثاني الصحة في الوجوه كلها. وحكم الثالث الفساد في الوجوه كلها أو لو أكبر رأيه أنه أصاب على الأصح إلا إذا علم يقيناً بالإصابة بعد الفراغ. والرابع: لا وجود له خارجاً، كذا في النهر. وقد ذكر المصنّف رحمه الله الثاني بقوله: ويتحرى عاجز، والثالث بقوله: وإن شرع بلا تحرّ، وذكر الشارح رحمه الله الأول بقوله: فلو لم تشبه الخ، لكن كان عليه أن يقول: إن ظهر خطؤه فسدت وإلا فلا، وقد حذف الرابع لعدم وجوده، هذا هو الصواب في تقرير هذا المحل، فافهم.

قوله: (مع إمام) أما لو صلّوا منفردين صحّت صلاة الكل، ولا يتأتى فيه التفصيل. قوله: (فمن تيقّن منهم) التيقّن غير قيد، بل غلبة الظنّ كافية يدلّ عليه ما في الفيض، حيث قال: وإن صلّوا بجماعة تجزئهم إلا صلاة من تقدّم على إمامه أو عليم بمخالفة إمامه في صلاته، وكذا لو كان عنده أنه تقدّم على الإمام أو صلّى إلى جانب آخر غير ما صلّى إليه إمامه. اهـ. قوله: (حالة الأداء) ظرف لقوله: تيقّن مخالفة إمامه في الجهة مع قطع النظر عن قوله: أو تقدّمه عليه؛ لأنه إذا تقدّم على إمامه لم يجز سواء عليم بذلك حالة الأداء أو بعده بخلاف مخالفته لإمامه في الجهة، فإنه لا يضرّ إلا إذا علم بها حالة الأداء كما دلّت عليه عبارة الفيض التي ذكرناها آنفاً، ومثلها قوله في الملتقى: جازت صلاة من لم يتقدّم بخلاف من تقدّمه أو علم حاله وخالفه. اهـ. وفي متن الغور: إن لم يعلم مخالفة إمامه ولم يتقدّمه جاز، وإلا فلا.

قوله: (لاعتقاده)... الخ. نشر مرتب ح. قوله: (كما لو لم يتعيّن الإمام)... الخ. تبع في ذلك النهي عن المعراج، ونصّ عبارة المعراج: وقال بعض أصحابه - أي الشافعي رضي الله تعالى عنه -: عليهم الإعادة؛ لأن فعل الإمام في اعتقادهم متردّد بين الخطأ والصواب، ولو لم يتعيّن الإمام بأن رأى رجلين يصلّيان فنوى الاقتداء بواحد لا بعينه لا يجوز، فكذا إذا لم يتعيّن فعل

﴿مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ (بالياء مكِّي) وأبو عمرو (ونافع وعاصم، وبالتاء غيرهم). فالأول وعيد للكافرين بالعقاب على الجحود والإباء، والثاني وعد للمؤمنين بالثواب على القبول والأداء.

﴿وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٤٦)

﴿وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أراد ذوي العناد منهم ﴿بِكُلِّ آيَةٍ﴾ برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق ﴿مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعتك أنك على الحق. (وجواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط). ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾ (حسم) لأطماعهم إذ كانوا اضطربوا في ذلك وقالوا: لو ثبت على قبلتنا كنا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره وطمعوا في رجوعه إلى قبلتهم (ووحدت القبلة)، وإن كان لهم قبلتان فليهود قبلة وللنصارى قبلة لاتحادهم في

الإمام. اهـ. وبه ظهر أن المناسب حذف هذه المسألة بالكلية؛ إذ لا مدخل لها هنا إلا على قول بعض الشافعية القائلين بأنه لا تصح صلاة من جهل حال إمامه قياساً على ما لو جهل عينه، فافهم. انتهت بحروفها.

قوله: (بالياء) على الغيبة (مكِّي) أي ابن كثير المكي، (ونافع) المدني (وعاصم وبالتاء) الفوقية على الخطاب (غيرهم).

قوله: (وجواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط) لما اجتمع القسم والشرط مع تقدّم القسم جعل الكلام الذي بعدهما جواب القسم لتقدّمه، وأضمر جزاء الشرط لدلالة جواب القسم عليه وقيامه مقامه. قوله: (حسم) أي قطع. قوله: (ووحدت القبلة) ... الخ. جواب عما يقال: كيف قيل: ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾ بتوحيد القبلة مع أن لكل طائفة قبلة على حدة، ومحصل الجواب أن التعدد الذاتي لا ينافي الوحدة الفرضية، فرُوِعت هنا جهة الوحدة الفرضية، فوحد لفظ القبلة لذلك، ورُوِعت جهة التعدد الذاتي في قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾، والأهواء جمع هوى وهو الإرادة والمحبة، أي ولئن وافقتهم في

البطالان. ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةً بَعْضٌ﴾ يعني أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجى اتفاقهم كما لا ترجى موافقتهم لك، فاليهود تستقبل بيت المقدس، والنصارى مطلع الشمس. ﴿وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي من بعد وضوح البرهان والإحاطة بأن القبلة هي الكعبة وأن دين الله هو الإسلام ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ لمن المرتكبين الظلم الفاحش. وفي ذلك لطف للسامعين وتوبيخ للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد إنارته ويتبع الهوى. وقيل: الخطاب في الظاهر للنبي ﷺ والمراد أمته، ولزم الوقف على «الظالمين» إذ لو وصل لصار.

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ صفة للظالمين. وهو مبتدأ والخبر ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أي محمداً ﷺ) أو القرآن أو تحويل القبلة. والأول أظهر لقوله: ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ

مراداتهم بأن صليت إلى قبلتهم مداراة لهم وحرصاً على إيمانهم من بعد ما علمت من القاطع أن قبلة الله هي الكعبة ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لمن المرتكبين الظلم الفاحش مثلهم.

قوله: ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أي محمداً عليه السلام بأوصافه من كونه نبياً حقاً، وكونه هو الموعود ببعثته في كتبهم، وكونه صادقاً في جميع ما ادعى أنه جاء به من عند الله، فإنهم كانوا يعرفونه ﷺ بهذه الأوصاف بأن شاهدوا ما خلق الله في يده من المعجزات معرفة لا يشوبها شيء من الاشتباه والالتباس، كما يعرفون أبناءهم بذواتها وأشخاصها مُميزين عن سائر الغلمان إذ رأوهم فيما بينهم، فالمعرفة المشبهة قطعية نظرية والمشبّه بها قطعية ضرورية مستندة إلى المشاهدة والإحساس والمعرفة الضرورية أقوى من المعرفة النظرية البرهانية، وإن كانت كل واحدة منهما قطعية فلذلك جعلت الأولى مشبّهة بالثانية، وإن أريد بكل واحدة من المعرفتين المعرفة بحسب الوصف؛ كما قال الإمام النسفي من أن المعنى حينئذ يعرفونه بالرسالة والنبوة، كما يعرفون أبناءهم بالنسب والنبوة، ويدل عليه أيضاً قول عبد الله بن سلام لعمر رضي الله تعالى عنهما: يا عمر، لقد عرفته حين رأيته كما

أَبْنَاءَهُمْ ﴿١٤٦﴾ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: أَنَا أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي بَابُنِي فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: وَلِمَ؟ قَالَ: لِأَنِّي لَسْتُ أَشْكُ فِي مُحَمَّدٍ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَأَمَّا وَلَدِي فَلَعَلَّ وَالِدَتَهُ خَانَتْ فَقَبِلَ عُمَرُ رَأْسَهُ. ﴿وَأَنَّ قَرِيبًا مِّنْهُمْ﴾ أَيِ الَّذِينَ لَمْ يَسْلَمُوا ﴿لَيَكُونُوا الْخَلْقُ﴾ حَسَدًا وَعِنَادًا ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيْنَهُ فِي كِتَابِهِمْ.

عرفت ابني، ومعرفتي بمحمد ﷺ أشد من معرفتي بابني. فقال عمر: كيف ذلك؟ فقال: لأني لست أشك في محمد ﷺ أنه هو النبي الموعود من حيث إن نعوته مبيتة في كتابنا. وأما ولدي، فلا أدري ما صنعت والدته، فلعلها خانت؛ فقبل عمر رأسه فقال: رفعك الله يا ابن سلام، فقد صدقت، فإنه يدل على أن المراد بمعرفة الأبناء معرفتهم بالنسب والنبوة، فيرد حينئذ أن يقال: قاعدة التشبيه أن يكون وجه الشبه في المشبه به أقوى بالنسبة إلى المشبه، فتستلزم الآية أن يكون معرفتهم بأبنائهم أقوى لوقوعها مشبهًا بها، وليس كذلك لأنها معرفة ظنية مستندة إلى ظاهر الفراش، ومعرفة أمر النبوة قطعية مستندة إلى برهان قاطع، إلا أن يقال: معرفة الأبناء أقوى بالنسبة إليهم؛ لأنهم يقطعون بنسب أبنائهم قطعًا وجدانيًا ولا يلتفتون إلى احتمال الخيانة بخلاف معرفة أمر النبوة، فإنها معرفة نظرية موقوفة على النظر في الدلائل والتفكير فيها حق التفكير، فلعلهم يقصرون في النظر والتأمل، فيتطرق إليهم شيء من الشبهة في أمر النبوة، مثل أن تشبه عليهم المعجزة بالسحر ونحو ذلك مما يُشَيء على القصور في الفكر، هذا على تقدير أن يكون مستند معرفتهم النظر إلى المعجزات، وإن استفادوها مما وجدوه في كتبهم من اسمه وحلاه ونعوته؛ كما قال تعالى: ﴿يَعْبُدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: الآية ١٥٧]، وحكي قول عيسى عليه الصلاة والسلام لأُمته: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَخَذْتُ﴾ [الصف: الآية ٦]، فظاهر أن ذلك لا يوجب المعرفة القطعية بحقيقة أمر النبوة؛ لأن الظاهر أن الموجود في كتبهم ليس جميع أوصافه المتصلة الموجبة للتعين كزمان بعثته ﷺ ومكانه ونسبه وقبيلته واسمه واسم أبيه وأمه وأوصافه الخلقية، مثل أن يقال: إني سأبعث نبيًا من العرب في وقت كذا في بلدة كذا من قبيلة كذا في يوم كذا له من الأوصاف والحلي كذا وكذا وإلا لم يكن لأحد من اليهود والنصارى إنكار نبوته عليه الصلاة والسلام؛ لأن التوراة والإنجيل كانا مشهورين بين أهل الأوقات، فإذا

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (١٤٧)

﴿الْحَقُّ﴾ مبتدأ خبره ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ (واللام للجنس) أي الحق من الله لا من غيره. يعني أن الحق ما ثبت أنه من الله كالذي أنت عليه، وما لم يثبت أنه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل، أو للعهد (والإشارة إلى الحق الذي عليه رسول الله ﷺ،

عيناه عليه الصلاة والسلام بجميع أوصافه المعينة، وبيننا أنه ﷺ سيبعث نبياً داعياً إلى الله تعالى كيف يمكن لأحد إنكار نبوته، وإن كان الموجود في كتبهم بعض أوصافه ﷺ، فذلك لا يُوجب القطع بأمر نبوته، فتكون معرفتهم بنبوة آبائهم أقوى عندهم من معرفتهم بأمر النبوة، فصح جعل الأولى مشتبهاً بها للثانية. اهـ. شيخ زاده رحمه الله.

قوله: (واللام للجنس^(١))، فيكون اللام للإشارة إلى حقيقة الحق وماهيته مع قطع النظر عن تحققها في ضمن الفرد، وكون المحكوم عليه نفس الجنس مع انتفاء قرينة البعضية من إرادة الحصر، كما في نحو الكرم التقى والحسب المال، أي لا كرم إلا التقى، ولا حسب إلا المال؛ فكذا هنا. قوله: (والإشارة إلى الحق الذي عليه رسول الله ﷺ)، وهو معهود سبق ذكره كناية في قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾، فإن معرفته ﷺ وإن كانت متناولة لمعرفته بذاته وبأوصافه، إلا أن المراد كما مر معرفته التي هي حقيقة أمر نبوته وحقيقة ما هو عليه، وما جاء به فيكون ما هو عليه مذكوراً كناية في ذلك القول، فصح أن يُشار إليه بلام العهد المذكورة في قوله الحق، فإن الحقيقة المعهودة بين المتكلم والمخاطب قد تكون معهوديتها لتقدم ذكرها صريحاً، وقد تكون لتقدم ذكرها كناية؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ [آل عمران: الآية ٣٦]، فالأنثى إشارة إلى ما سبق ذكرها صريحاً في قوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَصَّيْتُكَ بِمَا فِي بَيْتِي مُعْرِضاً﴾ [آل عمران: الآية ٣٥]، فإن لفظ ما كناية عن الذكر؛ لأن التحرير إنما يكون للذكر، وقد تكون

(١) هو يفيد الحصر حينئذ كما في قوله الحمد لله والكرم في العرب والنسب إلى الآباء لوقوع المحكوم عليه نفس الجنس من غير قرينة البعضية، ١٢ منه عم فيوضهم.

أَوْ خَيْرٌ مِّبْتَدَأُ مَحْذُوفٍ) أي هو الحق ومن ربك خير بعد خبر (أو حال). ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَرِّينَ﴾ الشاكين في أنه من ربك.

﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَخِمْوا الْخَيْرَاتِ آيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿وَلِكُلِّ﴾ من أهل الأديان المختلفة. ﴿وِجْهَةٌ﴾ قبله. (وقرىء بها). والضمير في ﴿هُوَ﴾ «لكل». وفي ﴿مُوَلِّيًا﴾ للوجهة. أي هو موليتها وجهه (فحذف أحد المفعولين) أو هو لله تعالى. أي الله موليتها إياه. («هو مولاها»: شامي) أي هو

معهوديتها لمجرد معرفة المخاطب بها بالقرائن من غير أن يتقدم ذكرها لا صريحاً ولا كناية كما في نحو: خرج الأمير إذا لم يكن أي يوجد في البلد إلا أمير واحد، وما عليه الرسول ﷺ معهود بهذا الوجه، فإن أذهان المؤمنين مملوءة بالاعتقاد بمضمون قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَلَى الْكَفِّ الْمُبِينِ﴾ [النمل: الآية ٧٩]، ﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: الآية ٤٣]. قوله: (أو خبر مبتدأ محذوف)، وعلى هذا التقدير يتعين أن تكون اللام فيه للجنس، ولا وجه لأن تكون للعهد؛ إذ لا معنى لأن يقال: الحق المعهود هو الحق. اهـ. شيخ زاده رحمه الله. قوله: (أو حال) مؤكدة مقررة لمضمون الجملة الاسمية؛ لأن مضمونها لازم لمضمون ما قبلها، كما في قولك: هو الحق بيّناً.

قوله: (وقرىء بها^(١)) عبارة الكشف، وفي قراءة أبي: ولكل قبله. اهـ. قوله: (فحذف أحد المفعولين) فإن ولّى يتعدى إلى مفعولين تارة بنفسه وأخرى يتعدى إلى أحدهما بنفسه وإلى الآخر بكلمة إلى، يقال: ولّيته وجهي، وولّيت إليه وجهي، أي حوّلت إليه وجهي، وأقبلت إليه، ويقال: ولّيت عنه إذا أدبرت عنه؛ وذلك لأن ولّى مشدّد العين تضعيف وليه بمعنى قربه ودنا منه، وبالتضعيف يتعدى إلى اثنين. قوله: (هو مولاها) بفتح اللام وألف بعدها اسم مفعول. (شامي) أي ابن عامر الشامي. والباقون بكسر اللام وياء بعدها على أنه اسم فاعل. وعلى قراءة ابن عامر يكون ضمير هو راجعاً إلى كل، ولا يجوز رجوعه إليه تعالى؛ لأنه تعالى هو المولى - بالكسر - ويستحيل كونه مولى - بالفتح - والضمير البارز في موليتها

(١) شاذاً، ١٢ منه.

مولى تلك الجهة (قد وليها). والمعنى ولكل أمة قبله يتوجه إليها منكم ومن غيركم. ﴿فَاسْتَبِقُوا﴾ أنتم ﴿الْخَيْرَاتِ﴾ فاستبقوا إليها غيركم (من أمر القبلة وغيره). ﴿أَيَّنْ مَا تَكُونُوا﴾ أنتم وأعداؤكم ﴿يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ يوم القيامة فيفصل بين المحق والمبطل، أو ولكل منكم يا أمة محمد وجهة يصلي إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية، فاستقبلوا الفاضلات من الجهات (وهي الجهة المسامطة) للكعبة وإن اختلفت أينما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعًا ويجمعكم ويجعل صلاتكم كأنها إلى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاضري المسجد الحرام. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٤٩)

﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ ومن أي بلد خرجت للسفر ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ إذا صليت. ﴿وَإِنَّهُ﴾ وإن هذا المأمور به ﴿لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (وبالياء: أبو عمرو).

ضمير الوجهة، وهو مفعول ثان له ومفعوله الأول أقيم مقام الفاعل، وهو الضمير المرفوع المستتر في موليها الراجع إلى كل. قوله: (قد وليها) على صيغة المجهول تفسير لقوله: هو مولى تلك الجهة، ولذلك لم يعطف عليه بالواو، وترك ذكر الفاعل، أعني المولى بالكسر؛ لأنه معلوم. والكلام إنما هو في بيان أحوال الكل لا في بيان موليهم مَنْ هو.

قوله: (من أمر القبلة وغيره)، يعني أن لفظ الخيرات عام يتناول كل عمل صالح يُبْنَى في الشرع حسنه وفضله. قوله: (وهي الجهة المسامطة) على صيغة اسم الفاعل للكعبة، فإن القبلة في حق مَنْ كان في غرب الكعبة مثلاً هي جهة المشرق، ولا شك أن في جهة المشرق جهات مختلفة، وأن بعضها مسامتة، فينبغي أن يتحرى الجهة الموازية لعين الكعبة، وسمتها حسب ما يمكن.

قوله: (وبالياء) على الغيبة (أبو عمرو) البصري. والباقون بالتاء الفوقية على الخطاب.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوِّلْ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ إِلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِنَّمَا يَنْفَعِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾﴾

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوِّلْ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة) وتشديده لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة فكرر عليهم ليثبتوا على أنه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها ﴿إِلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ أي قد عرّفكم الله جلّ ذكره أمر الاحتجاج في القبلة بما قد بين في قوله: «ولكل وجهة هو موليها»، لئلا يكون للناس لليهود عليكم حجة في خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة. (وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين) لأنهم يسوقونه سياق الحجة. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ استثناء من

قوله: (وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة) ... الخ. يعني تكرير الأمر بتولية الوجه شطر المسجد الحرام حيث ذكر ثلاث مرات للتأكيد الذي يقتضيه المقام، وإفادة ما رتب على كل مرة؛ فعلى الأول تكريم النبي ﷺ بإجابته دعائه وإعطاء متمناه وما كان يرضاه ويراه، ثم أمر الكلّ باتباعه وإظهار عناد أعدائه وخيبة رجائهم فيما كانوا يتمنون من اتباع أهوائهم. وعلى الثانية عدم تفاوت الحال بحسب السفر والحضر والتصريح لحقّة المأمور به والوعيد على من تركه. وفي تفسيره الضمير بهذا المأمور به تنبيه على جهة تذكيره مع عوده إلى التولية التي يدلّ عليها: ﴿قَوِّلْ﴾، وعلى الثانية تشريف أمته بإفراد الخطاب وتعليل الحكم بما رتب عليه من الحكم والمصالح. اهـ تفتازاني رحمه الله.

قوله: (وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين) ... الخ. جواب عما يقال: الاستثناء من النفي إثبات، فيكون المعنى: لئلا يكون لعامة الناس حجة عليكم ويكون حجة للظالمين والظالم المعاند لا شبهة له، فضلاً عن الحجة والبرهان، فكيف جاز أن يسمّى قوله حجة وأن يستثنى منه؟ وتقرير الجواب أن ما قاله المعاندون وإن كان شبهة زائغة وسفسطة باطلة إلا أنه شبهة بالحجة من حيث إنهم يسوقونه مساقها ويوردونه موقعها فسمّى حجة مجازاً، ويرد عليه أن الحجة المُستثنى منها إن تناولت شبهة المعاندين لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز،

«الناس» أي لئلا يكون حجة لأحد من اليهود إلا المعاندين منهم القائلين ما ترك قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحجاً لبلده، ولو كان على الحق للزم قبله الأنبياء عليهم السلام. أو معناه لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هي قبله إبراهيم وإسماعيل أبي العرب إلا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بدا له فرجع إلى قبله آبائه، (ويوشك) أن يرجع إلى دينهم.

(ثم استأنف) منها بقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فلا تخافوا مطاعنهم في قبلتكم فإنهم لا يضرورنكم ﴿وَآخِشُونِي﴾ فلا تخالفوا أمري ﴿وَلَا تَمْنَحْنِي عَلَيْهِمْ﴾ أي عرفتم لئلا يكون عليكم حجة ولأنتم نعمتي عليكم بهدايتي إياكم إلى الكعبة. ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ولكي تهتدوا إلى قبله إبراهيم.

وإن لم تتناول إياها لا يصح استثناءها منها إلا أن يقال: الاستثناء منقطع، كما في قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْتَاعَ الظَّنِّ﴾ [النساء: الآية ١٥٧]، وقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾ [٢٥] إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا ﴿٢٦﴾ [الواقعة: الآيتان ٢٥، ٢٦]. ومعنى الآية على هذا القول: لكن الذين ظلموا منهم يتعلقون بالشبهة الظاهرة البطلان في موضع الاحتجاج بالحجة والبرهان، فيتيم الكلام عند قوله: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾، ويكون قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَآخِشُونِي﴾، ابتداء لكلام مقطوع عما سبق، ويؤيده تفريع قوله: فلا تخشوهم واخشوني عليه، فإن أفراد المستثنى وتخصيصه بما يتفرع عليه علامة كون الاستثناء منقطعاً.

قوله: (يوشك)، في المصباح: يوشك أن يكون كذا من أفعال المقاربة، والمعنى الدنو من الشيء. قال الفارابي: الإيشاك الإسراع، وفي التهذيب قال قتادة: كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: إن لنا يوماً أوشك أن نستريح فيه وننعم، لكن قال النحاة: استعمال المضارع أكثر من الماضي واستعمال اسم الفاعل منها أقل، وقال بعضهم: وقد استعملوا ماضياً ثلاثياً، فقالوا: وَشَكَ مَثَل قَرَب وَشَكَا. اهـ. قوله: (ثم استأنف)، يعني يكون الذين ظلموا مبتدأ خبره: فلا تخشوهم.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ (١٥١)

(الكاف في ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ﴾ إما أن يتعلق بما قبله) أي ولأنتم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بإرسال الرسول، أو بما بعده أي كما ذكرتكم بإرسال الرسول فاذكروني بالطاعة أذكركم بالثواب، فعلى هذا يوقف على «تهتدون» وعلى الأول لا. ﴿رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ من العرب ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ﴾ يقرأ عليكم ﴿آيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ ﴿الْقُرْآنَ﴾ وَالْحِكْمَةَ ﴿السُّنَّةَ وَالْفَقْهَ﴾ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحي).

قوله: (الكاف في ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ﴾ إما أن يتعلق بما قبله) ... الخ. يعني: أن ما في قوله: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾ مصدرية، وأن الكاف في محل النصب على أنه صفة مصدر محذوف، إلا أن ذلك المصدر يجوز أن يكون مدلولاً عليه بما قبله، والتقدير: ولأنتم إتماماً مثل إتمامي بإرسال رسول منكم، ويجوز أن يكون مدلولاً عليه بما بعده، والتقدير: فاذكروني ذكرًا مثل ذكركم بالإرسال، ويجوز أن يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها، وأن يتخلل بين العاملين معمول؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ [المذثر: الآية ٣]. قوله: ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ﴾ ليس تكراراً؛ لأن المراد بتعليمه تعليم ما فيه من المعاني والأسرار والشرائع والأحكام التي باعتبارها وصف القرآن بكونه هدى ونورا، فإنه ﷺ كان يتلوه عليهم ليحفظوا نظمها ولفظها، فيبقى على ألسنة أهل التواتر مَصُونًا عن التحريف والتصحيف، ويكون معجزة باقية إلى يوم القيامة، وليكون تلاوته في الصلاة وخارجها نوعاً من نسك العبادة والقربة، ومع ذلك كان يعلمهم ما فيه من الحقائق والأسرار ليهتدوا بهداه ونوره. اهـ شيخ زاده رحمه الله. قوله: (ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحي) مأخوذ من تفسير الراغب حيث قيل: ما معنى ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾، وهل ذلك إلا الكتاب والحكمة؟ قيل: عني بذلك العلوم التي لا طريق إلى تحصيلها إلا من جهة الوحي على السنة الأنبياء، ولا سبيل إلى إدراك جزئياتها ولا كلياتها إلا به، وعني بالحكمة والكتاب ما كان للعقل مجال في معرفة شيء منه، وأعاد ذكر يعلمكم في قوله: ﴿مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ تنبيهاً على أنه علم مفرد عن العلم المتقدم

ذكره، إلى هنا كلام الراغب. فكأنه جعله من عطف الخاص على العام تنبيهاً على علو شأنه وعظم قدره؛ كعطف جبريل على الملائكة. وفي التفسير المظهري: تكرار الفعل يدل على أن هذا التعليم من جنس آخر، ولعل المراد به العلم اللدني المأخوذ من بطون القرآن، ومن مشكاة صدر النبي ﷺ الذي لا سبيل إلى ذكره إلا الانعكاس. وأما ذكر ذكره، فبعيد عن القياس. قال رئيس الصديقين: العجز عن ذكر الإدراك إدراك.

عن حنظلة بن الربيع الأسدي قال: لقيني أبو بكر رضي الله تعالى عنه، فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قلت: نافق حنظلة، قال: سبحان الله ما تقول؟ قلت: نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة كأننا رأي عين، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا الأزواج والأولاد والضييعات ونسينا كثيراً، قال أبو بكر: فوالله إنا لنلقى مثل هذا، فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ، فقلت: نافق حنظلة يا رسول الله، قال رسول الله ﷺ: «ما ذاك؟» قلت: يا رسول الله، نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة كأننا رأي العين، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضييعات نسينا كثيراً، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو تداومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم؛ ولكن يا حنظلة ساعة وساعة» ثلاث مرّات، رواه مسلم. وعن أبي هريرة قال: حفظت من رسول الله ﷺ وعائين، فأما أحدهما فبثثته فيكم، وأما الآخر فلو بثثته لقطع هذا البلعوم، يعني مجرى الطعام، رواه البخاري. قيل: المراد من الوعاء الذي لم يثبت الأحاديث التي بين أسماء أمراء الجور؛ كقوله: أعوذ بالله من رأس الستين وإمارة الصبيان، مشيراً إلى إمارة يزيد بن معاوية. قلت: إطلاق الوعاء على علم بجزئيات معدودة غير مستحسن ولا يتصور جعله قسيماً، ونظيراً لعلوم الشريعة، بل المراد به العلم اللدني، فإن قيل: فما معنى قوله: فلو بثثته فيكم لقطع هذا البلعوم؟ قلت: معناه أنه لو بثثته باللسان لقطع هذا البلعوم؛ لأن تلك العلوم والمعارف لا يمكن تعليمها ولا تعلّمها بلسان المقال، بل إنما تدرك بالانعكاس ولسان الحال كيف والتعلّم يتوقف على أمور منها كون المعلوم مما يُدرك بالعلم الحسولي، ومنها كون اللفظ موضوعاً لإزائه، ومنها كون الوضع

﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (١٥٢)

(﴿فَاذْكُرُونِي﴾) بالمعذرة (﴿أَذْكُرْكُمْ﴾) بالمغفرة أو بالثناء والعطاء، أو بالسؤال

معلوماً للسامع، وليس شيء منها متحققاً في المعارف اللدنية، فإن إدراكها تكون بالعلم الحضورى الذي لا يمكن ذهولها، بل سبيل ذلك وراء العلم الحضورى والحضورى، وأتى هناك وضع الألفاظ، وهيئات هيئات للسامعين العلم بوضعها، ومن أراد أن ينطق بتلك المعارف فلا بدّ له من إيراد مجازات واستعارات لا يهتدي إلى مرامها العوام، فيتخبط به عقولهم ويفهمون غير مراد المتكلم، فيفسقونه ويكفرونه، كما ترى للعوام ينكرون على أولياء الله تعالى من غير سبيل إلى ذكر مرادهم، وذلك يفضي إلى قطع البلعوم، فإن قيل: إذا كان ذلك للعلم بحيث لا يمكن أخذه ولا إعطائه بالبيان، ويفضي إلى تلك المفسدة وقطع البلعوم النطق باللسان، فأى ضرورة في التكلم بها؟ وما بال القوم يصنفون فيها مجلدات كالفصوص والفتوحات؟ وأى فائدة في تلك التصنيفات؟ قلت: ليس الغرض من تلك التصنيفات إعطاء تلك العلوم، ولا يحصل بمطالعة تلك الكتب شيء من القرب والولاية، بل الغرض منها تنبيه العارفين المحصلين تلك العلوم بالجذب والسلوك على بعض تفاصيلها وتطبيق أحوال المريدين ومواجيدهم على أحوال الأكابر ومواجيدهم، كي يظهر صحة أحوالهم وتطمئن به قلوبهم، وكثيراً ما يتكلمون بتلك المعارف في غلبة الحال، فالطريق السوي للعوام عند مطالعة كتبهم وسماع كلامهم عدم الإنكار وحمله على ظاهر الشريعة مهما أمكن بالتأويلات، فإن كلامهم رموز وإشارات أو تفويض علمه إلى علامات الغيوب، كما هو شأن المتشابهات، فإن في كلامهم مجازات واستعارات مصروفة عن الظاهر، وليس شيء منها مخالفاً للشرع، بل هي لب الكتاب والسنة، رزقنا الله سبحانه بفضلته ومنه، ولما كان طريق تحصيل تلك المعارف منحصراً في الإلقاء والانعكاس، وكان كثرة الذكر والمراقبة إما في ملا من الذاكرين أو في خلا من الناس يفيد القلب والنفس صلاحية تلك الانعكاس من مشكاة صدر النبي ﷺ بلا واسطة أو بوسائط، عقب الله سبحانه بقوله: (﴿فَاذْكُرُونِي﴾) قرأ ابن كثير بفتح الياء والباقون بالإسكان (﴿أَذْكُرْكُمْ﴾). عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ في الحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في

والنوال، أو بالتوبة وغفر الحوبة، أو بالإخلاص والخلاص، أو بالمناجاة والنجاة.

ملا ذكرته في ملا خير منهم، وإن تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة» متفق عليه. وروى البغوي عن أنس رضي الله تعالى عنه، وفيه قال: سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدد أنا ملي هذه العشرة. وعن عبد الله بن شقيق عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «ما من آدمي إلا لقلبه بيتان في أحدهما ملك، وفي الآخر الشيطان، فإذا ذكر الله خنس، وإذا لم يذكر الله وضع الشيطان منقاره في قلبه فوسوس له»، رواه ابن أبي شبة. وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «سبق المفرّدون»، قالوا: وما المفرّدون يا رسول الله؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً والذاكرات»، رواه مسلم.

فاعلم أيها الأخ السعيد أنّ الذكر عبارة عن طرد الغفلة، والغفلة هي الموجبة للقساوة، فكل أمر مشروع من قول أو فعل أو تفكير أريد به وجه الله تعالى بالإخلاص والحضور فهو ذكر، وما كان بلا إخلاص، فهو شرك، وما كان بغفلة فغير معتد به ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ [المؤمنون: الآيتان ١، ٢]، ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ (٤) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ [الماعون: الآيتان ٤، ٥]، وأفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله، رواه النسائي والترمذي وابن ماجه وابن حبان ومالك بسند صحيح عن جابر عنه رضي الله عنه. وعن سمرة بن جندب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أفضل الكلام أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» رواه مسلم. وفي رواية: «هي أفضل الكلام بعد القرآن، وهي من القرآن» رواه أحمد. وفي الحديث القدسي: «مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ، وَفُضِّلَ كَلَامُ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ» رواه الترمذي والدارمي من حديث أبي سعيد. ومن أجل ذلك الأخبار اختار الصوفية العلية التهليل بالقلب وباللسان جهراً أو إخفاتاً. وأمّا المجد رضي الله تعالى عنه، فالمختار عنده تلاوة القرآن لما ذكرنا من فضله، ولأن القرآن صفة حقيقة قائمة بالله تعالى بلا واسطة، طرفه بيد الله وطرفه بأيدينا، فمن استهلك فيه فلا مزيد عليه. والصلاة، فإنها معراج المؤمن إلا المطهرون، يعني من رذائل النفس، والله أعلم.

﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾ ولا تجحدوا نعمائي.

﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ على ما أنعمت عليكم من إرسال الرسول والهداية وال جذب وتوفيق السلوك وغير ذلك، ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾ بجحد النعم وتكذيب الرسل أو عصيان الأمر أو إضاعة الوقت والإعراض عن الذكر. اهـ.

وعبارة البيضاوي: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ بالطاعة ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالشواب، ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾ بجحد النعم وعصيان الأمر. اهـ. قال العلامة شيخ زاده رحمه الله: قوله: فاذكروني بالطاعة على ما روي عن رسول الله ﷺ من قوله: «مَنْ أطاع الله فقد ذكره، وإن قلت صلاته وصيامه وقراءته القرآن. وَمَنْ عصى، فقد نسي الله وإن كثرت صلاته وصيامه وقراءته القرآن»، وعلى ما روي عن سعيد بن جبير من أن الذكر طاعة الله، فمن أطاع الله فقد ذكره، ومن لم يُطِعه فليس بذاكر، وإن أكثر التسييح تلاوة الكتاب. كان الله تعالى يقول: «اذكروني بطاعتي أذكركم بمغفرتي»، قيل: الذكر إدراك مسبوق بالنسيان؛ كما قال الشاعر:

الله أعلم أنني لست أذكره وكيف أذكره إذ لست أنساه

فورد عليه أن يقال: فعلى هذا لا يصح إسناد الذكر إلى الله تعالى؛ لكونه منزهاً عن النسيان، فما معنى قوله تعالى: أذكركم، فاحتيج إلى أن يُجيب بأن المراد بذكر الله تعالى لعباده ما يفعل بهم من اللطف والإحسان إفادة الخيرات وفتح أبواب السعادات، وأطلق عليه الذكر بطريق المجاز والمشكلة لوقوعه في صحبة ذكر العبد، فإن قيل: إنَّ الذكر هو إدراك الشيء مطلقاً، أي سواء كان على نسيان أو لا؛ فلا سؤال ولا جواب، كما قيل: الذكر ذكران عن نسيان وذكر لا عن نسيان. قال بعض العلماء: خصَّ الله تعالى هذه الأمة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة إلى بني إسرائيل؛ إذ قال لهم: ﴿يَبْنَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا يَعْصِي﴾ [البقرة: الآية ٤٠] أي نعمة المنة المغفول عنها لتنظروا فيها إلى المنعم، وقال لهذه الأمة: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ فأمرهم أن يذكروه بلا واسطة لقوة بصيرتهم. قال الإمام: الذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح، فذكرهم إياه باللسان أن يحمده ويُسَبِّحُه ويمجِّدُه ويقرؤوا كتابه، وذكُرهم إياه بقلوبهم على ثلاثة أنواع: أحدها: أن يتفكروا في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبهة

العارضة في تلك الدلائل، وثانيها: أن يتفكروا في الدلائل على كيفية تكاليفه وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعيده، فإذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد، وفي الترك من الوعيد سَهَّل عليهم الفعل. وثالثها: أن يتفكروا في أسرار مخلوقات الله تعالى حتى تصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجلوة المحاذية لعالم القدس، فإذا نظر العبد إليها انعكس شعاع بصره منها إلى عالم الجلال وهذا المقام مقام لا نهاية له. وأما ذكرهم إياه تعالى بجوارحهم، فهي أن تكون جوارحهم مستغرقة في الأعمال التي أمروا بها وخالية عن الأعمال التي نُهوا عنها، وعلى هذا الوجه سَمَّى الله تعالى الصلاة ذكراً، بقوله: ﴿فَأَسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: الآية ٩]، فصار الأمر بقوله: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ متضمناً لجميع الطاعات، فهذا ذكر عن سعيد بن جبير أنه قال: اذكروني بطاعتي، فأجمله حتى يدخل فيه جميع أنواع الفكر وأقسامه، انتهى كلامه. فالذكر بهذا المعنى هو الشكر، لا سيما وقد ذكر الذكر بعد الفاء السببية المفيدة لكون مدخولها جزء لما تقدم، وكون مضمون الكلام السابق شرطاً له، فكأنه قيل: إذا أنعمت عليكم بهذه النعم الجليلة فاذكروني بالطاعة، والطاعة الواقعة بإزاء النعمة المسببة عنها هي الشكر بلا شبهة، وفي المعالم قوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ يعني اشكروا لي نعمتي بالطاعة ولا تكفروني بالمعصية، فإنَّ مَنْ أطاع الله فقد شكره، ومَنْ عصى الله فقد كفره.

وفي التيسير: الشكر إظهار النعمة بالاعتراف بها أو بعمل هو كالاقرار في القيام بحقها والكفر أن يستر نعمة المُنعم بالجحود أو بعمل هو كالجحود، وفيه مخالفة للمنعم، فلما كان الأمر بالذكر أمراً بالشكر، كان قوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ أمراً بتخصيص شكرهم به تعالى لأجل إفضاله وإنعامه عليهم، وأن لا يشكروا غيره، وإليه أشار الإمام أبو منصور بقوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا﴾، أي وجهوا شكر نعمتي لي ولا تشكروا غيري. وصاحب التيسير جعل قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ أمراً بالقول، وقوله: واشكروا لي أمراً بالعمل، وأيده بقوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: الآية ١٣]. قال الراغب: إن قيل: ما الفرق بين شكرت لزيد وشكرت زيدا؟ قيل: شكرت له هو أن تؤمَّ إحسانه الصادر عنه فتثني عليه بذلك، وشكرته

إذا لم تلتفت إلى فعله، بل تجاوزت إلى ذكر ذاته دون اعتبار أفعاله، فهو أبلغ من شكرت له، وإنما قال: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ ولم يقل: اشكروني علماً بقصورهم عن إدراكه، بل عن إدراك آلائه؛ كما قال: ﴿وَإِنْ نَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: الآية ٣٤]، فأمرهم أن يعتبروا بعض أفعاله في الشكر لله، ثم قال: فإن قيل: لِمَ قال بعده: ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾، ولم يقتصر على أحد اللفظين؟ قيل: لَمَّا كان الإنسان قد يكون شاكراً في شيء ما وكافراً في غيره صحَّ أن يُوصف بهما على حسب النظر إلى فعليه، فلو اقتصر على قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ لكان يجوز أن ذلك فهي عن تعاطي فعل قبيح دون حث على الفعل الجميل، فجمع بينهما لإزالة هذا الوهم، ولأن في قوله: ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾ [البقرة: الآية ١٥٢] تنبيهاً على أن ترك الشكر كفر. فإن قيل: فَلِمَ قال: ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾ [البقرة: الآية ١٥٢]، ولم يقل: ولا تكفروا لي؟ ليُطابق قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ [البقرة: الآية ١٥٢]. قيل: خصَّ الكفر به تعالى للتنبيه على أنه أعظم قباحة بالنسبة إلى كفر نعمه، فإن كفران النعم قد يعفى عنه بخلاف الكفر به تعالى، انتهى كلامه.

فإن قيل: قد تمَّ الكلام بقوله: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ سواء كان قوله: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾ [البقرة: الآية ١٥١] متصلاً بما قبله أو بما بعده؛ لأن محصل المعنى على التقدير الثاني كما أنعمت عليكم بهذه الأنواع من النعم، فقابلوا تلك النعم بالذكر والشكر، كما إذا قلت: كما أحسنت إليك أحسن إليّ، أي قابلني بالإحسان مُجازاة ومكافأة لإحساني إليك. وعلى التقدير الأول حوّلت القبلية إلى الكعبة لئلا يكون للناس عليكم حجة، ويظهر سلطانكم على المخالفين ولأنتم نعمتي عليكم في أمر القبلية؛ إذ حوّلتكم إلى قبله بناها أبوكم إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام أو لأنتم نعمتي عليكم في الآخرة بإثابتكم الجزاء الأوفى إنعاماً مثل إنعامي عليكم بإرسال رسول شأنه كذا وكذا، وإذا كان كذلك فاذكروني بالطاعة واشكروا لي بهذه النعم الجليلة، وإذا تمَّ الكلام بقوله: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ [البقرة: الآية ١٥٢]، فما وجه قوله: أذكركم بالجزم وجواباً للأمر على أسلوب قولك: زدني أذكرك، فإن ذلك إنما يتعارف إذا وقع الأمر ابتداء كلام، وكان الفعل المطلوب إحساناً مبتدأً يستحق فاعله به المجازاة والمكافأة، وليس الأمر ههنا كذلك؛ لأن الشكر المطلوب منهم أمرٌ

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٥٣)

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾ فيه تنال كل فضيلة ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ فإنها تنهى عن كل رذيلة ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والمعونة.

وجب عليهم شكرًا للنعم السابقة والعبد كيف يستحق الأجر والجزاء بأداء ما وجب عليه؟

والجواب: إِنَّ الله تعالى وإن أوجب عليهم الطاعة شكرًا لنعمه السابقة، إلا أنه من عادة فضله وإحسانه جعلها بمنزلة ابتداء إحسان فوعد عليها الثواب، بقوله: ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾، وجعله جزاء مقابلاً لها كأنها ابتداء خدمة من جهتهم فضلاً منه وكرماً، فَإِنَّ مَنْ اتَّصَفَ بِالْكَرَمِ مِنَ الْعَبِيدِ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى أَحَدٍ نِعْمَةً، فإنه يرتب تلك النعمة بالإنعام عليه ثانيًا وثالثًا كأنه جزاء ما أعطاه أولاً، والله تعالى هو الموصوف بالكرم على الحقيقة، فلا يبعد ذلك، بل هو المستحق لذلك.

ثم الله تعالى لما أوجب عليهم الطاعة والعبادة شكرًا لما أسبغ عليهم من نعمه الظاهرة والباطنة، والعبادة مما يشقّ تحملها على النفس حثهم على الاستعانة بالصبر والصلاة تنبيهاً على أنه بهما يتوصل إلى الشكر المطلوب، ويتحمل مشاق العبادات، فَإِنَّ الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة إلى فعل كل خير ومبدأ كل فضل، فَإِنَّ أَوَّلَ التَّوْبَةِ الصبر عن المعاصي وأول الزهد الصبر عن المباحات وأول الإرادات الصبر عن طلب ما سوى الله، ولهذا قال ﷺ: «الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد»، وقال: «الصبر خير كله»، فمن تحلّى بحلية الصبر سهّل عليه ملابسة الطاعة والاجتناب عن المنكرات. وكذا الصلاة، فإنها تجب أن تُفعل على طريق التذلل والخضوع للمعبود، فَإِنَّ جَمِيعَ أركانها وواجباتها إنما يُقصد به ذلك، وَمَنْ سَلَكَ هَذِهِ الطَّرِيقَ فِي الصَّلَاةِ، فَقَدْ ذَلَّلَ نَفْسَهُ لِحَتِّمَالِ الْمَشَقَّةِ فِيمَا عَدَاهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ، ولذلك قال تعالى: ﴿إِنَّكَ أَصْلَوْتَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: الآية ٤٥]، وَرَوَى أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَزَ إِلَى الصَّلَاةِ، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٥٣). فإن قيل: لِمَ قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، ولم يقل مع المصلين؟ وقال في آية أخرى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (١٥٤)

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر رجلاً). ﴿أَمُوتَ﴾ (أي هم أموات) ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ (أي هم أحياء).

وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿١٥٥﴾ [البقرة: الآية ١٥٥]؛ فاعتبر الصلاة دون الصبر. قيل: لِمَا كَانَ فِعْلُ الصَّلَاةِ أَشْرَفَ وَأَعْلَى مِنَ الصَّبْرِ؛ إِذْ قَدْ يَنْفَكُ الصَّبْرُ عَنِ الصَّلَاةِ، وَلَا تَنْفَكُ الصَّلَاةُ عَنِ الصَّبْرِ؟ ذَكَرَ هَلْهَذَا الصَّابِرِينَ، فَعُلِمَ أَنَّهُ تَعَالَى إِذَا كَانَ مَعَ الصَّابِرِينَ، فَهُوَ لَا مُحَالَةَ يَكُونُ مَعَ الْمُصَلِّينَ بِطَرِيقِ الْأُولَى، وَقَالَ هُنَاكَ: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: الآية ١٥٥]، فَذَكَرَ الصَّلَاةَ دُونَ الصَّبْرِ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّهَا أَشْرَفُ مُنْزَلَةً مِنَ الصَّبْرِ. اهـ.

قوله: (نزلت في شهداء بدر)... الخ. كذا أخرجه ابن مندة. قوله: (وكانوا أربعة عشر رجلاً): ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار، وأسمائهم مسطورة في السير، وفيه لطيفة لا تخفى وهي إيهام أن بدرًا إنما كان بدرًا بهؤلاء الشهداء؛ لأن القمر إنما يكون بدرًا بأن يمضي عليه أربع عشرة ليلة. قوله: (أي هم أموات) إشارة إلى أنه خبر مبتدأ محذوف، وكذا أحياء إلا أن جملته لا محل لها من الإعراب، لأنها جملة مستأنفة، وبل إضرابية، وقيل: تقديره: بل قولوا هم أحياء ليكون في محل نصب أيضًا. اهـ شهاب رحمه الله. قوله: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾... الخ. حياة الشهداء ثابتة في الآيات والأحاديث، وقد اختلفوا فيها، فذهب كثير من السلف إلى أنها حياة حقيقية بالروح والجسد، ولكننا لا نذكرها ولا نعلم حقيقتها؛ لأنها من أحوال البرزخ التي لا يطلع عليها، وفي الحديث الصحيح: «إِنَّ أَرْوَاحَهُمْ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ تَحْتَ الْعَرْشِ، وَإِنَّهُمْ يُعْرَضُ عَلَيْهِمْ رِزْقُهُمْ غَدَاةً وَعَشِيَّةً». وذهب غيرهم وعليه الزمخشري والبيضاوي إلى أنها ليست بالجسد، بل روحانية، وجميع الأموات وإن كانوا كذلك لكن تخصيصهم لمزيد كرامتهم وقُرب درجاتهم، فكأن حياة غيرهم ليست معتدًا بها. اهـ شهاب رحمه الله.

وفي التفسير المظهري: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾، يعني: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي لِأَرْوَاحِهِمْ قُوَّةَ الْأَجْسَادِ، فَيَذْهَبُونَ مِنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَالْجَنَّةِ حَيْثُ يَشَاءُونَ وَيَنْصَرُونَ

أولياهم ويدمرون أعدائهم إن شاء الله تعالى، ومن أجل ذلك الحياة لا تأكل الأرض أجسادهم ولا أكفانهم. قال البغوي: قيل: إن أرواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش إلى يوم القيامة، قال عليه السلام: «إن الشهداء إذا استشهدوا أنزل الله جسداً كأحسن جسد، ثم يقال لروحه: ادخلي فيه، فينظر إلى جسده الأول ما يفعل به ويتكلم فيظن أنهم يسمعون كلامه، وينظر إليهم فيظن أنهم يرونه حتى تأتيه أزواجه من حور العين، فيذهبن به»، رواه ابن مندة مرسلًا.

وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود مرفوعاً: «أرواح الشهداء عند الله في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاء، ثم تأوي إلى قناديل تحت العرش»، فذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الحياة مختصة بالشهداء، والحق عندي عدم اختصاصها بهم، بل حياة الأنبياء أقوى منهم وأشدّ ظهوراً آثارها في الخارج حتى لا يجوز النكاح بأزواج النبي ﷺ بعد وفاته بخلاف الشهيد والصدّيقون أيضاً أعلى درجة من الشهداء والصالحون - يعني الأولياء - ملحقون بهم كما يدلّ عليه الترتيب في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: الآية ٦٩]، وكذلك قالت الصوفية العلية: أرواحنا أجسادنا، وأجسادنا أرواحنا، وقد تواتر عن كثير من الأولياء أنهم ينصرون أولياهم ويدمرون أعدائهم ويهدون إلى الله تعالى مَنْ يشاء الله تعالى، وقد ذكر المجدّد رضي الله تعالى عنه أن أرباب كمالات النبوة بالوراثة. قلت: وهم الصديقون والمقربون في لسان الشرع يعطى لهم من الله تعالى وجوداً موهوباً، ويدلّ على أنّ أجساد الأنبياء والشهداء وبعض الصلحاء لا تأكلها الأرض ما أخرجه الحاكم وأبو داود عن أوس بن أوس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: «إن الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء».

وأخرج ابن ماجة عن أبي الدرداء نحوه.

وأخرج مالك عن عبد الرحمن بن صعصعة أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبد الله بن جبير الأنصاري كان قد حفر السيل قبرهما، وكان قبرهما مما يلي السيل، وكانا في قبر واحد، وهما ممّن استشهد يوم أحد، فحفرا ليُغَيَّرَا من

(﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾) لا تعلمون ذلك لأن حياة الشهيد لا تعلم حسًا.

مكانهما، فوجدوا لم يتغيرا كأنهما ماتا بالأمس، وكان بين أحد وبين وقت حفر عنهما ست وأربعين سنة.

وأخرج البيهقي أن معاوية لما أراد أن يجري كظامه نادى: مَنْ كان له قاتل بأحد فليشهد، فخرج الناس إلى قتلهم فوجدوهم رطابًا ينبتون، فأصاب المسحات رجل رجلٍ منهم، فانبعث دمًا، ولقد كانوا يحفرون التراب، فحفروا ثرة من تراب فاح عليهم ريح المسك، هكذا أخرج الواقدي عن شيوخه. وأخرج ابن أبي شيبة نحوه.

وأخرج البيهقي عن جابر، وفيه: فأصاب المسحات قدم حمزة، فانبعث دمًا.

وأخرج الطبراني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤذن المحتسب كالشهيد المتشخط في دمه إذا مات لم يدود»^(١) في قبره». وأخرج ابن مندة عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات حامل القرآن أوحى الله إلى الأرض: أن لا يأكل لحمه، فيقول الأرض: أي رب كيف أكل لحمه وكلامك في جوفه؟». قال ابن مندة: وفي الباب عن أبي هريرة وابن مسعود: قلت: لعل المراد بحامل القرآن الصديق، فإنّ أساس بركات القرآن مختص به حيث قال الله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^(٧٩) [الواقعة: الآية ٧٩]. وأخرج المروزي عن قتادة، قال بلغني أن الأرض لا تسلط على جسد الذي لم يعمل خطيئة. قلت: لعل المراد بالذي لم يعمل خطيئة الصالحون من عباد الله - أعني الأولياء - لما كانوا محفوظين من الخطايا ومغفورين حتى صلحت قلوبهم وأجسادهم، والله أعلم. (﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾)، فيه تنبيه على أن حياتهم ليست من جنس ما يحسه كل أحد، وإنما هي أمر لا يُدرك بالعقل ولا بالحس، بل بالوحي أو الفراسة الصحيحة المقتبسة من الوحي. اهـ.

(١) في النهاية: إن المؤذنين لا يدادون، أي لا يأكلهم الدود، يقال: داد الطعام وأداد أو دود فهو مدود - بالكسر - إذا وقع فيه الدود، انتهى. وفي الدر المنثور: يدود - بالكسر - أي لا يأكله الدود. ١٢ منه عم فيوضهم.

(عن الحسن رضي الله عنه أَنَّ الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم) فيصل إليهم (الروح) والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدواً وعشياً فيصل إليهم الوجع . وعن (مجاهد): يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها .

وفي التفسيرات الأحمدية : وبالجملَة فحياة الشهداء قدر ما يذوق النعيم .

(عن الحسن رضي الله عنه أَنَّ الشهداء أحياء عند الله تُعرض أرزاقهم على أرواحهم) . معلومة بالنص القطعي ، ولكن ميلان القاضي البيضاوي إلى أَنَّ الآية تدلّ على أَنَّ الأرواح جواهر قائمة بأنفسها تبقى بعد الموت دراكة ، وأن تخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة والمذكورة في كلام الإمام الزاهد أن للشهداء لذة الترزيق بدليل قوله تعالى : ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: الآية ١٧٠] ، وأن أرواحهم في أجسام طيور ترعى في الجنة إلى يوم القيامة ، وأنها نزلت حين طعن الكفار على الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، بأنهم ماتوا ولم ينالوا لذة الدنيا ، فقال لهم الله : إنهم أحياء وليسوا بميتين ، وأن الآية ردّ على المعتزلة حيث زعموا أن الميت جماد لا حياة له ، فتعذبه مُحال ، وإنما سمّاهم أحياء باعتبار المآل - أعني يوم القيامة - ونحن نقول : إن تخصيصه بالشهداء ينافي ذلك ؛ لأن الحياة باعتبار المآل يعم الكل ، ويثبت أن تعظيم الميت الذي هو ميت في حقنا غير مستحيل ؛ إذ يجوز أن يكون حياً في حق الله تعالى ، هذا حاصل كلامه .

ولكن لا يخفى أَنَّ صاحب الكشف مع تصلّبه في مذهب الاعتزال قد اعترف بتنعيم الشهداء وحياتهم حيث نقل الآثار المذكورة ، ثم قال : وقالوا : يجوز أن يجمع الله عن أجزاء الشهداء جملة ويُحييها ويوصل إليها النعيم وإن كانت في حجم الذرة ، وهذا كلامه في سورة المؤمن على ما سيجيء دليل على حقيقة عذاب القبر عنده ، وحاصل الكلام في هذا المقام أَنَّ الآية إن أُجريت على ظاهرها في حق الشهداء خاصة كانت دليلاً واضحاً على كونهم أحياء ذائقين لذة التنعيم . وأما غيرهم من المسلمين والكافرين ، فيعلم تنعيمهم وتعذيبهم وحياتهم على قدر ذلك من نصوص أخر ، وإن اعتُبر العموم في الآية وجعل تخصيص الشهداء لشرفهم كان الآية دليلاً على تنعيم كل مؤمن صالح وحياته ويقاس عليه الكافر ، ولا خفاء على

ذي عقل فضل حياة الشهداء على حياة سائر المسلمين، حتى أن الشافعي رحمه الله عليه لم يجوّز الصلاة على الشهداء وأوجبها على غيرهم إلا أن الحياة قدر التنعيم ثابت في الكل، والمذكور في بعض كتب أصولنا في بحث إشارة النص أن إشارة النص يكون عامًّا يخصّ؛ كما قال الشافعي رحمته الله: لا يصلى على شهيد؛ لأنه حيّ حكمًا ثبت ذلك بإشارة النص، وهو قوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران: الآية ١٦٩]؛ لأنه مسوق لعلو درجاتهم.

وأورد عليه أنه عليه السلام صلى على حمزة سبعين صلاة، فأجاب بأن تلك الآية خصّت في غيره، أو خصّ هو من عموم تلك الإشارة، فبقيت في حق غيره على العموم. وهذا مما يدلّ على أن إشارة النص تكون عامًّا يخصّ. ثم الشهداء في الحقيقة من يكون كذلك في حق أحكام الدنيا والآخرة، وهو من يكون مسلمًا ظاهرًا بالغًا قُتل بحديد ظلمًا، ولم يجب به مال أو وُجد ميتًا جريحًا في المعركة ولم يرتث، فإنه يجري عليه أحكام الدنيا حيث لا يُغسل ولا يكفن ويصلى عليه وله المرتبة العليا في الآخرة على ما نطقت به الآثار، ومنهم من لا يجري عليه أحكام الدنيا، ويكون لهم في الآخرة فضل مرتبة؛ كالغرقى والحرقي والهدمي والقتلى في الحدّ، ومن مات في طريق الله مثل العلم والجهاد والحجّ، ومن مات من نفاسها، ومن مات من استطلاق البطن على ما ورد في الحديث. ومنهم من يجري عليه أحكام الدنيا دون الآخرة؛ كالمقتولين من غير نية صالحة، بل لأجرة أو لإظهار شجاعة أو جلادة أو نحو ذلك. ومنهم من لا يجري عليه أحكام الدنيا والآخرة؛ كالبಾಗಿ وقاطع الطريق، فإنهم لا يغسلون ولا يكفنون ولا يصلى عليهم في الدنيا، ولا ينالون درجة الشهداء في الآخرة، هذا ما تيسر لي في تحقيق هذا المقام، والله أعلم. اهـ.

قوله: (وعن الحسن) البصري التابعي رضي الله تعالى عنه (أن الشهداء أحياء)... الخ. محصل ما روي عنه أنه لا شك أن حياة الشهداء ليست بهذا الجسد بالضرورة؛ لانعدامه وتلاشيهِ واضمحلاله، فلا بد أن تكون حياتهم بوجه آخر روحاني، ولهذا قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾؛ لأن شعورهم ليس إلا بالحياة بهذا الجسد، والحياة ليست بهذا الجسد، بل هي حياة معنوية روحانية، فإن

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ ولنصيبنكم بذلك إصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون على ما أنتم عليه من الطاعة أم لا. ﴿بَشِيرٍ﴾ (بقليل) من كل واحدة من هذه البلايا وطرف منه. وقلّ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الإنسان وإن جلّ ففوقه ما يقل إليه، ويريه أن رحمته معهم في كل حال، وأعلمهم بوقوع البلواء قبل وقوعها ليوطنوا نفوسهم عليها. ﴿مِّنَ الْخَوْفِ﴾ خوف الله والعدو ﴿وَالْجُوعِ﴾ أي القحط أو صوم شهر رمضان ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ﴾ بموت المواشي أو الزكاة، وهو عطف على شيء، أو على الخوف أي شيء من نقص الأموال. ﴿وَالْأَنْفُسِ﴾ بالقتل والموت. أو بالمرض والشيب ﴿وَالثَّمَرَاتِ﴾ ثمرات الحرث أو موت الأولاد (لأن الولد ثمرة الفؤاد) ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ على هذه البلايا أو المسترجعين عند

الإنسان إن كان محسنًا كان روحه منتعمًا إلى يوم القيامة، وإن كان مسيئًا كان معذبًا إلى يوم القيامة، وإلى هذا ذهب جماعة الصحابة والتابعين وأصحاب الحديث، ولم يخالف في ذلك إلا جماعة من المعتزلة جعلوا الأرواح أعراضًا لا قوام لها بأنفسها، بل تحتاج إلى جسم تقوم به، ومهما فارقت الأجسام تلاشت وبطلت. روي أنه لما قتل صناديد قريش يوم بدر جمع جثثهم في قليب، فأقبل النبي ﷺ حتى وقف عليهم، فخطبهم بقوله: «هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقًا»، فقل: يا رسول الله، أتخطب جيفًا؟ فقال: «ما أنتم بأسمع منهم، ولو قدروا لأجابوا». وما يؤيد هذا المعنى من الأحاديث أكثر من أن يحصى. اهـ. شيخ زاده رحمه الله.

قوله: (الروح) بفتح الراء الراحة والسرور. قوله: (مجاهد بن جبر الإمام الشهير وهو تابعي رضي الله تعالى عنه.

قوله: (بقليل)... الخ. القلة تؤخذ من لفظ شيء وتنكيره. قوله: (لأن الولد ثمرة الفؤاد)، أي القلب إطلاق الثمرة على الولد مجاز مشهور؛ لأن الثمرة كل ما يستفاد ويحصل كما يقال: ثمرة العلم والعمل وإضافتها إلى القلب كناية عن شدة تعلقه به ومحبة له.

البلايا لأن الاسترجاع تسليم وإذعان وفي الحديث («من استرجع») عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه». وطُفِيَ سراج رسول الله ﷺ فقال: «إنا لله وإنا إليه راجعون» فقل: أمصيبة هي؟ قال: «نعم (كل شيء يؤذي) المؤمن فهو مصيبة». والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يتأتى منه البشارة.

﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾

﴿الَّذِينَ﴾ نصب صفة للصابرين. ولا وقف عليه بل يوقف على «راجعون». ومن ابتدأ بـ«الذين» وجعل الخبر «أولئك» يقف على «الصابرين» لا على «راجعون». والأول الوجه لأن الذين وما بعده بيان للصابرين. ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ مكروه. اسم فاعل من أصابته شدة أي لحقته. ولا وقف على «مصيبة» لأن ﴿قَالُوا﴾ جواب «إذا» و«إذا» وجوابها صلة «الذين». ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ إقرار له بالملك. ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ إقرار على نفوسنا بالهلك.

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصلاة: الحنو (والتعطف) فوضعت موضع الرأفة، وجمع بينها وبين الرحمة (كقوله: ﴿رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [الحديد: الآية ٢٧]، ﴿رَوْوْفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١١٧]). والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة بعد

قوله: (من استرجع)، أي قال: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾... الخ. قال الطيبي: ما وجدته في كتب الحديث، وتعقب بأنه أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. قوله: (كل شيء يؤذي). الخ. حتى الشوكة يُشاكها والبعوضة تلسعه وهو حديث ورد من طريق عديدة.

قوله: (والتعطف) عطف تفسير. قوله: (كقوله: ﴿رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [الحديد: الآية ٢٧]، ﴿رَوْوْفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: الآية ١١٧]) في الكواشي الرأفة بمعنى الرحمة إلا أنها أشد وأبلغ من الرحمة، فلذلك جمع بينهما، فمن عمّ أراد رحمته إياهم في الرزق والخلق والصحة، ومن خصّ أراد رحمته للمؤمنين خاصة، انتهى. وفي التيسير: الرؤوف فعول ومعناه المبالغة في الرحمة، فالرحيم أعمّ، والرؤوف أبلغ،

رحمة. ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ لطريق الصواب حيث استرجعوا وأذعنوا لأمر الله. قال (عمر) رضي الله عنه: (نعم العدلان ونعم العلاوة) أي الصلاة والرحمة والاهتداء. ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (١٥٨)

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ هما علمان للجبلين. ﴿مِن شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ من أعلام مناسكه ومتعبداته جمع شعيرة وهي العلامة ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ﴾ قصد الكعبة ﴿أَوْ اعْتَمَرَ﴾ زار الكعبة، فالحج: القصد، والاعتمار: الزيارة، ثم غلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين (وهما في المعاني) كالنجم والبيت في الأعيان. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ فلا إثم عليه ﴿أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، أي يتطوف فادغم التاء في الطاء. وأصل

ولذلك جمع بينهما لإثبات المعنيين، وبدأ بالأبلغ وختم بالأعم، انتهى. قوله: (عمر) رضي الله تعالى عنه ابن الخطاب بن نفيل اتفقوا على أنه أول من سُمي أمير المؤمنين، وإنما كان يقال لأبي بكر رضي الله تعالى عنه خليفة رسول الله ﷺ، رُوِيَ له عن رسول الله ﷺ خمسمائة حديث وتسعة وثلاثون حديثاً، اتفق البخاري ومسلم منها على ستة وعشرين حديثاً، وانفرد البخاري بأربعة وثلاثين، ومسلم بأحد وعشرين، وأجمعوا على كثرة علمه ووفور فهمه وزهده وتواضعه ورفعته المسلمين وإنصافه ووقوفه مع الحق وتعظيمه آثار رسول الله ﷺ، وشدة متابعته له واهتمامه بمصالح المسلمين وإكرامه أهل الفضل والخير وأحواله وفضائله وسيرته ورفعته وبرعيته وتواضعه وجميل سيرته واجتهاده في الطاعة، وفي حقوق المسلمين أشهر من أن تذكر وأكثر من أن تُحصَر، وطُعنَ عمر رضي الله تعالى عنه يوم الأربعاء لأربع ليالٍ بقين من شهر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، ودُفِنَ يوم الأحد هلال المحرم سنة أربع وعشرين، وكانت خلافته عشر سنين وخمسة أشهر وأحد وعشرين يوماً، وقيل غير ذلك. قوله: (نعم العدلان ونعم العلاوة) جعل قوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ عدلاً لقوله: ﴿وَرَحْمَةً﴾، وجعل قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ علاوة لهما.

قوله: (وهما في المعاني)، يعني: إذا قيل الحج أو العمرة أو الاعتماد لا يفهم منه إلا القصد والزيارة المخصوصان، ولا يحتاج إلى ذكر المتعلق بخلاف

الطوف المشي حول الشيء والمراد هنا السعي بينهما. قيل: كان على الصفا («إساف») وعلى المروة (نائلة) وهما صنمان يروى أنهما كانا رجلاً وامراً زنيا في الكعبة فمسخا حجرين فوضعا عليهما ليعتبر بهما، فلما طالت المدة عبدا من دون الله. وكان أهل الجاهلية إذا سعوا مسحوهما فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بينهما لأجل فعل الجاهلية (فرغ عنهم الجناح بقوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾).

الفعل، مثل حج البيت. اهـ. تفتازاني رحمه الله. قوله: (إساف) - بكسر الهمزة وخفة السين المهملة وألف بعدها فاء - اسم رجل سُمِّيَ به صنم على الصفا. (نائلة) - بنون وألف تليها همزة مكسورة ولام - اسم امرأة سُمِّيَ به صنم على المروة. قوله: (فرغ عنهم الجناح بقوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾) . . . الخ. فظاهر هذا الكلام وإن كان رفع الحرمة وإثبات الإباحة التي يستوي طرفاها من غير ترجيح جانب الفعل في السعي، ولكنه فوق الإباحة، وإنما أجرى هذا الكلام بحسب اعتقاد المخاطبين المعتقدين حرمة؛ فعند أحمد بن حنبل هو سنة، وبه قال أنس بن مالك وابن عباس رضي الله تعالى عنهم على ما نص به القاضي البيضاوي وصاحب الكشف؛ لأن مفهوم الآية الإباحة، وإنما ترجح جانب الوقوع بفعل الرسول ﷺ والصحابي، فيكون سنة. وعند مالك والشافعي رحمهما الله ركن؛ لقوله عليه السلام: «اسعوا، فإن الله كتب عليكم السعي»، وعندنا واجب لدوام الرسول على ذلك والصحابي من غير تركه أحياناً، فكان واجباً يجب بتركه الدَّم على ما عُرف في الفقه ومعنى كتب كتب استحباباً، كذا في الهداية. وصرَّح صاحب المدارك بأن في قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ﴾، و﴿وَمَنْ قَطَّعَ﴾ [البقرة: الآية ١٥٨] دليلاً على رد قول مالك والشافعي رحمه الله.

وقيل: حرف لا مضمر، يعني: «فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما»، أي لو ترك السعي بينهما لا يفسد حجه، لكن ينقص ويوجب ذلك النقصان بالدم، كذا في الزاهدي. وأما ما توهم من أن قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ كلام منقطع عما بعده، وقوله عليه متعلق بما بعده، أي وجب عليه أن يطوف بهما، فيكون دليلاً على وجوب السعي بقريضة أنه لو كان عليه متعلقاً بما قبله، لكان اسم لا مشبهاً بالمضاف، فينبغي أن ينصب لا أن يفتح؛ فكلام فاسد، فإنه مع عدم الوقف على قوله تعالى:

وهو دليل على أنه ليس بركن كما قال (مالك والشافعي) رحمهما الله تعالى . وكذا قوله: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ أي بالطواف بهما مشعر بأنه ليس بركن . («ومن يطوع»:

﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ وعدم تفريعه على ما سبق يقتضي مخاطبًا يعتقد جناحية الحج والعمرة، وليس كذلك. وتعلق قوله: عليه لا يقتضي كونه مُشَبَّهًا بالمضاف؛ لأنه من قبيل العائد وأن يطوف خبر لا. ثم طريق السعي هو أنه إذا فرغ من طواف البيت خرج وصعد الصفا واستقبل البيت وكَبَّرَ وهَلَّلَ وصَلَّى على النبي ﷺ ورفع يديه ودعا بما شاء، ثم مشى نحو المروة ساعيًا بين الميلين الأخضرين وصعد عليهما وفعل ما فعله على الصفا يفعل هكذا سبعا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة، هكذا في كتب الفقه. واختلفوا في دليل وجوب ابتداء الصفا على المروة، فالشافعي يقول بوجوبه عملاً بمضمون الواو؛ لأن الواو يوجب الترتيب عنده، وذلك لأن النبي ﷺ بدأ في السعي بالصفا، وقال: «نحن نبدأ بما بدأ الله تعالى»، ففهم الترتيب؛ لأن النبي ﷺ أحاله على الآية، ونحن نقول أيضًا بوجوبه، لكن بفعل النبي ﷺ لا بالواو، ولأن المراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ إثبات أنهما من الشعائر والمناسك ولا يتصور فيه الترتيب، وإنما ثبت السعي بقوله تعالى: ﴿أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، ولا واو فيه غير أن السعي لا ينفك عن الترتيب والتقديم في الذكر يدل على الاهتمام وهو يصلح للترجيح، هكذا في البزدوي في بحث حروف المعاني في بيان الواو. اهـ التفسيرات الأحمدية.

قوله: (مالك) هو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي المدني إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأعلام، توفي سنة تسع وسبعين ومائة رضي الله تعالى عنه. **قوله: (والشافعي)** هو الإمام البارع محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب القرشي المطلبي الحجازي المكي، توفي بمصر سنة أربع ومائتين وهو ابن أربع وخمسين سنة رضي الله تعالى عنه. **قوله: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾** من يطوف بهما في الحج والعمرة، أو من حج أو اعتمر من غير أن يكون فرضًا عليه. اهـ التفسيرات الأحمدية. **قوله: (ومن يطوع)** - بالياء وتشديد الطاء وجزم العين - على أن تكون من شرطية، ومحل الرفع بالابتداء وفعل الشرط خبرها على الأصح، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ جملة في محل الجزم على أنها جواب الشرط، ولا بد من عائد مقدر، أي فَإِنَّ اللَّهَ

حمزة وعلي) أي (يتطوع فأدغم التاء في الطاء) ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ﴾ مجاز على القليل كثيراً ﴿عَلِمٌ﴾ بالأشياء صغيراً أو كبيراً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أُنْزِلَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿١٥٩﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ (من أحبار اليهود) ﴿مَا أُنْزِلَنَا﴾ في التوراة ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ من الآيات الشاهدة على أمر محمد ﷺ ﴿وَالْهُدَىٰ﴾ الهداية إلى الإسلام بوصفه ﴿مِنَ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ﴾ أوضحناه ﴿لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾ في التوراة لم ندع فيه موضع إشكال فعمدوا إلى ذلك المبين فكتموه ﴿أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ (الذين يتأتى منهم اللعن) وهم الملائكة والمؤمنون من (الثقلين).

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن الكتمان وترك الإيمان ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم ﴿وَبَيَّنُّوا﴾ وأظهروا ما كتموا ﴿فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أقبل توبهم ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

شاكراً له (حمزة وعلي) الكسائي أي (يتطوع فأدغم التاء في الطاء). والباقون قرؤوا تطوع على تفعل ماضياً، فكلمة مَنْ على هذا القراءة يحتمل أن تكون شرطية، والكلام فيها كما تقدم، ويحتمل أن تكون موصولة وتطوع صلتها، فلا محل لها من الإعراب حينئذ، وتكون في محل الرفع بالابتداء أيضاً، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ خبر دخلت الفاء عليه لتضمن المبتدأ معنى الشرط والعائد محذوف، كما تقدم وأي شاكراً له.

قوله: (من أحبار اليهود) أي علماء اليهود. قوله: (الذين يتأتى منهم اللعن) إشارة إلى التعميم فيه. وقال الزجاج: اللاعنون هم المؤمنون من الجن والإنس والملائكة. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كل شيء في الأرض، والمراد أنهم مستحقون لذلك. اهـ شهاب. قوله: (الثقلين) الجن والإنس. اهـ مصباح.

قوله: ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا، يعني أنه لا بد بعد التوبة من إصلاح ما أفسده من أحوال نفسه وأحوال غيره، مثلاً لو أفسد على غيره دينه بإيراد شبهة عليه

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (١٦١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتاً. والمراد بالناس المؤمنون أو المؤمنون والكافرون إذ بعضهم يلعن بعضاً يوم القيامة قال الله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا﴾ (الأعراف: الآية ٣٨).

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ (١٦٢)

﴿خَالِدِينَ﴾ حال من هم في «عليهم» ﴿فِيهَا﴾ في اللعنة أو في النار إلا أنها أضمرت تفخيماً لشأنها وتهويلاً ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ (من الإنظار أي لا يمهلون أو لا ينتظرون) ليعتذروا أو لا (ينظر إليهم نظر رحمة).

يلزمه بعد التوبة إزالة تلك الشبهة وبعد ذلك لا بد له من أن يفعل ضد الكتمان وهو البيان، وهو المراد بقوله: ﴿وَيَكْفُرُوا﴾؛ فدلّت الآية على أن التوبة لا تحصل إلا بترك ما لا ينبغي ويفعل كل ما ينبغي.

قوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا﴾ (الأعراف: الآية ٣٨) التي قبلها لضلالها بها.

قوله: (من الإنظار) بمعنى الإمهال والتأجيل، (أي لا يمهلون)، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا يمهلون للرجعة ولا للتوبة ولا للمعذرة، يعني أن الآية مشتملة على معنى قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ (٣٥) وَلَا يُؤَدِّنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٣٦﴾ (المُرسَلات: الآيتان ٣٥، ٣٦)، ومعناه: أنهم لا يُجابون إلى نحو قولهم: ﴿أَخْرَجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [فاطر: الآية ٣٧]، وقولهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ (١٧) [المؤمنون: الآية ١٠٧]، ويحتمل أن يكون المعنى أنهم يُعَذَّبون على الدوام والاستمرار، وأن كل وجه من وجوه عذابهم يتصل بوجه آخر مثله أو أشد منه، وأنهم لا يمهلون ولا يؤجلون ساعة ليستريحوا فيها. قوله: (أو لا ينتظرون) ليعتذروا أو لا^(١) (ينظر إليهم نظر رحمة) مبنيان على أن يكون قوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ من النظر لا من الإنظار. ثم إن النظر إما

(١) بيان المعنى: لا دلالة على حذف حرف الجز. ١٢ منه عم فيوضهم.

﴿وَاللَّهُ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١٦٣)

﴿وَاللَّهُ وَحْدٌ﴾ (فرد في ألوهيته) لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غير إلها (﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾) تقرير للوحدانية بنفي غيره وإثباته.

بمعنى الانتظار؛ كما في قوله تعالى حكاية: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْيَسَ مِنْ تَوَكُّمِ﴾ [الحديد: الآية ١٣]، أي انتظرونا، أو بمعنى الرؤية والإبصار والنظر بهذا المعنى قد يتعدى بنفسه وقد يتعدى بحرف الجز، يقال: نظرت ونظرت إليه؛ فقول المصنف رحمة الله عليه: أولاً ينظر إليهم نظر رحمة بيان للمعنى، لا للاحتياج إلى تقدير حرف الجز.

قوله: (فرد في ألوهيته)، لا يخفى أنّ في قولنا: سيّدكم سيّد واحد من تقرير السيادة وتسليمها عند المتكلّم ما ليس في قولنا: سيّدكم واحد، وأن معنى الوحدة ههنا التفرد بالسيادة، ولا إله إلا هو بحسب صدر الكلام نفي لكل إله سواه، وبحسب الاستثناء إثبات له ولألوهيته؛ لأن الاستثناء عن النفي إثبات، سيّما إذا كان بدلاً، فإنه يكون هو المقصود بالنسبة، ولهذا كان البديل الذي هو المختار في كل كلام تامّ غير مُوجب بمنزلة الواجب في هذه الكلمة حتى لا يكاد يستعمل لا إله إلا الله بالنصب، ولا إله إلا إياه، فإن قيل: كيف يصحّ أنّ البديل هو المقصود بالنسبة، والنسبة إلى المبدل منه سببية؟ قلنا: إنما وقعت النسبة إلى البديل بعد النقض بآلاً، فالبدل هو المقصود بالنفي المُعتبر في المبدل منه، لكن بعد نقضه ونقض النفي إثبات. اهـ تفتازاني. قال العلامة الشهاب عليه رحمة الله الوهاب: وهذا كلّ بناء على أنّه بدل من اسم لا على المحل، وقد جعله أبو حيان استثناء من الضمير المستتر في الخبر. اهـ.

قوله: (﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾) تقرير للوحدانية؛ لأن الاستثناء هنا إثبات من نفي، فهو بمنزلة البديل، والبديل هو المقصود بالنسبة وإزاحة لأن يتوهّم أنّ في الوجود إلها، ولكن لا يستحقّ منهم العبادة. اهـ كرخي.

قوله: (﴿إِلَّا هُوَ﴾) في محل الرفع على أنّه بدل من اسم لا على المحل؛ إذ محلّه الرفع على الابتداء، وهو بدل من لا، وما عملت فيه، لأنها وما بعدها في محل الرفع بالابتداء، فإن قيل: كيف يكون بدلاً من إله والحال أنّه لا يمكن

وموضع «هو» رفع لأنه يدل من موضع «لا إله» ولا يجوز النصب هنا لأن البدل يدل على أن الاعتماد على الثاني، والمعنى في الآية على ذلك والنصب

تكرير العامل، فإنه لا يقال: لا رجل لا زيد. قلنا: إنهم لم يقولوا: إن لفظ هو يدل من اسم لا حملاً على اللفظ حتى يلزمهم اعتبار تكرير العامل، وإنما يلزم اعتبار تكريره لو أجازوا إيداله من اسم لا حملاً على اللفظ، وهم لم يجيزوا ذلك لعدم إمكان تكرير العامل، ولا يجوز لا التبرئة لما تقرّر من أنها لا تعمل في المعارف، بل الخبر محذوف، أي لا إله كائن لنا، هذا على قول من يقول: إن لا المبني معها اسمها عاملة في الخبر. وأما إذا جعلنا الخبر مرفوعاً بما كان عليه قبل دخول لا، وليس لها فيه عمل، كما ذهب إليه سيبويه؛ فحينئذ كان ينبغي أن يكون هو خبر إلا أنه مَنع منه كون المبتدأ نكرة والخبر معرفة، وهو ممنوع إلا في ضرورة الشعر في بعض الأبواب. قال شهاب الدين الشهير بالسمين: والذي يظهر لي أنه ليس بدلاً من إله ولا من رجل، في قولك: لا رجل لا زيد، وإنما هو بدل من الضمير المستكن في الخبر، فليس بدلاً من موضع اسم لا، وإنما هو بدل مرفوع من ذلك الضمير، وهو عائد على اسم لا، وتصريح النحويين أنه بدل على الموضع من اسم لا مؤول على ما تقدّم. اهـ. شيخ زاده رحمه الله.

وفي النهر: لا يجوز أن يكون إلا هو خبراً عنه عن لا على مذهب الأخفش ولا خبراً عن مجموع لا إله؛ إذ هو في موضع مبتدأ على مذهب سيبويه؛ لأنه هو معرفة. وقالوا: هو بدل من اسم لا على الموضع، وهو مشكل؛ لأنه لا يمكن تقدير تكرار العامل لا نقول: لا رجل إلا زيد، والذي يظهر لي فيه أنه ليس بدلاً من لا إله، ولا إلا زيد بدلاً من لا رجل، بل هو بدل من الضمير المستكن في الخبر المحذوف؛ إذ التقدير: لا رجل كائن أو موجود إلا زيد، كما تقول: ما أحد يقوم إلا زيد وإلا زيد بدل من الضمير في يقوم، فهو بدل مرفوع من ضمير مرفوع. اهـ عبد الحكيم رحمه الله.

وفي الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد: لا إله مبني مع لا في موضع رفع بالابتداء والخبر محذوف، أي: لكم إلا هو في موضع رفع على البدل من موضع لا إله، ولا إله إلا هو تقرير الوجدانية تنفي غيره، فإن قلت: هل يجوز

يدل على أن الاعتماد على الأول. ورفع «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» أي (المولى) لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شيء سواه بهذه الصفة فما سواه إما نعمة وإما منعم عليه على أنه خبر مبتدأ، أو على البدل من «هو» لا على الوصف لأن المضممر لا يوصف.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَاقِ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسْحَرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

ولما عجب المشركون من إله واحد وطلبوا آية على ذلك تنزل ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ (وَالْأَرْضِ) وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ في اللون والطول والقصر

أن يكون إلا هو منصوباً، كما تقول: ما جاءني أحد إلا زيد. قلت: لا، لأنه لو كان كما زعمت لكان إلا إياه. اهـ.

وفي مفاتيح الغيب: المُشتهر بالتفسير الكبير، قال: النحويون في قوله تعالى: لا إله إلا هو ارتفع هو؛ لأنه بدل من موضع لا مع الأمم، ولنتكلم في قوله: ما جاءني رجل إلا زيد، فقوله: إلا زيد مرفوع على البدلية؛ لأن البدلية على الإعراض عن الأول والأخذ بالثاني، فكأنك قلت: ما جاءني إلا زيد، وهذا معقول لأنه يفيد نفي المجيء عن الكل إلا عن زيد. أما قوله: جاءني إلا زيد، فهنا البدلية غير مُمكنة؛ لأنه يصير في التقدير: جاءني خلق إلا زيد، وذلك يقتضي أنه جاء كل أحد إلا زيد، وذلك مُحال؛ فظهر الفرق، والله أعلم. اهـ.

قوله: (المولى) أي المعطي.

قوله: ﴿وَالْأَرْضِ﴾، وإنما جمع السموات وأفرد الأرض؛ لأن تعدد السموات كان مقرراً عند المخاطبين بناءً على مشاهدتهم تعدد حركات الكواكب بخلاف الأرض، فإن تعددها لم يثبت إلا بالشرع والاستدلال إنما هو بما هو معلوم عندهم، وقيل: لأن السموات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين، فإن كلها من جنس واحد وهو التراب، وقيل: لأن طبقات السموات متفاصلة

وتعاقبهما في الذهاب والمجيء ﴿وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾

بخلاف الأرضين، وهذا ليس بشيء، فإنَّ الثابت بالسنة كون كل واحد من السموات والأرضين متفاصلة.

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: بينما نبي الله ﷺ جالس في أصحابه إذ أتى عليهم سحاب، فقال نبي الله ﷺ: «هل تدرون ما هذا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «هذه العنان^(١)، هذه روايا الأرض يسوقها الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه»، ثم قال: «أتدرون ما فوقكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها الرقيق سقف محفوظ وموج مكفوف»، ثم قال: «هل تدرون ما بينكم وبينها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «بينكم وبينها خمسمائة عام»، ثم قال: «هل تدرون ما فوق ذلك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «سما إن بُعِدَ ما بينهما خمسمائة سنة»، ثم قال كذلك حتى عدَّ سبع سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض، ثم قال: «هل تدرون ما فوق ذلك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «إنَّ فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بُعِدَ ما بين السماءين»، ثم قال: «هل تدرون ما الذي تحتكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «إنها الأرض»، ثم قال: «هل تدرون ما تحت ذلك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «إنَّ تحتها أرضاً أخرى ما بينهما مسيرة خمسمائة سنة» حتى عدَّ سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة، ثم قال: «والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله»، ثم قرأ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: الآية ٣]، رواه أحمد والترمذي.

وقال الترمذي: قراءة رسول الله ﷺ الآية تدلُّ على أنه أراد لهبط على علم الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان، وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه.

قلت: قوله ﷺ: «لهبط على الله» من المتشابهات، كما أن الرَّحْمَنَ على العرش استوى من المتشابهات، ولعلَّ مراده ﷺ: لهبط على عرش الله

(١) كسحاب، ١٢ منه.

(بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس) و«من» في ﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ﴾ لابتداء الغاية وفي ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾ مطر لبيان الجنس لأن ما ينزل من السماء مطر وغيره. ثم عطف على «أنزل» ﴿فَأَحْيَا بِهِ﴾ بالماء ﴿الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ ييسها ثم عطف على «فأحيا» ﴿وَبَثَّ﴾ و«فريق» ﴿فِيهَا﴾ في الأرض ﴿مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ هي كل ما يدب ﴿وَنَصْرَفِ الرِّيحَ﴾ («الريح»: حمزة وعلي). أي وتقليبها في (مهابها قبولا ودبوراً) وجنوباً (وشمالاً)، وفي أحوالها حارة وباردة

بحذف المضاف، وهذا يدلّ على كون العرش، وكذا ما فيه من السموات السبع كروياً حاوياً لجميع جهات الأرض، حتى إنكم لو دلّيتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على السموات السبع وعلى عرش الله. اهـ مظهري بالتقاط.

قوله: (بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس)، يعني: أن كلمة ما إما اسم موصول، وحينئذ تكون باء المُصاحبة مع مجرورها في موضع النصب على أنه حال من فاعل تجري، أي تجري مصحوبة بالأعيان والمعاني التي تنفع الناس، فافهم. ينتفعون بركوبها والحمل عليها للتجارات، فهي تنفع الحامل لأنه يريح، والمحمول لأنه ينتفع بما حمل عليه. وأمّا حرف مصدر، وعلى هذا تكون الباء للسببية، أي تجري بسبب نفع الناس في التجارة وغيرها وفاعل ينفع على الأول وضمير عائد إلى ما الموصولة، وعلى الثاني ضمير الجر أو الجري لا ضمير الفلك، لأنه جمع.

قوله: (الريح) بحذف الألف بعد الياء على الإفراد، (حمزة وعلي) الكسائي والباقون بالألف على الجمع.

قوله: (مهابها) جمع مهب وهو جهة هبوبها.

قوله: (قبولاً) وهي الصبا، وهي التي تهبّ من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار. قوله: (ودبوراً) أوزان رسول، وهي ما تُقابل الصبا. قوله: (وشمالاً)، وهي التي تهبّ من ناحية القطب وتقابلها الجنوب.

و(عاصفة) وليّنة (وعقمًا ولواقح). وقيل: تارة بالرحمة و(طورًا) بالعذاب. ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ﴾ المذل المنقاد لمشئة الله تعالى فيمطر حيث شاء ﴿يَبْنِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ﴾ في الهواء ﴿لَا يَكُنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون فيستدلّون بهذه الأشياء على قدرة موجدتها وحكمة مبدعها ووحدانية منشئها.

وفي الحديث («ويل») لمن قرأ هذه الآية (فمَج بها) أي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها.

قوله: (عاصفة) العاصفة الشديدة الهجوم التي تقلع الخيام. قوله: (وعقمًا) العقم التي لم تقل شجرًا ولم تحمل مطرًا.

قوله: (ولواقح)، اللواقح: التي تُلَقح الأشجار، وهي جمع ملقحة على الشذوذ.

قوله: (طورًا)، الطور - بالفتح - تارة، وفَعَلَ ذلك طورًا بعد طور أي مرّة بعد مرّة. اهـ مصباح.

قوله: ﴿لَا يَكُنَّ﴾ اسم إن. وقوله: ﴿فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾... الخ. خبر مُقَدَّم ودخلت اللام على الاسم لتأخره عن الخبر، ولو كان في موضعه لما جاز دخول اللام عليه، وقوله: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ جملة في محل الجبر، لأنها صفة لقوم.

قوله: («ويل») الخ. قال العراقي: لم أقف عليه، لكن رواه ابن مردويه وابن أبي الدنيا عن عائشة رضي الله تعالى عنها بغير هذا اللفظ، وهو أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية ثم قال: «ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»، وقال الأوزاعي: التفكر فيها أن يقرأها ويعقلها.

وقوله: (فمَج بها) المَج: حقيقة في قذف الرّيق ونحوه من الفم، وعدى بالباء لِمَا فيه من معنى الرّمي، استُعير ههنا لعدم الاعتبار، والاعتداد بها بأن يتفكر

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ (١٦٥)

﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أي ومع هذا البرهان النير من الناس ﴿مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ أمثالا من الأصنام ﴿يُحِبُّوهُمْ﴾ يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب ﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ كتعظيم الله والخضوع له أي يحبون الأصنام كما يحبون الله يعني يسوون بينهم وبينه في محبتهم لأنهم كانوا يقرون بالله ويتقربون إليه. وقيل: يحبونهم كحب المؤمنين لله ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ من المشركين لآلهتهم لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بحال، والمشركون يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون ﴿وَلَوْ يَرَى﴾ («تري»: نافع وشامي) على خطاب الرسول أو كل مخاطب، أي ولو ترى ذلك لرأيت أمرا عظيما ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ إشارة إلى متخذي الأنداد.

﴿إِذْ يَرَوْنَ﴾ («يرون»: شامي) ﴿الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ حال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ شديد عذابه أي (ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم) العظيم

فيها ليكون بذلك من أصحاب اليقين، فإن من تفكر فيها، فكأنه حفظها ولم يلقها من فيه.

قوله: («تري») بالمشناة من فوق (نافع) المدني (وشامي) أي ابن عامر الشامي. والباقون بمشناة من تحت على إسناد الفعل إلى الظالم؛ لأنه المقصود بالوعيد والذين رفع به، وإذ مفعوله.

قوله: (يرون) بضم الياء على البناء للمفعول. (شامي) أي ابن عامر الشامي. والباقون بفتحها على البناء للفاعل. قوله: (ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم)... الخ. يعني: إن رأى هنا بمعنى علم، والذين ظلموا من وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على أن اتخاذ الأنداد ظلم عظيم.

بشرکہم أن القدرة كلها لله تعالى على كل شيء من الثواب والعقاب دون أندادهم، ويعلمون شدة عقابه للظالمين (إذا عاينوا) العذاب يوم القيامة لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة، فحذف الجواب لأن «لو» إذا جاء فيما يشوق إليه أو يخوف منه قلما يوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب. و«لو» يليها الماضي. وكذا «إذا» وضعها لتدلّ على الماضي، وإنما دخلنا على المستقبل هنا لأن إخبار الله تعالى عن المستقبل باعتبار صدقه كالماضي.

﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ أُتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (١٦٦)

(﴿إِذْ تَبَرَّأَ﴾ مدغمة الذال في التاء حيث وقعت: عراقي غير عاصم). وهو بدل من «إذ يرون العذاب». ﴿الَّذِينَ أُتُّبِعُوا﴾ أي المتبعون وهم الرؤساء ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ من الأتباع ﴿وَرَأَوُا الْعَذَابَ﴾ الواو فيه للحال أي تبرؤوا في حال رؤيتهم العذاب ﴿وَتَقَطَّعَتْ﴾ عطف على «تبرأ» ﴿بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (الوصل) التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأنساب والمحاب.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَكْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ (١٦٧)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ أي الاتباع ﴿لَوْ أَكْ لَنَا كَرَّةٌ﴾ رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَتَبَرَّأَ﴾ نصب على جواب التمني لأن «لو» في معنى التمني والمعنى ليت لنا

وقوله: (إذا عاينوا) إشارة إلى أن إذ بمعنى إذا، والمضارع بمعنى الماضي، ورأى بصرية.

قوله: (﴿إِذْ تَبَرَّأَ﴾ مدغمة الذال في التاء حيث وقعت: عراقي غير عاصم) إذا اجتمع أهل الكوفة والبصرة. قيل: عراقي، أي حمزة الكوفي والكسائي الكوفي وخلف الكوفي وأبو عمرو البصري. وكذا هشام عن ابن عامر الشامي. والباقون بالإظهار.

قوله: (الوصل) بضم الواو وفتح الصاد المهملة جمع وصلة بسكونها بمعنى الاتصال والارتباط.

كرة فتتبرأ ﴿مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مَنَا﴾ الْآن ﴿كَذَلِكَ﴾ (مثل ذلك الإراء) الفطيع ﴿يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي عبادتهم الأوثان ﴿حَسَرَتِ عَلَيْهِمْ﴾ (ندامات). وهي مفعول ثالث لـ «يريههم» ومعناه أن أعمالهم تنقلب عليهم حسرات فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم. ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ بل هم فيها دائمون. ونزل فيمن حرموا على أنفسهم البحائر ونحوها:

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَاكًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَذُوبٌ مُبِينٌ﴾

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا﴾ أمر بإباحة ﴿مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ «من» للتبعية لأن كل ما في الأرض ليس بمأكول ﴿حَلَاكًا﴾ مفعول «كلوا» أو حال مما في الأرض ﴿طَيِّبًا﴾

قوله: (مثل ذلك الإراء) المشهور الإراءة، لكن العرب ربما تحذف التاء كما في قولهم: وإقام الصلاة، كذا نقله الزمخشري عن سيويه.

قوله: (ندامات) يريد أن الحسرات جمع حسرة، وهي شدة الندام، والندم تألم القلب بانحساره عما يهواه تألماً بحيث يبقى النادم كالحسير من الدواب، وهو الذي انقطعت قوته، فصار بحيث لا ينتفع به، وأصل الحسرة الكشف، يقال: حسرت المرأة قناعها إذا كشفته تحسراً، حسراً من باب ضرب وحسر البعير يحسر حسوراً، أي أعى، مثل دخل يدخل دخولاً، ومن فاته عنه ما يهواه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته، فلذلك عبر عن الحسرة التي هي انكشاف القلب عما يهواه بلازمه الذي هو الندم والرؤية ههنا إن كانت قلبية تتعدى بالنقل إلى ثلاثة مفاعيل ثالثها حسرات، والمعنى ما ذكر وإن كانت بصرية تتعدى إلى اثنين بنقلها من باب الأفعال أولهما الضمير، وثانيهما أعمالهم ويكون حسرات على هذا حالاً من أعمالهم، والمعنى أن أعمالهم تنقلب حسرات فلا يرون أعمالهم حال كونها حسرات، وعليهم فيه وجهان:

أحدهما: أن يتعلق بحسرات؛ لأن تحسر يعدى بعلى، وحينئذ لا بد من تقدير مضاف، أي على تفريطهم.

وثانيهما: أن يتعلق بمحذوف منصوب على أنه صفة لحسرات، أي حسرات مستولية عليهم، فإن ما عملوه من المبررات محيطة بالكفر فيتحسرون لو ضيعوها

ظاهرًا من كل شبهة ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ طرقة التي يدعوكم إليها (بسكون الطاء: أبو عمرو غير عباس ونافع وحمزة وأبو بكر).

والخطوة في الأصل ما بين قدمي الخاطي. يقال: اتبع خطواته إذا اقتدى به (واستن بسنته).

﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (ظاهر العداوة) لا خفاء به. وأبان متعدٍ ولازم. ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْفَاعِلُونَ﴾ [البقرة: الآية ٢٥٧] أي الشيطان لأنه عدو للناس حقيقة ووليهم ظاهرًا فإنه يريهم في الظاهر الموالاة ويزين لهم أعمالهم ويريد بذلك هلاكهم في الباطن.

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته أي لا يأمركم بخير (قط) إنما يأمركم ﴿بِالسُّوءِ﴾ بالقبيح ﴿وَالْفَحْشَاءِ﴾ وما يتجاوز الحد في القبح

ويتحسرون على ما فعلوا من المعاصي لم عملوها. عن السدي رحمه الله: تُرفع لهم الجنة فينظرون إليها وإلى بيوتهم فيها، فيقال لهم: تلك مساكنكم لو أطعتم الله، ثم تُقسم بين المؤمنين فذلك حين يتحسرون.

قوله: (بسكون الطاء: أبو عمرو) البصري (غير عباس) ابن الفضل الأنصاري عن أبي عمر، والبصري (ونافع) المدني (وحمزة وأبو بكر) شعبة بن عياش عن عاصم. والباقون بالضم.

قوله: (واستن بسنته) في تاج العروس من جواهر القاموس: واستن بسنته: عمِل بها، انتهى بحروفه.

قوله: (ظاهر العداوة) على أن يكون مبين من أبان بمعنى بان وظهر، وجعله الواحد من أبان المتعدي، حيث قال: ﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، فقد أبان عداوته لكم بإبائه السجود لأبيكم آدم، وهو الذي أخرجه من الجنة.

قوله: (قط) أي أبدًا.

من العظائم. وقيل: البسوء ما لا حد فيه والفحشاء ما فيه حد ﴿وَأَنْ تَقُولُوا﴾ في موضع الجر بالعطف على «بالسوء» أي وبأن تقولوا ﴿عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ هو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم، ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى مما لا يجوز عليه.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا أَوَلَوْ كَانُوا ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٧٠)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الضمير للناس. وعدل بالخطاب عنهم على طريق الالتفاف. قيل: هم المشركون. وقيل: طائفة من اليهود لما دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإيمان واتباع القرآن، ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا﴾ وجدنا ﴿عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا﴾ فإنهم كانوا خيرًا منا وأعلم فرد الله عليهم بقوله: ﴿أَوَلَوْ كَانُوا ءَابَاؤُهُمْ﴾ الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجب معناه أيتبعونهم ولو كان آباؤهم ﴿لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا﴾ من الدين ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ للصواب. ثم ضرب لهم مثلاً فقال:

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٧١)

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المضاف محذوف أي ومثل داعي الذين كفروا ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ يصيح والمراد ﴿بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ البهائم.

والمعنى مثل داعيهم إلى الإيمان في أنهم لا يسمعون من الدعاء إلا (جرس النغمة ودوي الصوت) من غير إلقاء أذهان ولا استبصار كمثل الناعق بالبهائم التي لا تسمع إلا دعاء الناعق ونداءه الذي هو تصويت بها وزجر لها ولا تفقه شيئاً آخر

قوله: (جرس النغمة)، في المصباح: الجرس مثال فلس الكلام الخفي، يقال: لا يُسمع له جَرَسٌ ولا هَمْسٌ، وسمعت جرس الطير وهو صوت مناقيرها، وجرس فلان الكلام نغم به. اهـ. قوله: (وَدَوِي الصوت) الدوي صوت ليس

كما يفهم العقلاء. و(النعيق): التصويت، يقال: نعى المؤذن ونعى الراعي بالضأن والنداء ما يسمع والدعاء قد يسمع وقد لا يسمع.

﴿صُمُّ﴾ خبر مبتدأ مضمرة أي هم صم ﴿بِكُمْ﴾ خبر ثانٍ ﴿عُمِّي﴾ عن الحق خبر ثالث ﴿فَهُمْ لَا يَقُولُونَ﴾ الموعظة، ثم بين أن ما حرمه المشركون حلال فقال:

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾﴾

بالعالي كصوت النحل ونحوه^(١). (النعيق) التصويت. في المصباح: نعى الراعي ينعى من باب ضرب نعيقاً صاح بغنمه وزجرها، والاسم الثُعاق بالضم. اهـ.

وفي مختار الصحاح: النعيق صوت الراعي بغنمه ونعى بها ينعى بالكسر نعيقاً ونُعاقاً بالضم ونعقاً بفتحيتين، أي صاح بها وزجرها. اهـ.

آخر المجلد الأول

تم بعون الله وفضله المجلد الأول من تفسير الإكليل بهذه الآية من سورة البقرة
ويليه بتوقيقه سبحانه تنمة شرح الآيات في المجلد الثاني
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبيه الكريم

(١) كالذياب، ١٢ منه.

فهرس المحتويات

٣ مقدمة الطبعة
٤ مخطط الكتاب
٦ المصطلحات
٦ خاتمة ودعاء
٧ المقدمة
١٣ سورة الفاتحة
٤٥ فائدة عامة
٤٥ فائدة أخرى عامة
٥٥ سورة البقرة
٢١٦ تنبيه
٢٦٨ تنبيه
٣٣٩ تنبيه
٣٧٧ تنبيه
٥٢٣ فائدة
٥٢٩ تنبيه
٥٦٤ فائدة
٥٦٩ فائدة